



كتاب السيرة

سيرة علي بن ابي طالب

في حياته ووفاته

الحال من السيرة

من دعا السيرة

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

كتاب السيرة

سيرة علي بن ابي طالب

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

كتاب السيرة

سيرة علي بن ابي طالب

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

كتاب السيرة

سيرة علي بن ابي طالب

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

كتاب السيرة

سيرة علي بن ابي طالب

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

كتاب السيرة

سيرة علي بن ابي طالب

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

كتاب السيرة

سيرة علي بن ابي طالب

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

كتاب السيرة

سيرة علي بن ابي طالب

في حياته ووفاته

في حياته ووفاته

عن الحق بقولهم وعطف صدورهم على الكفر وعداوة النبي محمد صلى الله عليه وسلم ذلك
يجوز ان يكون للاستخفاف من الله سبحانه وتعالى لا يجوز على الله تعالى وانما على الله تعالى ان لا
لا بد من التقدير الا ان يعاد صير من الله الرسول **قوله** والثاني حدث بالحدس فكذلك ان يخرج
ذلك بل ظهوره انما كان فيها ولو سلم فليكن من باب الاخبار عن الغيب وهو جملة العجرات
قوله من دابة صله والدابة صفة عام في كل حيوان من حيوان الى الرزق بانفاق المفسرين
لا المعنى التوقيفي الا على الله رزقها اخرج به اصل السنة على ان احكام رزق والآفة لم ياكل طوك
عمره الا ان احكام لا يصل اليه رزقه **قوله** بلنظا الوجوب يعني على اشارة الى جوابه اخرج
بهذه الآية على انه قد يجب على الله بعض الاشياء يعني ان في كلمة على هنا استعارة بعبارة شبيهة
ايصال الله رزق كل حيوان اليه تعظيما واحسانا على ما وعد به بايصاله في صله وجوبه على عدم
انتفاء التحلف فاستعملت كلمة على في كتاب جليل قال الطيبي كالتيمم ليعني وجوب تكفل الرزق
كمن اقرضني في ذمته كتب عليه حقا **قوله** والمات سني كانها بعد الماتة كستودع لانها توضع فيه
بلا اختيار كالشيء المستودع **قوله** والاصحاب والارحام بالنصب عطف على ما كنهن
سميت الارحام مستودعا لانها توضع فيها قبل شخص آخر بخلاف وضعها في الاصحاب **قوله**
ومودعها من العود والعراقي او دوعها الله تعالى في نفسها **قوله** تقرير التوحيد فان ما يقيد منه من
دون الله لا يعجز شيئا لا يقدر على شيء فكذلك حتى العبادة ويجوز ان تكون الآية تقرير القول
تويع لم يبرهن وما يعلنون الآية وما بعده تقرير القول وان على كل شيء تقدير **قوله** بالاسل اف قد
ورد ان بعضهم ذهب وبعضهم فتنه وبعضهم فخر بها **قوله** والذات فانها سبع طباق
بين كل اثنين منها سيرة حمائية سنة على ما ورد في آخر **قوله** دون التفتيات فانها
واحدة بالاصل والذات وقوله في وقر الارض تلتين اول بالاقا ليمسبعة **قوله** لم يكن
جائلا بينهما قال الا ضم هذا كقولهم استسما على الارض وليس ذلك على سبيل كون احد من مقتضاها الاخر
ويكون معنى قولهم لم يكن جائلا محسوس بينهما فان بين السماء والارض جائل هو الهواء لكن
لأنه لم يكن محسوسا لم يعد جائلا **قوله** لأنه كان موضوعا على من الماء ليست شئ في الارض فزارادته
قوله ويستدل به على ان كان اخلاء هو الفراغ الكاين بين الجسمين الذين لا نباتان وليس
بينهما ما بينهما فاذا لم يكن بين الوش والاء جائل محسوس فاختلاء والمراد بالامكان هو الامكان
الوقوعي ولا يخفى عليك في وجه المنع على النبي كما اشرنا **قوله** وان الماء اول حادث بعد العرش
هو لا يخفى عليك نظرا في المنع ايضا **قوله** خلق من خلق ليعلم ان الله ان يقال خلق من خلق ليعلم ان
احوالهم فيجب ان يكون عليها كانه يشير الى ان فيها استعارة تمثيلية **قوله** وانما جاز تعليق
فعل الهوى في قوله ثبت حملا تعليق بقوله انكم حسن عملا ونفاة في سورة الملك
حيث قال فيه احسن عملا جملة ولقوة موقع القول ثانيا لفعل الهوى المتضمن معناه العلم

ويكنى

قوله

قوله

منه الكلام

وليس

وليس هذا من باب التعليق لانه يحل بها وتوقع الجملة خبرا فلا يعلق الفعل عنها بخلاف ما اذا وقع
موقع المفعولين انتهى فحين كلاميه تناقض مزيج واجيب تارة بان المراد بالعلق هنا انه
قوله بيبكم سبب لما علق على الاستفهام وهو العلم فقد اكتفى بالسبب وهو الاستفهام
غرا السبب وهو العلم والمراد من قوله لانه طريق اليه تقدير الكلام بيبكم انكم حسن عملا وانما
في سورة الملك فهو محمول على الضمين حيث قال تضمن معناه العلم فكانه قيل بيبكم انكم حسن عملا
وبين الضمين والتقدير بون ولا يبعد حمل الكلام الواحد على الوجهين المختلفين باعتبار ان كل من هذين
يرده جعل الزحشرى البهوى استعارة للعلم في سورة الملك وان كان يصلح جوابا عما يرد
على النص وتارة بان التعليق ابطال العمل لظنا فاذا تضمن الفعل العمل في المفرد وجاء في جملة جملة
بكلمة الاستفهام مثلا فقد بطل العمل في المفرد الذي يتضمنه لظنا وليس مقتضى باب علمت ان يكون
مفعولا في مفرد احيى يكون ورود جملة بكلمة التعليق متناه تعليقا لا يرى انه يقال علمت زيد الذي
قائم وظاهر ان علمت ليس الا في محل الوجود قائم وهو باق عند رودة وكلمة التعليق بخلاف الافعال التي
تقتضي ان يكون مفعولا الثاني مفردا كما في قوله تعالى يا ايها النبي ماذا ينطقون فان السؤال
يقتضي سؤالا ومسؤولا عنه لا بد ان يكون مفردا فبطل العمل في المفرد الذي يتضمنه التعليق
اذا عرفت هذا فالحكم هنا بالعلق بناء على حال فعل الهوى فانه يقتضي محبة او محبة به وفي بحث
وهو انما يكون مفردا لا في قول بواسطة الباء وحسب لانه حل في الجملة كقوله تعالى ولعلكم تذكرون والمحبة به
هنا انكم حسن عملا وهي صفة مستدرة بكلمة التعليق وذلك هو التعليق وكلمة في سورة الملك
بناء على التعليق بناء على ان اعمال العلم الذي ضمنه فعل الهوى للثنتين ثلاث فاة ولان مقتضى وهذا
ايضا ما يخفى ما نقل في الجوهري عن الزحشرى في سورة الملك وقال الرضي هذا الفعل
العلق انما ان يطلب مفعولا واحدا نحو عرفت حل زيد في الدار فاجمله الملقى عنها في موضع
مفعولا في عرفت هذا الامر وانما ان يطلب اكثر فيكون تلك الجملة انما في مقام الاول والثاني
نحو علمت حل زيد في الدار او في مقام الثاني والثالث نحو علمت حل زيد في الدار او في مقام
الثالث وحده نحو علمت زيد في الدار هو او في مقام الثاني وحده نحو علمت زيد في الدار هو
وكذا قوله وما ادرى ما يوم الدين لان ادرى يتعدي الى مفعولين كاد ريتك الحق
وان كان بمعنى العلم انتهى **قوله** كالنظر والاستماع قال ابو حنيفة لا اعلم احدا ذكر استماع
معلق وانما ذكره واخر غير افعال القلوب كسل والنظر في شرح الرضي منع الاستفهام بعد كل
فعل مفيد معناه العلم كعلمت وتبينت ودرست وبعد كل فعل يطلب به العلم كنفكرت ونجنت
وتقوت واستفهمت وجميع احوال الجواس كلمت وابهرت وكسفت وشملت وذقت
قوله وانما ذكر صيغة التفضيل الذي لا يختص بالمحبة بل الاحسن اعلا لا ينبغي حصول
الكلام بالاسمين اعلا لبعدهما عن جميع المتكلمين **قوله** والاختيار ان

ويكنى

نظم

طبع

نقط

13

المعروف

منه العلوم و
الفن و
بعضه من
الاعمال و

تداول المزايا

144

على لا يتدر عليه البشر من النضارة والبلاغة **قوله** واعلموا ان الاله الاله اي دوما على
 ذلك العلم **قوله** ولما ظهر عزهم لا يعني عليك ان التعديل الاول يتضمن مجزئهم فلا وجه لهذه
 ولما استغنى **قوله** مطلقا اي بالنسبة اليكم واليه كل من دعوه اليه العارضة **قوله**
 في معنى الطلب اي طلب التصديق بنبوت الدخول في الاسلام **قوله** والرفع ويجعل ان يكون
 مجزئهم بجذف الحركة المقدرة على لغة من قال لم ياتكم وحي لغة لبعض العرب **قوله** والاية
 في اصل الزمان لكن المحصر في كونه ان الله لهم ظاهر ان الاية في الكفر ونا وحيها على هذا القول ليس يحى
 لهم الا ان ركوله في مجزئهم وحيهم وجاز ان يتقدم الله رحمة احسنه بارتفاع صفة صور **قوله**
 اولهم الرزق وسبق على ان المراد من المؤمنين من اهل ثواب في الآخرة فالله لهم مجزئهم في
 الانتفاع به في الآخرة الا انهم لما استوفوا ما يقتضيه صور في الدنيا لم يبق لهم ثواب الآخرة
 ويجوز ان لا يقتضيه في ثواب الآخرة لان العدة في اقتضائه ثوابها هو الاغلاص **قوله** غلة ثوابها
 فان قيل صبطا صغرهما وبطلان ما قلوا يتقضى ان لا يتفقوا به لان يكون لهم ان وكيف يصح
 العلية قلنا اذا بطل على الجوارح لم يبق لهم الا انوار الغريم السنية كما اشار اليه المصنف
 فلهم ان يتقضى في ثواب **قوله** على بينة الحياء للباينة ولعل ايضا في غير بيان يستفاد من صيغة
 المباعدة كما قيل في ذلك في ظهور والافادة من بان معنى انضج **قوله** على الدنيا القصر لا يستعمل
 بعلى ان يضمن معنى القصر **قوله** وتقديره ان كان لا يعني عليك ان مساق الكلام اذا كان
 لا يحار ان يعقب من هذا شأنه الى الجحيم لا يخلو ولا مقدرا الا ان يقال مراده بيان
 ما لا يمكن التقدير ان يؤول **قوله** وهو حكم يعم اي يكون على بينة **قوله** وقيل المراد به اي جحد الحكم
قوله والبنية هم ولا يلزم او تلك الا ان يكون للتقظيم **قوله** او البنية هو القرآن عطف
 من حيث المعنى على قوله برهان من الله والتقدير البنية برهان من الله تعالى والقرآن **قوله** اولسان
 الرسول في الصحاح والشافعية الملك **قوله** على ان الضمير اي ضمير من الرسول **قوله** ممن كان
 على بينة قال العلامة الطبري فمن في منة على هذا تبعية والحد من الله بن سلام ومن
 في ان كان هو واصحابه ممن كانوا على معرفة من صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورواه القطب بانه
 على ذكره لا يكون التلاوة وصغائر كان بل بعضهم المقصود والموصوف بهذه الصفات
 فهو خلاف المقصود فمن تجريدية ولا يعني عليك ان يكون المقصود والموصوف بتلاوة
 الكتاب بين ايضا غيرهم ومن اين ثبت ذلك لم لا يعني ان يكون تالي الكتاب بين من جعلهم
 في المقام **قوله** موعده اي مكان وعده الذي يصير اليه **قوله** في الموعود الاظهر من كون ان
 موعده قوله تعالى ومن اظلم لا يبعد ان يقال انما هي بالدلالة على ان القرآن ليس بغيري
 فان من يعلم ان حال الغير بين على الله تعالى هذا كيف يغيري وقد سبق في سورة يوسف
 في تفسير قوله تعالى ولا يبلع الساعون **قوله** هؤلاء الذين اشار الى تحيوتهم واصفارهم

وتعقبت
 كلمة

فما علم

انه نظر الى العظم
 على العظم ويقتل
 من طائفة كان
 من طائفة كان
 الكساف

سوء صنيعهم **قوله** على ربه اي على من يحس اليهم ويملك نواصيهم **قوله** يصفونها
 بالاعراف يقال فييت الشيء الى الملكة لك تفسيره بوصفهم اياها بالاعراف عن احي بناء
 على انه في تبيان اطلاق السبب على السبب **قوله** لتأكيد كونه من حوا بان الفصل يفرق بين
 الفت والخر ويخبر ما يتوهم للخر عنه وقصره فيه وهو حرف في صورة الاسم ليعتبر
 اصل الميزان رابطة لدلالة على النسبة لكن ليس الضمير الثاني في حرف ضمير الفصل لقصد شدة
 وهو تعريف الخبر لكن الاعتبار للمعنى لا للتسمية فهذا الضمير في معنى ضمير الفصل وان لم يستعمل به
قوله ليكون اشدة وادوم فيه ان عذاب الدنيا لا يمنع عذاب الآخرة فكيف قوم مذبوابة
 الدنيا وفي الآخرة فكان الاول ان يقول كان هذا التعديل لحكمة لا يعلمها الا الله قوله تعالى
 لهم العذاب لانهم ضلوا واضلوا اولانهم كفروا بالله وهو كفر بالبدء والبعث وهو كفر بالمعاد
 وكذا قالوا والظان يقال لا فترانهم وكذبهم على ربههم وصدعهم عن سبيل الله وفسادهم اياها بالعوام
 وكفرهم بالآخرة على يدك نسبة مضاعفة العذاب ايا هؤلاء الموصوفين بتلك الصفات
 وليس المراد بالمضاعفة الزيادة برتبة واحدة لشملها الزيادة براتب **قوله** لقصاصهم من
 احيى وبغضهم لم يشبه الا ان في الكلام استعارة بعبارة شبه تقاصمهم عن احيى وبغضهم لم يعدم
 استطاعة التبع فاطلق على الشبهة اسم المشبهة به هكذا قيل ولا يلزم قول المصنف لقصاصهم
 ونعاصمهم لان قيل المشبهة بالمشبه به ولعل المصنف على التبع ان نفع وكذا الابصار فلا
 يكون في الكلام مجاز فاعلم **قوله** وقيل هو بيان ما نفاه انما في بصيغة التقرين بعده
 لا سزا في تلك الضمائر وايضا المقام ليس لاثبات عدم صلوح الحصرم للولاية ولم
 يتعرض ههنا لاثباتهم كانوا يرجون ولايتها فلا بد من كتاب تقدير في الكلام بلا ضرورة **قوله**
 اعراض عن البيان والبيان **قوله** حصر وانفسهم في الجواز على حذف المضاف اي
 راحة او سعادة انفسهم والافانفسهم باقية مغذية انتهى ولعل الابقاء على حال النب
 لهم المقام فان البقاء بعد بقاء اذ المقصود من البقاء الانتفاع به **قوله** في الآخرة وشفاعتها
 الطي عطف وشفاعتها على الآية على منوال العجبي زيد وكره لان المعنى الشفاعة لا الآلة
 انهم ولا يبعد ان يقال المراد من الهيئة التي هم وشفاعتها وحذف المضاف لدلالة لفظ الآية
 على تقديره **قوله** اوجسروا جازلوا الباء اما للسببية او ليعبر في **قوله** وضاع عنهم
 ما حصلوا من آهتهم التي رجون ولايتها يوم القيمة **قوله** لا احدا بين ليس الا بين حصارا
 مع التمس حقيقة بل معناه مجازي له وانما معناه لا زيد حصارا فذكره ليس الا لكونه لازما
 لمعناه لان المراد من التفظ **قوله** هم فيها خالدون لم يات حرف ضمير الفصل للاشارة والله
 اعلم الى ان انقلوبها ليس يخص هؤلاء الموصوفين فان المؤمن وان لم يعمل عمل الصالحات
 فذلك الخلود في الجنة على ما هو مذهب اهل السنة **قوله** تشبيه الكافر بالمشرك حال الكافر حال

له

تفهم

لم يوت بها بغيره

واقتصر

بحال الا ان كان مستلزما لشبه الكافر بالاعمى قال الحسن في ذلك **قوله** والعاطف لطف
 الصفه يعبر على احتمال الثاني **قوله** وهذا باب اللطف والطباق انا اللطف فلاته جمع بين
 التزيين والتشبه بقوله كالا على والاصح الاية واما الطباق فهو الجمع بين الضدين وهما الاعمى
 والبصير والاصح **قوله** سبع اوصاف او حالات او على كل من الاحتمالات فهو منصوب على التبيين
 وفي القول قيل فصل تحقيق معنى الاستقارة بالكناية ويكون المثل ثمانية الغاية المستقيمة لفظ
 الاحتمال او الصفه او التقصير اذا كان لها شان عجيب ونوع غريب كقولهم كمثل الذي استوقد نار
 اى عالم العجيب الشأن وقوله وله المثل الا على الصفه العجيبة وكقوله مثل اجنة التي وعد
 المنقون اى بما نقصنا عليك في العجايب قصة اجنة العجيبة انتهى **قوله** بل في اني لكم غير على اراة
 الفتح وبات الاحتمالات يتاخر على الفراء بين صفه العذب اذ هو الخالق لالم **قوله** يوصف بالعدا
 يعبر على مجاز العقلي **قوله** جمع اراة في فاته بالغلبة صار مثل الاسم يعبر ان اراة جمع اراة
 التي موصوفة كالحق وقيل ان يجمع على فعل المارة لا صار بالغلبة مثل الاسم حتى حذف
 موصوفه جمع على فاعل فان قيل لم يجعل المص الا اراة اسم تفصيل كما اشار اليه الزمخشري
 وخرج به غيره قلنا لا لا اشتراك بين الاشتراف وبينهم في ما خلا الاستقار الذي هو
 الزيادة وفي بحث فاته يجوز ان يكون للزيادة المطلقة والاضافة للتوضيح **قوله** لذلك اى
 لا يتبعهم بدي الزاى غير تحقيق **قوله** او لغرض هذا هو الوجه **قوله** اراة اى اراة البينة تتنازع
 اراة وتعمل الشرط في البينة فاعل البينة **قوله** ان كنت على بينة حذف جواب الشرط لانها م
 في المقام اى ما جبرونه انزكوا **قوله** بياكي البينة المعطاة فالأضافة من اضافة الصفه
 الى الموصوف ويشير الى الوجه الاول لتوحيد الضمير **قوله** اولان خفا بالضمير للبيئة وقوله
 تواتر في رده من عنده اعراض بين المتكلمين **قوله** وحذفها للاقتضار اى حذف البينة
 ولا حاجة الى اعتبار الاقتضار في الوجه الذي تقدمه لان خفاء البينة عليها مرجح وضوحها
 في نفسها يعني في الزم بخلاف خفاء البينة بلاسب البينة فان الزم افا هو لخباء البينة **قوله**
قوله انزكوا المراد الزام جبر بالقيل ونحوه فالمراد بالاجاب فهو حاصل **قوله** وقدم الاوف
 يعبر عن الخطاب **قوله** جازية الفصل الثاني في البحر قال ابن ابي الربيع اذا قدمت ماله الرتبة
 انقل لا غير نحو اعطيتكم وقوله تع انزكوا ويركن ب سبويه ما يشهد له **قوله** او في التماس
 طردهم فيجوزون منزلة منزلة اللازم **قوله** حواين رده يعبر لا وى وجوب التباي بكثرة اللان
 واجاه الدنوي حتى يتركوا فضله وانما اراة وجوبه لان رسول الله قد جئت ببينة
 تشهد على ذلك **قوله** حتى يكذبوا استبعاد انت خبير بعدم لاية المقام والظاهر انهم اراة
 عليه السلام النبوة سألوه عن النبوة فقالوا ان كنت صادقا فادعنا فدعاه فاجابهم كذا
 وكذا فقال انما ادعى النبوة وقد جئتكم بآية من ربى جللا علم الغيب الا باعلامه ولا يلزم ان يكون

وله

ت
تبع

سؤالهم فكونوا في النظم كما ان سؤال طردهم كذلك **قوله** ولا عقد قلب الظاهر ان المراد منها
 نفاق فعلى هذا يكون المراد من قولهم بادي الزاى بادي من يراهم ولم يذكر هذا الاحتمال ويجوز ان
 ان يكون المراد عقدا جازما كما كان ما سواه ليس بعقد **قوله** فذلكم تزورى اى لاجل الذين يذرون
 ولو كانت الامم للتعليق كان القياس ان يوثقكم بكاف الخطا ثم ان العايد على الوصول محذوف
 اى يزورهم **قوله** ليجلس الزاوى في الجور والظلمة ثم يجمع مع الزاء **قوله** فان ما لا الله تعال
 لهم في الآخرة ولا يعبدوا الله اسم ان يراو به خير الدنيا اذ المال ناد ورايح وقد اوردتهم الله
 ارضهم وديارهم بعد غرقهم **قوله** بما تعدنا ما موصولة والعائد محذوف اى تعدنا ما موصولة
قوله وبذلك دليل جواب قوله ان كان الله والمقر في ان يقول يجوز ان يكون ان نافية
 والمقر ما كان الله يريد ان يؤكدهم في ذلك ولعل على نفي الاضلال من الله تع ويكون قوله تع ولا ينفعكم
 نفي ان اردت ان انفع لكم اخبار الله وتعزية لنفسي عنهم لادى في اصرارهم وتاديبهم على
 الكفر فقلت ويكون قوله هو زكم كالنقل لهذا يعبر هو مصاحكم ومربكم فلما يراو غواكم لم يكن لا
 يخفى عليكم بعدة فلذلك لم يذكره الزمخشري **قوله** وفيه دليل على ان اراة الله يصح
 تعلقه بآية قوله قال القبط العلامة هذا ظاهر الا انه فاع لان الشرطية لا تدل على وقوع الشرط
 وانت خبير بان المقام يدل على وقوع الشرط كيف واما اراة ان يركب قياسا اشتائا
 فاما ان يستثنى غير المقدم فيثبت المطلوب او ينقض النافي وظاهر ان لا يصدق الاستثناء
 ان يستثنى النصح وليس كذلك **قوله** وان خلاف مراده محال اى بالغير هو اراة الله خلاف
 نفع النصح لهم والشرطية يستلزم الشرط **قوله** الا ان قد اس من فان قيل قد اس من لا يحدث
 الايمان بل يستمر عليه كيف صحته انما الاستثناء قلنا قد تقرر ان لادوام الامور مستمرة
 حكم الابداء ولهذا وحلف لا لبس هذا التوب وهو لا ب فلم يضره في الحال بحيث
 وسبى الايمان على العرف قال القبط العلامة الا ان قد اس من الاخر قد استعد الايمان وتوقع منه
 ولا يراو الايمان بالفعل والا لكان التقدير الاخر قد اس من فانه يؤمن انتهى ولا يخفى عليك
 بعد ما ذكره مع الغنا مع ما قلنا **قوله** وتكلموا عليه طاعة من قوله سحر وانته كلما طرف وما صدق
 نظرية تقديره وكل وقت وورسحر وانته العالم فيه سحر وانته وقال شاف على تقديره قال
 شافيل وجوزوا ان يكون العامل قال وسحر واصفة للملاء او بدل لاشتغال حيث ان
 مرورهم عليه للسخرة **قوله** فانه كان يعلمها وقيل سحرهم منه لكونهم زواة بيني السيف
 ولم يثابروا قبلها سفينة ثبت قالوا بانوح ما نضع قال النبي بيتا عيسى على الماء فتجثوا وقوله
 وسحر وانته قال تعالى كذا في البحر **قوله** وسبى الملاء عطف على قوله استنزهوا به حيث
 انصرفوا الى الملاء بالسخرية الاستنزه به وذكر السخرية واراة الاستنزال مجاز في باب ذكر
 السبب واراة السبب فان تباينة ما سحر منه من اجل الآية وعلى الاول قوله انا سحرهم مجاز

قوله وهو دليل

سؤالهم

من باب المشكاة اذ لا يليق التحريم بمصعب النبوة قوله في فسوف يعلمون في بابيه من بابيه
 منقول يعلمون ومنه قوله ويعلمون الى واحد استعمالها في استعمال عرف في التعدية
 اليه واحد **قوله** او يحل عليه طول الذين في عذاب عقيم استعارة بالكناية شبه العذاب
 الاخرى القدر بالذين المؤجلين وقوله يحلوه نقوله او يحل استعارة تجليلية قوله امرنا واحد
 الامور ومصدر اي امرنا بالقرآن اول التحاب بالارسل **قوله** غايه لقوله ويضع الفلك
 يعني انها جارة متعلقة بيضع فاذا ليست بشرطية بل بوجوب حقي والافاذ اكانت ابتدائية
 فهي غايه ايضا كما ان رايه المصنف في الانعام **قوله** ما بينه حال كانه اخذ ان العامل في كل
 قال سخر واصف الملاء والافاضل حال كون العامل سحر والادخل في كائنه لقوله قال ان سخر
 فاذا استنفذ كما ثبتت عليه الا ان يحل كلامه على التغليب **قوله** او حتى حتى التي يبدا
 هذا الكلام وهو هنا اذ اوجابه ولا محل للجملة الواقعة بعد حصر الابتدائية وقوله قلنا على احتمال
 الاول استئناف وقد سبق في النص نظير هذا الكلام في تفسير سورة الانعام قوله في وفار التور السور
 اسم اعجمي عربية العرب لان اصل بناءه ترو ليس في كلام العرب فون قيل راء كذا ذكره الفطحي
قوله وكان في الكوفة في موضع مسجد حانبة القاموس الناري مسجد الكوفة لان الفوق
 كان منه وفي رواية به فار التور **قوله** في التسمية يعبرنا بين الضمير العايد على الفلك وهو
 مذكر لكونه في مصر السنية **قوله** نوع يعني ان التور في كل موضع في المضاف اليه **قوله** اثنين يندت
 تأكيد على قراءة حفص وزوجين مفعول احل ومن كل انما متعلق باحل او حال في زوجين قد تمت
 عليه **قوله** وانه واعل بالعين الملهة **قوله** وكان طونها ثمانية زراع والذراع الى الكعب
 كذا ذكره البغوي والفطحي **قوله** وفيه اوسطها الناس في الزمان كانت السنية ثلث طبقات
 السفلى للوحوش والوسطى للطعام والشراب والعلية ولمن آمن والله اعلم **قوله**
 وقال اركبوا اي نوح ومن قبل الضمير عايد الى الله في وبعد ذلك قوله ان ربي لغفور رحيم
 وفي تفسير الكواشي اركبوا في السفينة يوم اجمعه في عين وردة لغشبه قضبان من
 رجب وخرجوا يوم عاشوراء **قوله** اي صبروا فيها يعني ان تقديره اركبوا اي باعبار معناه
 اجماع **قوله** وجعل ذلك ركبوا لا يعني ان في قوله اركبوا استعارة تبعية شبيهة القصة وردة
 فيها بالركوب على الركوب فاطلق عليها ثم اشتق منه الفعل وانما لم يجعل التعدية باعتبار تعدية
 معنى صبر والى ان يلزم اجمع بين اركبوا الضمير والمجاز لان الركوب ليس على حقيقة **قوله**
 سمين الله في كان اصل التقدير ملتبان او متبركين بسم الله وهو في ثواب سمين الله **قوله**
 او قائلين بسم الله على التقديرين فهو حال مقدرة لان وقت الاجزاء والاركان بعد الركوب
قوله ويجوز رفعها بسم الله فيكون بسم الله حال ضمير فيها اي ركبوا فيها ملتبان بسم الله اجزاء
 واركان **قوله** اي اجزاءها بسم الله المقصود اظها بصورة اللفظ في التركيب فينظم كلام

الاضاح

الاحتمالين كون بسم الله خبر اوصلة **قوله** والجهر خذوف وهو مثل حاصل او واقع **قوله**
 وهي جملة متعينة اي تقطعة عما قبلها لاختلافها جبر او طلب **قوله** او حال مقدرة في الواو او اخرى
 عليه اما اولها فان احوالها تكون مقيدة اذا كانت مفردة بمعنى جراه اما اذا كانت جملة فلان
 اجملة معناها اركبوا بسم الله جراه وهذا **قوله** واقع حال الركوب كذا في التفسير وفيه
 بحث فانما نسلم ان هذا واقع حال الركوب وانما يكون واقع حال الركوب وانما كان الجراء واقعا في ذلك
 احوال وليس كذلك بل هو مقدر الطي وقيل اجملة صناعته ثانيا في المفرد لفقدان الواو كونه كالمسته
 فوه الى في فاعلها اركبوا فيها جراه بسم الله ولا شك ان اجزاءها لم يكن عند الركوب فتكون
 مقدرة ويعتبر المكشف عليه بان ما ذكره غير مسلم في المصنف تدبر ايضا وانما ذلك في قول القائل
 كلمته فاه الى في وايضا اجل اجمالية كلها بالواو وبلا او لا فرق بينهما في كونه في تقدير المفرد وعدمه ثم
 حديث الثاول لا يتعلق باللفظ لانه انما جاء من قبل المعنى فلت اجمالية كلها تقوم مقام المفرد
 وتكتفي اعرابه وانما ان يكون في تقدير المفرد وثاويل فلا ولذا لم يكرر الهمزة اذا صدرت بان لو كانت
 في ثاويل المفرد لم يكن الامر كذلك اما اذا خلت الهمزة عن الواو فهي مأولة بالمفرد كقول بعض
 لبعض مدواي في مقادير ثم لا وجه لمنع ذكره في المستشهد به مانع عليه الثقة في النجاة واما ثانيا فلما
 لا عايد على في احوال في جملة احوال لانه منه ويمكن ان يقال العايد مقدرا اي اجزاءها معكم او بكم كاي
 بسم الله وفيه انه فضلة على انه قال الرضي قد خلو اجملة الهمزة من ارباطين عند ظهور اللام
 نحو قوله فخرجت زيدا على الباب **قوله** بالفتح في جري وبكر الرا على الامة قوله وكلامه يحتمل
 الثمانية يعني المصدريه والزمان والمكان **قوله** صنفين الله فيه بحث فان اضافة اسم الفاعل
 اذا كان في معنى الاستقبال غير محضه فكيف يكون النكرة صفة للمعرفة **قوله** اي في كوا سمين وهي
 تجري يعني سمين وقت الاجزاء وقوله وهل تجري اما عطف على قوله فركبوا وتجري حكاية حال منه
 او حال في ضمير سمين ولا يخفى عليك بعد الاحتمال الثاني لان جريها ليس حال التسمية بل بعد حاليها
 يدل عليه ما روي قال بسم الله فخرجت وجملة على حال المقدرة بانها في القام **قوله** وخرج فيها يشير
 الى ان قوله هم حال في فاعل تجري ولك ان تجعل الباء للتعدية كما في قوله في جريهم بهم ثم الطوفان
 المطر الغائب يغشي كل شئ والموت الذريع اجارف والقنل الذريع والسيل المفرق ومن كل
 شئ ما كان كثيرا مطبقا بالجماعة كذا في القاموس والاشب هذا المعنى الاخر **قوله** وما قيل في ان
 الماد طلق اي لا جواب عما قيل كيف يتصور اجريان في الموح وقد روي ان الماء طلق واذا كان
 كذلك فلا موح ولا جريان فيه **قوله** وان صح اي ذلك القيل **قوله** فمفعول ذلك اي الجريان في
 الموح **قوله** ونادى في جريه **قوله** في جريه نوح وقرأ وكيع ابن الجراح بصنفا عا
 حركة حركة الاعراب في الحاء قال ابو جهم في لغة سوء لا يعرف كذا ذكره ابو جهم وهو الذي قبله وان
 السنية اذ الواو لا تقتضي الترتيب **قوله** وقرأ على وعروة وفي بعض النسخ وقرئ **قوله** وابنه

المستشهد

انما هو انما لا اسم الله
 والفعل ان الماد الصفة المعنوية
 لا التفت نحو فعلية
 بعب

الى الالف
 لا يكون جملة

اي قراء على ايضا وابنه وكذلك عروة **قوله** بحذف الالف من ابها والاكتفاء بالفتح **قوله** ولكونها
 حكاية سجع حذف الالف النذرية اي حكاية النذرية لا النذرية نفسها فلما في الالف ذكره
 النذرية من حذف حرف النذرية النذرية لا يجوز **قوله** في جميع القرآن يعني حرفا وفي يوسف
 وثلاثة مواضع في القرآن وفي القافات **قوله** فاذ وقف عليها اي حذفت الياء وسكنها **قوله**
 وعلم عطف على كثر **قوله** اقتصارا اقتصر على هذا الوجه لان عموم ذكره المجعبي بحذف يفتق
 الحذف من القافات التكنين **قوله** واختلف الرواية عنه في سائر المواضع ففتح حفض وكسر او
 بكر **قوله** وحضن تقاربهما وقد روي الاظهر ايضا في حفض وفي النسخة كلها صحيح **قوله** الا انهم قدم
 هذا الوجه اشارة الى انه اقوى الوجه لانه من الاضمار والباء على الامر القليل لان فاعلا بمفعول
 قليل وكذا مثل هذا النقص لانه لا يجيء جملة منقطعة بخلاف الاولى والاكثر نحو ما جاء في الصوم الاضمارا
 مع ان الاصل في الاستثناء الاتصال **قوله** يعني اذا عصمت ذواته بطلت على عاصم وعلى معصوم والمراد
 صفة المعصوم من مصدر في المعنى المنقول **قوله** تمثيلا لكان قد روي عن ان قوله تعالى في الارض المولى
 استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتشرة في كل قدرته على دما فيختره الارض في بطنها وقطع طرفان
 السماء وتكون ما اراده فيها كما اراد بالهيئة المنتشرة في الارض المطاع الذي يامر القادة فيحكم في فعله
 هذا يكون استعارة واحدة بخلاف ما في الفتاح **قوله** يامر القادة فيحكم في فعله يعني في امر
 ويبادى في الامتثال وترك ذكره لظهور انهما من الكلام **قوله** البليغ النشف يقال نشف الثوب
 العروق كسبح ونظره اشارة **قوله** ثم سفير للهلك منع ذلك الذي يرى ان الزمخشري لم ينظم
 هذا المعنى في ذلك الجواز وقال الجوزي بعد الحلاك **قوله** في غاية الفصاحة اي البلاغة **قوله**
 وازداد الاختيار بعز قيل غرض وقضى **قوله** وارادنا بوليل عطف ولك ان تقول العطف بالفاء
 يكون من التفصيل تعقيب الاحمال **قوله** فاحاله بعز اغنى ام يحا ولا ينافيه كون هذا النذرية بعد قوله
 لجوزان بعز ولا ينافيه نوح دم ويرجى نجاته بناء على الوجود فان الله تعالى على كل شئ قدير **قوله** قبل قوله
 فان الواو لا يقتضي الترتيب **قوله** على ان الحكم في الحكم اعرض عليه اما ولا فلان الباب ليس قياسا
 وانما نياتنا لا يبق من الفعل حيث لا يبق ليس جاريا على الفعل لا يقال البين وانما وقدره والمراد من غيره
 فليشمل **قوله** ليس في ذلك فان قيل كيف هذا الكلام وكفره لا ينافيه كون هذا الكلام لا يري الى الاستثناء
 من سبق عليه القول منهم قلنا المراد ليس في ذلك الذين علمهم الوعد فهذا تذكر الاستثناء **قوله** ففتح الالف
 ظاهره ان يكون المراد من الالف سبب ان يكون احله بلا يقين وفيه لا يخفى ويرد على الاستثناء انما مثل
قوله للبالغة في مداهمة على العمل انما سد **قوله** فلا تقاتلن ما ليس لك بعلم انتهى في السؤال الذي
 يتضمن الحاجة والاحكام مستند الامر لا علم له بكونه اذ لو انتفت اليه لا حظ لبال لا في مطلق السؤال
 للاستدانة في الامور الدينية وغير ما وتقول ان لا يعلم اصواب محرمات ليس كذلك فان الثواب
 فاذن من الله تعالى دون الاول **قوله** يستجيز ان كان النذرية قبل الفوق وثبت الاستحباب ظاهر

ان الجعبي

لما في الالف
نقطه

يعلم

اللفظ

اللفظ حيث لم يقل ما ليس لك بعلم **قوله** او استغفار المانع ان كان النذرية بعده فيكون ليس
 لك بعلم من باب الحذف والايصال **قوله** ان يكون اي كرامة ان يكون **قوله** لكن اشغله حب
 الولد في المانع من كون السؤال مع العلم بكفر كفان حيث كان المبني الموصول في الاستثناء وجوبان
 عموم الوعد بالانذار لجميع اهلهم من غيرهم ويكون لا يخفى عليك ما فيه من البعد والاصوب ما ذكره
 الامام ابو منصور انه كان عند نوح عزم ابنه على دينه لانه كان ينافي واللا يخفى ان يقول ان ابنه في اهل
 بيت الرحمة وقد سبق في السؤال على ما ذكره النص يكون انتهى صرح فاعنده في اهل لغو الوعد
 بانذار اهل دينه والله اعلم **قوله** في التفتية ويجوز ان يكون الامر بالنزول في الجبل **قوله** ستمائة المكان
 قال كلام بعز التلوة **قوله** في جهنم يحرقون تعلقه بالمكان وبسبب **قوله** او ستمائة عليك فالتسليم
 بعز التسليم **قوله** ثم الذين معك يعني ان من اللذين قال ابو حيان لو ارد هذا المعنى لا غنى عنه وعلى
 اهم معك او على من معك فانه احصر واقرّب الى الغرض وبعز التسليم انتهى ولعل هذا من جملة وجوه
 ترجيح العلامة الزمخشري كون من الابداء **قوله** او على ام عطف على وعلى اهم **قوله** ناشية من معك وتجه
 الزمخشري بحسن بين اهم القابل سلاية في محذور سببه اجاعة القليلة اما وار تكلم المجاز فان
 قيل كيف يوافق هذا الكلام وقوله لو تشعب الامم منهم وقوله حتى يصير آدمانيا قلنا اختلف المفسرون
 في هذا المقام فمنهم من قال ان نوحا هو اهل كلهم وسي آدم لا صغر ذلك وما كان معذرة السببية الا
 اولاده ونسبهم وقيل بل اولاده مع الاختلافات في الاعداء فمات غير الاولاد ولم ينسل في الالف
 نشاء من معدنهم وكانوا الا ان راد بالذين معه اولاده في قبيل اطلاق العام وارادة الخاص واكثر المفسرين
 على انهم لم يولدوا في نوح بعد آدم بالبشر بعد آدم بكلام المصنف في الموضعين اما مبني على الترتيب او على ارادة الحال
 في العام كما ثبت عليه **قوله** والمراد بهم اي بالامم الناشئة **قوله** اي وحق معك اهم مستخدم
 الى ان اهم مبتداء واستخدم صفة والخبر محذوف وهو منهم اي من معك ويجوز ان يكون اهم
 مبتداء او محذوف الصفة المستوعدة للابتداء بالكرة والتقدير او اهم منهم ويجوز كونه مبتداء بالاعتذار
 الصفة وموضع الابداء كون المكان مكان تفصيل **قوله** والعذاب ما نزل بهم لا عذاب الآخرة
قوله اي بعضها فانه التقادير عهده لم يبق علم الا عند الله تعالى **قوله** نوحها اليك يكون لك حذابة
 واسوة فيها لغيرك من الانبياء **قوله** ولا قولك بعز اعلم انهم بها يكون لهم مثالا وتحذيرا ان يصيهم
 اذ انذرتهم ما صاحب اولئك وبلا حطة ظهر حسن قوله تعالى فاصبر ان العاقبة للمتقين **قوله**
 عطف على قوله نوحا الى قوله فالواو عطف على الجوز على الجوز والمنصوب على المنصوب **قوله**
 وقرني بالجر بعز الكسائي **قوله** وجعلها شققا ليت نشري في ان على نوحا هو اياها شققا فالاول
 الاقتصار على اتخاذ شركا **قوله** ويجب ان يجوز ان يكون بالصا والمهمل والصاد البعز فان كلاهما
 بعز الاضمار **قوله** بالايمان بوحدة **قوله** وتوشوا يجوز ان يكون اشارة الى بيان حال
 المعنى الرجوع الى شئ يكون للوصول اليه ويجوز ان يكون اشارة الى ان توبوا يستعمل فيه مجازا كما بين

وعزهم

على ما

سبعين في اول السورة ولعل الاول هو الاول **قوله** بالتوبة اي بالرجوع الى صراط الله تعالى بانزال
اوله والاحتساب عما نهى وهو مترج باعتبار الانشأ و غير الايمان كما لا يخفى **قوله** انما يكون بعد
الايمان بانه واحد لا شريك له ثم المراد بالتبوء غير التوبة والتفصيل وبه يظهر التراجي
وغيره التوبة بالتبوء لان الرجوع الى الله تعالى يترك التوجه الى غيره والالم يكن الرجوع اليه **قوله**
عزقك قد يقال في السببية كما في قوله في الاثم موعدة وعداياه يتعلق بترك اي بتوكل
المجوز في حجة **قوله** صادرين عزقك جعل المصن حلالا والاكثر الاقبيل جعل اطلاقا والمصن فيه
حالا **قوله** حال في الضمير تارك فان قيل فالنفي اما ان يكون للقيح فقط على ما هو الاصل او للقيح مع المجهد
وعلى التعديل بلزم ان يكون اقبيلين قوله وعلى الاول ان يتوكلوا المستهم ايضا وليس كذلك قلنا قوله
عزقك قيد بحسب الاواب لتارك وقيد للنفي في الحقيقة والمفرد اتفق ترك عبادة الله
موضوع عزقك فلا يلزم احد المحدثين وتفسيرنا صادرين بموضوعين ظاهر جواب ما اورده الطيب
العلاء فتأمل ولعل لو بدل صادرين بموضوعين ليلابز على ظاهره ويظهر كون قوله جوابا لقوله لا تتولوا
اي موضوعين عزقك المجز في مكان اظهر واو **قوله** بسوء الباء للتعدية **قوله** والافواي لا اعل له
في اللفظ **قوله** لان الاستثناء مفرغ تحقيق هذه المقام ان علمنا انما اختلفوا في ناصب المستثنى فقبل
ان ناصبها الا واختاره ابن مالك قال هو مذهب سيبويه والمبرد والجراني وقيل ان ناصبها ما قبل
الافواي فغيره تعدية الا قال ابن عصفور وهو مذهب سيبويه والفارسي ومجناه وقال الشلبيني
هو مذهب المحققين وقيل غير ذلك والرجحان للذين قولهم ثم المستثنى باللام لان احد جانبي فرغ
العامل والاخران يشغل العامل بغيره والاول التفرغ والثاني التمام وحكم في التفرغ حكمه لو لم يوجد
الاكفوك ما قام زيد ولا اثر للاف ذلك فظاهر وجه تعليل كون الاكفوك الاستثناء مفرغا وان
تغير الاول باننا ليس بالوجه **قوله** انه برئ يتنازع فيه المشهد **قوله** وكشبهه واولا الزحشر
انتم والحكم **قوله** جميعا حال في ضمير كيد **قوله** في الكهف في اشارة الى ان ما فيه ما يشكون موصولة
وتجمل الصدرة على ما ذكرنا **قوله** فواغبه يغز الذي يضمنه البراءة **قوله** تأكيد له المشهد **قوله**
لذلك يغز المذكور في البراءة وتذكير باسم الكثرة لكون الشارعية في معنى ان مع الفعل **قوله**
وامرهم بان يشهدوا فان قيل فلزم عطف الاشارة على الاخبار وكون الاشارة خبرا لان تلك بقدر
القول على ما يشهد به في اشارة اي وقول شهدوا فلا يلزم شي من المحدثين او يقال لك ايضا خبر
وان كان طلبا في السورة واختلاف الصيغتين لاختلاف الاشهادين فان الاول شهد
حقيقته والثاني استمرارية لهم واستمرارية في قول المص اثمهم بصفة الامر لهم **قوله** فان ساء
المراد لاخذ على كونها معجزة الاله لا حكمة ما يتضمنه قوله بعصمته اياه يعني ان جواب العادة ان
شك فيبطلهم امر خارج للعادة بتبسيطه ثم اياهم وكونه في مقام التحدى بين لايتجوز البيان **قوله** ولذلك
يغز المذكور في ثبته بانه تم **قوله** عقبه اي عقب هذا الكلام **قوله** تقرير اليه اي ثبته بانه **قوله**

ج

ما قام الارادة
على كونه

في قوله
الاست

عز

د

قوله فكلمه
ان
تذكر
لهم
لقد
قال
الشيخ
في

ثم رخص عليه اي على ذلك العذر **قوله** اي انه على الحق وقيل اي يصيركم اليه للخبر وفصل القضا **قوله**
فلا تنزيهني اي اصره لا تنزيهني اوتين انه لا تنزيه او هو في ناول عذريه كما يشير اليه **قوله**
ولا لكم لعل الله وبغيره او القصور ان المذكور دليل الخفاء والجزاء اما الاخبار بانه لا تنزيهني لانه قد
اذيت ما على اولا عذر لكم لاني ابلغتكم ما رسلت به اليكم فقولنا نقدا بلفظكم تغليل لقوله لا عذر
لكم وقوله فقد اذيت انك لم توله لا تنزيهني **قوله** استئناف قال الطيبي اي ليس بداحل في
تجمل الجملة الشرطية جزءا كما في الوجه الثاني بل يكون جملة مستقلة برأسها معطوفة على الجملة الشرطية
انتهى هذا ولا مانع عندي من جملة على الاستئناف البيا في جواب السوال عما ترش على الترتيب وهو
الظ **قوله** او عطف على جواب بالفاء اي نقل يخلف رتبة خبركم **قوله** ويؤيده قوله بالجرم
قراه به جف في رواية حبيبة وقراه به بعد الله **قوله** وتوكلهم وقيل بذباكم وهذا كما ينبغي ان
لا ينقص ملكه ولا يخل امره وعلى هذا العذر فراه بن مسعود رضى ولا نقصوه شيئا **قوله** وفي جزم يختلف
يعني عذابه **قوله** او امرنا بالغضب فلما امر على هذا مصدر امر وعلى الاول واحد الامور **قوله** كانوا اربعة
الاف في مواضع من القرآن البسم الغيرة على امر جناح الى دليل مجاز ان يكون المواجهة مستندة الى المؤمنين
مع ولا ينافي ذلك التوكل ايضا **قوله** برحمة يحتمل ان يتعلق بخيائنا وهو الاظهر ان ينسب بحمد رحمة
منه وفضل لا بعالمهم وفيه الكشف في سبب الايمان الذي اثنى عليهم بالتوفيق له انتهى لما يناسب
مذهب اصل السنة اذ لا سببية في امثاله عذم وايضا في الرحمة كما نزل على نبيه حيث اطلق
اسم السبب على السبب ويحتمل ان يتعلق بامنا **قوله** تكرر لبيان ما نجام عنه اي مقصودا وكان الاو
بيان النتيجة حين اهلك عذم **قوله** بالغضب الفلظي الضاعف على عذاب الدنيا
قوله انت اسم الاشارة باعتبار القليلة قال العلامة كانه في اذن بتصور تلك القليلة في الرحمن
ثم اشار اليها وجعلها خبرا للمبتدأ المراد بالابهام فيحسن التفسير بقوله مجدوا بايات ربهم كل احسن
لمزيد الاجمال والتفصيل انتهى اولان الاشارة اية بقرهم في الكلام مجاز حذف اما قبل المبتدأ
اي اصحاب تلك واما قبل الخبر اي بقرهم **قوله** كفوا بها يعني ضمن جده واسمعي كفوا او استعمل
فيه مجازا وفي القاموس مجده حقه وحجة انكره **قوله** لانهم امر واطاعة كل رسول يعني امر واطاعة لسان
الرسول فاذا لم يطيعوا رسولا عصوا كل رسول **قوله** يعز كبراهم اي المراد بالاجابة للعائدين المفهوم
لمن عجز عن عذبه والشارية ان اجاب عن التكاليف التي لا يرى لاحد عليه حقا **قوله** ثم عذفر القاموس
عذ كفر وسمح وكرم وعوذوا بضم العين **قوله** وابتغوا في هذا الدنيا لعنة الاله انما عام في جميعها
وظاهر كلام الزحشر ان اللعنة مختصة للتابعين للمرتوساء في يعلم حال الرؤساء بالظن
الاو **قوله** بكشف عذاب كمن ياتي خلف شخص فيدفعه خلفه فيكس **قوله** مجدوه
يعز اجري كعز جري مجد فعدي في نفسه كما ان مجد اجري جري كعز فعدي في بابه **قوله** وعاليمهم
بالهلاك ويجوز ان يكون وعاليمهم باللعن في القاموس والبعد والبعد اللعن **قوله**

في فكره

بطلان تعليل القاعدة ذكرهم قوله وحشا تعليل لشكرنا ان كانوا مستوحشين لان الدعاء بالهلاك
 بعد حلاكهم فغيره ما ذكره ثم ان اللام بدل ايضا على الاستحقاق قوله وفائدة تمييزهم قال الله
 صا صفيق لانه ليس في ان ما هذه ليست الا قوم صا صفيق تميزهم وتكرير في القصة ويجوز ان
 يقال المراد انما تميزهم قوله لا غيره دل على انهم قد تم الفاعل المعنى قوله واركم بها قال للكب
 قوله في مستقرهم فيها بدل على وجوب غارة الارض لان الاستغفار طلب العار والطلب
 المطلق منه في الوجوب قوله بمعنى انكم فيها دياركم اي جعلها لكم مدة عمركم في القاموس اعلمته
 جعلته لغيره او محري قوله ثم تتركونها لغيركم لا يعني عليك ان الاول ان يقول او جعلكم عمرين
 دياركم تتركونها بعد انقضاء اعماركم لغيركم بكنها مدة عمره اذا دخل لكون المعرودة عمره في تحقيق
 كونه موايل الاعتبار فيكون المعرودة عمره قوله قريب الزخم لقوله ان رحمة الله قريب من
 المحشين قوله يجب له ابيه والذي يلوح للحا طر ان قوله في قريب فاطر تو بواو يجب لا يستغروا
 اي ارجوا ان الله فانه قريب ما هو بعيد ولا والله الموفرة فانه يجب لسايله لا ينبغي قوله
 ان يكون ان شيا بدل في المستند في مجرى بدل الاشتغال على حكاية احوال الحية بغير قوله ما يعبد باونا
 على حكاية احوال الماتية دون اشهرنا فانه على حاله قوله اثنا في شك في الجوزية اثنا لثان في القريش
 قال الفراء في قال انما اخرج الحرف على اصله لان كناية المتكلمين انما جمعت ثلث نونات ومن
 قال انما استعمل اجتماعها فاستقطبنا لثان وابعى الاولين والذي اختاره ان تاضير السكك لا
 يكون المحذوف لان في حذفها حذف بعض الاسم ومع من حرف ساكن وانما المحذوف في التران
 الثانية فان وبي في الحرف الهرة والنون الساكنة وهذا اولى في حذف ما بقي منه حرف
 ايضا فقد حذف هذه النون مع غير ضمير المتكلم ولم يبعد حذف نون فان كان حذفها من ان
 اولى انتهى قوله على السناد والجازي فان الربيب على هذا المعنى هو الشاك لا الشك الفاعل
 به الا انه جعل الشك ذار يسه على طريق قوله جذبه وانما على الاحتمال الاول يجوز ان
 يعتقد وان الشك بوقع في الفلج والاضطراب فيكون السناد حقيقيا وان كان الوقع
 عند الموجد من حوائد قوله بيان ويصير ثم يفسر بحجة الشك احدى على صحة دعواه
 كما فسرها به في قصته نوح وم لا يعدم لما يمت لقوله فمن ينظر من من الله ان عصى
 قوله فمن يمتني من هذا يشير الى ان ينظر من معنى يمتع وان المضاف مقدر قبل اللفظة الجليدة
 قوله اذن في الجوهري النطية اذن تلاف حذف متا صفيق اليه ونون عوضا قلت
 ونذهب الجوهري في اذن انها نصب الفعل المضارع بثبوت شرطه وقال جسر الكوفيين
 ان اصله اذا وقال الرضي الذي يغيب على فني ان اصله اذ حذف الجملة المضاف اليها
 وعوض منه التنوين لما قصد جعلها صالحة لجميع الازمنة الثلاثة بعد ما كان مختصا بالماضي
 ونفصل الكلام قوله غير ان انكم وفي غير تخبري انكم اذ و تتم تكذبا انما اذ داوت

طرد

حرف

اذن

صالحكم

حشا لكم فكان في سببها قوله معنى الاشارة او معنى التنبية قوله ولكم حال منها اعترض
 عليه بان احوال اثنين صيته الفاعل او المفعول به والحوال ليس شيئا منها واجاب القطب
 العلامة بان الآية في معنى المفعول لانها اشار اليها وانت خبير بان المشار اليها هي النافذة
 وحال كونها اية نعم الآية متحدة معها لصحة حملها عليها لكن كون هذا الشا ويل يجوز ان يقع صاحب
 الحال عينا الى هذا ثم قال وهذا وجهان احدهما ان يكون اللام في لكم للبيان كانه قيل
 لمن هذه الآية فيقول لكم حال حالها مع الاشارة واية حال في الغير فيه وحال حال ان هذا احاط ان
 قلت ووجه ثلث ان يكون لكم حال لا غير لانه لا ينافي في معنى كلمة وكان يمكن حمل كلام المصنف
 عليه لولا قوله فقدت عليها الشكر قوله ويشرب ما به كانه يشير الى قوله في كل في ارض الله
 من قبيل الاكتفاء نحو قوله يتسكعكم لخر وجعل في كل في عموم ايجاز يحتاج الى قرينة حارفة قوله ففقدوا
 عرقها قد اركها م بالذال الهللة بامرهم رضاهم والعرق قطع عضونهم في النفس كناية تفسيرا بن
 عبد السلام قوله على الجاز يعني على الاستغارة الكنية شبه الوعد شخص يخاطب اخر قوله
 اوزنهم ونضجتهم يوم القيمة قد يقال التنوين في اذن تنوين العرض ولم يتقدم الا قوله فلما جاء
 امرنا ولم يتقدم حنا ذكر يوم القيمة ولا ما يكون فيها يكون هذا التنوين عوضا عن الجملة التي تكون في يوم
 القيمة قوله وعن نافع والكا في الاو بلي وقراء نافع والكا في اذهذه في القراءة المشهورة المنقولة
 عنها قوله وابن كثير ونافع في وكذا وقع في كثير النسخ ولا يوافق ما اطلق عليه كتب علم القراءة
 وسائر كتب التفسير والصحيح الموافق لذلك الكتب ما في بعض النسخ وقراء حمزة وحض
 ان نحو حنا وفي الفرقان والعنكبوت بنسخ الدال في غير تنوين ونون الكسائي بحذف الدال في
 قوله لا بعد ثمود ونها بالهي قوله وقيل بجلال قوم لوط فان حلاك الظلمة من اجل ما
 يشتر به المؤمنين وانما اية بصيغة التثنية لان الراجح هو الاول لانه اطلق البشري في قوله
 وجاعة البشري وفي عهد قوله فبشرنا ما بسحق كما يقال انطلق زيد وانطلق كذا
 ولان البشري لو كانت بجلال قوم لوط لما جاء في فهمه ولان هذه القضية مذكورة في سورة
 اخرى والبشري فيها ليست الا بالولد ولكن الظاهر ان لا مانع من تميم البشري لكلها قوله اجابة
 جسر في تخبرهم حيث قلت تخبرهم على التجدد ونحوه على الثبات والاستمرار وقرأ حمزة
 ونها في سلم هذا هو الموافق لما في كتب القراءة فان حلافها في قال سلام دون قالوا سلاما
 ووقع في الكشف فقالوا سلم قال سلم ويجوز ان يكون مراده غير الاخيرين ممن قرأ في كلا الموضعين
 كذلك ان ثبت ذلك لكن قال القبطي قوله وقرى فقالوا سلم حمزة والكا في كسر السين
 واسكان اللام والباقيون ينتج السين واللام والف بعدها انتهى فاذكره كانه صريح في انها قرأوا
 في الاول سلم وهو مخالف للمنقول في ابطاء بحسبه به فنقول ان جاء فاعل لم يثبت ولبث مضاه

واضح انكم

عليه

منها وحده في قوله وبشرنا ما بسحق
 والمطلوب في قوله وبشرنا ما بسحق
 البشري منها ما في البشري

ناحو وابطال **قوله** او تاتوا عنه وفي عذبة الاصلين فاعل لبث ابراهيم **قوله** والجار قد
في ان انا في ارض **قوله** او عذوب لعل اشارة الى مذبح سيبويه والجيل والكا في واثله
فان عند سيبويه ان مع صلتها في محل نصب بتقدير الجار كما في المفعول فيه والمفعول له وعذوبا
يح باقية على كانت عليه في بحر بعد حذف الجار كما في صور حذف الفعل العامل **قوله** لما استوا
منه ان خوف اشار به الى وقع ما يقال الغيب لا يعلم الا الله فمن اين علم الملايكة اضراره للخيبة
يعني علوا بما يوجب من صفات وجه الخائف **قوله** انا ملايكة مرسل اليهم اشار الى انه عليه السلام
لم يعلم انهم ملايكة الا بقولهم لا تخف انا ارسلنا خلافا ما في الكشف ان الظاهر حسن بانهم
ملايكة ونكر لانه خوف ان يكون نزولهم الامر انكره الله عليه او لتعذيب قومه الا يرى اية قولهم
لا تخف انا ارسلنا اية قوم لوط واما يقال هذا المثل وظهر ولم يعرف نيم ارسلا انتهى عن قوض
بيان انهم ارسلا الكذا ولم يتقدموا بيان انهم ملايكة كمن لا يجنى ان الظاهر اختاره المصنف
ويدل عليه تحجبه بعمل خفيذ ومجروا من اعلمهم من الاكل لا يدل على انهم ملايكة والعرض للارسل يخش
للملكية فاجوز **قوله** وامرأة فائمة حال في ضمير قالوا اي قالوا لابراهيم لا تخف في حال قيام امرأته
وحسب ما ثبت جازان ابن ناحور في انبت **قوله** اولى رؤسهم للخدمة وكان نسا وجم لا تحجب
كعادة الاواب ونارته ابو ابيح والقحواء ولم يكن التبرج مكرها وكان عجزا وحذمت الضيفان
فما يندم مكارم الاخلاق **قوله** اصغر اليك لوطا وكان اخا كما قال ابو حيان وفي الكشف
حواس ابن اخيه **قوله** وقيل فمكنت فحاضت في الانصاف بعده **قوله** انا عجزو ولو
كان لحيض قبل البشارة لم يكن عجبا ولادة من حيض وهو معيار حمل قلت الظاهر انها حبت استجابة
لانها في من الايسر ولا يرم في روية فلم يرمها بكونه حيضا واجاب الطيبي ايضا بان طريا
الحيض في غير اياه ايضا داخل في حكم التجب لان الاستهزام في قولها **قوله** انا عجزو ولو
بعد حيض والتجب من هذه القضية الحارقة للعادة المستمرة انتهى **قوله** وقرئ يفتح انا
قراءه محمد بن زياد الاواني رجل من قراء مكة قال المهدوي وفتح الحاء غير معروف **قوله** في
البيان اي في جماعة من النساء **قوله** منصوب بفعل يفسره ما دل عليه الكلام لم يجعله العطف
على التوقف كما في الكشف لان العطف على التوقف غير منقاس ذكره ابو حيان وادفعه في الاحتمالين
قوله وبين عطف عليه بفتح العين والطاء مبنيا للفاعل غير الواو وتقريرا لزدان الواو
مناب العامل والعامل هنا اما الفعل مع اجاز او اجاز فقط كما لا يجوز الفصل بين اجاز والمجوز
المعطوف عليه كذلك لا يجوز الفصل بين حرف العطف والمعطوف على ما في جرح اجاز
قوله على انه سب داء خبره الظرف وجوز ان يكون فاعلا للظرف لاعتقاده
على ذي الحال والمعنى بشرناه بالسجود متصلا به يعقوب فمن اتصا لينة
قوله من جهرته يعني اوقال ومن الواو يعقوب لم يعلم يحكم

قوله

اي الاور انسوب الى اسحق او الى اسمعيل فاضيف الى اسحق ليكشف المعنى ويزول اللبس
فالاضافة جازية **قوله** وفيه نظر لانه يفتي ظاهر **قوله** كيجي حيث سمي به في البشارة قال
انه في انا بشرتك بسلام استعجلي **قوله** فسما به اي ما ذكره من الاسمين **قوله** وتوحي البشارة
اليها يعني لا اليه **قوله** للدلالة على وتبين لان المرأة اعجل في ما يولد **قوله** ولانها كانت عقيمة حريصة
على الولد وكان لابراهيم ولده اسمعيل **قوله** فاطلق في كل امر فطرح اطلاق الفطرح لانه انما انما
فانه يعني الشئ القبيح والادوية ان يقال اصله ليعاد بالويل ونحوه في جرح التبع لشدته كمرده بدم
النفس ثم استعمل في عجب به علم النفس **قوله** وقرئ باوينا باناء وقراءة الحسن **قوله** على الاصل
فان اللان فيها بدل من باب الاضافة ولذلك مال اللان عامر وابو عمر **قوله** على انه صرح في الاضافة
يعني الولد من هذين قال ابو حيان والاشارة الى الولادة او البشارة بها انتهى وذكر الاشارة لان
الصدر ربه ثاويل ان مع الفعل لعل ما قال ابو حيان او يله لانه لا يوجب من الذات **قوله** من
حيث العادة للتبديل **قوله** رحمة الله وبركاته الالة جملة متشابة تبين فروعها والظاهر وتبين
قوله منكرين عليها استعجلى بها فاحصرة نظرا على العادة **قوله** نصب على المرح وفي الكشف فاعلى
الاختصاص قال ابو حيان بين النصيب على المرح وبين النصيب على الاختصاص فرق ولذلك
جعل سيبويه في بيان وهو ان النصيب على المرح لفظ يتضمن بوضف المرح كما ان النصيب
على المرح لفظ يتضمن بوضف المرح والنصيب على الاختصاص لا يكون الا المرح اوزم لكن لفظه لا يفتن
بوضف المرح والزم **قوله** او النذر والقصد التحصيل قال الصقوق الرضى وما اصدته النذر باب الاختصاص
وذلك بانى وجوبه بجره في المرح من جهة وجهيها التبيين في مقام المضاف اليه ووصف ابي
بزي الامم وذلك بعد ضمير المتكلم الخاص كما هو وان كانت رك نحو نحن وانما لفرض اختصاصه بمرول
ذلك الضمير بان اشار به بالنسب اليه وهو اما في معرض التفاضل انا اكرم الضيف ايها الرجل اي
انا افضل من بين الرجال باكرام الضيف او في معرض التصاغر انا انا السكين ايها الرجل اي يخصني
بالسكنة من بين الرجال او لحر وبيان المقصود بذلك الضمير لا لافخار ولا للتصاغر انا انا انا
ايها الرجل ونحن نوزار ايها القوم فنحن هذا في صورة النداء وليس به بالقصود بصفة اي صريحا
عليه ضمير المتكلم السابغ لا الخطاب ثم قال وقد تقوم مقام اي المذكور ليس منصوب والى على المرح
ثم السبغ المذكور انا معروف باللام نحو نحن العرب او مضاف الى ثم قال وقد ياتي الاختصاص باللام
او لاضافة بعد ضمير الخطاب نحو سبغتك انتم العظيم وبك اهل المرح ثم انتهى **قوله** ايها
العصابة في محل النصيب لوقوفه موقع الحال اي تحققت من بين العصابة **قوله** اطمان قلبه بمر
بحقيقة ثم الملكية **قوله** اولانه اي يجازى **قوله** في بيان اجوب متعلق بقوله يعني انما في
قوله كجواب لو يعني اذا وقع مضارع **قوله** او دليل جواب الحمد وفنوع كلام متناهي **قوله**
او متعلق به اي بالحمد وف الذي هو اجوب حقيقة **قوله** انا قيل عبادن في انا اول من عبادن

قوله

فانهم

من فاعل الجوب المحذوف **قوله** وهو رقة قلبه وفرط رحمته ايا دلالة الحليم والاداءه علي
 ذلك نظائر وانما دلالة منيب فاذا كان المراد راجع الي الله بن دفع امثاله فكذا ذلك وانما اذا
 يحذف فان الساب الى الله يكون علي هذه اكال في اكثر الامور **قوله** قدرة بعقضي قضائية لازلي
 قال المصنف في شرح المصباح القضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية التخصيصية لنظام
 الموجودات علي ترتيب خاص والقدر علي تلك الارادة بالاستعداد في اوقاتها وتاتي في شرح الطوارق
 لاضربا في من ان القضاء عبارة عن وجود جميع الخلق في الكتاب المبين واللوح المحفوظ مجمعة وبجملته
 علي سبيل الابدي والقدرة عبارة عن وجود منزلة في الاعيان بعد حصول شرطها مقبلة واحدا
 بعد واحد انتهى فهو عن وصف القضاء بالازلي والاي لم يقدم اللوح المحفوظ الا بالارادة علم الله
 وانما لم يشر امر ربك بعزابه او بامره بالعزب لاستلزامه كون قوله تعالى وانهم انهم عزاب
 غير مردود وتكرار او كالتكرار **قوله** وفرا نافع وابن عامر والكناني سى وسيت باسما من الكين
 الضم ونى العكس والملك والباقون باختلاس حركة السين هكذا وقع في اكثر النسخ الصحيحة
 بهذه الصورة وفيه نقص وتقصيف انا النقص فلانه لا بد ان يكون الاصل هنا وفي العكس
 لظهور ان ليس في هذه السورة سبب وانما تصحيف فلان الصحيح اطال لكتب علم القراءة
 باختلاس كسر السين بقوله باختلاس تصحيف **قوله** حولا نياته الاظهر انه جملة مركبة من
 مبتدأ وهو وكذلك صحت اظهر لكم وقيل بناته بدل او عطف بيان ومن فصل والطير خبر
قوله امتعاضه اي مشتتة علي **قوله** لا فصل الا لاصحيه فصل **قوله** فانه لا يقع بين احوال و
 صاحبها وفي معنى السبب اجاز الاغضش وتوج الفصل بين احوال وصاحبها وفي اعراس السنا
 قسي اجاز الكس ان ذلك وقال ابن هشام في معنى السبب وجعل الاغضش منه قوله فولا
 بنات صحت اظهر لكم فمعن نصب اظهر لحن ابو عمرو ومن فراء بذلك وقد عرفت علي هذا اني
 جملة ومن انا كيد لغير مستعمل الخبر او مبتدأ وكلم خبر عليها فاعلم حال وفيها نظر اما الا
 فلان بنات جاز غير ما اول بالمشق فلا يتخلل خبر عند الجري وانما الثاني فلان كمال لا يتقدم علي
 عالمها النظر عند الاكثر من انتهى والجوب عن النظر الاول منع تاويله بالمشق فانه بمعنى
 مولوداني ولو سلم فاني لا يتخلل خبر عند الكون في نقله بدره من بين ما لك في شرح الالهية
 ونقده غيره ايضا ولا يخرج في شرح القراءة انما في قوله لم يظهر به الجوب عن الله
 ايضا فان قل **قوله** وعن النبي وم رواه الشيخان والركن الشديده نهر الله ومعونه **قوله**
 او اوبيا بنج الهرة وخلف **قوله** والجوب المحذوف ويجوز ان يكون لا يستثنى فلا يحتاج الي الجوب
 بل هو المناسب كشكل هذا المقام كما لا يخفى **قوله** من الكذب جمع الكذبة وهي الحزن ياخذ النفس
 بالوسل وكلها بمعنى قال ابو عبيدة والازهر في وعز الليث اسري س راو القدر **قوله** يسار
 آخره ولا يقال في النهار الاسار **قوله** وفي المعنى لو طاي لا نزع منهم اعدا يتخلف هذا الكلام فيكون

الظرف

من البرد وقال ان النهي لما قصد به لوط عدم وعده والالتفات منع عنهم المعنى وبه يدفع ما قال ابو
 عبيدة استثنى امرأة من احد وجهان يكون المرأة ايج لها الالتفات وليس معنى كذا **قوله**
 ويدل عليه انه قرئ يعني تحب الله او سقط في قرأته وفي نسخة ولا يتقدم منك **قوله** فافضل ذلك
 قراءة ابن كثير ونافع في غيرهم هكذا وقع في اكثر النسخ وفيه سهو فان ما نعلم يقرأ بالاصح ثم وجه
 المنقضة ان قراءة الرفع تقتضي ان يكون الاستثناء من اذ وج كون المرأة مأمورا بالاسراء بها
 وقراءة النصب تقتضي ان يكون الاستثناء من اهلك واللازم ان يكون قراءة اكثر القراء علي ذلك
 الاصح الذي هو البدلية في شمله فلا يكون مأمورا بالاسراء بها وبهذا التقرير اخفى ما يجب به غير تلك النسخة
 بانها يجوز ان يري بها فليس معنى الاستثناء الا انه ليس مأمورا بالاسراء بها وذلك لاني في الاسراء
 بها وايضا يجوز ان يري في نفسه معصية يشهد بها احد وقد يجب عن تلك النسخة بان تناول العام
 اياها ليس قطعا لجواز ان يكون مخصوصا فلا يلزم من رجوع الاستثناء الي قوله ولا يلتفت كونه
 مأمورا بالاسراء بها وج توفيه الاستثناء بما ذكر من انها تبعهم او اسرى بها مع كونه غير مأمور به
 اذ لا يلزم من عدم الامر به النهي وفيه بحث فان العام يقتضي مدلوله علي ما بين في الاصول
 ولا جرة للامثال الغير النكس غير دليل واجاب ايضا العلامة الاسترادي بان الاسراء وان كان
 مطلقا في الظاهر الا انه في المعنى مقيد بعدم الالتفات اذ المراد اسرا بهلك اسرا والالتفات اليه
 امر انك فانك يتركي بها اسرا مع الالتفات فاستثنى عن هذا ان شئت من اسرا ولا يلتفت ولا
 تنافض انتهى يعني ان مأمورا بان يسري باهلك اسرا مخصوصا مقيدا بقيد فاستثناءه سواء رجع
 الي القيد او الي القيد محصوره واحد وفيه بحث لان الاستثناء اذا رجع الي القيد كان المعنى
 فاستثنى جميع اهلك اسرا لا الالتفات الا انه امر انك يكون الاسراء بها داخل في مأمور به واذا رجع
 الي المقيد لم يكن الاسراء بها داخل في المأمور به فاما قصته بجاء **قوله** ولا يجوز حمل القريتين
 الخ ر علي الزحري في قوله واختلفا القريتين لاختلفا الروايتين وقد يجب بان معناه
 ان اختلاف الروايتين جالب بسبب اختلاف الروايتين كما تقول السلاج للقرطبي اداة و
 صالح ونحوهما ولم يرد اختلاف الروايتين لاجل اختلاف الروايتين قد حصل ولا شك ان كل
 رواية يناسب قراءة وان امكن الجمع انتهى وانت جبر بان فهم هذا المعنى في ذلك اللفظ في
 والقرينة تدل علي القدر الذي ذكره بخلاف المثال المذكور **قوله** والاولي جعل الاستثناء
 الخ هذا هو اختيار ابن الجاني **قوله** ما فعله الاقليل قراءة ابن عامر الاقليل **قوله** مستطاب
 متعلق **قوله** لا يربها **قوله** ولذلك اي ولكون المراد عدم نسيها صلا **قوله** علك اي استثناء
 امرأة **قوله** ولا يحسن جعل الاستثناء علي قراءة الرفع فان الاستثنى المنقطع يجب نصبه
 علي لغة العمل الجاز وهو المختار ورفع لفته بني تميم وفيه بحث فانه لم لا يجوز ان يكون قراءة
 بعض القراء علي لغتهم وقد يجوز ان يكون قراءة الاكثر من علي غير الاصح وقال ابو حيان في الرد

من مسود

من نظام

على فعل الاستثناء منقطعاً انه اذا لم يقصد احرازها من الغرض كان المعنى لكن امر انك
 يجري عليها كذا وكذا كان من الاستثناء المنقطع الذي لا يتوجه عليه بحال وهذا النوع من الاستثناء
 المنقطع يجب فيه نصب باجماع من العرب وانما اختلاف اللغويين في الرفع والنصب في الاستثناء
 المنقطع الذي يمكن توجه العامل عليه وفيه نظران قال ابن مالك في شواهد التوضيح مشكلاً اجماع
 الصحيح هو الاستثنائي لا من كلام موجب تام ان ينصب من كان او متكبلاً معناه ما بعده نحو قوله تعالى
 انما يؤمنونهم ايماناً قد رآنا منهم من الغابرين ولا يعرف اكثر الشاخرين من الغابرين في هذا الا
 النصب وقد اختلفوا في رده مرفوعاً بالابتداء ثابت اجراً وحده وفيه قولان الاول قول ابن قتيبة اجماعاً
 كلامهم الا وقتاده لم يجرم فالأصح معنى لكن واوقاتاده مبتدأ ولم يجرم جره ومن الثاني قوله تعالى ولا
 نفس بائيت الموت الا ان الله يعلم وتوالت كل انشئ معاً الا انما يجوز ان يكون الجاهل بالحق
 لا يعرفون انشئ قوله تعالى ان موعدهم المضاف مقدر اي موعدهم هلاكهم **قوله** جواب الاستثنائي لوط
 ولا بعد ان يقولوا هذا الكلام يستعمل لوط في الآراء وانه اعلم **قوله** وبؤيته الاصل فان الاصل في الامر ان
 يكون مصدر **قوله** وجعل التعذيب سبباً عنه وعلى الاصل الاول ينبغي ان يكون مجازاً لارادة محي
 التعذيب **قوله** فانه روي ان قيل لقوله كان منعه الخ **قوله** او منعه اذا جازم الثاني وبذلك المعنى
 اولها منعه اي منعه بها من كان منهم خارج مدبرهم **قوله** او منعه بصلته في الادوار اي العطية المذرة
قوله فانه لا يرد نونا هكذا وقع في اكثر النسخ والظاهر فانه لا يرد لاما فيصح ما وقع في اكثر النسخ جعل
 نصب نونا على ان كان في موضع **قوله** فانه قد اعلم ان هذا المعنى يمكن ان يكون منصوباً
 نقلاً عن جليل عن سفيان وهو من فائزاً في كات بوضوح فوق بعض اذا الاصل منصوب وفيه فالتسرع
 كما هو يجوز ان يكون كل حارة مركبة من الاجزاء المنفصلة بعضها على بعض **قوله** او يسما يميزه الظاهر
قوله اراد اولادهم من حارة اسم للقبيلة لان المضاف مقدر كما في المعنى الثاني فانه لا يرد
 فيه من تقدير المضاف قوله تعالى لا تقصروا الكيال واليزان اي لا تقصروا ان سمن الكيال واليزان يعني
 بما يكال ويوزن على كماله و ارادة اجمال كذا نقل والظاهر ان المراد لا تقصروا اجم الكيال في الميزان وكذا
 الصحتان **قوله** او المكان ان اعيد ضمير الى القوي او الى المجارة اي المكان بعيد **قوله** بسعة يقع البيت
 كونه وكره كونه **قوله** وتوصيف اليوم بالاحاطة الخ اخره ويجوز ان يكون مجزاً لاجزاء
 لاشتماله عليه فهو من اجزاء العقلي نحو زمان صباهم والزمع في اعتبار امر دقيق في وصف اليوم بالاحاطة
 فراجع من انما **قوله** من جلاله بالابتداء بعد الذي عن منعه وان الذي يوجب لخط الفاعل وانما اعلم ان انشئ
 عن نقص حجم الكيال وصحاح الميزان على ما انشأنا اليه والامر بانياء الكيال والميزان من انشئ
 في الكيل والوازن وهذا الامر بعد مساواة الكيال والميزان للمعهود فلما تذكر كيف ولو كان تذكر الكفاية
 والمبالغة لم يكن موضع الواو لكمال الاتصال بين الجملةين **قوله** مبالغة في الترغيب **قوله**
 ولو بزيادة لا تكثر دونها فيجب الزيادة لان ما لا يتم الشيء الواجب الا به فهو واجب

العلم

مطلوب

اوجه

نحو من جلاله
 على ما في الجوهري
 الميزان واليزان
 مبالغة في الترغيب
 في الكيل والوازن

قوله

وهو منسوب اذا انشئ بالابتداء برونه **قوله** وقد يكون محظراً كما في الروا **قوله** فانه يعني قوله تعالى
 لا تجسوا الآية **قوله** او في غيره مما لا يترك تحت القدر سواء كان من جنس المقدار كالمثنية والحقين
 او لا كما في الجوان **قوله** وغيره نصب عطفاً على انشئ **قوله** وقيل لا يترك عطفاً على قوله تميم بعد تخصيص فانه
 لا يكون كذلك **قوله** كما فعله الخطيب في فروع السنية وقيل انما **قوله** اجاباً به بعد امرهم
 وفي بعض النسخ اجاباً به امرهم وهو الاصل بقوله وهو جواب النهي **قوله** من جنس ما يراغب
 عليه اي من جنس ما يراغب على تذكير المضاف لان نفس الصلوة ليست من جنس الخطات و
 الوساوس لكونها اعمالاً ظاهرة **قوله** والمعنى اي يعني الآية **قوله** بفعل غيره اشار الى ان المراد بالترك
 ترك النفس لا عدم عبادة الاوثان **قوله** اي وان ترك بشير الى ان او يعني الواو **قوله** على ان
 العطف على ان ترك بالتحقيق على التكليف المضاف اليه ان ترك لكن لما حذف المضاف
 واقيم المضاف اليه مقام جملة العطف عليه وسيجي نظيره في جعل وصي خلافة حاله الذي **قوله**
 من المال الخ **قوله** من غير جنس من طهيف اوضح في احوالهم **قوله** تقديره فهل سيع قال ابو جابر بل هذه
 الجملة التي قد رتب في موضع المفعول الثاني لا رتب لان اراهم اذا ضمت معنى اخبر وفيه قد رتب اليه
 والغالب في الثاني ان يكون جملة استفهامية ينفق منها ومن المفعول الاول في الاصل جملة ابتدائية
 كقول العرب ارايتك ما صنع بل جواب الشرط ما يدل عليه الجملة السابقة متعلقات اي ان كنت
 على بينة من ربي فاجروني هل سيع لي ان اخون الخ **قوله** وما اراد ان آية ما انما كمن عنه لا يستدبر
 نفي القيد والمقيد جميعاً اي لا ارادة ابيان ولا استبداد وهذا الاعتبار يخرج عليه قوله ولو كان جواباً
 الخ **قوله** اذا قصدته وهو قول عنه ضمير تقديره وعنه راجع الى كذا او ضمير الى زيد **قوله** وهذا الاجابة
 الشبهة على هذا النوع شان على ظاهر ما ذكره يكون ان اريد الاصلح موضع الواو والظاهر انه تأكيد للجملة
 السابقة فانه لو اراد الخالفه اني ما انما هم عنه لم يكن موقفاً للاصلح فذلك ترك الواو عنهم من
 الوجه الآخر ويكفي ذلك لفرض المصنف **قوله** وكل ذلك يقتضي الخ اخره لا بد من تقدير القول هنا اي
 فقال شقيب دم كل ذلك **قوله** واقعة موقع الظرف وهذا هو الوجه البالغ الاظهر **قوله** بدل من
 الاصلح بدل البعض **قوله** اي المقدار الذي يستطيق اي مثله بدل البعض لا بد من ضمير عائد الى بدل
 منه وكذا لا بد منه في الاصل الثاني **قوله** وما توفيق مصدر من المبني للمفعول ثم المصدر المضاف
 من سبع عموم اليه ليس كل فرد من توفيقه الا بانه **قوله** بل معدوم اي بمنزلة المعدوم فان الوجود
 الامكاني بالنسبة الى الوجود الواجب كذلك وقد نسب قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه **قوله** علي
 انه متعلق بالوجود وفيه فرع اليأس كما لا يخفى وفي بعض النسخ على انب وفي بعضها على الفعل فليعلم
 يتعلق الجار بتقدير قوله طلب التوفيق فان الاعتراف بالضعف لا يستلزمها فان كبريت جلت كبريت
قوله فيما ياتي وبذر بينهم ذلك من المصدر المضاف **قوله** وحسم الطماع اكثر ظاهر في الاصل الثاني
 لقولهم في تفسير انك لانت الحكيم الرشيد وانما على احتمال التكميم فوجبه ان تقريرهم بقدر الحكم والشر

المعطية

لا ارادة

في الجوهري
 انشئ
 انشئ
 انشئ

اي

او

شد

وتكلمهم به كي يرتج **دول** وتهدد بهم بالرجوع الي الله مع العلم من قوله واليه انيب فانه اذا
 اناب اليه نجا **دول** وتركي مثل النسخ قراه مجاهد الجدي وابن ابي اسحق ورويت
 عن نافع كذا في البحر **دول** لا ضافة الي البني لان مثل وغير مع ما وان خففت وسندة يجوز
 بناء على النسخ وانما بها يكون تحت على هذه القراءة فتحة بناء وهو فاعل رفوع محلا وجوز
 ان يكون تحت اعراب على انه نعت لمصدر محذوف الي اصابته مثل اصابته قوم نوح والفاعل مضمرة
 سبب الكلام اي ان يصحكم هو اي العذاب **دول** لم يمنع الشرب منها اييت خبير منها للراصة وفي
 الكلام قلت اي لم يمنعها من الشرب الا انها سمعت صوت حامة فنزعت يريد انها صديدها
 تنفر ما وليت وهو محذوف فيها ويجوز ان يكون المعنى لما نظمت الحامة احتجبت ان قوتها
 انها فاستغفرت من الشرب والاول قال جمع قتل بالسكين وهو المحرقة ففعل ثابتة بالاضافة
 وقيل الوقل شجر القل وهو لا يناسب المقام الا ان تحمل على القلب وفي موسى الكشاف الوقل تملق
 لان المراد اولان التقدير بزمان بعيد او مكان بعيد الا انه على الاول يلزم صل طرف الزمان حبرا
 عن الجحش **دول** لانها على انه المصاوير وايضا يجوز تكبير بعد هذا للفظ قوم قال الجوهري القوم يكثر
 ويؤنس نعم ما في الكشاف معنا يدل على ان القوم مؤنس لا غير وقال في الشوا القوم مؤنس تصغيره
 قونية **دول** للتأنيب ولا بعد وانته اعلم ان ينظر رسيم الى الامر بالاستنفار وودود الى الامم بالقر
 ترجيا فان كمال من يرجع اليه الرجوع مع القدرة التامة للامم والاطاع عليه يكون حاملا للرجوع
دول البائع الموقوفة يشير الى ان وود وصيفة مبالغة وقيل هو فعل بمعنى فعل فعل هذا كونه
 ناظر اليه توأما لظهوره قل قال المنسرون اي يجب الي عباده بالاحسان اليهم **دول** مانعة كغير
 مما يقول لا بعد وانته اعلم ان يريدوا بالكثير الكل وقد سبق نظيره من الكشاف في سورة يونس
 ثم بقوله ثم وما يظن اكثرهم الا انما **دول** استمره بانه كماله كما يقول الرجل لصاحبه اذ لم يبقا
 ماوري ما يقول **دول** اولانهم لم يبقوا اليه اذ هاهنا يعني فلم يبق لهم كذا الاضعف لكلامه لوم
 اضاعفهم لكلامه وفي الوجه الاول اذ كذا كذا الاضعف ولم يدعوا بالنسب الخفية لتقوية كلامهم
دول لا قوة لك لاد هو القوة بحمانية فان ضيف جسم قد يكون واخر الحرفه بان النسل **دول**
 بالطرف يعني فيها فان الاعمى اي فهم وفي غيرهم بخلاف المعنيين السابقين **دول** وهو قول بان لا
 يحتاجان الي التمييز المدعي والذي عليه بخلاف البني **دول** فان الرهط علة لقوله اي
 شوكهم **دول** بان الاضرار يعني منهم على ما هم **دول** والتمكن منه على السلام **دول** سبب لذلك اي
 لجزاء الفاد بقوله سوف تعلمون **دول** كقولك سيعلمون اي فان الكاذب والصادق ههنا
 قسما **دول** بل لانهم لما اوعده بقولهم اننا نريك فينا ضعيفا ونولاه هطك لرجلك
دول وكذبه حيث قالوا اصلوك ثم اترك الآيه مانعة كثيرا فاما قول **دول** فاكوف
 تعلمون قال صاحب الانصاف الظاهر ان الكلامان جميعا للكفار ففعل من ثابته عذاب

قوله من منع العصب
 النسخ قوله
 لا عزاء
 الفهم
 ظ

يجزيه في ذكر جرائمهم ومن هو كاذب ذكر جرائمهم الذي هو الكذب وهو من عطف الصفات والموصوف وهو
 كقولك سيعلم من بهان ومن يعاقب فيكون ذكر جرائمهم تعريضا بصدقته وهو في بعض الاحيان اوقع
 من القصرح ولذلك لم يذكر عاقبة تشيع مستغنا عنها بذكر عاقبتهم وبما اول السورة فسوف
 تعلمون من ثابته عذاب يجزيه ويجعل عليه عذاب مقيم ولم يذكر القسم الاخر وفي الانعام من يكون له
 عاقبة الدار فذكر عاقبة النعم وهذا لان العاقبة اذا اطلقت فهي للمكره كقولك والعاقبة للثقلين
 ولان الامم في له بدل على انها ليست عليه بل لانهم اقول فروع **دول** اي سلك الصنف وسلك
 صاحب الانصاف فان كلام صاحب الانصاف مبني على تسليم كون تيسر المقام ببيان حال شعب
 عليه السلام ايضا ومنع اقتضا ذلك القياس ذكره الى ان صرحا فانه يجوز ان يقتضيه الذكر على كمال
 الكفار بناء على من يمينه حال شعب عليه السلام بطريق التفسير اي اياها كماله في الانعام وعاد في هذه
 السورة فانه اقترع فيها بذكر حال احد الطرفين للاستغناء به عن ذكر حال الطرف الآخر وكلام الصنف
 مبني على منع كون القياس ذلك فانهم لما اوعده وكذبوا اراد ان يدفع ذلك عنه نفسه وبالحق
 بهم فكذلك سبيل ارفاء العنان لهم وقال سوف تعلمون من الموعوب والكاذب مني ومنكم يريد ان يرد
 والكاذب انتم لاننا وانظروا ما قولكم سيظهر صدقه اي معكم مستظروا هذا الكلام حسن كما لا يخفى
 قال المشرع الطيبي ردا على صاحب الانصاف ليس واذن هذا الآية واذن قوله من ثابته عذاب
 يجزيه ويجعل عليه لان السابح وهو قوله اعلم على كمالكم اي عامل والاصل وارتفعوا الي معكم
 رقيب شملان على ذكر الحق والبطل كانه قبل اعلم على عداوتيه اي عامل في عداوتكم سوف تعلمون
 عاقبة عملكم وعاقبة علي وانظروا انتم العاقبة اي مستظروا معكم اقول صاحب الانصاف ان
 ينهم ما ذكرت بطريق التفسير وما لا داعي الي التفرع ثم ما ذكره من مقتضى الآية الانعام فان فيه
 اعلم على مكانكم ان عامل وذكر اللاحق ليس له كثره بل في اقتضا عاقبة عمل كل من الطرفين اذ لا يمنع
 من انظار الطرفين لعاقبة عمل احد ما كيف يكون وليس المعنى على ما نره الصنف ما قاله الطيبي
 بل المعنى اعلموا انتم عليه من ايعاوي بالتعذيب الشديد وتكذيبه اي عامل على ما انا عليه فسوف
 تعلمون من ذي الذي بالحق العذاب المخزي ومن الكاذب الخ ثم قال الطيبي ومن ثم كثر لفظ من
 ولما ريد ما قاله يعني الثاني وحاص الانصاف ليعلم سوف تعلمون من كذب وجوزي به بخلافه
 هناك فانه عطف الصلة على الصلة اقول تفن كلام صاحب الانصاف الجواب عن هذا حيث
 منه بقولهم سيعلم من بهان ومن يعاقب **دول** ومن كاذب على نعمهم مستغنا عن المعنى على تقدير
 كون من استمره ما يحتاج الي تأمل **دول** او المرتب وهذا المعنى نسب بقوله فارتقبوا **دول**
 غير ان صيغتهم كانت من تخمهم فيه بحث فانه ذكر في سورة الاعراف انه اتاهم صيحة من السماء
دول بالتورية وفيه نظر فان التورية انزلت بعد هلاك فرعون وملاية كما سيخرج
 به في سورة المؤمنان فكيف يستقيم لعدا رسلا موسى بالتورية الي فرعون وملاية بل المراد منها

نفسه

هو قوله

يتكون يوم القيمة وانتهى ربنا ما كنا مشركين فلو كانا ممنوعين عن الاخذ بالباطل لما كان ذلك
فلما بدى اعتبار تقدير الوقت والحواس الكسبية ان اردت ان يجب اعتبار تقدير الوقت
لرفع التعارض بين الاثنين فلما لم ينع ذلك فانه لو اخذ الموقف وقيل قد يكون فيه
لوجوب الحق وتيقن عن الاخذ بالباطل برفع التعارض بينهما وان اردت ان يجب
اعتبار تقديره لرفع التعارض فلو سلم ذلك فلا يفرح في فرض المصداق تصوره ورفع التعارض
بين شيك الاثنين بحسب وقد يقال في وجه التفتيش النفس عاتية كونه مذكورة في سياق النفسي
والاستثناء في شأن المؤمن وقوله لا يظنون في شأن الكافر **قوله** وتشبه حالهم بالجزر
عطف على مذكورة كبرهم والقصور وانها استعارة تمثيلية **قوله** وتشبه حالهم ففهم يستعارة
تفريجه **قوله** ليس لا رباط الى معنى قوله تعالى ما امت بس السموات والارض فاسم ليس
ضمير عائد الى ما ابرزناه قوله **قوله** بل التفسير في هذا القول بغيره حول التأييد والمباينة عطف
على التفسير **قوله** على التمثيل اي على طريق ضرب المثل فانه مثل في الدوام فهو متعلق من حيث بقوله
يعتدون وقوله بل التفسير وقال التحرير التفتيش في المختص فبذلك العبارة كناية عن التأييد و
الانقطاع **قوله** ان المفهوم لا يتجاوز النطق وايضا لا يلزم من ارتفاع الخوض ارتفاع اللازم فلو كان
لا يلزم من ارتفاع ما هو كاللزام اذ لا يلزم من ارتفاع الخوض ارتفاع اللازم فلو كان
الى تحقيق السموات الآخرة وارضاها **قوله** لا بد من مظهر عقل فاعلمت سماء وما اقتسم ارض **قوله** لانه
تشبيه بما لا يعرف اكثر الخلق وجوده بربان في الكلام تشبيها خفيا له وامهم بدوامها وان كان حسب
الاشبه نظرا لما لا يعرف ولا بد ان يكون التشبيه به اعرف ليفيد التشبيه ويحصل الفرض منه وجها
ليس كذلك فانما يعرف بما يدل الخ بالوحي السماوي وكلام الانبياء لا بخصوص الدليل الذي على دوام
التشبه والعقاب فانه قوله تعالى يوم تبدل الارض الاية ليس فيه دلالة على دوام التوب والعقاب
واجب صاحب الكشف عن هذه النظرة ان اذ اريد ما يظلمهم ويقلمهم فذكره ظاهر السقوط لان هذه القدر
معلوم الوجود لكل عاقل وانما الدوام ليس متعادلا من دليل دوام التوب والعقاب بل بما يدل على
دوام الجنة والنار سواء عرف انها دار التوب والعقاب وان اصلها السعد والاشقياء من
الناس ولا على انه ليس تشبيه بما لا يعرف بل العكس قلت قوله هذه القدر معلوم الوجود
لكل عاقل غير صحيح فانه لا يعرف به الا المذنبون بالآخرة وقوله الدوام متعادلا مما يدل
على دوام الجنة والنار لا يرفع ما ذكره المصنف فانه يريد على ما بينه تشبيه التشبيه به ليس اعرف
من التشبيه لا عند المتدين لانه يعرف كل ما في قبيل الانبياء وليس فيه ما يوجب اخفيته دوام التوب
والآخرة وارضاها وليس مراده ان دولها مستعاضة من خصوص الدليل الذي على دوام التوب والعقاب
بعبارة فانه لا يتم يمنع ولا عند غير المتدين فانه لا يعرف لانه لا يعرف ولا يعرف وقوله ان ليس
تشبيه بما يعرف الخ هو اوجه بما قررنا من ان مراده التشبيه الذي يصفه الظلم لا تشبيه الزجر الى

المتن

الفرق

المتن

كجواز عطف

ملك الاربعه المار **قوله** استثناء من المفعول في النار ولهذه اعلق به من ذهب الى انقطاع عقاب
الكفر **قوله** فان التأييد من بدء معين يستحق الجمال صاحب الكشف لا دلالة في اللفظ على المبدأ الذي
ولولم فاستثناء يقتضي اخراجه عن حكم اللود وهو لا محالة بعد الدخول قلت لا يمكن ان يرفع المبدأ
العين وطو زمان دخول اهل النار في النار من سابق الكلام وقربته المقام وقوله ولو سلم
خارج عن الاسباب لدلالة على مقابلة المنع بالمنع فان ما ذكره المصنف منع مع السند وكذا اكل ما يعلق
بتوجيه الكلام وقوله يقتضي اخراجه عن حكم اللود قلت الاستثناء من حكم اللود مع ما يكون
بالاخراج عن حكم الدخول الذي يصفه اللود فيها لا محالة وملاحظة المعنى ان السعداء كلهم فالدون
في الجنة من زمان دخول اهل النار في النار الا العصاة منهم الذين اراد الله تعالى دخولهم في النار مدة
مقينة علمها عند الله تعالى او انهم كثرون فيها في جميع الايام التي ابتدوا فيها دخول اهل النار في النار
زمانا شاملا ان الله لا يبدل بعضهم في الجنة فان قيل الدليل على تعيين مبداء زمان فلو دخل الجنة
من زمان ودخل اهل النار في النار فقلنا من احوال معيار المؤمنين وهو ما امت السموات والارض
فانه يدل على ان زمان ظهورها ولا يتجاوز الاختلاف في المبدأ فانهم **قوله** لان ذلك الشرط
التعريف في حال صاحب الكشف تقابل الحكمين بل على تقابل القسامين بحسب منع الجمع مطلقا الى سواء
كان مع منع الخلو او لا قلت ان اراد بتقابل الحكمين تقابلهما بمعنى منع الجمع فلا تقابل بينهما بهذا المعنى
لا اجتماعا في العصاة وان اراد مطلقا فلا دلالة على تقابل القسامين بذلك المعنى وهو ظاهر **قوله**
اولان اهل النار عطف على قوله لان بعضهم **قوله** ينقلون منها الى الزهر بر او روي عليه شرف
الدين الطيبي بان اسم النار غلبت لدار العقاب مطلقا فلا يظهر صفة الاستثناء ووجب بان استثناء
النار فيها تقييد لا يكره احد ما اقبلت بحيث يحل الاصل فلو كان الله تعالى نار اطلق نار او قودا
الناس والجماعة ولك ان تقول فلو كان الايتين علم من وصفها بما وصف وفي هذه الآية
ذكر خلفا في مقابلة الجنة فيفضل ان المراد دار العقاب مطلقا **قوله** ينقلون على ما هو اعلى من الجنة اقر
بان ذلك ايضا في الجنة على ما يدل عليه الاحاديث الصحيحة **قوله** او من اصل التكم عطف على قوله
انهم **قوله** وستثنى زمان توفيقهم في الوقت الذي يكون الاستثناء مفعولا للمعنى انهم في النار
في جميع اوقات يوم القيمة الا مدة مستبعدة توفيقهم في الوقت فيسبحت فان عصاة المؤمنين
في النار اما سعداء فيلزم ان يخلدوا في الجنة فيما سوى الزمان المستثنى وليس كذلك
او اشقياء فيلزم ان يخلدوا في النار وهو خلاف ذهب اهل السنة **قوله** او من جهنم في الدنيا
والبرزخ بر عليه ايضا ما ذكرنا انما واجوب انه انما يكون المستثنى في الاستثناء الثاني
هو ذلك الزمان المستثنى في الاستثناء الاول وهو غير مستثنى فليكن المستثنى منه زمان ليس فيه
النار مع ذلك الزمان المستثنى في الآية الاولى فان المستثنى ليس فيه ما يدل على تعيين زمان
حق لا يمكن الزيادة عليه فانهم **قوله** ان كان الحكم مطلقا غير مقيد فهو اليوم فلكل من في النار في جميع

النار

ص

ك

ازمان وجودهم الا زمانا شاء الله تعالى في الدنيا والبرزخ ثم لا يخفى عليك انه ينبغي ان يكون
 مراد المصنف او مدة بعثهم في الدنيا والبرزخ مع زمان توقفهم في الموقف والاصل ان يكونوا
 في النار في زمان التوقف وليس كذلك الا ان يراد ذلك بان المصنف مطلقا كغيرهم معذون في البرزخ
 ايضا ينبغي ان لا يستثنى زمان بعثهم فيه الا ان يقال ليس فيه صفة تام وكذلك التعذيب
 ليس تاما فليتأمل **قوله** يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود وان الخلود يقتضي بقاء بقية الدخول وقد
 عرفت ما يندفع به الا انه لا يخفى عليك انه ينبغي ان يتعلق الاستثناء بقوله في الجنة ايضا
 من حيث المعنى لانه ان اعتبر البقاء في الخلود يعتبر ايضا في الدخول في الجنة فيلزم كذا وان لم يستثنى زمان
 توقفهم او بعثهم فافهم **قوله** هو من قوله نعم لهم فيها زفير او رويان فقال لا يجري في هذا النوع الكمال
 ويجوز ان يقال بجعل القابل على غيره من الكمال والمقصود ان في هذه الآية وفيه لفظان غيرا
 من الوجوه والاخر ليس المقصود في شيء او يحصل به هذا المقدر الرد على من استدلل بهذه الآية الكريمة
 على ان تطلع عذاب الكفار متفقون معنى في ان الاستثناء الثاني غير مجري على ظاهره **قوله** وقيل لا معنا
 بمعنى سوى فلا يستثنى والقابل بذلك الفراء ذكره ابو حيان ونسب الطبري في الزجاج والسجاء وندي قال
 صاحب الكشف ولفظ الوجه ان تكون الآية من قبيل حتى يلج الجبل في سم الحياط ولا بد وتكون فيها موت
 الاموات الاولى واشار اليه الطبري وذكر انه وقف بعد ذلك على تقدير قيل الزجاج عليه والمعنى
 انهم خالدون فيها الا وقت مشيت الله تعالى في عدم ظهورهم وقد ثبت بالنصوص ان لا وجود لذلك فيقر
 الخلود فان قيل لم لا يثبت التعارض بين هذه الآية وبين سائر النصوص الدالة على ما ذكرت قلنا
 لا يحتمل لا بعارض القطع **قوله** ولا بد من فرق بيني ولاجل الاستثناء فليس للدلالة على الانقطاع
 بهذا الدليل فرق اصل السنة بين استثنائي التوب والعقاب بالتأخير في الاول دون الثاني في ذلك
 وفراء حمزة والكلبي في البحر كان علي بن سليمان يتعجب من قراءة الكلبي سعد واعلم بالبرية
 ولا يتعجب من ذلك اذ في قراءة من قوله عز وجل من عود وظلمة من مصريف وابن ونايب والاش
قوله من سجد الله على اسفله ولذا جاء مسعود **قوله** اي اعطوا عطايا وبعثوا عطاء كقولهم نعم والله
 انبتكم من الارض نباتا اي انبتا **قوله** من انكس اي من ذكر ما لهم اوبيا له والحمد لله ما لهم ما اقل الله
 نعمهم من نعمته وما اقدر لهم من عذابه فاراد بالانكس عبدة الاوثان **قوله** من عبادة هؤلاء على ما هو عليه
قوله استيناف كانه قيل لم لا يكون في شك فاجيب كما أنهم ما يبعدون **قوله** لان تيش
 في الاسباب فان قيل لا سبب عندنا الا الله قلنا يكفينا السببية العادية وهو ما يقتضي الى الشيء
 بحسب جريان العادة **قوله** ولو جازا انت مبر بان اذ لم يكن قرينة الجواز فانه كما في هذا القائل
 لا يكون اكمال الا للتاكيد **قوله** فاقم به قوم اي بالكتاب او بموسى الا ان قوله كما اختلف هؤلاء
 في القرآن يدل على هو الفير الى الكتاب **قوله** كلمة الانتظار الى يوم القيمة فان قيل اين قوله
 يقتضي التماثل في استبانت قلنا مراده الانقضاء التام وفيه كلام والاظهر ان لا يتبدل يوم القيمة

وم

ان

سعود

صدره قوله
 من عبادة هؤلاء
 معقول بضم
 او ان ما كانا
 معذرة على
 ان ما هو عليه

فان انزل طاعتهم نزل بهم العذاب يوم يور وغيره وان كان المراد قوم موسى فقد نزل بهم العذاب
 في الدنيا ايضا مرارا وقد ضربت عليهم الذلة **قوله** اعتبار الاصل وهذا المستند فيها
 خلاف ذهب الكوفيين الى ان تخفيف الان يظل عليها وذهب البصريون الى ان اعمالها عاجزة وكنت
 قليل **قوله** اللام الاولى موطنه القسم ولا يلزم ان يكون مدحها حرف الشرط كما ينهم من ظاهر
 المفضل وتقرير ابن كحاجب في شرحه وذكر ابن كحاجب في الامامية وتبعه صاحب التوفيق
 ان اللام هي التام الفارقة في قراءة من حذف اللام لا بداء في من مشدود وما زاد ليدل على الفصل
 بين الامامين هذه اللام جواب القسم وقيل نظر لان اللام الفارقة انما يكون عند تخفيف ان واماها
 وهذا غلط والوجه انها في قرائل التخفيف والتشديد لام لا بداء واللام في بيوتهم جواب
 قسم محذوف وذلك القسم في موضع خبر ان وليوتهم جواب ذلك القسم المحذوف فالتقدير
 وان لا تقسم ليوتهم ونقل ابو حيان عن الفراء ان اللام نهيها للام الراضة على جرات وما موصولة
 بمعنى الذين كما جاء في كذا ما طاب لكم والجملة من القسم محذوف وجوابه الذي هو ليوتهم صلته
 على ما جوزاه المصنف في قراءة لا بالتشديد ومثله وان منكم من يبسط يدينه الى جنان ما مشى
 حسن وقيل ما ذكره موصوفه وحيل في فعل وحكمة النسبة وجوابها قامت مقام الصفة والمعنى
 وان كلاً منكم من يجرأ عليه ويرجع الطبري في هذا القول واختاره **قوله** والثانية لتأكيد ان لاهم جواب
 القسم وانما قال لتأكيد لانه عليه في عبارة **قوله** او بالعكس يعني ان يكون الاول في لاهم
 لا بداء فانها مؤكدة والثانية اللام الموطئة وقيل ان لاهم ليوتهم لا يمكن ان يكون اللام جواب
 القسم لاهم الموطئة على ما يخفى على من يعرف معنى اللام الموطئة للقسم **قوله** فحذف او لم يثبت في معنى
 التيسير هذا القول ضعيف لان حذف مثل هذا الهم مستثناة لا لم يثبت انتهى وقال الدماميني كيف
 يستقيم تحليل حذف الهم ما ذكره قد اجتمع في قوله نعم وعلى ام من معك ثمان ميات يعني ان
 في ام ميات وتنوينا فليت بما فانه يسم من ووثنها فليت مما لاهم فاهم مع وحده الموقوف فليت
 فيما قلنا ما فهم مع ثم قال ابن هشام في معنى التيسير واختار الا ان كحاجب انها لا اجازة
 حذف فعلها والتقدير ما يهلكوا او ما يهلكوا الدلالة ما تقدم من قوله لهم منهن شق وسعيد ثم ذكر الكشاف
 والسعداء وجزايتهم قال ابن هشام في تقديره نظره وجه نظره ان هذا الدال على الحذف سابق عليه
 بحيث لا ينفك عن المحذوف المحذوف ليس من لفظ هذا الذي قيل انه والى عليه قال والا وبعثني لما توفي
 اعمالهم اي انهم الى الآن لم يوفوا ايمانهم الى انهم لم يوفوا ولا يستوفونها **قوله** بالاعتناء
 اي بالبر والام عليها كما سبغ اليه بعد اسطر **قوله** والاعمال عطف على القيام عطف على
 تبليغ **قوله** مؤتة الموقوف يعني حقوق نفه وحياله وغيره **قوله** سبغني سورة هو د رواه الترمذ
 واللفظ سبغني في الواقع والرسالة وعنه ينادون واذا التمس كبرت قيل مع هو وحنا
 غير منصرف كما هو في اسس بلديان للسبب الثلاثة لان المراد به في الحديث السورة لا النبي

ي

فان

كما ذكره الطيبي فان قلت يكون اضافة السورة الى هو وكافضة انسان زيد وكلوا انجما
قلت الذي اضيف اليه السورة هو اسم النبي فالسورة الكريمة لها اسمان هو وسورة هو فانهم
قال صاحب الكشف التخصيص هو وهذه الآية غير ظاهرة في الاستغناء وذكر الاستغناء ولعل الظاهر
انه سببية ذكر احوال القيمة وكانه قد مضى فيه بما يجعل الاول ان شيئا انهم وانتم فغير بان ما
وقع بعض الصلوات في الزوايا يكون وجها للتخصيص فان الشيطان لا يمثل به وتم ومعنى شيتيبي يس الان
ان يكون لها دخل في الشيب لان يكون مستغنيا فليس فلا مانع فثابت **دول** وان مكسب
كانه غير الى ان في الكلام تفننا والآن ليس بهم صاحب لم في التوبة عما ذكر لكن الظاهر ان اكثر
في نفس التوبة كين في الكلام والآن لم لا يترك في التوبة عن وعقد كان صلى الله عليه وسلم
يستغفر الله كل يوم اكثر من سبعين مرة على ما ورد في الحديث **دول** فانه ظلم على نفسه خبر فان الزوا
وتكرير فانه للتاكيد **دول** وتم لا يستبعد غيره عليهم فليس يستبعد فان مدخل ثم ليس بغيره انهم
مع الايمان بالهدى بل انشاء الضر ولا يبعد ان يقال للضاف مقدر ومعنى لاستبعاد ترك نصره انهم
مع الايمان بالهدى وظاهر ان تلك الحال مدطاة في بعد ترك الضر عما قبله فثابت والاولى ان يقال
انها لاستبعاد مضمون هذه الجملة عن مضمون الجملة السابقة وعدم الاستبعاد انت جبريل ان شاء الله
على الشايع في الف السببية لا الاستبعادية فثابت في توجيه **دول** قريب من النهار اشار الى ان صلة
زنا فزنت ومن المذكورة للتبعض **دول** فانه تعليل لوجه التفسير **دول** لانها اقرب الصلوة من اول النهار
ففيه دليل على ذهب الى صيغة من استجاب الاستجابة بالفجر **دول** وصلوة العشي العشرية ان
لا يكون اعتبار على ويزة واحدة لدخول احدى هاتين الطرفين دون الاخر **دول** لان ما بعد الزوال شئ
فيه انه لا يلزم من اطلاق العشي على ما بعد الزوال ان يكون الظاهر طرفا للنهار فان الامر انما جاء بالاقا
في طرفي النهار لانه القداة والعشي ولعل الاولى وانه اعلم ان يستمر طرفا النهار بالصبح والغروب
كما قال ابن عباس والحسن ورجحه الطبري وزلف الليل بالفتا فانه كان واجبا عليه
السلام فيوافي قوله في ومن الليل فاستجد به او لوتر على ما ذهب اليه ابو حنيفة او مجموع الفتا
والوتر والتجدي على يقينيه ظاهر صيغة الجمع في زنا **دول** ان رجلا وهو على ما قاله الزحري تنحيا
للتعليق ابو اليسر عروبن عزية وفي جامع الاصول والاستعجاب ابو اليسر كعب بن عمر **دول**
ان كانت يذهب الى ان الشيات الظاهر عموم المحسنات في الصلوات المفروضة وصيام رمضان
من فرائض الاسلام ونصوص الشيات وهي الصلوات المفروضة وهو تاويل تلك ووجهه ان الانب
والتابعين الى ان المحسنات اربها الصلوات المفروضة وهو تاويل تلك ووجهه ان الانب
والنام في المحسنات للهدى واليه اشار سيباق كلام المصنف **دول** يكفر بها معنى لانها يذهب اليها
نفسها اذ هي قد وجدت بل كان يرتب عليها **دول** وقيل في القرآن وقال ابو حنيفة الظاهر
انه اشارة الى اقرب مذكور وهو قوله اقم الصلوة اي اقامتها في هذه الاوقات بسبب عظمتها وذكره

فانه
شأنه ان يكون بين استعجاب
من دون الله تعالى
بوجهه

نيسر

بالصبي

وقيل اشارة الى الاوامر والنواهي في هذه الصورة **دول** واحبر كذا في الاوامر بافعال الخير
جاء موقعا موقعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر وان كان الامر به من حيث المعنى عاما
وفي النهاية عن الخطوط موقعا الى غير الرسول واما كتابا بامته فمما جعل البلاغة القرآنية
دول عدل عن الغرض حيث لم يقل بغيرهم **دول** ليكون كالبرهان بين البرهان والحق واما قال كالبرهان
لاعلية ولا سببية لشيء في شيء عندنا غير اننا في **دول** على المقصود وهو وجوب الاشتغال في الاوامر
والاستغناء في النواهي **دول** دون الاضطرار فان الاضطرار ان تعيد ان كانت تراه وهو لا يكون
بدون الاضطرار قوله البقية بالضم بمعنى ذوق ولا يفرده واحد ولا يكون الا مضافا **دول**
من الرائي او العقل بالبقية فعيلة بمعنى الباقية والثانية بتقدير الموصوف الموقوت اي جملة
باقية قوله اوله فضل على ان يكون البقية اسما للفضل والفاء للنقل كالتيمة **دول** واما سببية
الفضل قوله فضل ما جرحه اي كسبه من جرح بتقديم الجيم وهو المكسب **دول** مصدر كالتيمة بالبقية
ج اسم كالتقوي والغبيا لا مصدر **دول** وبويدة انه قرني بنية وجه التايد في غاية الضعف
دول اذ اراقبه ومعنى فلو كان منهم او اراقبه وخشية من انتقام **دول** كما ذكر كعب بن ياضي
عن الصادق **دول** الا اذا جعل استغناء من الغيبة يكون انضبا على اصل الاستغناء وان كان الانفع ان يرتفع على
البدل **دول** عليها النواهي ولا يبعد ان يقال انه في اعلم ما اطلقوا فيه يقال لفرقة التفرقة اي التفرقة
في انما سببية او ظرفية مجازية والكراد هو الاموال والاملاك قال الله تعالى ان الانس ان يظلم
رأه يستغنى يعني احتوا بكمسبها وبذلوا وسعهم في تحصيلها وجعلها واوصوا عما ذكره وهو نشو الظلم
فيهم نعم ذلك من توصيف الجميع بانهم ظلموا **دول** اذ ابلغ ظلمهم بهوا غفرا وعدل عن تقدير الكسب انما
غفر الفاذير على ظاهرها ان يكون اتبع الذين ظلموا اخر الكسب مع عدم الرباط واجب تارة بان في تاويل
سائرهم كما اشار اليه الزحري او مطلقا مع واحد او تارة بان قوله هو اعم الفاء وجملة مثله
استؤنفت بعد اعتبار الخبر فلا يكون اتبع الذين ظلموا موطنا على كبر بل يلزم كل واحد في كثرة كدح وادح
منه ان يجعل الامر ضمير بقرن فان تقدير عرف البشير من تقدير جملة **دول** يكون التكال في مفعول
اجتناب **دول** ويصده تقدم الانجاء حيث يوفق حقيقته التقابل **دول** ولو اشار ربك لجعل ان كس
انه اذ ليس فيه ما يدل على عموم الناس حتى يخالف قوله في وما كان الناس الا امة واحدة
دول على الامر غير الارادة فان الكل مأمور بالاسلام ودلت الآية على اسلام الكل غير مراد **دول**
لا يحاذر انهم يتفقان مطلقا فعلى هذا يكون الاستغناء منقطعاً حيث لم يخرج من رحمة الله من تخلفا
فانهم ايضا يختلفون فيما سوي احوال الذين ويكون امراد من قوله بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل كما قلنا
صحة الاعتقاد سواء تعلق باصول الذين اولين لم يولد من قوله بعضهم وكذا الباطل وليست شعري ما
الداني الى ذلك فانه لا مانع من حمل لايه الون مختلفين على الاختلاف في اصول الدين بقريسته المقام
وجعل الاستغناء من مصلحتهم **دول** فالاشارة الى الاختلاف وذلك قول الحسن وعطاء ولا يخالف ذلك قوله

قوله

الواو

قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لان اللام فيه ليست للحاقبة كما سيجي **قوله** او اليه
 والى الرحمة فهذا قول ابن عباس واشاره الطبري فاشير اليه اثباتين بنفسه ذلك كقول غيره
 يعني ذلك كقول غيره يعني ان الناس ما جئتهم الى احد هذين علي سبيل منع ان يكون الا اختلاف بينهم دون
 الرحمة **قوله** والى الرحمة يعني ان من لم يزل مع الفعل **قوله** اي من عصاها الجدين فاجابني لشاكية العوم للآفراد
قوله او منها الجدين اي من لاهرهما فلهذا كيد العوم للوعين **قوله** فمخوف به اشارته الي ان كل بيتا كقول
 نقض قوله بوان الكلام يعني عطف بيان فقولته نعم انباء الرسل في موضع الصفة لما اضيف اليه كل
 لا تكمل لان الفصح وصف الصنف اليه فهو عليه ابن كاجب في منع الفصل ومنه للتبعض ولعل العوم
 اختياره جعل انباء الرسل بيان لكل على ما في الكشاف لان تفسير كل بيتا بالانباء غير صحيح ظاهره ان قوله
 البيان ان لا يخالف متبوعه في التعريف والتكثير فعليه ابن هشام في معنى اللبيب وقال قول الزمخشري
 ان مقام ابراهيم عطف على آيات بنيات سموه وكذلك قوله في انما اعظمكم بواحدة ان تقوموا عطف
 على واحدة ولا يبعد ان يكون المراد المصنف البيان المعنوي بان يكون ما ثبت خبره بآية واحدة وانما عطف
 هو ما ثبت **قوله** حاشا بذكر اللام والتقدم لا يخفى عليه فانية قال الفيب محمد بن ابي اهل والهدر
 المضاف من صيغة العوم فاما وان كل غيب مما فيها محض به لا يعلم الا هو **قوله** فانيها يعني ان الاضافة
 بمعنى **قوله** انت وهم ظاهره ان تكون الآية من تغليب الخطاب على الغيبة فيكون التفسير مبني على ان يكون
 يعلمون بالآية الغد فانيها فلا يناسب قوله وقراءنا في خفض **قوله** عز رسول ثم من قرأ سورة
 هو والجم قالوا في الذين المواتي رواه ابن مروي والواحد في تفسيرهما وابن الجوزي في الموقوفات من حديث
 ابن بن كعب رضي الله عنه ثم تغليب ما يتعلق بسورة حمد يكون الجيب الحمد ودوناسع مما في الآخرة من
 عثمان وثلاثين وتسعين سورة يوسف ملكه قال ابن عباس رضي الله عنهما وفتاده
 ربه الاثنتايات من اولها **قوله** انك تلك آيات الكتاب المبين ووجه
 مناسبتها لما قبلها وارتباطها ان في آخر السورة التي قبلها وكلا نقض عليك من انباء الرسل ما ثبت به فواد
 وكان في تلك الانباء القصص فيها ما لا ياتي الانباء ومن فهم فاتبع ذلك بقصته يوسف وما لا ياتي من اخوته
 اذي الجانب والاقارب **قوله** اشارته الى آيات السورة اشير اليها بما يشاير اليه البعيد لانه وصل من الرسل
 الى الرسل اليه فصار كالتباعد اولان الاشارة لما كانت الى الموصوفين الذين اشير به اياها الي بعده
 من غير الاشارة لما فيها كون خمس من اشهر **قوله** وحي المرادة بالكتاب ولا يتبع ان يراى القرآن كما
 في اول الرد **قوله** آيات السورة فيكون افادته بالتقييد المبين وقد سبق في الاواف في قوله في تلك القرآني
 نقض عليك **قوله** الظاهر امر بالمعنيين من ابان بمعنى بان وظهور الامر او ظهور راجحه فحذف المضاف
 او ضم المضاف اليه واتي المضاف اليه مقامه وهو الضمير المستتر في المبين **قوله** في الاعجاز اصحاب حيث لم يصف
 الاعجاز الى العرب كما في الكشاف **قوله** او الواضحة معانيها يعني على العرب لتزولها بلغتهم **قوله**
 او المبينة لم تترجمها انها من عند الله مبني على المبين والمفعول محذوف والسند وحجازي **قوله** سمي

تجربة

بعض قرآن الى الحق عليه القرآن **قوله** وصاحوا للكل بالعبادة فيلزم اللام او الاضافة على ما سبق ثم لم
 يجر المعنى الاول فانه سئل فيه ايضا كما لا يخفى والذكر في كتب الأصول ان موضع نارة للكل ماضية
 ونارة لما يقع الكل والبعض اعني الكلام المنقول في المحصف نواتر **قوله** ونصب على نارة الجبر انصب
 قرأنا على البدر من الضمير **قوله** اما توطئة معنى التوطئة انها تبنى ان بعد ما قال ونصبه وانه كرا انما
 في نفسه ما قال لانها لا يدرج على الهيئة قال في معنى اللبيب يتسم الحار بحسب قصد ما لا اثارها وللشوطية
 بها التسمي من موصودة وحسب الغالب وموطئة وهو كجادة الموصوفة توشهش لها بشر سواها فاما
 ذكر بشر توطئة لذكر سواها في شرح الكافية للعلامة الرضي كمال التوطئة اسم جاد موصوف بصفة
 في الكافي في الحقيقة فكان الاسم الجاد وطاء اظهر من ما هو حاله في الحقيقة بحسبته فيها موصوف بها وذلك
 نحو قوله في انما نزلناه قرآنا عربيا لنتبين **قوله** او قال موصودة في نفسه **قوله** لانه مصدر بمعنى مفعول
 اي تجوعا ومقررا **قوله** او قال من الضمير فيكون من الاحوال الله اعلم **قوله** او قال بعد حاله من الاقوال
 المترادفة **قوله** علة لانها فان قيل انما الله تعالى لا تعذر الاقوال عند اهل السنة فكيف يستقيم
 هذا الكلام فان واده العلة الخفية يعني انه في تأويلها ذكره المصنف ولكن على التشبيه والاستقامة
قوله كي يروه ويحيوا فيلزم هذا التفسير المبين بالمعنى الثاني **قوله** او يستعملوا فيه عقولهم فاعلموا
 فيلزم معنى الثالث للمبين **قوله** ان اقتضاها اي اقتضاها الكتاب **قوله** كذلك اي كما ذكر فيه
قوله او اصن ما يقتضى اي في باب من مرفوعة بمرادك وبها ليك ومكرنا والصبغة على ذي الا
 والتجاء وزعمهم بعد الاشارة الى انفسهم من سائر الانبياء حتى تضمنه سيد المرسلين صلى الله
 عليه وسلم ويكن ان يرا قد يراد بالانجيل الزيادة من وجه كما في قوله في اكرم اخي فلما جاء
 الى القيامة **قوله** ان جعل هذا المفعول فمضى على كنهه الكوفي في التنازع وعلى الوجه الاول يكون
 على نحو التفسيرين ويجوز ان يكون من غير تنزيل احد الفعلين منزلة اللازم **قوله** بدل الاشتمال لان
 الوقت مشترك على مقتضى **قوله** خوض من آياتها اي ان ثبت هذا عند البصريين وقال الكوفيون
 الثاني للثانيث ويدا الاضافة مقدرة بعد ما وردت بانها لو كان كذلك لم يسم بآية ويا
 احق ايضا **قوله** لتسبها في الزيادة يعني ان كلامها زيادة عن غيره الى الاسم في اخره قال
 الكلبي هذا فيس بعيد لا يعمل به عند الخراف قلت الاوليه ما افاده الرضي من انها ابدلت تاء التثنية
 ثمة لارجح بعض المواضع على التخييم كما في علامه وسبابة والكتب والامم مطلقا التخييم **قوله**
 ابن كثير وابو عمر وهكذا في بعض شروح الكشاف وهو سهو فان من وقف على الهاء في آخر القرآن
 السبعة ابن كثير وابن حاتم والباقر ومنهم ابو عمر ووقف يا ايها الرستم **قوله** وكسر يا
 لانها مبتدأ وجهر **قوله** لانها حكمة اصلها يعني لا تحرك لان هو احد ولا سيما حرف العلة ضعفت
 لا تحرك الحكة النقلة من الضمة والكسرة ولا يلزم من ذلك ان يكون الاصل في يا كتم الحكم الفتح فاما
 اختلفوا فيها فقال بعضهم الاصل فيها الفتح وقال بعضهم اصلها الامكان وقال الرضي هو اولي

نور

ث

ثم

أقول البس الجعج **نفسه** وأطرحه أيضا في إثارة في أن التعريب بناء على الضمان
 قوله تعالى لو أن كتب الله عليهم أجلا لغيرهم في الدنيا وهو من تكبير حاله لأن معناه أي الأرض كان
 أو أقله أو طرحة أو لا وله لطف بفتح الطوف وواو الثاثة والظوف عليه على ما قبله فمن من بعده
 هذا الاختلاف لاحد الأمر من الفعل والظرف فانهم **نفسه** وكان أحسنهم فيه ما يجب جواز فاعله ولم
 يسعدهم عليه **نفسه** والقوة في غيابة الجب من الطوح في أرض بعيدة من العراق وإنما قيل هذا
 القيل تلك لكونه أوجه مما ذكره في التفسير فان من النقطة من السبابة بحال إلى أرض بعيدة وحصل
 بلا احتياج لتركها بأنفسهم فربما لا يابون لهم أبوم وزا يطلع على قصدهم **نفسه** وفري غيبته فعمل ان يكون
 بالفتيات الثلث على وزن الفلانة فان به فراء الحسن فموز ان يكون مصدر في الماضي ويجوز
 ان يكون جمع غائب كصانع وحشفي ويجعل ان يكون بكون الباء فانه كذلك في حرف الباء وفي قوله
 الركبة **نفسه** وغيابات بالشد في اللوامع فراء ابن عمر غيابات بالشد وواجمع ويجوز ان يكون
 على فعالات فاء ويجوز ان يكون على فعالات كشيئات في جمع شيطان وكل لباله انتهى
نفسه انه يخفى ان قد ذهبوا به فان قيل اللام تخلف المضارع لحال عند حدوث الخاء والذات من متقبل
 فيندرج تقدم الفعل على فاعله مع انه اذ ارضه قلنا ان التقدير قصد ان قد ذهبوا به والقصد حال ولا يبعد ان يقال
 الذات بجزء باعتبار حضوره كقيل نظره في العلم الغائبة وقد يجب اجتناب اللام فيه لجزء الناكدة **نفسه**
 سكونه الدلالة على تخلف المضارع لحال كاحسب اللام للعوض في الاسم الشريف وسلب عز
 مع التعريب **نفسه** واشتقاق من زابت الزج قال الاصمعي ان اشتقاق طابت الزج من الذهب لان
 الذهب ينقله في عذوه قال صاحب الكشف وهذا الظاهر لفظا ومعنى **نفسه** فانه البين ان كل الذهب
 ونحن لم نجسوا اعز الا عند الاول لان ان كان التقدير قصد ان قد ذهبوا فاعلم حاصل فاعلم ان قد ذهبوا
 وان كان اللام كحد الناكدة فلنعم مذكرون واباهم انهم رجعون اليه عز قريب **نفسه** صغفا بمنونون
 فيكون اشتقاق خامس من زابت ربح الحلاك سئل في معنى الحلاك والصغف بما زاح **نفسه** باض
 لما روي في القاموس بمنون وشدة الدال والعلم سرود فلم وهو ابه شدة النون **نفسه** جمع عشي قال
 صاحب الكشف وفيه نظائر ان فعل فعلاء الجع على فعل **نفسه** أي عشا من البكاء قال الطيبي وفيه
 ضعف لان قد رما كوا في هذا اليوم لا يشي من اللان **نفسه** وقيل اصل اي اصل الكذب بكسر
 الدال في القاموس الكذب والكذب وكذا البياض في اطار الاحداث وظاهر كلامه
 ان الكذب مشتق من الكذب **نفسه** على الطرف رد عليه ابو حسان بان العمل اذ ذاك جاء واوليس الذي
 طرفا لهم بل يستحيل ان يكون طرفا لهم واجيب بانه لم يجعل الظرفية باعتبار الفاعل بل باعتبار المفعول
 وهو الدم ولكن ان يكون ضرب زيرا فوحي الجمل والعمل في فوق ضرب والظرفية باعتبار واحد متعلق الفعل
 وهو المفعول لا الفاعل ومنه يظهر هذا في تفسير قوله تعالى وهو الله في السموات والارض الا في سورة
 الانعام والظاهر ان نزلها **نفسه** ان ظرف للمشي المتعدى المتعقل بالياء فمعناه انه ان في فوحي تبصره

وله في استقامته **د** انه جاز في قوله على الجحور في الكتاب ولا يتقدم كمال على صاحب الجحور وعلى الاصح نحو موت
جاسته بهذا الا ان يكون الحال ظرنا **د** ما رايته كابوم ذيبا اصل ما رايته ذيبا كالتدبير
الذي رايته اليوم اي في الزنب تقدم الكاف في الكساف اليه نصار كذب اليوم ثم حذف الكساف
اليه وهو حذف وقدم كابوم على ذيبا لصارحالا واصح منه ذيبا وقوله من هذا اشارة الى
ما في الاصح من الزنب الذي في كل يوسف وقوله اكل بيان لقوله ما رايته **د** ولذلك
اي والاصل استدلاله بسلامة القصص على كذبهم **د** اي الى اكله الا يري الى قوله انا اشكوا
ابني وفذني اليه **د** وهذه تحوي الى جواب عما يقال فمر ان آل يعقوب انبيا فكيف
اركبوا مثل هذا العقاب **د** على قصد التوفيق حتى يلزم اجتماع التاكيد على غير مرة **د** وقيل انما امره
اي وجهه انهم في الحب ليلابته اليه اطاع رعا فيهم وعلى الاول يكون همرا د اخو انفس يوسف
د ان جعل اللام للتعريف فيه بحث اما اول لانه يلزم ان يعمل اسم الفاعل مع نقد شرط
الاستحالة وانما غاب دلالة فيه مانعا آخر وهو كون الزاخرين عجورا وما بعد الجور لا يعمل بها قبله
والجواب ان الظروف يشيع فيها لا يشيع في غير ما على ما تقرر **د** لان متعلق الصلة لا يتقدم
على الوصول فنقل عن ابن الحاجب انه فرق بين الالف واللام وغيرهما من العوضلات بان الالف
واللام لما كانت صورتها صورة حرف **د** المنزل جزاء من الكلمة صارت كغيرها من الاجزاء التي
لا تنفع التقديم ولذا لم توصل بحيلة اسمية لتقدم ذلك فيها ثم انه يشيع في الظروف على ما مر انفا
د ولبت في منزله ثلث عشر سنة في نظر منزله تجوز والمراد في عبوديته والافانة لبست
في السجن بوضع سنين ثم قال الملك ابوتوبى به مستخلصه لنفسه وكون السجن في منزل قطيف بعيد
د واستوزرة الريان وهو ابن ثلث وثلاثين سنة حكمة اوتيع في النسخ التي عندنا والموافق
لغيره من كتب التفسير استوزره الريان وهو ابن ثلثين سنة واتاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلث
وثلاثين **د** واختلف على بناء الفاعل **د** من جعل فاعل اختلف **د** وقيل ملوه فقط
اي وزنه ون بعض النسخ مثله **د** والعنى عصى تعبهه يعني ان قوله اكرى شواه كناية
عن اكرام نفسه واصان تعبهه كما يقال القام العالي ويكون علم السلطان قوله لا تترسل اليه
بالنوازة **د** او كما انجبا الى ان في الالف واللام واللام في جعله قوله ويعلمك ثم ثابله
الاحاديث كلاما مبتهرا لكونه غير يقنون يعني ان الاجابة بهذه التفسير منها ما في لما استلهاه
فقال **د** ان كان القصص في انجابه وتكليمه كانه بشيرا في اختيار الوجه الثالث من
تفسير قوله نعم وكذلك **د** واصحاه اي احكامه **د** او تقرر عطف على معنى **د**
لا يرد شي نصير امره **د** الى الامر كله يستعاضة التقييم من انصاف الامر فانه مصدر
في الاصل والمصدر انصاف من جميع العموم **د** او لطائف صنفه كانه ناظر الى التفسير الثاني
د وتكلمت في تاج القضاة ونحوه انما وفي الساموس اي طلب بحيلة او تكلف **د**

ومن الزاوية وهو يدركه والذي يرسل على طلب الكلام **والشريعة** لا تكسر قبل الشريعة للتقديرات
 لان خلقت الابواب خلفا لثمة رذيلة متروكة ذكره الجوهري فخرهم انه للكثير او للبائسة في
 افادة الكثير معهما فان جرد التقدير جعل باب الافعال واختيار التعجيل عليه لاهل الاحكام والحق
 قال الجوهري ايضا انه للكثير **والثمة** على الوجهين اسم فعل نية بحث فانها اذا كانت بمعنى
 لا يكون اسم فعل بل فعلا مستدالي ضمير المتكلم **والحسن** منزلة التي بانوا واشارت رة الى جبر
 آخر على عهد التقدير قوله او ما رفته الهم عطف على قوله ميل الطبع **وقوله** كقولك قتلتك لو لم
 اخذ الله وليت شعري ما الوجوب لاجرا حقتك عن حقيقته فانه دليل الجواب ان لم يجوز نقول
 الجواب ولو الامتناع فالمعنى امتناع القتل لا امتناع عدم الخوف من الله تعالى وهو معنى صحيح **وقوله**
 بل الجواب محذوف بوزن عليه فيه حيث فانه لا يحتاج الى تقدير فاعلم ان في مقام الجواب ولا ياتي
 الى اخراج الهم عن معناه الذي اختاره في تفسيره وان كان الجواز اذ قد مر الكلام على هذا التقدير
 لو ان راى برهان ربه قصد محالها وعزم عليها **وقوله** انه من جبارنا انخلصنا وفيه دليل
 على ان الشيطان لم يجد الى اقوائه سبيلا الا يري الى قوله فيقولك لا تخونهم اجمعين الا بعد ذلك
 منهم بخلصنا **وقوله** فانه قد تبصروا من جيبه **وقوله** وتقره على يوسف عطف على قوله تربيت
 والفقول له مرفوعة ونكرة **وقوله** ابن ماسطة فرعون في الكشف فقول ابن الجوزي ان ماسطة فرعون
 فرعون لما اسلمت اجبرت الابنة ابنا باسلامها فامر بالقها والقها اولادها في البقرة المتخذة من
 النحاس المحماة فلما بلغت النوبة الى اخر طردا وكان مرضعا قال اصبر يا اماه فانك على الحق فقله
 ماسطة فرعون من اضافة اللابسة **وقوله** فتمتعا الصنف للثايف والعلية **وقوله** وان السوء
 ليس نفسه سيلة ولكن بلازمها فيه وفي الثاني جاز او ان هذا الامر هو طهرها يوسف **وقوله** اول
 النساء عطف على لامها اي لها وبها **وقوله** واسترنا ثيابنا في النفس يعني من
 كبر الرجال فاعظم كبر النساء على هذا بالنسبة الى كبر الرجال **وقوله** والشيطان يوسف وزن
 فالعظم بالنسبة الى كبر الشيطان **وقوله** في اسم يجمع امرأة قد سبق منها فلما امر ارض ان نسوة
 جميع لانهما على وزن فعلته فيقدر لهما مفرد ووصف كفلان وفلمته لانها اسم فتذكر **وقوله**
 ولذلك جردواي ويكون ثايفه باعتبار كونه اسم يجمع امرأة غير حقيقي وانما لم يعتبر والثايف
 الحقيقي الذي في الفرد لان المجازي الطاري ازال الحكم الحقيقي في رجال كذا في شرح الراسي
 فان قيل فلم لم يجر الفعل في قوله تعالى قالت الاوسب آمنا وجرده هذه الآية مع ان الظاهر
 ان الاول بالجويز هو الفعل المستدالي ما مفردة ذكر قلنا لانهم لما قيل الايمان في ظهورهم نزولوا
 فقتلوا عقولهم منزلة الاناث وهذه النسوة لما عيرن راعيل بمرادها وبوخ صفة لثان
 قبلها تزل منزلة الذكور امرأة العزيز تراود وصرح باضافتها الى العزيز بما لفته في الشرح
 لان النفوس قبل سماع اخبار ذوي الاخطار وما يجري الهم قوله شفاف قلبها على وزن

فنه وهم ولا مانع

فان لا يكون قبل الشرح اما ان يكون
 ويلا على الرأب المحذوف لانه مقصور
 بالافادة في الكلام

النساء

الشيخ

سحاب **وقوله** اذا يئناه بنون حنفة فخره اي طواه به **وقوله** لانهن اخفونه من راعيل معاشا عشرين
 في المدينة او نقول هذا التفسير مبني على ان يكون في المدينة صفة نسوة لا ظرف لقول **وقوله** فانهم
 كانوا يتكثرون فيكون ارادة الطعام من الشكا بطريق الكناية **وقوله** ولذلك نهى عنه رواه ابن ابي
 شيبة في مصنفه من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياكل بشماله وان ياكل بيمينه
وقوله قال قيل فظلمنا هذا انما صلي استشهدا لارادة الطعام من الشكا ولذلك عطف به الزحشري
وقوله وانما نانا ايطمنا وشربنا اكلنا اي البنية **وقوله** من طلاء طلع وحج حجرة **وقوله** وكما ضمير المصدر لم يقبل
 انها لمسكت كما في الكشف لان اجماع القراء على انها في الوصل تركوها لمسكت وان اعتذر بان اجزاءها
 في الالف تجري الوقف كغير قبل لا وجب لجعلها ضمير المصدر لانهن لمسكت فكذلك ان تمنع ذلك
 فان صيغته في تلك الحال لا يجوز ان لا يستعاضة فيقتضي التقرير والتاكيد **وقوله** او يوسف على حذف
 اللام قال صاحب الكشف نزع كانه في انما يجري في الظروف والصفات والصلوات وذلك لدلالة الفعل
 على كان الحذف اما في مثل **وقوله** ومنها يعني بسبب القطع صاعدا لانه انما هو مخرج واطلاق
 على المخرج معروف في اللغة ولو جازا **وقوله** كما قرأه ابن عمر وفيه رد على الزحشري كما في قوله قال وقرأه الى
 عرو وحاشا له بحذف الالف الاخرة في التفسير ان عاش في امه فدين بغير الف في جميع الاحصاء فلم
 ان يكون قراءة اي عرو وحاشا له لحذف في الوصل **وقوله** ينفذها معنى التزنية في باب الاستثناء
 وهكذا في الكشف قال ابو حيان ما ذكره غير معروف عند النحويين لافوقه بان قوله قام القوم بالازيد
 وقام القوم حاشا زيدا في الايضاح لان احبابنا كلمة استقلت لكشفها فيها بزنة المستثنى
 منه كقولك ضربت القوم حاشا زيدا وذلك لم يحسن صلتها كس حاشا زيدا فوات معنى التزنية انتهى
 فعلى هذا يقال لو ثبت قائم القوم حاشا زيدا فانما ذلك في مقام بكرة القيام **وقوله** فوضع موضع الشر
 مثل كل حرف الى الاسم بمعنى جعله اسما غير معروف الا في الاعلام يعني هم يستولون بالحرف ولهم في ذلك
 مذهبان الاغراب والحكاية **وقوله** اي سارني ناسية لله اي كوفه ومراقبة امره **وقوله** وبشر اي بعيد
 في الكشف والقراءة في الاول في لوائها مصحف ومطابقة لشركه فخلصه لموافقها مصحف
 لان مثل بشرى يكتب في المصحف بالياء **وقوله** ولا ينفقه وفي بعض النسخ لا ينفقه بدون الواو او
 الضمة يوسف واستفادة فايضية ملك عليه في الجارح من جعل الملك مشبهة فانهم **وقوله**
 اي كثره ذلك العبد الكنعاني لعنه الله لم يقل فلهذا ذلك للتنا في الظاهر في بان اسب الاشارة الى
 الاول للقرين والثاني للبعيد وان امكن دفعه باعتبار الجنتين فان الاول باعتبار حضوره الآن
 في المجلس والثاني باعتبار بعده عشرين وقت لومتهن لراعيل وذلك على هذا صبر مبتدأ محذوف
وقوله ولو سورتته اي في انفسكن وقت النوم **وقوله** او فلهذا هو الذي قد يكون مبتدأ او موصول
 مع صلة مبتدأ **وقوله** فوضع ذلك موضع هذا في البحر ويجعل ان يكون لما آتى من جنس وحشيتين
 ونقطتين اي يدين بالسكاكين وقولان ما هذا بشر بعد عشرين ايقاعا عليه في ان لا تزداد مكان

الوجه

وصف لا يقع به البيان وصره اذ لا دلالة في الوصف على خصوصية الموصوف وانما جاز تلمس فسان
 وحسنه انما يجري الصواب والناس يترى الاسم لاستعماله في الاغلب من غير موصوف ولذلك
 لا يقال تلمس في كلام واربعه خلافا لعدم طرياق الاستمسية وموصوفه الوصفية **قوله** تنسبون
 فتقولون من نزل به الامر فانتدب اي وقاه الامر فاجاب ببناء الانتداب فيه لفظا ولفظا فقولوا
 للرؤيا الكاذبة برود عليه ان ذكر ذكر استنبه يمنع الاستفارة لان شرطها ان لا يكون كمنتهى
 ولا في حكم المذکور وجواب بان المراد بالاطلام هو من الامنات اعم من ان يكون صادقة او كاذبة
 لا الكاذبة خلاف الظاهر فان المشهور اختصاص الحكم بالكاذب قال صلى الله عليه وسلم اكل من الشيطان ولا
 دائ الى جعلها استعارة حتى يتركب اخراج اللفظ عن معناه المشهور بل الظاهر انه قيل في الامنات
قوله ويرون بالاطلام الامنات الباطلة اذ الاصل في اللام العهد وان الحكم يخص بالباطل منها ولانه لو اريد
 الامنات مطلقا ليقولوا صفات اطلام ضايعا لا دخل في العذر الا ان يقال المقصود منه اذالة خوف
 الملك من روية ملك **قوله** وكانه مقدمة ثابتة فهو اشارة الى كبري قيس كجوه عذرا من جهلهم بتاويله
 تصويره هذه صفات اطلام وكل ما هو كذلك لا يعلم تاويله اذ لا تاويل له **قوله** واجملة اعراضه ويحتمل
 الحامية من فاعل قال واللفظ على ان لا يكون البعد **قوله** في اقتناء سبع مبرات الالية لم يفهم لفظ الملك
 اذ قد كان بعض عبارات الروي متعلقة باللفظ **قوله** ويكون اجملة يعني ترابون **قوله** وقيل يعني الزكري
 وانت غير ان اكل على الامر لا يلزم مقام عبارة الرؤيا **قوله** مباينة في ايجاب ايجادها موصوفه **قوله**
 لقوله فاحصه ثم الالية يعني ان الفاء جوابة فينبغي ان يكون يزعمون في معنى الامر حتى يكون فاحصه ثم
 جوابا **قوله** وهو على الاول يعني قوله فاحصه ثم قد روي في سبيله على تقدير كون ترعون بمعنى على
 الجزئية **قوله** في معنى اشارة الى زاي مانع يجب طعام مصر وضطرته التي لا تتبع عامي بوجه الى
 بحيلة ابقاءها في السبل والمعنى انكوا الزرع في السبل الا ما لا غنى عنه فيجتمع الطعام ويتركب
 وبكل الاقدم فالقدم من ذلك المذخر نقول فاحصه ثم على هذا اعتراض اهتمامه بعمد شانهم
 قبل تميم التاويل **قوله** جارية عز جارة الرؤيا وعلى الاول غير جارية عنها فان اكل السبع العجاف
 السبع السحان وعلية السبلات اليابست اكله لذت على انهم لما يكون في السنين اجدية ما حصل
 في السنين انحصار وطريق بقاءه فاعلمه من يوسف فيهم في تلك امة **قوله** سبع شرا
 الى سبع سنين شرا وحذف التميز لانه سبع سنين عليه كانه سبع عجا **قوله** فاسند السنين اي
 الى السبع السبع الشرا **قوله** على الجازم حيث انه يؤكل فيها كانه قوله والنهاية بمصر **قوله** تطبيق
 بان التميز وهو ياكلون سبع عجا **قوله** والمتميز به يعني ياكلون ما قد تم لهم **قوله** من الغيث
 فيكون بناء فيا في ثلثي واللفظ مقلوبه من اليا يقال غاشنا اننا من الغيث وباب **قوله** من
 الغوث فيكون بناؤه من رايي تقول غاشنا من الغوث فالالف مقلوبه من الواو **قوله** فعدي
 منزع فاقض يعني الى ضمير يعصرون فان معنى اعصرت السحابة عليهم فان وقت عطر الزمان

موصوفه الوصفية
 اي موصوفها
 عبارة اللفظية

لغة السبع
 وادراك
 في العجا

السحابة عليهم فعلى صفة مقلها في تلك عطر الأثرية على المرتبة موصوفه او اصل الفعل **قوله**
 او يقتضيه معنى الطراي تطرون باعصار السحابة ويجوز ان يكون اسنادا يعصرون الى الضمير جازيا
قوله او بان انتباه اكبر بالخصب فان قيل الكلام في علم التفسير المستفاد من قوله فيا فيا فان
 وفيه يعصرون قلنا هذا الكلام مبني على ان يكون يعصرون بمعنى يحسون فتاقل **قوله** وعز النبي
 صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانه الحديث هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع لانه كان سبيل التواضع
 غير متان والتواضع لا يصغر كبريا ولا يرفع رفيعا بل يوجب لصاحبه نظما ويورثه جلالا وقد رآه اذكره
 الطيبي وقال القوطي الوجه في ذلك ان رسوله صلى الله عليه وسلم انا من نفسه ومجاهد الزاوي لم يحسنه
 ايضا من الجودة يقول لو كنت انا لبادرت اخرج ثم حاولت بيان عذري بعد ذلك وهذا افرم
 فان التارك فرقة المخرج من مثل ذلك السجود ربما يقع له البغايه سبحانه وانفردت نفس من حيث
 عنه وان كان يوسف عليه السلام من ذلك لعلمه من انه فغيره من الناس لا ياتيه ذلك فاما ما روي
 ذهب النبي صلى الله عليه وسلم اليها حاله خرم وارثا للناس الى الاخر من الامر وما فعل يوسف دم خير عظيم
قوله ويتجلى على البحث وتحقيق المال يعني ان السؤال لما كان مما يهتج الانسان ويجرك
 للبحث عما سئل عنه فان الانسان يستكف ان ينسب الى الجهل فاذا اعلو بحقيقة الامر لان
 ما بال نسوة سؤال من حقيقة شانهن كان يهتج على تحصيل التحقيق فيه واذا اعلو بالتفتيش
 كان يهتج له عليه فمما وصل الى الكنه وربما اجمعت قبله مع ان فيه حسن ادب لانه اذا قال
 في الملك ما حال هؤلاء كان تشويها الى التعريف واذا قال له نشئ من حالتي كان فيه نوع غيرة
 من جملة ما هو من الكبرياء ان يرفع به راسا **قوله** وفيه توكيم كيد من فانه اذا جعل على السؤال ثم
 اضاف عليه الى انه يتوكل به على ظنه وان الكنه غير ما مول الحصول لكن ما يدرك كله لا يترك كله
 وفيه زيادة بدت وتشويح الى يعرف الامر فعلى هذا اقيم بقوله فاسئلة ما بال نسوة الحج والكيد على
 هذا السمع كانه **قوله** والاستشهاد بعلمه ان تع الحج فهو على هذا ان يسل كان قيل اعله على التعريف يتبين
 له براءة سائتي فان الله يحل علم ان ذلك كان كيدا منهن واذا كان كيدا كان لا حيلة له فيا فيا كيد
 هو الحديث كذا ذكره صاحب الكشف ونقله الطيبي انه قال كانه قال وانه مشاهدي وشهادته
 تلك امارات الله على برائه ثم قال ولا يحتاج الى هذا اني الكيد غنية على ان **قوله** والوحيد
 لم يزل على كيد من والظاهر ان المراد بالكيد على هذا الحديث ايضا فالواو ان في قوله والاستشهاد
 والوحيد يعني **قوله** تنزيه له وتعجب من قدرته ولا يبعد ان يكون تنزيهه يوسف واللفظ يري
 يوسف براءة بطاعة الله **قوله** فخصني في صم الصفا البيت الضمير مستتر في البعير
 والصم جمع احم وهو الجمل الصلب المصمت والصفاء اسم موضع وثقات البعير مباركة وهي كس
 الصدر والركبان والرجلان ونادى بالجل اذا نهض به منتقلا وصم في السير وغيره اي مضى **قوله**
 او لا يهدي الخائنين بكيدهم فيجمل تعالى الباء لا يهدي وبالنحنين تعني تنبيه على انه قد يهدي

س

مور

له

من لم يقصد كيد صانية فكيد يوسف باصية **قوله** وتوكيد لما نزل في بالوا دون او اذ لا مانع من
اجتماع الغرض والتوكيد **قوله** وسئل القوي فاشبه الامر من تلك الجبينة اذ الامر يستعمل ايضا لكنه
بالقول نقول انما هو من قبيل المبالغة في التشبيه **قوله** كل الاوقات يدل عليه صفة المبالغة في
امارة **قوله** او الاثار حجة فاعني من الاستثناء من النفس او من الضمير مستتر في اشارة ويكون ان
يكون مفعولها المحذوف اذ التقدير لا تارة بالسوء صاحبها الا الذي رحمه ربنا لما يامر بالسوء **قوله**
وقيل الاية بمعنى اللاتين **قوله** حكاية تور راعيل ورجمة ابوتان **قوله** والمستثنى بنفس يوسف ويجوز
ان يكون هذا الوقت الذي اعرفت فيه بدنها وامثاله ولا ابن كثير من رواية البرقي **قوله** ونازع من
رواية قانون **قوله** يفترقهم النفس على ان تكون الاية حكاية قول يوسف **قوله** او يفترق مستغفر
على ان تكون الاية تسمية كلام راعيل **قوله** في قال الملك ايتوني به استخلصه كان استغفر الملك
يوسف اذ لا سبب علم الرواية فلهذا قال ايتوني فقط فلما فعل يوسف وظهرت امانته وصره
وجوده رايه وثانيته في عدم التسترع التي باول طلب عظمت منزلته عنده وطلبه ثانيا بتول
ايتوني به استخلصه نفس **قوله** فلما كلمه الظاهر ان فاعل كلمه هو ضمير الملك اي فلما كلمه الملك
وركي صرنا حاورته ويحتمل ان يكون الفاعل ضمير يوسف والوجه بالمدح وجوده الراي **قوله** ثانيا
بما مضى من جمع به يد كسر وسر **قوله** ويحل عوايده بكسر الجيم اي بوضع **قوله** وكذلك اي
مثل ذلك التمكن في نفس الملك **قوله** فيمكن التمكن الاقدار واعطاء القدرة كذا في المدارك
وفي تاج المصاوير كنه في الارض بواه اياها يعدي بنفسه واللام كضحية وضحت له وقال ابو
علي بجوز ان يكون على حد ردف **قوله** حيث يهوي ضمير يوسف ويجوز وجوده الى انه
في نفسه التفت **قوله** في الدنيا والاخرة لم يستره كما في الدنيا كما ان الكشاف اذ لا موصف للتفصيل
ويدل على التفسير ما روي عن سنيان بن عبيدة المؤخر ثياب على صيانة في الدنيا والاخرة
والغالب على الجوز في الدنيا وماله في الاخرة من خلاص وتلا هذه الآية **قوله** عاجلا وباطلا
الكلام فيه كالكلام فيما قبله **قوله** اعظمه واداه متعلق بقوله جبر **قوله** للبركة بكسر الميم
وسكون الاء طم بتمام الانسان اي يحلبه من بلد الى بلد **قوله** وفي بيانهم اياه **قوله**
ان يقول ولم يعرفوه لنفسيا منهم اياه بطول العهد فيجعل الشبان معلما بطول العهد
وما عطف عليه **قوله** وتوهمهم انه علك هذا علة اخرى لعدم معرفتهم اياه وكذا قوله
وبعد حاله في قوله وتلا ثيابهم **قوله** واو قروا بغيرهم اي اتفعل **قوله** والجهاز
ما بعد الخ في الصحاح انا جهاز العروس وجهاز السفر فيفتح ويكسر **قوله** مع ايتوني باخ
لكم احتيارا فيكم على اخيكم وان كان تدعوه وعرفهم للبانة في كونه لا يريد ان يعرف
لهم ولا انه يريد ان يعرفهم فانهم في باين مررت بفلامك وبفلامك فانك في التعريف
تكون عارفا بفلام وفي التكرار انه حاصل **قوله** فاصا شمعون لم يزل وكان اصنهم زاياني

يوسف كما في الكشاف لما سبق ان اصنهم زايانيه كان يهودا **قوله** وهو ما نهي لم يذكر في
الكشاف هذا الاتصال وذكر به كونه نفي في معنى النهي وتركه المصنف لافضائه الى حذف
النون بلا ضرورة داعية اليه **قوله** معطوف على الجزاء يعني على الاحتمالين **قوله** لفاعلون ذلك
عبروا بايد على اكل ثيابها على تحقق وقوعه كما في قوله في وان الدين كواقع **قوله** يوافق قوله
اصحوا يصنعونهم في رحالهم فان الرحال جمع كثره ومقابلته اجمع يفتضي انفسهم الاحاد
على الاحاد فينبغي ان يكون مقابلة على صيغة جمع الكثرة **قوله** تدعوهم الى الرجوع وقيل
تترجعون متعدي والمعنى لعلمهم برون البضاعة فانه علم ان ديارهم يحكمهم على وذا البضاعة
لا يستحلون اسكافير صون لاجلها **قوله** على اسناده الى الاخ يعني اسنادا واجازة لكونه
سببا للمالكين **قوله** او يكمل نفسه فالاسناد على كنفه **قوله** مع هل انتمكم استفهام في معنى
النفي وامر فعل مضارع والامر والايان بمعنى **قوله** في الاكام انتمكم منصوب على انه نعت مصدر
منسوب اي الاما كما في اياكم على اصية **قوله** على التمييز والنسب له الكثير وهو حفظ الله في
يحتمل والمنسوب له الخير هو حافظ الذي من جهة الله في **قوله** الى حال قال ابوتان حمله على الحال ليس
بجيد لئلا يفسد عليه تبيينه خير بهذا الحال واجيب بانه لا محذور فانها لازمة لانها مؤكدة لاثنية و
يس هذا باول حال وردت لازمة **قوله** او لا نطلب ورأ ذلك الخ وقيل ما نطلب منك ايضا
اخري **قوله** او لا نفي في القول وفي الكشاف ويجوز ان يراد ما ينطق الابا الصواب فيما يشبه
عليكم تجميعه نافع اخينا انتهى اي لا يجوز هذا الصواب فالنفي يعني الجائزة **قوله** اي اي نطلب
فما استفهامية ويجوز ان يكون نافية **قوله** معطوف على حذف للعلى حلة مانع لاضلها من جبر
وانشاء ولعدم التامح ويمكن ان يقال الاستفهام هنا يرجع الى النفي فلا يمنع العطف واجتماع
هذين القولين منهم في الوجود ويكفي جامع على ان الكل لا يستثنى يعقوب من رايه فاجتبت
فيه **قوله** وسوق بعيره قال الكليل الوسق حمل البعير والوقر حمل البغل او الجا **قوله** هذا يعني يدين الله
العطف على حذف **قوله** حصل ذلك يعني العطف على حذف وهذا جار مجازا كان النبي على الطلب
قوله اي لا نفي فيما تقول ونمير اهلنا ونحفظ اخانا يعني اجتمع اسباب الاذن في الارسل
وقوله في ما نفي كالتهميد والقدرة للوقاي والتناسب من حيث تشارك الكل في ان المطلوب
يتوقف عليها بوجه ما جامع صريح للعطف على التماسنا الى ان الاجتماع في القولية كاف في الجوز
وانت خبير بان سياق المصنف يشعر باصطفا كون النبي بمعنى بالعطف على ما نفي وليس كذلك
فانه بار على تقدير كون النبي بمعنى الطلب كما اشارنا اليه ثم على تقدير ان يكون النبي بمعنى الكذب
يحتمل ان يكون قوله وغير اهلنا حلة تذييلية اعتراضية كقولك فلان ينطق بالحق والحق
الاج اليه انتهى في الكشاف **قوله** وقيل انه من كلام يعقوب ان بصيغة التثنية لانه لو كان
كلامه مذكورا لكان في تنوينه قال ان ارسله **قوله** ما اتوق اشارة الى ان التوق مصدر يسي

عنه

يجي

كلام

بعض اسم المفعول من اعم الاحوال الى الاوقات لا احوال المصطلح فانهم يسمونها احوال ان الناحية
 الفعل لا يتبع حاله وان كانت معذرة بالمصدر الذي يقع بنفسه حاله الذي يدل عليه ظاهر كلام المصنف
 انه اذا كان الا ان يحاط استنفاد اعم الاحوال لا يحتاج الى ثوابيل لثبتي بالنفي وفيه بحث فان
 الافعال في حكم النكرات ولا عموم لها في الاثبات فكيف يصح حال الاحاطة والاستثناء بمقابل
 العموم فان قيل لم يجوز ان يكون من قبيل قرأت الا اليوم اجمعه وميت الا يوم العبد واياهم
 الشرح وقد مر تخواجره قلنا جازة مني على ان كان القراءة في كل يوم غير اجمعه والقسم في جميع الايام
 سوى الايام المذكورة ولا يكون لاحقة يوسف ان ياتوا بشي من في كل وقت وعلى كل حال سوى
 وقت الاحاطة بهم لظهور انه لا يمكن لهم ان ياتوا به وقت كونهم في مواده وسط الطريق مثلاً
 وابتدأ اي غلظه وكبره كوكبه واحدة اي جماعة غلظه **قوله** فيعانون اي يعاينون اي يعاينون من عادة اذا
 اصحابه بعينه **قوله** والنفس انما منها العين مني على قواعد الفلاس فانهم قالوا ليس من غير
 المؤثر ان يكون ثابته بحسب هذه الكيفيات المحسوسة من الكوان والبرودة والارطوبة واليبوسة بل
 بل قد يكون التاثير فينا من غير العين ان الله ان يقدر على الشيء على النوع القليل العوض اذا
 كان موضوعا على الارض ويجزعه اذا كان موضوعا فيما بين الجدران العالين المنصوره السقوف
 وان الانسان يغيب ويختبئ اذا كان موضوعا في كنفه فاذ اجاز ان تبرز في بهن الخالص لم يجد
 ان يكون بعض النفوس بحيث تغذي ثابته الى سائر الابدان بشرط ان يراها وتغيب منها
 وقال الجاحظ اصحابه العين يكون بالفضل اجزاء سميت خارجة من العين العين الى الشخص المصنوع
 وقال ابو حاتم وابو القاسم البجلي ذلك لان صاحب العين اذا ابتدأ هذا الشيء واعجب به كانت
 المصاحبة له في تحريكه ان يغيره ان لا يغيره في كل شيء حتى لا يفتي قلبه التكلف متعلقا به فافلاصة ما ذكره
 الامام في تفسيره وكل ذلك منقول فيه كالا يفتي واكثر من ذلك انه لا يفتي في العين بغيره
 ولا يفتي في الاية الله الا بغيره عاده ان بعض العيون اذا قابلت شيئا استحسنه ان يجدت
 في ذلك الشيء تغيرا **قوله** من كل حادثة الحادثة واحدة الاحكام وهي كل في ستم يتنزل **قوله** وعين
 الامانة اي الملائكة من كنه كنه اذ اجمعهم اي جامعهم على المعين جمع بين الخرافين يعني الواو و
 الفاء **قوله** لتقدم الفصل بيان لخصر اجمع **قوله** لا اختصاص متعلق بالتقدم **قوله** كان الواو
 صان لقاعدة الجمع بينهما **قوله** كما في جواب لما قال ابو حيان وفيه بحث لمن زعم ان
 الحروف وجوب لوجوب الحروف بمعنى حين اذ لو كان حرفا زمانا لما جاز ان يكون لما بعدهما
 الناقصة لا يجوز حين قام زيد ما قام عمرو ويجوز لما قام زيد ما قام عمرو ويجوز لما قام زيد ما قام عمرو
 فدل ذلك على ان الحروف **قوله** فسر فوا اي شوا الى السيرة **قوله** استثناء منقطع
 قال الطيبي ويحتمل ان يكون مقصدا من باب شعر ولا يجب فهم غير ان سوفهم يعني جعل كون
 سوفهم متعلقا من فزع الكنايب من العيوب ادعاء لتبطل به الى الباقية في مداهم اذ

ان اتصال

اولاه نزل

بين قول من في كتاب

مولا

او المقصود من العيب عنهم مطلقا والمفح هنا على قياس ذلك ما اثنى عنهم ما وضمهم به اليوم بشا الا
 شفقته ومن الغزوة ان شفقة الاب مع قدرة الله تعالى كالهباء فانون ما اثنى عنهم قط
قوله وروايت الحوازة الاخترازا والتوفيق **قوله** او في المنزل او هنا لمنع اكله لا لمنع اجمعه **قوله**
 مشرب به كسهم الماء بشرب منه **قوله** برحما شيا من هذا لا يدفع لزوم ارتكاب الكذب
 انما يدفع ما ذى اجنبه من الا ان يقال الكذب اذا انقضت مصلحته برخص **قوله** يارون يوسف
 لعلمه من قبيل المبالغة في التوبيخ اي اخذتم يوسف من ابيه على وجه التحفة كالتساق في قوله
 لغافلته اليهم خالف ما في الكشاف من قوله وقيل هو فافله اجمعه ثم كثر حتى قيل لكل فافله عبر
قوله خال **قوله** واقبلوا عليهم جمل حاله اي قد اقبلوا عليهم اي على طالب السقاية **قوله**
 اي شئ ضاع عنهم اشار الى ان ما اذا استغفروا في موضع نصب سيفقدون ويجوز ان يكون ما وجد
 استغفروا ما متداء وذا اسم موصول بمعنى الذي خبر المبتدأ والعائد في الصلة بخوف اي يفقدونه غم
 الاظهر ان يقول اي شئ عندهم كبره **قوله** والفقد غيبته الشئ فيه بحث فان فقد الشئ في مكان
 عدمه وطلبه عند غيبته وما ذكره المص ليس شئ من خبرين اما ان في فطاهر واما الاول فله
 متعد والغيبته فاصرة الا ان يحيل على التفسير بالمازم ثم المناسب بصيغة المضارع مع الطلب
 والافعية لعدم تناسبه بصيغة المقتضى **قوله** بالفتح والضم والعين والفاعل اي هذا النفس بقراء
 على اربعة اوجه واذا قرئ بالعين المهملة فتصغر في على وزن فونس او على وزن فونم فتصغر
 الصانع واذا قرئ بالهمزة فتصغر في على وزن فونس او على وزن فونم فتصغر
 ونفسه كذا في البر ولا يبعد ان ياء ولام جاز بالصواع وان كان الجاني به هو السارق فانفسه ومثله
 معهود بهي الناس **قوله** على جوار جهالة يجوز ان الجيم الحركات الثلاث وما جعل شخص على ما
قوله وضمان الجعل فيه انه انما يدل على الالتزام والشرع انما هو في اللزوم **قوله** من معنى التفتت
 كما أنهم عجبوا من ربه من هذا الامر **قوله** بدل من اياه وفي كتب النور انها بدل من الواو كثرات ونجاة وقال
 الزمخشري ان تاءه لا يكون اصنافا كهم الباء اصل احرف التسم والواو بدل منها والتاء بدل من الواو
قوله مختصة باسم الله وعلى لا غشش وقولها على الرب قالوا الرب للكعبة وحقق بعضهم وقول
 على الرب بان يضاف الى الكعبة وليس كذلك لانه قد جاء عنهم قرني وحكي بعضهم انه قالوا
 بالمرقن وتحياتك قال في النجني الداني وذلك سنا **قوله** وكلمه وان يقال لم البير كنع فهو كنع
 وكيم اذا شفه فاه لئلا يعرض او ياكل **قوله** او السرق يجوز في الرأ الفتح والكسر والكون معهود
 سرق منه الشئ **قوله** او الصواع وهو الظاهر لا تحاذ الضمير في قوله ثم قالوا جزاءه من وجدي رطل
 فهو جزاءه **قوله** على هذا في المضاف اي سرقه الصواع ولا بد من تقديره ايضا اذا ارجع الضمير الى الساقا
 كما لا يخفى بالتخصيص لا يظهر وجهه **قوله** اذ هو وجدة المضاف لان الذات لا يكون ضمرا للضمير
قوله او صبر من عطف على تقديره **قوله** لتضمنها معنى الشرط ان كانت من موصولة **قوله** على قامة الظاهر

لها

قال ابو حيان وضع الظاهر موضع الضمير رابطا مما يتلوه في مواضع التفسير والضمير في قوله ليس بوضوح
والقرآن نزلت عليه ونزلت عليه ما يشهد لما قاله ولك ان تقول ان مقام مقام التفسير كما لا يخفى **قوله**
وبقوله امره فراءه ابن خنيزر وقلب الواو الماسورة الواقعة اول الامر مطروقة في قوله هذا يقولون اشاع
واساوة في وسانح ووسادة **قوله** ان يجعل ذلك انكم حكم تلك بان يتدين بين يعقوب **قوله**
منهم الا احوال الى الاشارة على ما مر من تخصيصهم ان مع الفعل لا يقع حالا وان كان المصدر يقع حالا **قوله**
منهم يعني مقترنة ومزجبة وقد وقع **قوله** كان نوقه من هو بهذا اليل **قوله** ان المراد كل ذي علم من الكلى كناية
الى منع الملازمة **قوله** لان الكلام فيهم تصديقا لالتباس السند بالليل **قوله** ولان العليم الخ عطف على قوله
لان الكلام فهو دليل على التخصيص يعني ان المراد بالعليم هو انية في فاعلي فوق كل ذي علم عليم هو انية في فاعلي
برجل العليم تحت ذي علم للقبالة **قوله** ولانه لا فرق في وجه اخر لو ازال التخصيص ويستنبط منه ان وجه بطريق
النقض كما في موضع ما ذكره استدل لم يكن انما لا تتألف في معنى في صحة هذا المثال فلم يزل على تقدير دليل
اذا كان انما لا يكون نوقه من هو علم منه **قوله** محرومة بالراء ان سده ودية **قوله** عناق بفتح العين
وحل الان في راو لاو **قوله** والضمير للاجابة الى لم يجب عز قولهم ذلك جهارا والاجابة به يحتمل ان يكون قوله
انتم شركا نايكون قوله ذلك شركا ويحتمل ان يكون ابواب التفضيل المتضمن لبراءة من نسبة السرقة
اليه يكون قوله انتم شركا نايكون قوله انتم شركا نايكون قوله انتم شركا نايكون قوله انتم شركا نايكون قوله انتم شركا
واكتلوا معنى استرا وعاها واكتلوا في نفسه ارادة التوبيخ **قوله** ويفسر بقوله قال انتم الخ في الكشاف
يشترط انتم شركا نايكون وبينها فرق **قوله** وثانيها الظاهر ثانياه كنه انشأ بنا ويل الكلمة **قوله** وهو
يعلم الخ كانه في نفسه اشارة الى ان العلم ليس حيا بمعنى التفضيل في البحر معنى علم بما يصنفون يعني هو
اعلم بما يصنفون منكم لانه عالم بجهان الاور وكيف كانت سرقة اخيه الذي احدثتم سرقة عليه
انتم فما علم علي ما قرره على معناه التفضيل فان قيل لم يكن فيهم علم والتفضيل يتضمن الشكر قلنا كيف
الشكر بحسب زعمهم فانهم كانوا يدعون انهم لانفسهم الايري الى قولهم فقد سرق اخ له من قبل
علي بسبل اخ من **قوله** نكلان اي توبين عليه لعقده **قوله** او من المتقربين الاصل ان فاحسنين علي
هذا البري بحري اللانم قال القطب والجملة على هذا اعتراضية على الاول استينافية لبيان الوجوب
وانا لا اري انما كونهما استينافية على الثاني او اعتراضية على الاول فتعريف الزحري واهم كلفه
في ان الجليل من اسلوب واحد بل لا محالة في المقامين بالاعتراضية انب كما لا يخفى **قوله** فلما فرغنا
الى انما قد معنى الشرط لان اذن جواب وجزا وانما كونه جوابا لهم لانهم لو اذنا يكون لو اذنا
اذا ناله وعلى تعريفه ينفذ بغير اعتبار كونهما جابجا كما لا يخفى **قوله** يتلو امر يوسف ولا يحتمل
عود الضمير الى بنيامين لانه لم يحصل لهم اليأس منه الايري الى قول كبرهم لا ابرح الارض الاية
وفي كلامهم اشارة الى ان استدلل بمعنى فعل **قوله** فصرتم في شانه وما مزيرة والظاهر ان
اجمعة على هذا غاية **قوله** وزيادة البين والتا واللباقة ولا يخفى في ذلك كونه بمعنى يشعروا

مبالغة منه

او المراد يسوا الياس الكامل **قوله** ولا يأس لكن يلزم تقديم معول ما في خبره المقدرية عليه وكذا ان
يكون يقال لا يأس به ايضا لان الظروف تتبع فيها ما لا يتبع في غير الا ان المصدر لم يقبل في المصدر
بالجواز في زمان عدم جواز تقديم معول المصدر كونه في ثاويل المصدر فند **قوله** وفيه نظر
هذا النظر اوردوه ابو البقاء على من جوز ذلك واجيب بان استناع ذلك لعدم الفائدة بعدم العلم
بالمضاف اليه فيجب ان يجوز اذا علم وهناك كك قلت جواز حذف المضاف اليه في القابض و
بقيام القرينة على قبيح ذلك المحذوف على ما صرح به الرضي فدل ذلك على ان الاستناع ليس معللا
بما قيل **قوله** او حذر نقض ذلك بقوله كيف كان عاقبة الذين من قبل واجيب بانه لم لا يجوز ان
يكون الصلة قوله كان اكثرهم مشركين ومن قبل ظنا لغوا متعلقا بجبر كان لا يستقر على انه صلة
قوله يعني انه متوه فعلى هذا يكون قوله من قبل تكرارا فان جعل جبر يكون الكلام غير مفيد وان
جعل متعلقا بالصلة يلزم مع التكرار تقديم متعلق الصلة على الموصول وذلك غير جائز كما ترى في هذه السورة
قوله فلن افارق ارض مصر اشارة الى ان ابرح صق معنى المارقة فنقدت الى المفعول
اي ان افارق ارض مصر هذا ما مضى ابرح تامة لانا قصته لان الارض لا تحل على التكرار **قوله** بان
راينا الخ وفيه القدر من الاعتقاد ويكفي للشهادة الايري ان الاستصحاب مطلق للشهادة وانما لم يفسر
علما بما فسر به الزحري لان دليله لا يفيده فان استخراج الصواع من وعاءه لا يدل على السرقة ايضا
لاضمان انه دخل فيه وايضا يلزم التناهي بين القرائين **قوله** او سرق اياها الى السرقة بدون
صدور السرقة منه بقرينة القابلة **قوله** او ما كن للواقف عالين لا كان الغطاء نوع من الشعور
والعلم امكن ان يطلق ويراد به العلم قال ابو حيان ويحتمل ان يكون معنى ما كن للغيث فانظروا
اي حيا وانما كنه انما قصدنا ان لا يقع منا نحن في جهة شئ نكرهه ولم يعلم الغيب في ان سياحة
هو كما يجب رقة انتهى يكون قوله هذا تمهيد للقرينة لا يظن بهم انهم كانوا متفرجين في حفظ
واللام في الغيب لقوية العمل لا تحفظ الغيب ولا حوزة اية بياض حفظه **قوله** واصحاب العير
كانه يشير الى تقدير المضاف وقد قال فيكون ان العير اريد بها اصحابها يعني جارا او كل منها محلي **قوله**
ما كنه في محل القسم يعني قصودهم هذه الكلام انبات صدور انفسهم فانه كاتبات الشئ بنفسه
بل تاركه صدقهم بما يفيد افادة القسم من ان واللام واسم اجرة **قوله** في قال بل سوت قال ابو
حيان بل لا خراب فيقتضي كلاما محذورا قبلها حتى يوضح الاغراب فيها وتديره ليس الامر حقيقة كما
اخرتم بل سوت لكم انفسكم ام اظن سواهم كما كان في قصة يوسف قبل فالتقوا ان صدور ظنة
هناك ولم يتحقق هناك **قوله** دون جبرته لا يلزم قوله عسى انه ان يائس بهم جميعا فان عسى
لنواخبر **قوله** كثره بكاءه من علة به كونه الاصل **قوله** وقيل ضعف بصره الظاهر بقيل بالفاء
ليس متعلقا بالكلام السابق بل تفصيل **قوله** وقيل عجز وهذا هو الظاهر لقوله فارتد بصير **قوله**
علاوة الانبات على اللام والنون فانه لو كان مثل القيل لفتان **قوله** او يكون من الجاهل كمن يتعلم

مقابل قبل

ان يكون او اخر ابيته فلا بد ان صدق التقديم على قوله يكون فرضا وان كانت للتزويد في المنع الكمال
وتقديم على ترتيب الوجود كما في قوله تعالى لا تأخذوا سنة السفاكية ولا تأخذوا سنة السفاكية اي فرجة يعني استعير
الروح للرجل **قوله** يعني بها العباد من قبيل كبي الارض بعد موتها اي بينه لئلا يسيئ بها كماله الحسن
قوله وصية المحمدا قال في الجرح والعتق ما علمت يوسف واخيه في الجرح لم يذكر لهم ما اذوا
اليهم عظيم لقدره وتحمي لآمره ان يذكره مع نفسه واجبه انتهى ولك ان تقول مبالغة في التبع وتقت
في يوسف واخيه وانواع في حق ابيهم هو السبب والقصد وهذا ذكر ما بالشره **قوله** وتقبل عطوه الخ
عطف على ما قبله من حيث المعنى اي لما راى من عجزهم وتكبرهم ادر كة الرقة وضعف بعده قال ذلك
وتقبل الخ **قوله** كانوا حبايا طيبين كالف قوله ونحن عطية الا ان يحل الكلام على المبالغة في التشبيه
قوله حسن الصورة المناسب للمقام ما في الكشاف بالتقوي والتجسس وسيرة الحنين يعنون ان حاله
على ما اشرت اليه على خلاف ما قالنا لم نقت ولم نصبر على تفصيل اينما يك في المحبة **قوله** فاستعير للتزويج
قال القزلب والجامع طرياق نقصان بعد كمال والا وفي ان يقال زالة شئ به الكمال والجمال وقد رسل اليه
المهر **قوله** متعلق بالتزويج اعترض على من وجهين اهل ان اسم لا يكون ح شبه مضان فيجب نصب
وفانها ان يستلزم الفصل بين المصدر ومفعول باصني وهو عليكم اذ المراد بالاصني عليا ذكره ابن كاجب
في اباب وهو المتعلق بنفسه غير كمال كالمبتدأ واخره الفاعل والمفعول واجب في الاول تارة
بمعنى كونه متعلقا بظرف من سلبه الصفات ما يكون فيه اقتضا والتاريخ عاصلا كان اولاه الظروف لكونها
لفظا لفظا ومعنى ليست منه وانت جبر بانهم جعلوا الوصف منه سواء كان الوصف جملة او ظرفا
باعتبار افاوته التحصيل كيف وفي شرح اللب السيد عبد الله النقرة كما قال سيبويه ان شئنا
قلت لا افرأ يوم الجمعة اذا نيت الامرين يوم الجمعة واذا قيل لا افرأ يوم الجمعة فانت تنفي الامر من
كلمهم ثم اعلنت اي حين تبيتهم وان كان فيه نظر الوجه الاول حيث نفى التزويج اليوم ويعلم انقائه في
سوالنا ان لا يمان به لانه النص على ما ذكره وافيج ان نصب نعم اذا جعل الظروف متعلقا بالنفي والاعلام
والمنفى هو جهة التزويج لم يجب نصب نعم لم يجعله كذلك وتارة بان المراد بالمتعلق به هو المتعلق
باجته تارة لا يكون منصوبا به وانت جبر بعده عن المقام نعم قال ورج يكون عليكم متعلقا بالفعال
فيه اي في اليوم وهو الاستقرار كما ان عليكم حصة تزيين فلنا لانه يكون شبه مضان فيجب
ان يكون وبه يظهر فتح ما حصة اوصيان من جعل عليكم في موضع الصفة بالتزويج ويكون آخر
اليوم على ما اجازه نحو في نعم يجوز ان يقال عليكم بيان ذلك في قوله شيئا لك فيتعلق
بمخدوف ويمكن ان يقال في الجواب عن اصل السؤال ان ما تارسطا بين اسم لا ومتعلقه خبره
اسم الاسم المفرد لعدم الاتصال بالصورين فجاز بناؤه وعن الثاني بانه يستمع في الظروف لا
يستمع في غيره **قوله** والمعنى يعني على كمال التقديرين **قوله** او بقوله يفقرانه لكم قال الشريفي انتهى
وقد ضعف قوم من الاحتمال من جهة انه الدعاء لا ينصب ما قبله وفي كلام المصنف اشارة

لشد

يفقرم

الي ونفع حيث جوي الي ان ضلانا، وضع ابن المنيرة تعلية بتزويج او بالحقه في عليكم فانه لو كان
متعلقا بفقران لقطوا بالمفردة باخبار الضمير ولم يكن كذلك لغيرهم يا ابانا استفعلنا ذنوبنا
واجيب بان ستر الذنب وعدم الافادة به انما يكون في القربة والاصل قبله هو الاعلام به وطلب
ما يعلم حصول غير مستمع بل المستمع طلب كالحاصل على ان يكون ان يكون حضا للنفس كما في الاستغفار
الانبياء عليهم السلام **قوله** لا رضى في سقط حق العبد **قوله** واعتدوا بين يدي انتم مني ان
يخ لانه لا يقبل التوبة عن عباده **قوله** وهو ارحم الراحمين لعل فائدة وانه علم بتحقيق حصول
المغفرة لهم فان يوسف رحم قد صرح بغيرهم وانهم تدارحم من فغفره لهم وعفون عنهم اولى
بالطريق وجهه ان يكون يغفرانه لكم حيا وان كان دعاء فهو كتحصيل الطمأنينة ولتتوقف لهم باجا
الدعاء **قوله** فان لم يحض الصغار ولعله لو علم ذلك بان رحمة الراحمين انضاب رحمة اوبان رحمتهم
جزء من رحمة علي ما ورد في الحديث لكان اولى **قوله** والكبير اي التي لا يغفر مثلها الراحمون
وفيه تأمل **قوله** ويفضل على ان ياب يعني على الاطراف يقتضي وعده بخلاف مقام الكس فانهم يتقبلون
توبة الجرم وقد لا يتقبلون فتأمل **قوله** يفيض قال والباء للملابسة والخاصة وبكون ان يكون الباء
للتعدي **قوله** القيص الذي كان عليه بالنصب بتعدي بريدي وبكون الرفع على انه جرم متداع كزوف
ويؤيده الاحتمال اضافة القيص اليه باء التثنية فانه يشير اليه ان اختصاصه به من حيث التقص وقا
التعدي لم يكن كذلك **قوله** كان في التقوية اي في تيممته التي عقلت عليه للتخفيف العين
وغيره **قوله** اي ذا بصيرة لعل ان ذهب بعده **قوله** انتم والافقية تغلب الخطيئة قال
بعض العلماء لا حاجة الي التغليب لان اباهم لما كان شيئا كبيرا عاجزا عن الكس كان افعلا في اهلهم
وانت خبر بان مثل يعقوب وم نيل عن التابعين ثم لا يفرح بكونه ثامرين بالاتبان
به وفيه نوع اجابا على من يؤمن به وقوله عاجزا عن الكس لا دليل عليه كيف وقد عاين بعد
طاعة يوسف اربعا وعشرين سنة **قوله** اوجبه الله ربح ما عبق اي جعله واجدا **قوله** ذاتي
لا فاد من عارض الله من **قوله** لقلت انه قريب اي ان يوسف **قوله** كما اخرنته الاولى ان
يطرح لفظ كما اول فظة الثاني فافرحه كما لا يخفى **قوله** طرح البسوة وانه هو اللام لقوله فالتقوة **قوله**
عاد بصيرة فيه اشارة الى ان الله هناك الانفعال ان تصد ومن انكر ذلك جعل قوله بصيرة احالا
قوله والمفعول لا يسيوا ان كان الخطاب موجه لولد **قوله** او اني لا اجد ان كان الخطاب موجه من حضر
حين قال الله لا اجد **قوله** ومن هو المعترف الخ ولعل اللام لهم يا ابا ناصيت نادوا يوسف ينسئ
عن العطف والسفقة ان يقال ومن هو سفتك عينا ان يستفعلنا ذنوبنا فانه لو لا ذلك
لكنها كلف اذ كن متعدين فعل الشتم فزاد معنا اذ لم ترحمنا **قوله** لفره الي السهم قال بعض
العلماء بان في هذه الاحتمالات الثلاثة سوف لانها ابلغ في السفيس من السبي وعلى ذكر حق العودة
ان تكون بالبين قلت قال ابن هشام في معنى السبي ليس بمتة الاستقبال مع السبي

اضيف منها مع سوف خلافا للجهريين وكذا قال غيره والظاهر ان مذهب من فسر بهذه الاحتمالات
ظان ما قاله البصريون وهو **الاول** في قوله تعالى وقلوا على يوسف في الكلام هذه تدبره فقل يوترب
باجله اجمعين وساروا حتى بقوا يوسف وفي التفسير ان ذلك كان يوم عاشوراء **والثاني** وبضعة وسبعين
في الهى ح فاذا جازت لفظ العشر ذهب البضغ لا يقال بضع وعشرون لكن ذكر المفسرين في المغرب انك
تولست العود والنفث بضعه عشر بالهاء المذكور وكذا في التفسير كما تقول ثلثة عشر رجلا وثلث
عشرة امرأة وكذا بضعه وعشرون رجلا وبضع وعشرون امرأة انتهى والرابطة في سورة الب
والثاني متعلقة باله غول وفي التفسير الاستثناء وادخل في الالف لانه العول لانه امر بالرجل
وودع بالالف والاستثناء بدخل في الهمزة لانه الامر **والثاني** عزوا لاجل تكرار الهمزة في التفسير الكبير وهذا قول
ابن عباس قال الزمخشري وحذف الهمزة فاعلم ان الالف لانه جعل ثابلا في رواية من قبله ونسبها لغيره
في ساجدين انتهى لكن هذا القائل جعل فيها ايضا للتعليل كما ذكره الامام وغيره وقال الامام وهو الاول
هو الاقرب **والثاني** قيل الضمير لله ومطابقة الشاويل للروايات بان يجعل الالف فيها للتعليل او بمعنى
اليه كما في حديث للكعبة فعني رايهم ليس ساجدين اتخذوه في قبلة **والثاني** والرفع مؤخر عن آخره وروا
ولانه لو ادخل في الترتيب فسقط ما ذكره الامام تدويره للوجه الثاني من ان قوله في ورع ابراهيم علي
العرش وعزوا بذكر علي انهم جعلوا وادخلوا فيهم سجدة والوجه الثاني هو انه قبل للصور
علي ان الملازمة غير مبنية ولا مبنية **والثاني** وقد اصرح في قال بعض العلماء جملة علي لطف حمل النظر
على النظر ففواه بالباء والافاق حسن احدا ان يتقدم بالي او باللام وانت خبير بان كتب الالف تونة
بانه يتقدم بالباء ايضا ثم تقدم الالف بالباء غير مسلم بل تقدم الالف باللام يقال لطف الله له من
باب نهر ابي اوصل اليه مراده بلطف **والثاني** افسد بيننا وفي اسناد الالف والي الشيطان فتاد
عن الترتيب وذكر هذا القول لان النعمة او الجادة افرطاء وشدة كونه اعظم احسن موقعا **والثاني**
وهو ملك صير كعمل هو الضمير اليه المضاف الذي هو بعض وهو ظاهر والي المضاف اليه وهو ملك
فان قيل الاحتمال الثاني يخالف قوله في ملك يوسف في الارض يتنوء منها حيث يشاء قلنا
لانما لفته فانه لم يكن ملك استقلال وانما كان من الملك وان كان ممكنا في جميع ارضها **والثاني**
لانه لم يوت كل الثاويل على التخصيص وان جاز ان يوتي ملكه فثا **والثاني** او متوجه ارمي اي القام
به **والثاني** في الرتبة والكرامة فيه بحيث فان يوسف هم من اكابر الانبياء والفضل اوله
التميزان فكيف يلحق به ان يطلب الامان يكون هو في البداية ويمكن ان يقال سبيل
الاستغفار من بيننا عليه الصلوة والالام فان امثاله يصدر عن الانبياء عليهم السلام ههنا
للفكر كمرت اليه الاشارة او يقال قوله في الرتبة والكرامة متعلق بقوله من ابائي وطلب
الامان بالصنائع ان يكون التكميل السعانة على ما ذكره الامام وفيه بعد لا يخفى **والثاني** نعمتي الموت
بقوله فونتي مستأمن **والثاني** شرعنا في الآراء وسكونها في القاموس الناس في هذا السمع ويجوز ان

سجد

اللام

اي سواء **والثاني** وهو جدي يوشع الظاهر من سوتة هو الضمير اليه ميتا وليس كذلك بل جدي يوشع هو اوايم
ذكره الزمخشري وغيره **والثاني** ورحمته من فروع عطا على ميتا لا على يوشع وفي عبارته الياس قولة
اشارة اليه ما ذكره من بناء يوسف وجوز الزمخشري ان يكون ذلك اسما موصولا بمعنى الذي و
انبياء الغيب صلته ونوحه صبره **والثاني** على الانبياء بكسر الهمزة مصدر **والثاني** في السموات والارض جنه
آية **والثاني** يمترون عليها جبرائيل وتول المص على الايات لا تحاد كما بين معناها في انما تفسرها
بحرزان يكون في السموات والارض جبرائيل يمترون عليها صفة **والثاني** فيكون لها ضمير في غيرها
فيكون ضمير عليها **والثاني** على ويطلقون الارض فهو على هذا من باب الاستفهام والفعل المحذوف ففسر
بما يوافق معنى **والثاني** اي يترددون فيها يعني ان معناه هذا على القرات الثلث الاخيرة وتفسير
بالقراءة الاخيرة لا يظهر وجهه **والثاني** يرون انار الامم الهالكه لعل الاول ان يقول فيها
ما فيها من الايات فان ما ذكره لا يلزم قوله في انهم يسرون في الارض فينظر في الآية **والثاني** في افرام
لا يظهر لاقام لفظ الاقارب فائدة **والثاني** او القول بالسنور والظلمة اي بانها حالها السور والظلمة
او الظلمة في الاسباب كما يقولون فنعني فلان وحسنه فلان ومطنا بنوكنا والنظر اليه اسباب
فلما يجوامه **والثاني** وقيل الآية هي على الاحتمال الاول والظاهر بتدليل الواو بالفاء السببية
كما لا يخفى **والثاني** وقيل في المناقبة على الاحتمال الاول ايضا **والثاني** وقيل في اهل الكتاب على الاحتمال
الثاني وعلى الاحتمال الثالث يكون في الثنوية المانوية والديسانية وعلى الاحتمال الرابع في
في عوم النكس **والثاني** وتسلمهم عطف تفسير في ثلث فسيم في من الغشا ولم يذكر المصاحف كونهما
الغشيان وهو الاثنيان كما جوزه الزمخشري علي بيتته الطيبه هذا راعى لزوم التكرار **والثاني** بقوله او حالي
الله في اليه معرفته بصفات كماله ونوره جلالة ومن جعلها التوحيد والهدى **والثاني** عطف عليه
اي على استمراريته بالمتنصل وذلك على الاحتمالين الاولين نسبة او عوامر اتبعي يكون من
التعليق كما في قوله في اسكن انت وزوجك الجنة وعلى الاحتمال الثالث يكون عطفا على البيت
فان قيل ما الخاف من العطف على لفظه انا على ذنوبك الاحتمالين قلنا كونها ما كبره امان العطف يقتضي
الاستمرارية فافهم **والثاني** وانزهة تنزيها من الشركاء وتخصيص التنزيه بما ذكره لانه السباق و
الكل على **والثاني** وقراءه من نوحى موافقا لقوله وما ارسلنا **والثاني** في كل القرآن يعني هنا وفي
النحل والاول من الانبياء ونوحى اليه ثانيا الانبياء كذا في التفسير **والثاني** لان احملها اعلم واحلمت
اهل البدو وقال **والثاني** لم يبعث الله نورا رسولا من اهل البادية ولا من النساء ولا من الجن كذا
ذكر الامام الشافعي والقرطبي وابو حيان فان قيل ما تقول في قوله وجاء بك من البدو وقلنا لم
يكن يعقوب ثم وبنوه من اهل البادية بل خرجوا اليها المواسم **والثاني** ولما كان يخرج جبرائيل
عند الكونين في اخذ الصوف الموصوف اليه صفة واصله والدار الآخرة **والثاني** على قوله قل وقل لا اله الا
ان يجعل من باب الاستفهام على ما ذكره المصنف يكون قوله في وما ارسلنا اليه قوله من قبلهم وانقرا

بمعنى البصيرة

اعترافنا بما سئل القول **قوله** حين دعوتهم بانهم يفرعون اوبان قومهم يؤمنون وطنا على هذا
للمعنى البصيرة وكذا على الاحتمال الذي يستلزمه قال ابن الجوزي شرح الجاري روي الطبري في حديث سفيان
ثلاثة فان مراد بالظن هنا البصيرة ونقله نظرية هنا عن اهل اللغة قالوا هو كقولهم في اية اخرى و
ظنوا ان لا تجاء من الله الا اليه وانكر ذلك الطبري وقال ان الظن لا يستعمل العرب في موضع العلم الا فيما
كان طريقه غير المعاشية فانما طريقه استهانة فلا فائدة لا تقول اظننى انت نا ولا ظننى جينا
بمعنى اظننى انت نا او جينا انتهى كلام ابن الجوزي **قوله** وقيل الضمير للرسل اليهم اما التفسير في الذكر
في قوله في كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اولان الرسل يستدعي رسل اليهم ثم المراد بالضمير الظاهر
الثلاثة كما لا يخفى **قوله** والثاني للرسل اي ضميرهم ولم يذكر الثالث لظهور استلزام كون الضمير في
الرسل كون الثالث لهم ايضا والا خلا الجمل من الضمير العايد اليه الاسم الاول وما روي عن ابن عباس
وخرجه عنها رواه الجاري في قوله في ام صبيتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتيكم مثل الذين خولوا
قبلهم من سورة البقرة **قوله** ان صرح لوجه للشك بعد ما مضى البخاري في صحبه كذا قيل وفيه نظر
قوله على طريق الكوسية قيل هذا لا يجوز ايضا لان الرسل صومون من دسوسة الشيطان والظاهر
ان طريق الكوسية غير الكوسية فانه يشمل ما كان من حديث النفس **قوله** هذا اي معنى هذا **قوله**
وان المراد وجوبه لاروي عن ابن عباس رضي الله عنهما **قوله** اي وظن الرسل اي يتناولونها
او قد روي الظاهر ان ما صدرت به اي في ابعاد الرسل قومهم **قوله** في وظنوا انهم قد كفوا اي في الرسل
انهم قد كفوا **قوله** عند قومهم متعلق بكلام النعمان كذا روي او هو روي على سبيل التنازع **قوله** في
نقيض من ان بنو نوح السانية سكتة تخافه عند الجيم وتخفيف الجيم واسكان الياء لكن اجتمع
المصنف على كتابتها بنون واحدة كذا ذكره في نون الجوزي والنجدي وغيرهم وقال الجوزي
وقراءة من قرأ بنون فان في الرسم تقدير على هذا ما نشره ونظره في هذا لاخفاء يعني ان النون
تختفي عند الصا والظا والاضاء لكونه ستر يشبه الادغام لكونه نيبا فكما في نون الادغام
تختفي وتتم مع الانصاف نكبة الالف لاخفاء بل روي لكان الاتصال **قوله** في قصص الانبياء وفي الكسفا
ونقصه رآه من قرأه في قصصهم بكسر التاء قال ابو حيان ولا تنزهه اذ قصه يوسف وابيه
واخوته مشتمل على قصص كثيرة وابناء مختلفين وذكر المصنف مثل هذا التأويل في اخفاء الحلام
لكن العرف يباه فانه لا يتكلم فيه لاجبار عن احوال الشخص وما يتعلق به قصص فلان بل قصته
قوله ما كان القرآن ويجوز ان يعود ضمير كان الي قصصهم مراد به قصته يوسف واخوته او قصص
الانبياء وفي الكسفا في الاشارة اليه فان كان قلت قال ثم يرجع الضمير فيما كان صديقا بنوري
فيمن قرأ بالكسرية اي اذ قرأ قصصهم بنوع التاء ظاهر انه يعود الضمير اليه اما اذا قرأ بكسرة
قال ثم يعود فانها جمع ولا يعود اليه ضمير كذا روي ويجوز ان يجاب بغير ما اجاب به بان يقال يعود
الي القصص بالفتح في ضمن القصص بالكسرة او الي القصص والتذكير باعتبار خبره ومعنى قوله في وتوضيحه

كل شيء اليه تلك القصص او القصص بما يحتاج اليه في الدين **قوله** في وتوضيحه كل شيء قال بعض العلماء عبارة
كل شيء **قوله** القصص والقصص بالاعاطة والقصص كما في قوله في واوتيت من كل شيء ومن لم يثبت لهذا احتياج
الي تخصيص الشيء بالذي يتعلق بالدين وانت ضير بانه ما امكن حل كلمة كل على الاستفراق الحقيقي
لا يحل على غيره والعجب ان هذا التأويل قال في تفسير قوله في وتوضيحه كل شيء يحتاج اليه في الدين
نفيه ولانه على انه لا يحتاج اليه في شريعة موسى ولم لا في فرع الاجمال في بعض الامور الدينية فيجب
منها قصة ظاهرة ثم ان المنصوص في التورية ستمائة حكم وشئ والوقايح غير شافية فكيف لا يكون
في شريعة اجتهاد والتفصيل بين البيهقي وهو لا ينافي الاجمال **قوله** بوسط او بغير وسط قال في بعض
عبارة التفصيل لا يتحل هذا التأويل وانت قد ثبتت ان التفصيل هنا يعني التبيين على ما ذكره كتب
اللفظ لا ما يتناول الاجمال **قوله** وعمر النبي صلى الله عليه وسلم علموا الحديث رواه الثعلبي وابن مردويه والواوي
في تفسيرهم من حديث ابي ابن كعب وهو موضوع وقال ابن كثير هو منكر من رطبه كذا ذكره ولي
الذين ابن الواوي والمحدث علي التمام والصلوة علي رسول الله سيد الانام وعليه ادعاء الكرام
سورة الرعد
قوله سورة الرعد صمدية كخروف ومدنية خبر بعد خبر ويجوز ان يكون سورة الرعد مدنية
مبتدأة وصمدية **قوله** ايات السورة الكاطبة في كونها كاتا بافانه يكمل اللام في امثال تلك المقامات على
الاستفراق للبيان في الكمال حيث اطلق كل كتاب واريده السورة فانما كان هذا الجنس في التورية
او اللام لام الحقيقة فادري في ذلك لتمام اتحاد مفهوم الكتاب بالسورة ولذا كذا قيل ايات الكتاب
هون ايات السورة فانما دامان الاستفراق **قوله** او القرآن بالنصب عطف على السورة في قوله
يعني الكتاب السورة فيجوز ان تكون الاشارة بتلك ايات القرآن كما يجوز مثله في بعض
قوله عطف العام على الخاص اذا اراد بالكتاب السورة **قوله** او احدي الصنفين على الاخرى ان
اريد به القرآن **قوله** وتقرى اجزاء سورة ايركوا بغير شك نفاة النجس بالآية فانه قالوا
انكم استنبطوا بالقياس غيرنازل عن عند الله فيكم لم يكفكم به كافر القول فيكم لم يكفكم بالازل
انه فاذلك هم الكافرون ولما لم يكن نازلا عن عند الله فيكم لم يكن حقا بهذا الآية فانه لم يكن على
ان لا يخرج الا ما نزل الله فان قيل ابن الجواب عن قولهم اذا كان منزالا عن عند الله لكان لم يكفكم
به كافر قلنا المراد من قوله فيكم لم يكفكم بالازل انه هو المنزل صرحا اي من لم يكفكم بالازل انه
مستحبنا به منكره على ما ترون في الاية وقد يجاب ايضا بان المراد من لم يكفكم بشئ مما نزل الله
اصلا ولا نزاع في كونه كافرا ويقال ايضا المراد بما نزل الله هو التورية بقرينة ما قبله واشنا
غير متعديين بالكم بما يقتضيه اليهود فيلزم ان يكونوا كافرين اذا لم يكفكم بالتوراة ونحن نقول
بوجوب كذا في شريحه كذا وقف وبهذا بين ما في كلام المصنف من القصور ثم مانع ان يمنع
ولانه الآية على القصر تحقيا بل ولا نها على كمال الحقيقة في المنزل لعدم الاعتداد بحقيقة خبره لقصور

والا كما في

عم رتبة الكمال واليه استلزام الركني وهو المناسب فان فيه استدراكا لما عسي كجمل بالبال
 من تعريف الكتاب باللام ان رتبة الكمال السورة من ان غير باليس كذلك ولو سلم القدر المتحقق
 لكن لا سلم انه حقيق لجواز ان يكون بالاضافة الي الكتب الغير المنزلة او المنزلة الي غير فانها
 خربت ونسخت فلم يثبت فليت **قوله** مبتدأ وخبر بقرينة مقابلة وهو الذي مدالارض فانه مبتدأ
 وخبر يبين ان يكون هذا ايضا كذلك قال صاحب الكشف وقول يتر الامر بفصل الايات على هذا
 اما حاله في غير قوله ثم استوي وقوله وسخرت حس والقمر كل يجري لانه تقرير لطعن الاستواء
 وتبيين له وانما جملته مفسرة **قوله** وانما يتر الامر ويفصل خبر بعد خبر **قوله** اساطين جمع
 اسطوانات بالضم في القاموس الاسطوانة السارية معرب سترن انفعالة او افعوانة جمع
 عماد كباب واحب واديم وادوم وافق قال الكواشي قالوا لا حاس لها وفي القاموس
 جمع الاثني للاثني حركته وبضمتين او الحركه اسم جمع لان فاعلا لا يكتسب على فعل وقال في الاووم انه
 اسم للجمع **قوله** او عمو وكاديم او اوقم شبيهه باديم لان فعولا وفعيلا كثيرا ما يستعملان في الاحكام **قوله**
 صفة لعمد فانني اما للصفة والموصوف كما في قوله تعالى لان النسل الى افا واما للصفة
 فتوحيث يكون هناك عمد غير مريية وهو اسكاله بقدرته **قوله** او استيفان فلا محل لها في
 صفة الجرمية قبل لا يدل على المساواة الذكوة لانه جهة العقل ولا جهة النقل وانت خبر
 بانها متوق عليها في جمهور المتكلمين له لا يلزم قوله وما بها البتة اوصية العراج **قوله** بحجم ولباسا
 والازم التسلسل لاختصاصها لثباتها **قوله** كالحركة المستمرة في هذه النشأة **قوله**
 ينفع في حدوث الكائنات يعني بحسب جري العادة **قوله** او لغات مضروبة التي فيكون الاتيان به
 هنا تحقيق ان ذلك الشجر انما هو لما نفع العباد في هذه الدار قال بعض العلماء ان غاية الذكوة
 متعة والتعبية بكل يجري صريح في التقدرة والالغاية الى دون اللام وانت خبر بان ان
 او اوان التعب به صريح في تعدد ذي الغاية فسلم ولا يجدي نفعاً وان اراد ان صرح
 في تعدد الغاية فغير ثم ان اللام كجي بمعنى الخ وقد صرح ابن هشام في معنى السبب بان اللام
 في قوله تعالى كل يجري لاجل سمي بمعنى **قوله** بسطها طولا وعرضا قال ابن عطية قوله تعالى من
 الارض يقتضي انها بسيطة لاكرة وهذا هو ظاهر الشريعة قال الامام الرازي ثبت بالادلة ان الارض
 ككرة ولا ينافي ذلك قوله تعالى من الارض وذلك ان جميع الارض جسم عظيم والكرة اذا كانت
 في غاية الكبر كان كل قطعة منها يشاهد كسطح **قوله** على انها صفة اجبل وفيه ان الاجبل ليس
 مفرد جبال حتى يفيد ما ذكره ويمكن ان يقال لما كان الجبال جميعا ككرة فهو يميل على معنى اجبال
 لكون الاجبل جمع فلكه فانه جمع منها فبهذا الاعتبار جاز وصف الجبال بالكرة واسي فشاغل ذلكم
 انه اختلف كلهم في توصيف اطلاق الرواسي على الجبال مع ان مفردا لا يطلق عليه الواسية
قوله فوجه المصنف جاري في الوجهين ووجه ابرهين بانه غلب على الجبال وصفها بالرواسي وصار

سلمه

الصفة يعني في الموصوف جميع جمع الاسم كما يطر وصواريط وكابل وكوايل وفيه نظر فان الغلبة
 تكون بكثرة الاستعمال والكلام في صفة من اول الامر فبما ذكره وورد كما لا يخفى ثم يمكن ان يقال يجوز
 وصف الجبل بالرواسية على ما قبل البقرة كما قالوا في وجه منع الالفة عن الصرف او النقطه من الاثر
 ثم الحق الذي لا يجده عنه ان يقال يجوز فاعلا اذا كان وصفا لا لا يعقل ان يجمع على فاعل تبا سطره
 تقول في جبل من ذكور روافس كذا ذكر ابن الناجب في شرح الفصيل وذكر المحرري ايضا في الصحاح
 وفي الكافية الشافية لابن مالك فواعل فاعل وفاعل وفعلاء وكذا فاعل وفعلاء لا ياتي
 غفل وسند في ذكر العقلاء وفي شرحه للمصنف فواعل فاعل فاعل فاعل فاعل فاعل فاعل فاعل فاعل
 وقالب وقواب وفعلاء وفواعل كفا صفاً وقواصع وفاعل وفواعل في صفة الاناث كما يفيد قوله
 وفاعل وفواعل في صفات ذكور ما لا يعقل كجمل طالع ونجوم وطالع وجبل شامخ وجبال وسواح وهو
 مطرو ونض عليه سيبويه وغلط كثير من المتأخرين في حكم على مثل هذا بالندوة وانا ان اذ جمع فاعل
 صفة لم يذكر نحو فارس وفارس انتهى ما يقتضيه كلام ابن مالك وهكذا ذكر الجار بردي في شرح
 الشافية والرحمن وفي شرح الكافية وغيرهم **قوله** عطف على صنوان وخبر صنوان فلا محال
 وعلى ما وقع في البعض الاخر فيحمل على التعليل فان صنوان صفة للمطوف ثم ذكر قراءة اخرج
 عطفها على اعقاب انما يجعلها من باب متعللا سيقا ودحا واما ان الية متعلقة على الاوجة
 المزدوجة المتخللة بين الاشياء **قوله** وقراءه صفي بالضم تبع فيه الامام الرازي حيث قال
 قراءه صفي عن عامر في رواية القواميس صنوان بضم الصاد والباء تون بكسر الصاد لكن لم يذكر
 هذه القراءة منسوباً اليه فحصل في كتب القراءة المشهورة بل خردوا اليه ابن المقرف والاسمي
 وزيد بن علي وعل في ذلك رواية شافعة عنه **قوله** كقبوتان في جمع قبوت قبل لا يوجد لها ذلك
قوله في المراسلات الشعر على الحب لا يصح الا باعتبار التعليل **قوله** ليطابق الى انت جبريان
 القراء يتفقون فيما اختاروه من القراءة الاثر لا الراي فان لا مدخل له فيها **قوله** يا محمد وقد
 يحل الخطاب على النجوم اي وان تعجب ايها السامع فقد تجتبت في موضع **قوله** من انكارهم
 البعث قال ابو حيان ليس مدلول اللفظ ما ذكره لانه جعل متعلقاً بعجب عليه السلام هو قوله
 في انكار البعث وجواب الشرط هو قوله في انكار البعث فالتحذير والشرط اوصار
 التقدير وان تعجب من قولهم في انكار البعث فاعجب من قولهم في انكار البعث وانما مدلول اللفظ
 ان يقع منك عجب فليكون من قولهم انما انت الذي انت لم يبق ليس تقدير ما ذكره المحرر تعالى الذكر
 ما قاله ابو حيان وانما تقديره وان تعجب من قولهم في انكار البعث فقد وضعت التعجب
 في موضعه لكونه حقيقاً لان يتجرب منه ولو سلم فليكن من قبل من كان حجة الى انه ورواه
 نحوه الى انه ورسوله انما يتجربك تعجب كامل في موقفه العظيم وما ذكر ابو حيان في بيان
 الشرط وانما هو ظاهر صريح وجوز الطيحي ان يكون المعنى وان تعجب بانه ينظر في هذه الآيات

نسيم نسيم نسيم

جاء على ما روي في بعض النسخ
من عدم ذكر صنوان

في نسخة من نسخة

من تدرية هذه افعاله فاراد وتجب كل نكر مع هذه القدرة القاهرة قد رت على البعث وهو هو
من هذه قال صاحب الكشف وهو وجه حسن ولا يبعد ان يكون المعنى وانه اعلم ان تجد ذلك في
لنا كما هم البعث فاستمر عليه فان انكارهم ذلك من الاعاجيب في كل زمان على ما يدل عليه
اسمية بجملة في قوله فنجب ونظيره قالوا لا ما قال سلام **قوله** محذوف قبل ولا يجوز ان يكون
كناية مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف قلت قال ابن حاتم في معنى البيت صاحب
اذا شرطها وهو قول المحققين فيكون متى وحيثما واما ان وتوالت في اللفظ واللام مردود لان المضاف
اليه لا يعمل في المضاف غير وارلان اذ عند هؤلاء غير مضافة كما يقولون الجميع اذا جرت كقوله
واذا تصبب خصاصة فتجلى في سائر الكلام في رد قول من قال انه ما في جوابها من فعل او شبهه
فراجع **قوله** دل عليه ايضا في كل وجه جديد وهو نبذ ولا يمكن ان يعمل في كل وجه جديد لان ما بعد
الاستفهام لا يعمل فيما قبله وكذا ما بعد **قوله** وتوسيط الفصل فيه بحث فانه ليس ضمير الفصل
بل هو مبتدأ لظهور قوله او تلك اصحاب النار مبتدأ وخبر ثم لا نزاع في سر الخط في الفصل
ان يكون ما بعده معرفة او كالمعرفة في انه لا يقبل ال كقوله ثم بعد ذلك هو خبر ان وتي
انا اخذ منك ما لا وشرط الذي كعرفة ان يكون اسما كما مثلنا وهو هنا مفعول **قوله** وقيل العاقبة
اي قبل سؤلها او قبل انقضاء الزمان المعقولة لعاقبتهم وانه تع **قوله** وقول الثلاث يعني
بفتح الهم وسكون اللام **قوله** والثلاث يعني بضمين **قوله** باتباع الفاء والهاء اي جعل العاقبة
تابعة الفاء واضافته الى المفعول الثاني كما تقول نجيت من اعطاء ودمهم ذمرا لان المثلة بوزن الحجة
ثابت وثلاث جعل العاقبة تابعة للفاء مطوعة وانما ثمرات في سررات بعيد تياسا ونقل
كناية الكشف **قوله** والثلاث بضم التاء يعني بعد ضم الهم **قوله** والعامل في المغفرة والمعنى ان يغفروا
مع ظلمهم انفسهم قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس في القرآن ارجح من هذه **قوله** فان التائب ليس
على ظلمه ولا في الكفاف من جزان يراو الكبار بشرط التوبة ومن منع ذلك من اهل الاعتزال
قوله خفي الظلم بالصغار المكفرة قال الامام تدمر انه في هذا والتمسح انما يحصل بالفضل لا بال
الواجب وعندهم يجب غفران الصغار **قوله** او اول المغفرة بالسر والامال قال مثله لا يسمي
مغفرة والواجب ان يقال الكفار مغفونون **قوله** وعز النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية لولا
عفو الله الحديث رواه ابن حاتم والنعلي والواحد في تفاسيرهم من رواة حماد بن سلمة
عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب **قوله** لعدم اعتدادهم بالآيات المنزلة عنا وانما تنوع
في آية لتعظيم اي آية حلت ظاهرة يستظهرها في ركاها في باوي الراي وفسر في الكفاف
بوجه اخر ايضا وهو ان يكون المعنى انهم يجدون كون ما نزل عليه وم آيات ويقاعدون والتوبين
على ذلك للوحدة كما لا يخفى **قوله** يعني بخصوص معجزات وقد يقال قوله ها ومطوف على منذر والجار
متعلق به تدمر عليه لرعاية الفاصلة فالمتدبر منذر بالاصل تقوم اي داع الى الهدي فيكون وليا على

منزل

عزم وسالته وشمل دعوتهم **قوله** او قاد وعطف على بني فالتكبر في ما على من التقيم وجعل صاحب
الكفاف هذا ناظر الى الوجه الآخر في نفسه قوله مع لولا انزل عليه آية **قوله** تنبها على ان قاد وعطف على
الي ناظر الى تنبيه الهادي بالنبى **قوله** وانما ينزل على ان الآية استئناف جوابا عن سؤال من يقول لم
يجابوا الى المشرق فيقطع جنتهم ولعلمهم بهتدون **قوله** وانه قاد وناظر الى تنبيهه بانه قوله **قوله** وانما
لم يهدهم **قوله** لسبب قضائه عليهم بالكفر انهم خبير بان لا ينقطع السؤال والاوبى ان يقول الحكمة
لا يعلمها الا الله ثم قوله انه يعلم على هذا الوجه من اقامة الظاهر مقام المضر كما قيل هو يعلم ما يحل كل انبي
اي ذلك الهادي **قوله** اي جعلها على ما مصدره والحل يعني المحلول او ما يحل على انها موصولة و
العامة محذوف ويجعل ان يكون ما استغفها مية فيكون يعلم معلنا والجملة في موضع المفعول انه على
اي حال بدل المثال لانه مفعول ثان فان من خصايص باب ظنت ان اذا ذكر احد مفعولي ذكر الآخر
قوله وقال الشافعي اخبرني شيخنا بالقرآن خبير بان مثله لا يكون حجة واستنادها الى الارحام
يعني على كمال التقدير **قوله** فانه لا يعنى على طريق التقدير **قوله** او ما فيها يعني على قدر اللزوم
قوله في سواء منكم من استقر قول خبر مبتدأ مؤخر ومن استمدا مؤخر قال ابن حبان ويجوز ان يكون
سواء مبتدأ لانه موصوف بقوله منكم ومنه والمطوف عليه الخبر وكذا اعراب سيبويه في قوله
سواء عليه الخبر والشرع انتهى **قوله** على ان من في معنى الاثنين وحمل على المعنى في تقسيم خبر البتة الذي هو
وعلى لفظ من انرا وهو قال في سواء الله ان مما مستخف بالليل وسار رب بالها **قوله** كقوله اي قول
الفرزدق قوله يكن مثل يا ذئب يصطليان اوله نقلت له ما كتبه صاحبها وقايم سبني من يدك بجان
تعال فان عاجرتني لا تخونني يكن مثل الي تكسر اي اوبى استناده وقايم السيف متبصنه والمعنى
وانا قاييم قاييم في قبضا قويا ليدبره شئ من القوة يظهر بجملة وسجامة يخاطب ذبنا اياه
يقول ان عاجرتني على ان لا تخونني كذا مثل رطلين يصطليان ويصطليان صلة من ويا ذئب نداء
اعترض بين الصلة والموصول **قوله** ما قبلها يعني قوله في عالم الغيب والهادية **قوله** وشود
فانها كناية عن الشمول بمبالغة عقبه يعني ان صيغة التفضيل للتكبر لا للتعدي **قوله** كان بعضهم
الظاهر فان ولعل وجه ما في الكتاب هو ما رواه وكيع عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يتعاقب فيكم ملائكة با
بالليل وملائكة لياليها رويهمون في صلوة الصبح وصلوة العصر **قوله** فادعيت التاء في
القاف لتعقب ذلك بانه لا يدغم التاء في القاف لانه لا يلامز كملين وقد نضجوا القرف
عليان القاف والكاف كل منهما لا يدغم في الآخر ولا يدغم في غيرهما ولا يدغم غيرهما فيها **قوله** جمع
معتق بالشد على ما يدل عليه قوله علي فموض التاء الي وقيل جمع معتقب من الافعال كقوله
مقادير ومطعم ومطاعم وكان معتقا جمع على معاقبة ثم جعلت الياء في معاقب عوضا عن الهاء
المحذوفة في معاقبة **قوله** من يدين صفة معتقات او حال من ضمير ما في الطرف **قوله** من يدين
صلة المخط **قوله** بالاستعمال او الاستغفار له متعلقين يحفظون اي يحفظونه به عابهم اي يحفظون

بالعلماء وان كان ياباه ظاهر تزيك الظلال والحق الي على عكس منه كما لا يخفى على اولي النهي
قوله وكفرة كرها قال ابو حيان ان جدون كره حاتم الذين ضمتهم السيف الى الاسلام قال قتاد
 نبه كرها فاما نقاشا او يكون الكره اذ لا حال فيمنه عليه الصفة وان صح ايمانه بعد نقاشا هنا
 يكون من في الارض خصوصا بالعرض اي بتعالي الظل **قوله** او العلة اعتبار العلية في الكره غير ظاهر
 فان الكره الذي يقابل الطمع هو الالباء ولا يعقل كونه علة للسجود **قوله** كفتي وقناة بالنون بعد القاف
قوله ولانه البيان الذي هو الصواب ترك ذكره او لا يكون علة لقوله اذ لا جواب لهم سواء كما لا يخفى
قوله او لغزهم الجولب يعني ان تلغوا في الجولب لعلمهم بما يلزمهم من النجاسة بناء على اقرارهم **قوله** ثم
 الزمهم بذلك فان قيل هذا يدل على ان يكون المقام مقام العطف يتم فواجب الترك قلنا لا
 ذلك الكلام استنباط بيان لا يخفى جواب لقوله ثم ايسر اقول **قوله** منكر بعيد من العقل في اشارة
 الي ان الرغبة لا تنجز والفاء للاستيعاد لا للسببية كذا في الكشاف لعدم ظهور سببية علمهم للاشراك
 كما لا يخفى **قوله** فكيف يستطيعون انفع الغيرة لانفع ليس بمسحوق فان ينبغي ان يكون نفع الغير
قوله وهو دليل ثلث والذليل الاول محتمل من قوله قل فاختارتموه وانه اوليا **قوله** الجبال بحقيقة
 يكون المراد بالاجبي اعمى القلب وقس عليه البصير او الكلام على التسبب والتمثيل شبه الجبال
 بالاجبي والعالم بالبصير **قوله** للشرك التوحيد وانما عبرة الشرك بصفية الجمع لانه انواع شرك
 النصاري وشرك اليهود وشرك عبدة الاصنام وشرك الجوس وغيره بخلاف التوحيد
قوله بل اجعلوا يعني ام منقطعة **قوله** والبركة لا تنجز لانها بمعنى لم يكن **قوله** لا خالف غير استعمال التوا
قوله ليدل على قوله وهو الواحد يحتمل ان هذا القول واظاات الامر بقل ويحتمل ان يكون استنباطا
 اخبار منه ثم يبين للوصفيان **قوله** الغالب على كل شئ مما سواه مقهور مغلوب له فكيف يزعم ان
 يكون شركا **قوله** في القاموس السماء معروف ويذكر وستف كل بيت ورواق البيت
 وزر وظهر الفرس والسياب والمطر او المطرة الجمية **قوله** او من جانب السماء على تقدير انما
قوله فان ابتداء منه اي من السماء نفع لفظه من مجاز **قوله** جمع وادقاوا لانعلم فاعلا جمع على فعلته
 الا الوادي والنادي لكن قال الراغب ان الثاني لا لهما **قوله** وهو الموضع الذي يسيل فيه الماء
 مخالف لما سلف في آخر سورة التوبة ان الواوي كل منفرد فيقذف فيه السيل اسم فاعل من
 ودي اذا سال من معنى الارض وجوابه ان ما ذكر هنا على احتياجه رجموا اهل اللغة وما
 قاله هناك مبنى على ما ذكره شمر من ان الواوي هو ودي اذا سال **قوله** واستعمل الماء الجاري
 فيه يتمل ان يكون من الاسماء الجارية **قوله** ياتي على تناوب بين البقاع فيسيل بعض اودية
 الارض دون بعض فلو عرفت مكان يحل على الاستفراق اذ لا عهد **قوله** علم انه نافع غير ضار
 في الكسوف لانه ضرب من المطر لا يوجب ان يكون مطرا عاصفا للنفع صائبا المطرة ولا يكون بمعنى
 الامطار والسيول **قوله** او بمقدارها في الصفر والكبر فابيد بغير الواو دية الواضع

ومعنى والحق ان الشام لو كان
 مقام العطف كان يلف
 بغير منه

لا بد ان ياتي في كونه من الناحية

السماء

التي تسيل فيها الماء على طريق الاستفراق المعنى الاول **قوله** اريد من سيمر ما اريد من فظها ثم قوله
 بقدرها صفة لا ودية كما قال ابو البقاء او متعلق بنات على احتياجه **قوله** قوله في فاعل
 السيل زيد قال ابو حيان عرف السيل لانه عني به ما فهم من الفعل والذي يتضمن الفعل المصغر وان
 كان نكرة الا انه اذا عا د عليه الظاهر كان معرفة كما كان لا صرح به نكرة وكذلك بغير اذا عا د
 عليه الفعل المصدر نحو من كذب كان سيرا له اي الكذب ولو جاء هنا من المكان جازا عا د المصغر
 المفهوم من نات انتهى فان قيل كيف يجوز ان يعني به ما فهم من الفعل وهو حدث والمذكور معروف
 عين فان المراد به الماء السيل فلما يجوز بطريق الاستفراق والظاهر انما عرف كونه مبدورا مذكورا
 بقوله او بيتا من الماء كذا في القاموس **قوله** في القاموس السيل سبيل سبلا وسبلا نارجيا
 وقا سبيل سائل وصفوا المصدر مخرج الاسم او السيل الماء الكثير السيل **قوله** فاحتمل
 بمعنى حمل كافتة بمعنى قد **قوله** وفي الغلبان تفسيرا لاحق اذ ليس من لازم الزيد الغلبان ولا
 وجود غلبا معه **قوله** نعم الغلبات في القاموس الغلب بكسر الغاء واللام وسنة الزاء وكجفت وعقل
 شخص ايض يجعل منه القدر والمفرغة او حيث اليد او التجارة او وجه الارض كلها او ما ينفيه اليك
 من كل ما يداب منها وانت خبير بان المعنى المناس لهذا المقام هو من الأرض **قوله** على وجه التزام
 حاله فاعل بغير واستفاه التزام لانه لم يذكر الانواع باسمائها بل جعله كوصفها في اوصاف
 الاحوال لما انتبها بالاقوال والطرق وغيره **قوله** اظفار الكبرياء في اشارة الى دفع ما قبلها
 لا يناسب المقام لان المقصود تمثيل الى بها وتجبره غير مناسب ودوجه الدفع ان
 المقام اظفار الكبرياء والعظمة وهو يقتضي انها وكونها مع الكلام يتضمن الاشارة الى كونه غزا
 متغلبا عند الخلق فوجه المقام **قوله** في متابعه وفي بعض النسخ في مناقبه جمع منع بالفتح
 وهو الموضع الذي يستنقع فيه وهذه النسخة هي المناسب هنا في النوع بعد السلوك **قوله**
 وبين ذلك اي وبه الشبه **قوله** فاما الزيد قال ابو حيان بذا بالزبد او هو الشاخص في قوله
 زيدا وبيا وفي قوله زبد مثله وكون الباطل كناية عنه وهو متاخر ومي طينة نصيحة
 ببداء في التقييم لما ذكرنا فاعا كقولهم في يوم تبيض وجهه وتسود وجوه فاما الذين اسودت
 وجوههم وان كانت البداية بالابن نصيحة ايضا انتهى ويجوز ان يقال تاييد ذكر ذي الزبد لانه
 يقع بعد الزبد ويتاخر وجوده استمرار **قوله** يحفاء به قال الراغب الجفاء ما يرمي به الراوي
 او القدر من الغفاء اليه جوابه **قوله** ان الغريقين يعني الوح والبال ضرب السيل لهما اي
 لا بل اي الذي هو المسجيب واهل البال الذي هو غير المسجيب فان قيل فعلى هذا يكون اللام
 هي الاضلة على البال لانه لم يجعل الاضلة على المضروب لانه قلنا لو كانت تلك لتقبل للكل
 او لتمام يعقلون ولم يفضلهم التفصيل فليتأمل **قوله** وقيل للذين استجابوا اجري في قوله ابو
 حيان هذا التفسير او لانه في ضرب الامثال غير مفيد بمثل حزين والله تعالى قد ضرب امثالا

بخلاف

الارض

نوم

شدة في حيزين وفي غيرهما ولا فيه ذكر نواب المسجيين بخلاف التفسير الاول ولان تقدير الاستجابة
 الحسني من تعقيب الاستجابة ومقابلها ليس نفي الاستجابة مطلقا بل نفي الاستجابة الحسني وانما تع
 قد نفي الاستجابة مطلقا ولا على الاول يكون قوله لو ان لهم ما في الارض جميعا كلاما مغلقا قاتلا
 او كالمغلق او بصير المعنى كذلك يضرب انه الامثال للمؤمنين والكافرين لو ان لهم ما في الارض ايضا
 فتوهم الاشتراك في الضمير وان كان تخصيص ذلك بالكافرين معلوما انتهى قلت لا كلام في كون التفسير
 الثاني اوجه لكونه غير التكليف الذي ليس له راي المصنف بقوله جعل ضرب المثل ان الضمير ان
 ضرب المثل لها لكن ما ذكر ابو حيان في وجه اولوية محلي كلام اول متعدي في التفسير الاول لتعقب
 الامثال عموما بمثل هذين الايادي التي قوله في ذلك فانهم ثم في الاول بينهم نواب المسجيين ايضا
 الايادي الى الغرض استفاد من تقدير الطرف وايضا قوله الحسني صفة كاشفة للمفهوم لها فان
 الاستجابة لا تكون الا حسني وكيف يكون قوله لو ان لهم ما في الارض كلاما مغلقا وقد قالوا انه
 كلام مبتدأ ببيان حال غير المسجيين يعنيون انه استئناف بيان في جواب عن السؤال عن حالهم
 ثم كيف يتوهم الاشتراك مع كون تخصيصه بالكافرين معلوما **قوله** ما عقده على انفسهم فلهذا
 مصنف الى منقول **قوله** او ما عقده انما لا اضافته الى الفاعل **قوله** وهو تميم بعد تخصيصه يعني على التفسير
 الاول لعمدة والافعال الثاني تخصيص بعد تميم **قوله** توامرته به ان يوصل المفعول الاول
 محذوف تقدير ما امره به وان يوصل بدل من الضمير المحذوف راي بوجه **قوله** وهو الالة المؤمنان
 والايان جميع الانبياء وان جبر بان الموالاة والايان هو الموصول لا امرته بوجه فلا يستقيم جعله
 بيانا للموصول قوله مراعات جميع الناس بل سائر النعمات ايضا **قوله** وخبث عموما قال ابو طلال
 العسكري في الزود اخوف يتعلق بالكره ومنه المكره ويقال خبث زيدا كما قال في يخافون زيدا
 من فزوم وتقول صفت المرض كما قال سبحانه ويخافون سوءا **قوله** والخشية تتعلق بغير المكره
 ولا يبي خوف من نفس المكره حسنة ولهذا قال يحسبون ويخافون سوءا **قوله** انهم يهاذا
 غلبت في كل علمت ما في تفسير المصنف لغيره في **قوله** على ما يكره النفوس من انواع المصائب
قوله ويخافون الهوى من الخلف **قوله** لا تخوذا هكذا وقع في النسخ لكن القوم لم يات
 مصدرا وفي بعضها لا تخوذا **قوله** وما ينبغي ان يكون قال اهله لم يقل كما في الكتاب وما
 اراد ان يكون عاقبة الدنيا لا بسبب ما في هذه الاعترال والتعجب من الامام انه غفل
 عن ذلك فخر الآية على ما في الكتاب **قوله** بان رفعت بالابتداء وهو الاوجب لرعاية التقا
 بين الطائفتين وحسن الوصف في قوله والذين ينقصون وجربا على استئناف الوصف
 للعالم ومن هو كما في **قوله** او مبتداء جبره يدخلونها انت خبيث بعيد عن القام والاولي ان يقال
 خبر مبتدأ محذوف **قوله** والمعنى ان طعن بهم فيه ان واو المفعول لا تدخل الاعلى المستوع على
 ما نصوا عليه **قوله** تعلوا بالشفاعة فانه اذا جاز ان تعلوا بجر البقية للمكاملين في الايمان

في قوله لهم الشهادة او تلك
 الى عليه او صانهم بنبيهم

وادع
 على السبوع

فمقتضاها انهم تلكا تعلوا بشفاعتهم بالشفاعة او **قوله** بعضهم بعضا فانه اذا قرأ من هو اوجه
 منهم بهم فلان يقر من هو منهم في تلك الصفات او **قوله** في دخول الجنة متعلق بقرن **قوله** او
 من ابواب الفتح والتحف فالباب على هذا بمعنى النوع والظاهر ان من التقليل والعدى يدخلون عليهم
 لا يخرجونهم بانواع من التحف **قوله** بان يدوام الالة المتعادلة والعدول الى الجملة الاستية
قوله متعلق بعلينكم قبل بل ما يتعلق به عليكم لكن اذا حذف عامل الطرف او الجار والمجرور فقد
 ينسب العمل اليها **قوله** اي هذا ما صبرتم وما مصدريه **قوله** فان انجزه فاعل واجب بان المصنوع
 من الخاتمة في المصدر والاول حرف مصدر وتعلوا مصدر حثا ليس كذلك واجاب صاحب الكفا
 بان خليككم نظر الى الاصل ليس باجتنبي فذلك جاز ان ينقل به **قوله** عذاب جهنم فلهذا
 بالدار جهنم وسوء عذابها في جنب الآخرة يعني ان في الدنيا عذابا في جنسها منقول بن و
 وفاضل لاصح ولا يبعد ان يقال وانما الآية قريبة من انجزه فاعل الدنيا مرزعة الآخرة يعني
 كان ينبغي ان يكون ما يسطر لهم في الدنيا وسيلة الى الفوز بنعيم الآخرة كشأن التجار يتبعونه بائعهم
 وينتفعون في مقاصدهم لان يفرحوا بها ويعدوا انما مقاصد بالذات **قوله** قبل الى احدى في البحر حقيقة
 اناب دخل في نوبة اخرى **قوله** بدل من بدل الكل **قوله** او يذكر مرة فالكفا في محذوف فلهذا الوجه
 يلازم حديث الالة **قوله** او يذكر ولا يله يلازم حديث الكفر حيث ان مقابلة الايمان الازم للتوحيد
 والمضاف محذوف هنا ايضا **قوله** او بكلام القرآن ولا حجة في ان تقدير المضاف كما اشار
 اليه المصنف لان القرآن يسمي ذكر او جهنم يلازم قوله لولا انزل عليه آية فربما اي هو لا يكون
 كونه آية والذين يؤمنون يعلمون انه اعظم آية بعد برون البقايح واطمئنان القلوب **قوله** في
 انتم يعني الى كما في قوله في فزودوا اي يريهم في افواههم **قوله** ليتو عليهم الضمير المحذوف على انه على
 معناه كما اعيد في قوله من تهلها اليها على لفظها وحالهم انهم يكفرون بسيرة الى قوله وهم يكفرون
 بالرسول حال من فاعل ارسالهم لانهم غير عليهم الا ارسال ليس الا لاوة الكتاب عليهم في حال كفرهم بالرسول
قوله بالبلغ الرحمة اسارة الى فائدة الانتعاش عن التكلم الى الغيبة بانها خصوص هذا الاسم
قوله خصوصا ما انتم عليهم ما مصدريه **قوله** بارساك اليهم يعني وانت رحمة للعالمين **قوله** حين
 قبل لهم وعلى الاول عين كفوا به ولم يقدروه ولم يذكروا **قوله** حربي ورجعكم فمجيئي وينتقم
 في منكم والانتقام من الرحمن استه ولا قبل بفوز بانه من غضب العليم فمتاب علي من استه انكره
 بتقديم اشارة فلاف ما في الكتاب **قوله** والراية من تعظيم شأن القرآن ان جعل الجواب المحذوف
 لكان هذا القرآن في نفسه الذي على السركي الذين كادوا في كون القرآن آية واقتر حوا آية غير ما
قوله او البالغة الى ان كان الجواب كما امتوا **قوله** رزعت اي تحركت **قوله** تفراة يعني
 ان البالغة به صلة كلمة لالسية كما في الاول **قوله** او فتسمع في تحجب اي تكلم به المورث
 فتسمع وتجب **قوله** الشهادية في التذكير والاندرا ناظر الى قوله تصدعت من حلية انت

يعني ان عليه من الاصل الا بال الى قوله انهم عليه

في الكفا

حيث لم يزل من كفرون بناسه

قوله قطاع جمع قطيع وهي الارض التي يزرع فيها **قوله** وقيل الجواب مقدم الخائل هو الفراء والكوفون
 ومنهم القائل يجوزون تقديم جواب الشرط **قوله** اي بل الله قادر على كل شيء الجواب فانه
 اذا كان المقصود من الجملة الشرطية تعظيم شان الذان فهو الرد على المفسر **قوله** ويؤيد ذلك
 اي كون المعنى ما ذكره من انه قادر على اتيان ما اقترعوا لكن لم يأت به لعدم بانه لا تليق به كبريائهم
 لا المعنى الآخر الذي ذكره الزمخشري **قوله** خا يما نهم فلما سبق معنى القنوط **قوله** وهو تفسير قال ابو عبيان
 هذه القراءة ليست قراءة تفسيرية لعدم انهم يباس على قراءة مسندة الى رسول الله **قوله**
 وليست مخالفة للسواد وكبريائهم بغير صورة البرزخ قلت لادالة لقوله وهو تفسيرية على انها
 لجواز ان يكون المراد هذه القراءة تفسيرية القراءة المسبوبة لادالة التوافق بين القارئ وبين
 قوله او كبريائه لما في الخواشي القطبانية لا يكتفي ذلك بل لابد من زيادة **قوله** فان القائل
 عنه الخ في دلالة على السببية **قوله** ولذلك اي ويكون الياس مستملا بمعنى العلم **قوله** بقوله
 ان لو شاء الله قلته فان مناه نفه في بعض الناس يريد دفع ما عسى يقال كيف يصح اعتبار التعليق
 والجملة مع التعليق في ثاويل المصنف منفعلا للفعل التعليق وهما لا يظهر ذلك **قوله** وهو على الاول
 متعلق بحذف ليتسري لم لم يجره من باب التضييق **قوله** او ياموا عطف على قوله بحذف
 والمعنى ولم ينفذوا ايمان هؤلاء المعاندين وان لم يأت جواب تسم بحذف اي واتسم لوشاء
 انه يهدي الناس جميعا ويدل على اضرار هذا التسم وهو ان مع لو كقول الشاعر اما والله ان لو
 كنت حرا وتذكر سيدي ان ان ياتي بعد التسم وجعلها ابن عصفور رابطة للقيم بالجملة
 المسم عليها انتهى **قوله** وقيل الآية في كفا ومكة وعلى الاول عام في جميع الكفرة **قوله** او فتح مكة
 يعني على القول بان الآية كفا ومكة **قوله** لاسع الكذب في كلامه يعني الامناع بالغير **قوله**
 بكادة مثلثة اي برهة **قوله** رتب عليه الظاهر عليها وتذكر الضمير على ثاويل النفس بالان
قوله من جبر او من سببا لما للضرورة والعابده بحذف **قوله** ولا ينفذ هذه شي من جزائهم يعني
 ان ارادوا مجازاة ولم ينفذ **قوله** استيناف يعني استينافا صار عن سوء صنيعهم **قوله** اولم يردوه
 عطف على قوله من ليس كذلك **قوله** ويكون الكفرية موضع للضمير اي على تقدير النشأة اذ
 الاستيناف لا ينافي كون المقام مقام الاضمار **قوله** المستبى على انه استحق للعقاب فان اللفظ
 الجميلة اصل الآله واكم هو المعبود باقيا ثم هي اسم شجع لجميع الصفات الكالية **قوله** تنبيه
 على ان هؤلاء الشركاء لا يستحقون يعني انه تعالى سمي ذاته اكليل باسم شجع لجميع صفات
 الكمال وهم معتنون للسمية بهذا الاسم ثم امرهم بواسطة بنبيه وم ان يستموا ايضا شكا
 ليتبين هل فيهم ما يستحقون به الشكر اظهارا لجزعهم **قوله** بشركاء يستحقون العباد بالايام
 تفسير قوله ثم سحهم بذكر اسمائهم على ما في الكثاف والمناسب لتفسيرهم قوله او بصفات
 الخ **قوله** من غير حقيقة واعتبار معنى وذلك كما لجزعهم وغاية قصور العقل **قوله** تمويههم فلان الغيب

الظاهر

المكر حرف الغيبة بما يقصد بكلمة فالظاهر ان على المعنى الاول مضاف اليه مفعوله على المحذف والايصال
 اي مكر الشياطين اياهم وكذا التوبة ويجوز اعتبار اضافته اليه الفاعل فانهم مكرروا انفسهم وتحتكم
 اياهم لم ظنهم اياها حقا قوله لم ظنوا اي ظنوا تلك الاياطيل المحتملة بعد ما رسيحت في اوجها
 حقا فان قلت لم خصايع افعال القلوب انه اذا ذكر احد مفعولها ذكر الآخر قلت ذلك بناء على
 الغالب الاكثر ولما في جوارحه على قلة فلا ينبغي ان يشارع فيه ومنه قوله لا تخننا على غير انك انما لما
 قد وشي بنا الاعداء اي لا تخننا اذلة على غير انك الملك بنا اذ قد وشي بني تيلزك الوساة
 عند الملك فلم يضره **قوله** اي وصده الناس بنا التفسير الثاني لمكرهم ولذلك تدم القراءة المناسبة للتفسير
 الاول على ما يتبين ولم يذكر احتمال ان يكون وصدا بالفتح لازما للصدود لعدم ملائمة لواحد
 من التفسيرين طائفة التفسير **قوله** وقرئ بالكسرة على انه مبنى للمفعول اصله صد وانبعاث كسرة الـ ال
 الي الصا واجراء لها جري الاوصاف **قوله** وصدة بالتزوين عطف على مكرهم **قوله** يحذره ولا يمنع عنه اهل
 السنة ان يفسروا للاخلال بخلق الضلال وكذا العداية يجوز ان يفسر بخلاف الاهتداء **قوله** قوله من عذابه
 فمن صله وادق قدمت ومن الثانية منية للتاكيد فلا يلزم حذره وتقدم مع الجوز وعليه **قوله**
 او من رحمة يكون مناه طرفا **قوله** استقرأ طامرا وان تدم عليه كونه وقد سمعت ان من الثانية
 للتاكيد فلا يلزم تقدم مع الجوز ويجوز ان يكون لغوا متعلقا لما في الطرف اعني لهم من معنى
 الفعل وهي الآية او المعنى وما حصل لهم من رحمة الله وان من العذاب **قوله** هي مثل اي كائن **قوله** وقيل
 خبره جري على ثاويل انها جري فاعني مثل الجنة التي وعد المتقون جريان الانوار **قوله** او على حذف
 موصوف فمثل يعني كليل والسببية **قوله** او على زيادة المشا ورتق ابو حيان بان اقام الاسماء
 لا يجوز ونسب نظرا فانه متقوض بمثل الاصدقة الاخر ظهور في **قوله** حاله الغاية ويحتمل الاستيناف
قوله وفي ترتيب الظاهر يعني تلك عقبي الذين اتقوا او عقبي الكافرين السار **قوله** يعني السامان
 من اجل الكتاب فالمراد بالكتاب هو التوراة والانجيل وقد جوز ان يراو به القرآن ولما بالمرحول
 المؤمنون عموما ومعنى يفرضون يزيد فيهم ليفيد الجزع **قوله** او عامتهم الخ فيه انه باباه مقابلة
 قوله ومن الاخراس من ينكر بعضه لان انكار البعض منكر بينهم ويمكن ان يقال المراد امة اعلم
 ومن الاخراس من حفظه انكار بعضه فحسب ولا يوجب له من الفرج به لشيء بعضهم وعداؤهم فانهم
 كانوا يفرعون بما يوافق كتبهم فيرضون بعضه ازل **قوله** والسيد والغائب استحق الجزع **قوله** جواب
 للمكرين على الجوب الاول وهو ان ياد بالبعث الذي ينكرونه ما كالف سراجهم **قوله** ولا سبيل
 لهم الي انكاره فيه ان النصاري المشتهة ينكرون **قوله** لما يخالف سراجهم فاصدر به **قوله**
 فليس فان ابن العايد الى البسة ذلك الخ بحذف وفيه الغاية والذكر وليد اي ليس محلا
 لانكاره لانه ليس ببيع الخ **قوله** على الاستيناف اي وانما لا انكر ويجوز كناية **قوله** والسيد
 مرجع الجواز وليست شري لم لم يتل والسيد مرجع ومرجعكم على ما قال في تفسيره واليه مناب فان ما

نهم

يكون

هذا المقام انساب للقيم ليدل على بؤس المحسن عموما **قوله** وسئل هذا انزال السهل الخ يحتمل ان
 انزاله انزال الكتاب على الانبياء الباقين الذين عليه بقوله في ابتداء الكتاب فانه يحتمل
 انزاله في الكتاب وهذا يوافق نفسه لقوله في ذلك انزلناك في امه قد خلت على كل من سأل
 ان يكون انزال القرآن على الاسلوب المشهور في تفسيره **قوله** وانتصابه على الحال يعني انتصاب
 حكمه في حال برهنة وحرثا صفة والى الوطية اسم جامد موصوف بصفة في حال في الحقيقة فكان
 الاسم الجاد وطاء الطريق لما هو حال في الحقيقة لمجيبه قبلها موصوفا بها **قوله** وهو صم لاطاعهم
 يعني لا يثبت لرسول الله في على الثبات فانه من سنة الشكينة بحال لا مكان فوفه فلا يحتاج الى
 البعث **قوله** فانه النبي بذلك اي القادر القوي عليه **قوله** وبنت ما يقضيه حكمه اي يثبت بدله ما هو
 خيره او من ما يقضيه او يترك ما يقضيه حكمه غير منسوخ **قوله** وبنت الحسنات مكانا قال الله
 في الام نيا وامن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات **قوله** بالايه على به جزاء وطعن
 الاستم فيه بانه في وصف الكتاب يقول لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها فانتقل **قوله** او يثبت
 ما وآه وحده عطف على قوله ويترك غير اي يثبت الله ما رآه وصده من غير اطلاع للملك عليه
 اختلف محل يكتب الملائكة ذكر القلب نقيل كتبه ويجعل الله لهم علامه يعرفونها وقيل لا يكتبونه
 لانه لا يطلع عليه غير الله في قال النواوي الصريح انهم يكتبونه **قوله** فلا تحتمل باعراضهم لم يظهر من
 فقره ما يصلح ان يكون جوابا للشرطي قال ابو حنيفة جواب الشرط الاول فذلك شأنك من
 احد ايك وجواب الثاني فلا لوم عليك ولا عيب فعلى ما قاله يكون قوله في فاما عليك البلاغ
 دليل جواب الشرط الثاني ولا يبعد والله اعلم ان يكون دليل جواب الشرط الاول اي فلا مدخل
 لك فيه فان وظفك البلاغ لا انزال العذاب وقوله في وظفك الحسب دليل جواب الشرط
 الثاني في لا تعز من فانه علينا صابهم لا يفرتنا منه شي **قوله** اي يحكم فانه احكمه اوله بالفرق فاعلم ان
 يقال بجملة الاستية اذا وقعت حالا فلا بد من الواو والاكسنة بالضمير غير فصيح كما في اوائل الاعراف
 ويجوز ان يكون جملة اعتراضية **قوله** فاقيل عزم بمعنى بعد كقولك في فاقيل يصح ناديين وقوله
 في لشركين طبقا غلط وقاله منهل ورد في مثل اي بعد قليل من الزمان **قوله** اذ لا يؤبه اي لا يباي
قوله جيبا للزمان ههنا ما اثبت الاخر **قوله** وهم انفسهم اي قوله في يعلم ما تكسب الانه ولما انهم
 يدخل الواو **قوله** مع ما في الاضافة الى الله اي يعجز الله لانه على ان الراد بها هي العاقبة المحمودة **قوله**
 كما عرفت يعني في تفسير قوله في وانك لهم عبيد الدائم لا يبعد والله اعلم ان يكون المراد يعلم الكتاب
 من عبيد الله نيا آخر فاللام للملك ومثله قوله في جواب منسوخة اما بعد فان الارض لله
 بوردتها من ربها وعبدان والعاقبة للثنيين **قوله** وسيعلم فيه التمسك فان من قرأه على البنا والفقير
 قراء ما بعد على صيغة الافرا على ما نصرا عليه ولا يعلم ذلك من كلام المصنف بل المزمع منه ان يقرأ
 على صيغة الجمع فان قرأه بسبب علم خاصة يدل على انه ما بعد على حاله **قوله** علم القرآن ويؤيدنا
 محمود

بجاء الحار والظبية قد مر في اوله
منه يبرهن

في فضل كتابه الشريف

بفتح الراء راجعة اليها
فالواو جيبا الذي يقرب
في الزمان الذي يقرب
الزمان منه

الرواية الثانية فان المراد بالكتاب فيها هو القرآن **قوله** وما الف عطف نفسي فان قلت المذكور
 من البقاء عندهم علم ما الف عليه القرآن من النظم البليغ ولا يستبدون **قوله** قلت لانتم انفسهم
 علماء فان عيان البفض يمنع من الشاغل في جمال القرآن حتى يدركوا ذلك ومن ادركه وحجه فان علمه
 كما علم صحت لم يترتب على علمه حرمة المطالبة منه قال صاحب الكشاف لا يلزم من كفاية هذا العالم في
 الشبان ان يؤدبوا فزا اذا ما فحوشا هدامين ومن لم يؤدب فحوشا هدامين ومن لم يؤدب فحوشا هدامين ومن لم يؤدب فحوشا هدامين
 لو يثبتون فانهم من الشهداء انتهى **قوله** وهذا من سلام واحواب قال ابو حنيفة هذا القول لا يستقيم
 الا ان يكون الآية مدنية واجمهور على انها مكتوبة **قوله** وبالله الذي لا يعلم اول الكلام بما تزي لئلا
 يلزم عطف الشيء على نفسه قال القطب اول من ختمه بالذي يكون عطف الصفة على الصفة ولا بد
 من ثابته ايضا لانه لا يقع صفة **قوله** ويؤيد قراءه من قرأه من حيث ان ضميمه عند راجع الي
 انه في تلك القراءة والاصل توافق القرآنيين **قوله** على الاواري على الوجه الاول **قوله**
 ويجوز ان يكون الخ واما قال ويجوز لان الاجود اذا اعتمد الظرف هو الاعمال **قوله** وهو متعين للكتابة
 يعنى لا يتبدل والخبرية متعين للقراءة الثانية **قوله** رسول الله من قرأ سورة الاحق الخ
 رواه الثعلبي والواحدى وابن مردويه في تفسيرهم من حديث ابي ابن كعب لكنه موضوع **قوله**
 كذا قال ولي الدين بن العراق تمت لله الحمد والمنة وعلى رسول افضل الصلوة والتحية يوم
 الاحد وسع عرشه بمئة سبع وثلاثين ومائة **سورة ابراهيم**
 مكتوبة يعني كلها في قول الجمهور وعز ابن عباس وقتان روحى مكتبة الامر قوله الم تر الى الذين
 بدوا اليه قوله انما قال الامام اذ الم يكن في السورة ما ينصل بالاحكام فزواها بكتبة والله يسه
 سواد وانما يختلف الغرض في ذلك اذا حصل فيه ناسخ ومنسوخ فيكون فيه فابن
 عظيمة **بسم الله الرحمن الرحيم** **قوله** اي هو كتاب
 ينظم الاحتمالات المكتوبة ان يكون في تحديده الحروف وكتاب خبر مئة آية في حرف وان يكون الزمان
 السورة خبر مئة آية في حرف وكتاب خبر مئة آية في حرف وان يكون كتاب خبر مئة آية في حرف
 هو كناية عن الر باعتبار الخبر **قوله** اولناه اليك اي حجة على رسالتك باجماع على ما هو المناسب
 لقوله ولقد ارسلنا موسى باياتنا فانهم **قوله** وتخصي الوصفين للتنبه وقد يقال في وجه تخصيصها
 ان ما تقدم سياتان احد هما اسناد انزال هذا الكتاب اليه فيع والى ان اخرج النكس من الظلمات
 الى النور باذن ربهم فاستجب ذكرا بين الصفتين صفة العزة المستغنية للقدرة والغلبة وذلك
 من حيث انزال الكتاب وصفه الحمد المستغنية لاستحقاقه الحمد من حيث اذخا من الظلمات الى النور
 اذ الهداية الى الايمان اعظم النعم **قوله** ولا يجيب سائر الالاف في معنى في اي السبب في اولها
 ملازمة **قوله** والويل يفيض الوال اذا ابقى الويل على معناه ذلك فالظاهر ان من يسيئ
 فتور من عذاب سببه اما صفة الويل والاحال من ضمير في الخبر **قوله** فان الختام والبيان للعلامة

في تفسيرهم

في تفسيرهم
في تفسيرهم
في تفسيرهم

بين المعنى الحقيقي والمجازي المحقق لا يستلزم اللفظ فيه **قوله** يفنون لها زيفا وكوبا الى وقد ندرنا هذه
الكلام بوجهين احدهما ان اول حود وفراجه **قوله** يحتمل الجمل للكافرين يعقب عليه ابرهتان بان هذا الجمل
لان فيه الفصل بين الصفة والموصوف باصنعي منهما وهو قوله من عذاب شديد ونظيره ان تقول
الدار لزيد كسنة القسنى وهذا لا يجوز لانك فصلت بين زيد وصفه باصنعي منهما وهو وصفه بالدار
وهو لا يجوز والتركيب الصحيح ان تقول الدار كسنة لزيد القسنى او الدار لزيد القسنى الحسنة **قوله**
فوصف به فعله على الاستناد المجازي قوله والامر الذي به الضلال الباء للملابسة او البنية يعنى ان
الضلال في المحسوس انما يكون بالوقوع في مكان غير الهراط السوي وباعتبار بعد ذلك ان كان يوصف الضلال
بالبعد فكذلك في المفعول يكون الضلال تارة بالوقوع في الكفر والعبادة وتارة بالوقوع في العاصي
في الكفر والكفر بعينه الايمان فالضلال الكائن بالوقوع فيه يوصف بالبعد ايضا **قوله** الابلغة تومسك
الى ان اللسان هو ما ليس بمعنى المصنوع بل بمعنى اللغة ولفظ اللسان يستعمل في كل شيء في ذلك المعنى
قوله هو منهم وبعث فيهم لا يتنقض بطرف فانه تخرج منهم ويسكن فيهم بينهم واما يونس فهو من قوم
الذين ارسل اليهم **قوله** وهو لغة فيه اي في اللسان بمعنى اللغة يستعمل اللسان بمعنى العنصر **قوله** اي
اصح قال الرضى ان لا تنفس الامفعول لا مقدرة اللفظ والى على معنى القول من معناه فها قوله ان اخرج
مفسر لمفعول ارسل الله فاعنى ارسلنا موسى بامر هو اخرج فقال **قوله** فيخرج ان يوصل بها ان الشبهة
كما ذهب اليه سيبويه وابو علي وان لم يرتضيه الرضى ثم الظاهر ان يقول ان المصداقية لانها لا تكون
ناصبة للامر **قوله** فيذكرهم بايام انه يحتمل ان يكون امرا متافعا وان يكون معطوفا على ان اخرج
فيكون في جمل ان **قوله** يصير على بلاية وبكثرة فانه في اسان الى ترجع تفسيره ايام انه ببلاية
ونهاية عكس فانهم من صيغة التمرين ومناسبة على تقدير ان يفسر بالوقايح انما يتنقض التمرين
بالنسبة الى قومين مصائب قوم عند قوم فزايد **قوله** وقبل المراد الى فعلى الاول يكون الصبار الشكور
عبارة عن المؤمنين وعلى هذا القول عبارة تارة عن معنى واحد وهو المؤمن **قوله** ان جعلت مستقرة
بمعنى حاله فانه **قوله** دون الانعام فانه اذا اريد بها الانعام يتعاقب ذلك صفة له فانه يتعدى
بمعنى **قوله** او من ضمير الخاطبين او من كثر في البقرة فان قيل فيلزم تعدد العامل في الحال قلنا لا
لان ال فرعون وان كان معمول من مركب الظاهر لكنه معمول انما هو بواسطة من في الحقيقة **قوله**
وهو ما جسد العذاب فنعطف به يكون عليه عطف الخاص على العام كما انه لشدته ونظافته
آخر ونظيره عطف جبريل على الملائكة **قوله** من حيث انه باذنه وانه ما بهم الا فوق بقا عت اهل السنة
ان يقول من حيث انه يخلق الله ويكاف وان كان بكسبه **قوله** ابتلاء من فلان قبل سجداء النساء
كيف يكون ابتلاء قلنا كما في ابس مخد موضح بالاستحياء ويفرد ونحن في الازواج وذلك ممن
اعظم المضار **قوله** انضام كلام موسى فانه صابه للعطف على قوله نعمته انه او علي قوله اذا نجاكم
لان هذا الاعلام بالزيادة على انكر نعمته **قوله** بالايان الظاهر ان المراد بالنيات على الايمان

ان هذا هو العلم
ان هذا هو العلم
ان هذا هو العلم

قوله ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعد حيث لم يقل ان هذا لي لكم ثم اليهود في القرآن اذا ذكر
الجنة اسند الى ذنوبه وقد تسوا واذا ذكر العذاب بعد عدل من نسبت اليه وقد جاء التركيب
هنا على ذلك ايضا فقال في الاول لا يدرى ان هذا لي ان هذا لي ان هذا لي ولم يات التركيب بالذات
قوله فاضرتكم بالقرآن الا انفسكم هذا هو جواب الشرط في الحقيقة وما ذكر في النظم **قوله** جمل
وقعت اعراضا فضمير المفعول لا يعلم عايد الى السند وهو الوصول الثاني ان اعراضا عن ابرهتان
وقال الاعراض يكون بين شيئين متطابقين وليس هناك كذلك واصيب بان يجوز ان
يجعل من جعلها اعراضا قوله في حائتم رسلم بالنيات حاله ان لا يخفى على اولى الالب ان لا السواي
سوى ولا جواب فان كلام الكشاف والمفسر في اصطلاح الباء بيني ولهم اصطلاحات في الاعراض
غاية لاصطلاح الخويلي نعم عليه ابن عمام في معنى السب **قوله** عطف على ما قبله يعني الوصول
قوم نوح **قوله** ولا يعلم اعراضا وضمير المفعول عايد على الوصولين جميعا وجوز ان يكون حاله الضمير
المستتر في قوله **قوله** والمعنى يعني كمال الوهم كون يختلف مرجع الضمير في انهم ولكنهم وعدوا في فعل
الوصول الثاني وعلى الثاني مجموع الوصولين **قوله** او استمراد والاستمراد وان استمراد التبع كمن
التعب لا يستمراد نصحت المقابلة **قوله** او استمراد بالاستمراد ورجع هذا التوجيه **قوله** وعلى هذا
يحتمل ان يكون تمثيلا وان يكون حقيقة **قوله** وقيل لا يدي صدره بصفة التمرين لانه اضغاث الوجوه
انا اول فلان لا يدي بهذا المعنى قليلة الاستعمال واما ثانيا فلان الرد والافواه يلام الحارسة
قوله في واما في شك استشكل بان الشك ينال الجرم بالكفر بقولهم انكفرنا سبنا وقد اكدوا بان
واصيب بان الواو هنا بمعنى او اي احد الامرين لازم وهو انكفرنا بالجزم وان لم يفرع هذا الجرم
لما اقل من ان يكون شاكين واما ما كان فلا سبيل الى الافراد ويجوز ان يجاب ايضا ان الكفر عدم
الايمان فانه شأن الايمان فكفرنا بمعنى لم يفهم في ذلك لا ياتي في الشك ولعل الاول ان يجاب
بان متعلق الكفر هو الكتب والاشياع التي ارسلوا به ومتعلق الشك هو ما يدعونهم اليه من التوحيد فلا
والشك في الثاني لا ياتي في القطع في الاول **قوله** من الايمان لا معنى لشكهم في نفس الايمان فالمراد الجرم
به اوصى الايمان **قوله** موقع في الرية من اربني اي او تقني في الرية **قوله** او ذي رية من ارباب
بمعنى صار ذا رية وعلى التقديرين قريب صفة فوكيدة **قوله** في انك شك لعل المراد ان اعلم اني
انك شك او الظاهر ان قوم لم يكونوا وحدهم يتكفرون الضاحك بل مع جمعة او ثمان يشكون بالة كما
على ما في القرآن عنهم في غير موضع فقوله في فاطر السموات والارض اسان الى برهان التام **قوله**
او يدعونكم الى العقرة لان الايمان بمعنى قال صاحب الكشاف فعلى الاول الله عز وجل هو الايمان بعزيمة
انكفرنا وعلى الثاني الله عز وجل العقرة لان الايمان بمعنى الى بلان معنى الاضغاث ومعنى الانكفار كما في
واقعان في ما في الموضع وكما قيل يدعونكم الى العقرة لاجلها لا لغرض آخر وصيغة الاغراض غاية منقولة
قوله في جميع القرآن يتنقض فعل قوله في ان يشكروا فيقرهم ما قد سلف فان ما للقرآن سبيل الشرط ولا

ض

الاول

عليها اجزاء من صفة سابقة فتبين ان اول سورة البقرة فوجها **سورة** مستويا علي
 الخرج والقيمة كمثل ان يكون ضرب المتكبر قال الراغب الخرج المخرج فان الخرج من يعرف
 الانسان عما هو بصيرة ويتطوع عبارة عن المتكبرين والمتصورات الضعفاء وان يكون
 عبادة عن كلا الفريقين بعد ما كان الكلام كلام المتكبرين فان قول الضعفاء قبل ان يتم مقنونه
 خرج منهم وكان المتكبرون في جرح ايضا لانهما لم ينعاب الضلالة فقالوا في جرحنا ما
 من غير **سورة** ويؤيد ما روي في حله الكافي حيث روي الحديث في بيان كون قوله
 سواء علي الآيتين من كلام المتكبرين **سورة** فيقولون تعالوا نصبر رضاء ان نرجعهم انهم يصبرهم
 على العذاب كما روى المؤمنين يصبرهم على الطاعات **سورة** او وعد الخرف فيكون قوله وعدا الحق
 في مقابلة قوله فاخلتكم وعلى الاول فمقابلته بخلاف بقرينة الكلام الثاني في قوله وان يخرجكم ان
 مقابل وعد الحق بخلاف قوله الثاني بقرينة الاول وهذا في الجار البليغ الثاني فمقابلته على ما بينه اول
سورة جعل بين حلف وعدت كالاضاف يعني ان الاطلاق حقيقة هو عدم الجازم بغيره على الجازم
 وعدا وليس الشيطان كذلك فقولته اخلتكم يكون جازما **سورة** ويجوز ان يكون الخ من غير قرينة
 الجازم في امثاله والاول مسلك علماء البيان **سورة** استعظم اجابتي يعني ان اجاب واستجاب وان
 كانا بمعنى الا ان في استجاب زيادة معنى يدل عليها السين كأنهم طلبوا الاجابة من انفسهم **سورة**
 مع ان حركة باء الاضافة الفتح كما في عصاي **سورة** على لغة من يريد بقاءه ويستمرها العلة قالوا ان
 صفة الزمان لغة بني يربوع **سورة** اجزاء لها جري لها جازم الاضمار والتوقد **سورة** في قوله سبحانه
 ما سمعك قال الطيبي ما لا يستعمل في ذوي العلم الا باعتبار الوصفية فيه وتعليم شأنه كما في
 هذا المثال اي سبحانه العظيم الشأن سمعك **سورة** اي كبرت بالذي انتم كنتم فيه ويكون ذلك
 من الجليل عليه اللعنة اقرار على نفسه بكفره الاقدم اي خطيئتي قبل خطيتكم فلا اصراف عندي **سورة** فيكون
 قوله باذن ربهم متعلقا بقوله تحيتهم قال ابو حيان فيه تقديم معمول المصدر المحل بحرف مصدر
 والفعل عليه وهو غير جائز واجيب بمنع كونه متعلقا بحرف مصدره ونعل وعلى تقدير تسليمه يجوز ان
 يرد التعلق المعنوي ويكون العال فيه بحسب الصفة فلا يدل عليه تحيتهم ان يحثون باذن ربهم
 وفي كلام المهراسن ان الهمزة تعلق اجارا والجور على قراءة التكلم بخالد بن وجوز تعلقه بآول
 على انه من باب التجريد اذ خلهم بشيئ وبشيئ ولا يجوز ان يكون بواحدة
 بل هي ان مباشرة وظاهر الاضافة انما هي من الالفاظ على التعليل لا من التنازل او لا
 ذلك اذا اريد بالاذن للشيء في سبق ويكي في هذا المرس وفي اضافة الاذن اليه ربه ما لا يخفى
 من النكتة اللابئة بالمقام **سورة** ووجهه حطفت تفسيره لا اعتدله وقد سبق تفصيله في بعض
 مثلا في اول سورة البقرة **سورة** اي جعل كلمة طيبة قال ابو حيان فيه تكلف اضمارا لا ضرورة تدعو
 اليه واجيب بان فيه اضطرارا الى توريح حافظه على الجح هذا المعنى كما في **سورة** وهو تفسيره بقوله

سورة
 قوله وان يخرجكم ان
 الجازم في امثاله
 الجازم في امثاله
 الجازم في امثاله

الذم

تعلل

مثلا

مثلا كقولك مثرف الامير بياك حلة على فرس **سورة** ويجوز ان يكون كلمة بدلا من مثل اي تعريفا
 على ان ضرب مع المثل لا يتعدى الى الفعل وانه الظاهر ان يكون بدل استعمال على اية التفسيرين
سورة اجزاء لها جري جعل فان ضرب المثل جعل وانما ويجوز ان يكون نفسها بتضمن معنى الجعل
 اعرف عليه بان انه في ضرب لكلمة طيبة مثلا واجيب بان يجوز ان يفهم المثل بالمثل ويجوز
 ان يفهم المضاف اي ذات مثل **سورة** على الابداء ويجوز ان يكون خبر مبنية بحذف والتقدير
 حروي المثل بكلمة طيبة وكشجرة وكشجرة نعت لكلمة **سورة** في السماء معنى السماء جمعة العلو والصفود
 لا المظلة **سورة** لاكتفاء الاستقراء من الاضافة اما لان الفرع مصدر في الابل والمصدر مضاف
 من صيغ العموم على تفرز اولان الاضافة كلام التعريف يكون عهدية وجنسية بحيث لا يعمد الجعل على
 الاستقراء وهذا الثاني اقرب وسبب تفسير قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها لا يشهد
سورة والاول على اصله من حروي الوصف على ما هو **سورة** فانه ان في نفسه من التقسيم اذ
 جاء اصلا ثابتا وفردا في السماء **سورة** ولعل الثاني ان بلغ فان فيه جعل السبي ثابتا بحسب ظاهر
 اللفظ **سورة** افته انما لا نأمره انما قيل اذا كان المراد من الشجرة النخلة على ما روي واكلمها الطلوع والبر
 والربط والترو وهو دأب لا ينقطع فلا حاجة الى بيده كل حين بهذا القيد **سورة** وروي ذلك من فروعها
 الرعد والسمان والبرار وابو بعل وابن جرير وابن ابي حاتم وابن حبان واكام وصحة وابن
 مردويه عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يسر فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة
 حتى يبلغ نولي كلها كل حين باذن ربنا قال في النخلة ومثل كلمة ضيئة كشجرة ضيئة حتى يبلغ ما لها
 من قرار قال في المنظلة كذا في الدر المنثور في التفسير المأثور للابن جرير **سورة** وشجرة في الجنة يدل
 لقوله تولى كلها كل حين **سورة** بالمنظلة والكشوث قد يقال انها من النخيل والشجر والظاهر انه من
 باب المشاكل والكشوث بنت بطوي اغصان الشجر من غير ان يفرق بين في الارض **سورة** وجرس
 الجرس روي انه كان من الهزات على اسم الذي يحيى به الموي وكا بارض الموصل جبار بعد الصم
 فدعا جرس الى جارة الله تعالى وصية فامر به فذل رجل ويداد ودعا با مشاط من الحديد فذبح بها
 صدره ويده ثم صب عليه ماء الملح فصبره الله تعالى ثم دعا فحسام من صيد فسمتها عينيه واذنيه
 فصبره الله عليه ثم دعا فحوض من نحاس فاوقد تحته حتى ابيض ثم انقى فيه فبعده الله برؤا وسلاما
 ثم قطع اعضاءه اربا اربا فاحياه الله فدعا به الى الله ولم يؤن الملك فاحلك الله مع قوم به قلب
 المدينة عليهم وجعل عايشها **سورة** وسمعون كان من ذهاب النصارى وكان شيئا عجيبا
 عبادة الاصنام من المذموم بانواع من الخيل ولم يقدر عليه الى ان فزع امراته بمواعيد في الله في
 وقت ضلوه كيف يقبل عليه فقال ان الله بشري في غير حال الطهارة فاني حرم الله عليه الخيل
 فاحاطوا به في مقامه وسدوه كذلك والقوة من قصر الملك فهلك هكذا امرت القصة والله اعلم
سورة وروي ان صلى الله عليه وسلم وهذا المروي يدل على ان المراد من الاخرة العزة اذ من منزلة العزة

قوله اي سكر نعمة على قدر المضاف **قوله** فخطوا في القاموس فخطوا كسميع وخطوا وخطوا
 قليات **قوله** اي واصلين فيها مقاسين لجزء الاول في الاقتصار على قوله مقاسين طرما لعدم الحاجة
 الاول معنى زيادة على معنى العامل بخلاف الثاني لان الاول فيها لا يستلزم مقاساة جزء كما في نسخة
 ابراهيم وجرسيس ثم على ما سبق **قوله** لما كان نتيجة كون الضلالت نتيجة للجهل لانه اذا
 غيظا لم يل هو متقدم او لا لازم لا ينفك عنه الا ان يرد المحكومة بالضلالة او دوام **قوله** كالمطلوب
 اي منهم **قوله** لا يقتضيه الى المبدء به الذي كالمطلوب لهم **قوله** ولذلك الاشارة الى الازالة المذكورة
قوله مع فان مصيركم مصدر حار التامة بمعنى رجع وخبر ان هو قوله الى النار **قوله** تنويرها
 لهم اي رعاها **قوله** فيكون ايذا الضمة المستعارة اليه جعل يقيوا او ينفقوا جوابا باللام **قوله** غمره
 الامر صامد روهو ان يقال اقبوا وانفقوا **قوله** ليصنع فقلن القول بها بناء على ان اخذت
 حلال الاصل فينبغي ان يحترز عنه يقتضي كثره فمقول القول مما ولا يصح ذلك الابتعاد التام
 ولك ان تتع ذلك مستند اجاز كون لفظ الخبر في معنى الامر فان قيل لو كان كذلك لبق على
 اعز به بالنون كما في قوله يؤمنون بانه بعد قوله صلوا لكم على تجارة تخيكم فان المعنى آمنوا
 قلن يجوز ان يبي على حذف النون لما كان بمعنى الامر كما في الاسم المتكسر في قوله في قوله كثره
 على الفرة لما سببه قبل وبعد ثم لا يخفى عليك ان يقتضيه جواب بقوله ان ياتي يوم لا يبيع فيه
 ولا ظلال يس فيه كنه طائل انما المناسبت بغير الامر به **قوله** مقد اي لتفرد **قوله** شالا بفتح التاء والنبال
 الطلاك **قوله** وقيل ما جوا اقبوا القائل هو المبدء فيكونان واصلين في مقول **قوله** لانه لا بد من مخالفة
 ما بين الشرط وجوابه يعني باللفظ او في الفاعل او فيها لم لا يجوز ان يكون في قبيل من كان مجزى الى
 ورسوله فجزى الى الله ورسوله اي بقوا اقامة مقبولة نافعة **قوله** لان امر الواجبة لا يجب بل لفظ
 الغيب **قوله** حكينا بالقول ومطلقا والاول سلم ولا يفيد والاني غير مسلم فانه اذا كان حكيا
 بالقول يجوز التلوين نظر الى الغيب بالنظر الى الامر بقول فاشا **قوله** لما يبعدها ولا محالة المراد
 المخالفة بسبب ميل الطبع ورغبة النفس فلا يخالف قوله الاضلال يومئذ بعضهم لبعض عدوا والآ
 المتقاي لان الواقع فيما بينهم المخالفة لانه مع اننا لان سلم بان الاستثناء من الاثبات نفى وكسوم
 نفى العداوة لا يستلزم وجوه المخالفة نعم المنع الاول لا يمنع المفعول بالمقدرة المنوعة **قوله**
 لا انتفاع فيه بما يبعه ولا مخالفة لقوله في ظرف الانتفاع المقدر والبيع والخلال في الدنيا وعلى
 الوجه الاول ظرف للبيع والخلال **قوله** ومن الثمرات بيان له حاله وفي الجوان من التبقيض ولما تقدم
 على التكرار كان في موضع الحال ويكون المعنى ان الرزق هو بعض جنس الاشجار ويخرج منها ما ليس
 برزق كالجزء للثمرات **قوله** بما وسوكم الفلك جمع فلك ولذلك قال اتجوزي قال ابو رضان
 وانظري في تسخير الفلك تسخير البحار وسخير الارياح **قوله** مستبينة وفي الكسوف بقوله كن ويكون
 ان يفسر بتكوينه على ما ذهب اليه الحنفية **قوله** تعليم كيفية اتخاذ ما وليت شعري لم يفسر وا

وقد تعال
 ان سموا
 وما دره ان سلا

والتسخير بالافعال على كيفية اتى **قوله** اي بعض جميع ما انعم الله رايه ان قوله من كل مفعول
 لان لاني قال بعض العلماء جعل من على التبقيض يفضي الى اخلاء لفظ كل عن الفاعل الزائدة لان ما نفى
 في العموم بل يؤيدهم ايضاً والبعض من كل فرد يتعلق به السؤال ولا وجه له واجواب بعد تسليم
 كون ما نصنف في العموم ان هن عمومين مقصودين بالافعال الاول عموم الافراد والثاني عموم الامور
 بمعنى كل صنف صنف وقد اشار الى الاول بلفظ الجمع والى الثاني بقوله كل صنف صنف والمعنى
 من جميع افراد كل صنف من النوع فان الاحتياج بالذات الى النوع والصنف لاني هذا الفرد اكل
 بخصوصه كما لا يخفى **قوله** يعني من كل شئ من النوع شيئا بيان لاصل المعنى لا الملائمة الى وجه
 الاغراب اي من كل فرد شيئا من النوع شيئا او من افراد كل شئ من النوع شيئا **قوله** فان الموجود من
 كل صنف الم قال بعض العلماء الكلام لان المحصول بعد السؤال وكونه بعض المقدر ولا يجدي نفعا
 في بيانه فالتعليل لا يناسب المعنى ويجاب بان الثاني يستلزم الاول ويدل عليه فان المعنى ما نسبت
 عليه وايستكم من جميع افراد كل صنف تحتاجون اليه بعضا فاذا كان اكل اكل لاني من افراد الصنف
 المحتاج اليه بعض المقدر وروظهران تحت قدرته الله تعالى او انما علم ان المحصول بعض
 افراد المسؤل **قوله** ولعل المراد المراد ان جواب سؤال تقديره ان الالف قد قبل الترتيب بانه
 معنية والتمك بذلك معقود فيعطى انه سبحانه فكيف جعل من التبقيض وقد اوتي سؤاله بغيره
 فاستار الى الجواب بان المراد الصنف الذي يحتاج اليه لا الفرد بعينه اذا احتياج بالذات
 الى الاول دون الثاني بعينه **قوله** ومصدرية وضمير المفعول في النوع عايد على **قوله** ويجوز
 ان يكون مانا فيه اعره الوجه خلاف ما ذكرنا لان الاصل توافق القرائن **قوله** ازالة
 الخوف عنه يعني غزال رايه وهو البلد **قوله** وفي ان في جعله اي جعل المثل رايه وهو المكان يعني
 انه قد قدم منه الدعاء سأل او لا جعل المكان الذي انزل فيه رايته بلده اذا امر فاستجاب
 انه دعاه في جعله بلدا لاني جعله امن ثم دعا به ثانيا فاستجاب وجعله حراما منا ويتخلف
 التماس من قوله وهم الكلام منه مبني على كون الاشارة الى الثاني الى المكان كما ينبغي وقدر
 في سورة البقرة جعل الاشارة الى البلد ايضا ثم لجعل الاشارة هنا الى الموضع وفي الدفن
 قبل حقوق البدنية ليجد الدعوات ويطايع قوله ربنا ان اسكنت من ذريتني بواد غير ذي
 زرع اذ الظاهر الاتخاذ في الدعوات بانها ان كان اولى وعلى ما ذكره المفسر لم تكن تلك الدعوات
 واقعة في زمان واحد وانما حكى الله ما وقع منه في ازمان مختلفة كما بدله عليه قوله الحمد لله
 الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسمعي فان اسمعي لم يكن موجودا **قوله** وفي واخبرني
 بقطع السموات **قوله** اي بعض معني ان من تبقيضه فالكلام على التشبيه اي كقوله في عدم الانفكاك
 عنى ويجوز جعلها على الاتصال **قوله** وفيه دليل على في احتمال ان ياد به المغفرة الله قوله
 ووعا به الدعاء يعني دون الدعاء الاول باعتبار ما كان يعني قبل الطوفان فانه روي انه رفع

عليه

وقت الطرفان **قوله** او ما سبيل اليه يعني ما بناه ابراهيم **قوله** وحي متعلقة باسكت اي اسكت
 المذكور بدليل قوله وتوسط **قوله** الاقامة الصلوة له لانه قوله بواو غير ذي ربح انه لا
 غرض في اسكانهم **قوله** وتكرر النداء وتوسطه يعني بين التعلق والتعلق ونسب اشارته الى ان
 النداء الثاني لتأكيد الاول ولا يمنع تعلق ما بعده بما قبله فلا يدان للنداء صدر الكلام فكيف يجوز
 ذلك التعلق وفي كلامه ايدان بانه لابد لذلك الاشعار من تكرير النداء فانه لو توسط بدون
 التكرير لم يحصل الاشعار بان المقصود من ذلك ان السمع توفيقهم لها وتوكر بدون التوسط
 لم يحصل الاشعار ايضا مع قطع النظر عن خصوصية النداء بالسمع وتوفيقهم لها وتوكر بدون التوسط
 ربح يعني ان فيه اشعارا مع قطع النظر من تقييد الواو بما قبله به باذ **قوله** اي افيت الناس
 من افيت الناس ويجوز تقدير المضاف اي ذوي افيت وجعل الافيت مجازا من اصابها فم يكون لبيان
قوله اولابته اذ قال سبحانه لا يظهر كونه لابتداء الغاية لانه ليس لها فعل مبتدأ به لغاية ينتهي
 اليها اذ لا يصلح ابتداء جعل الافيت من الناس ونسب بحث فان فعل الهوي للافيت مبتدأ به لغاية
 منتهى اليها الاووي الى قوله اليهم ونسب ثمل كقولك القلب مني مقيم لا يتبين كون من هذا لابتداء
 لاضمال التبعيض **قوله** مقلوب افيت بان قدم المبتدأ على الغاء بعد نقل حركتها اليها وقبلها التاء فوزها
 افعلة **قوله** وان كان الوجه اخرجها بين بين خالف ما في كتب الصرف اذ اذا تحركت المبتدأ
 بعد حرف صحيح ساكن تعين الحذف بعد نقل حركتها الى قبلها ولا يجوز جعلها بين بين لما يلزم من شعبة
 اجتماع الساكنين ولما في كتب علم القراءة نفى اللفظ المتحركة بعد حرف صحيح ساكن نحو لا والله
 وما وائيت والظمان والقآن فيه وجه واحد وهو النقل وحكي به وجه ثان وهو بين بين وصنف
 به او كذا في غيره **قوله** يعلم سرنا وعلنا يعني ان ما صدر به **قوله** وقيل ما ينبغي فاموصولة اي يغيبه
قوله والسلك عليه المراد انه والافان التوكل بنفسه لا يظهر كونه من الامور القلبية **قوله** يعلم ذاتي
 لا عارض وكبي يتخفى معلوم دون معلوم كعلم البنية والملك **قوله** وانكبت آيس يشير الى ان قوله
 على الكبر حال فاما يكون على معنى مع كما اشار به الزحش شري او على معناه الاصل وهو الاستعلاء
 مجازي اذ الكبر معنى لا جرم كما اخذ ان ابو حيان فان كلام المصنف ينظر لكن الاووب ان يكون بمعنى
 مع فلما لو كانت للاستعلاء منها حيث يظهر لكان الانسب جعل الكبر مستعليا عليه كان فيهم
 على دين وقوله ولهم على ذنب بل الكبر اولى بالاستعلاء منها يظهر انه في الراس والمستعمل
 الراس شيئا نعم يمكن ان يجري على حقيقتها جعلها متعلقا بالتمكن والاستمرار وهو الانسب للظهور
 ما في الهيئة من الاية حيث لم يكن في اول الكبر **قوله** العاطة حل الفعل قال ابو حيان وهو حجة
 لسيبويه في افعال فاعل الذي للبالغة في المفعول وقد خالف في ذلك جمهور البصريين
 انتهى يعني انه انفردهم في قوله ان فاعلا اذا اقول الى فعل الذي للبالغة او يقل على
 عمله لكن لا حجة في المحتمل فلما يجوز ان يكون من اضافة ضارب زيد اسر اذ لم يست اضافة الى

تفسير الواو في ذلك القية بغيره
 كما بنينا انما منه

افيت

نفسه

المعول

المعول كون الصفة بمعنى الماضي ويجوز ان يكون من الاضافة الى الفاعل فالتعويض عن الفعل ومفعول
 وفعل صلات للكوفيين **قوله** او في فاعله فان قيل كيف يجوز هذا والتعويض الصفات لا يضاف
 الا الى مفاعيلها وسبغ منه قلت تقدير الفعل لما كان كالغريزي ثانيا ثم يتوق منه الصفة المستهبة
 من غير نظر في تعلقه بمفعول فيضاف الى الفاعل **قوله** منتهى لهما فيكون مقيم الصلوة من اختم الفؤاد
 او افوتته **قوله** هو اظبا عليها ويجوز ان يكون بمعنى هو ويا لها كي ذكره هناك والاستمرار يستفاد
 من القول في اقيم الفعل الى مقيم الاسم **قوله** او ويقتل عبادي لكن الاسم ج وعاء ناليت مثل جاهد
 وزيت قوله عذرا استفاد لهما المتقدم هو عذرا استفاد لاي ان يقال هو عذرا استفاد
 لانه ايضا لكن صرحا بان انه كانت مسلمة مؤمنة فلا يحتاج الاستفاد لهما الى عذره **قوله** واسند
 اليه الواو بمعنى او كذلك وقع في بعض النسخ **قوله** من انه مطلع ان من يتقن انه مطلع **قوله** والوعيد
 عطف على قوله نبيه والظاهر ان الواو بمعنى او **قوله** وقيل ان تسمية المنيكون الخطاب عاما لا يخص
 به مخاطب دون مخاطب قال صاحب الكشف ويجوز ان يكون يراد به ان على الواو ج او على تقدير
 اختصاص الخطاب به صلى الله عليه وسلم ايضا لا يتلوا من السلبية والتمهيد للظايفان **قوله** اي شخص
 اي صار من الظاهر ابقاء الابعار على العموم ليكون المبلغ في التحويل والبرم التكرير **قوله** فلا تنزل اماكنها
 فيه بحث فان الظاهر ان القوارضة الحركة فيكون منانيا لتي في كالا تحين مع ان حتماء اللغة لم يفر
 هو الشخص به فعل الصريح شخص بالفتح شخص صار ترفع ويقال شخص بجره فهو شاخص اذا خرج من بينه
 او جعل لا يطف الا ان يريه لا يقر حالها الاووي **قوله** تم مصطفيين قالوا هو حالهم الا بصاروا
 وانما جاز ذلك لان التقدير لشخص نسيه اصحاب الا بصار لما في ان شخص زيد بجره او يكون
 الا بصار ولت على اربابها في جعلت الحال في اله لول عليه ويجوز ان يكون مفعولا للفعل كحذف
 تقديرين بامهم مصطفيين انتهى وانت حبيب ما فيه من البعد والتكلف والاول وان اعلم ان يكون
 حالا مقدم من مفعول يفرغهم وتولد لشخص فيه الا بصار بيان حال عموم الكلامين ولذلك
 او نسيه اجملة العقلية فان المؤمنين المخلصين لا يستمرزون على تلك الحالة بخلاف الكفار حيث
 يستمرزون عليها ولذلك جزم حالهم بما يدل على الرزاسم والنيات فلا يد على انهم انكروا على
 التفسير الثاني بمصطفيين فيقال **قوله** سرعان الى الدان يعني بركة واستكانة كاسراع الاسب
 والى ثقف **قوله** بل نيت على الاصل جوهرهم شاحصة لا تحرف اي كسطينون ان يطروا او ينظروا
 في انفسهم قال في سورة النمل الطرف تحريك الابصار لينظر موضع موضع وما كان الناظر
 يوصف بارسل الطرف وصف بركة الطرف والطرف بالارتداد **قوله** اي حالته ولعل الاووي
 ان يحل النظر على البالغة في السجدة اي الصواء واللاء في الخلق **قوله** من الظمان بكسر الظاء وضمتها
 جمع فم وهو الذكور من النعام والوحوش من الطيور والسفينة صدرها يميز ولا يميز **قوله** اخر العذاب
 على ان تفصيل المعنى ولعل في انظم تقنين والتقدير روزنا الى ذي اجل قريب اي قليل وهو الدنيا

فمكون فاعلا من فاعل
 على فاعله من سورة
 وما اظبا عليها

مؤرخة ابنه وهذا ما نظر الى التفسير الاول قوله او اخر اجاب الى التفسير الثاني في قوله على ان القول
والظاهر ان القائلين هم الملائكة **قوله** ولعلهم اتسموا انظر الى اخره جواب سؤال وهو كيف يكون هذا
الاقام من عاقل مع ظهور انه لا يحكم احد في الدنيا **قوله** او دل عليه حالهم الخ اي لا قول ثم ولا تسم
ولكن دل عليه حالهم **قوله** اي يتكلم لهم الخ فالامثال جمع مثل بمعنى السببه والمثيل **قوله** او صفات فانظر
الخ عطف على انهم **قوله** او فعله الخ يعني في الدنيا **قوله** المستغنى فيه مجدهم لغل انهم هذا من اضافته
مكرم فان المصدر المضاف من صيغة العوم على اسمعت مرارا **قوله** او عند ما يكرم به هم انما يصح اذا كان
مكرم يابنفسه كما قد عرفت والمحفوظ انه يتعدي بالباء قال انه يخ واذ يكرم بك الذين كفروا قال ابو
هلال العسكري في النور الكبد اقوي من الكبر والى ان يتعدي بنفسه والكبر يتعدي بحرف فيقال
كاهه يكره ويكره ولا يقال كرهه والذي يتعدي بنفسه اقوي **قوله** سوي انما تدرج يتعلق به اللام **قوله**
وقيل ان نافية الخ فلا يتوانى القراءتان فان قراءة الكسائي وت على عظم مكرم وان كانت
نايبة وت على صغارتهم ثم ان كلمة ان على الاول شرطية والجملة حال كافي نظاير **قوله** انما تدرج
وجوز الطيبي محل الوعد على قوله وعند الله مكرم فان معناه ويجازيهم عليه كما قرره المحرر **قوله** اينما
بانه لا يخلف الوعد اصلا هذا لا يرد ان انايت من جعل للاتمام بان الوعد فهو ما سبق له الكلام وما
عده تبع قال سيبويه انهم يقرءون اللام وما ممت بانه اعني **قوله** او مقدر باو كراي اليوم مقدر والمفعول
منصرف بمقدر هو **قوله** او لا يخلف وعد اي مقدر بما يخلف وعد بقرينة تخالف وعد **قوله**
لان ما قبل ان لا يعمل فيها بعد قال ابو حيان والظاهر استئناف **قوله** وعليه قوله بديا هم جلود وغيره
والذي ذكره المحرر سورة النساء يدل على انه تبديل الصفة فراجعه والكمل وجهه **قوله** وعليه قوله
يق بديل الله ستينهم صحت فان قيل هذا يخالف لما سئل في سورة الفرقان حيث فسرها بان
انه يجوز سوا من معاصيهم بالتوبة وينت مكانها لواح طاعتهم او بديل ملكة المعصية في النفس
بملكة الطاعة او بان يوفق باصدا وما سلف منه وبان يثبت بدل كل عقاب ثوابا لذات الذي
ذكره من جهة المعنى الاخر وان ذكر ذلك هناك بصيغة التقرين يعني انهم يجازون لما ذكره من جهة
وما علوه رياء وسعة وهي بايات بعد اسما حسنات بعض العمل المحكوم عليه بانه سببه
حكم عليه بانه حسنة **قوله** ولا يبعد على الثاني ان الجمل هو بعيد لاستلزامه كون الجنة والنار غير مخلوقين
الآن وقد ثبت في الكلام انها مخلوقتان **قوله** على ما استبره قوله الخ وفي التفسير الكبير الذي دل عليه
قوله كما الخ وانت خبير بعدم وضوح وجه الدلالة والاستعانة **قوله** اذا كان احد الامرين على
ما يزعمه **قوله** قوله واذا التفتوس فتردت على بعض التفاسير **قوله** او قروا مع الشياطين كقوله
بقيض لا سيطا ما ففعله قرين وقوله نوربك لخصه نعم والشياطين **قوله** ومع ما اكتسبوا من
العقائد اي جزاؤه او كذا به لوجعل العقائد اجبا فظانته على ما قيل في الاحمال الستية والى
فهم يرون عن تلك العقائد ولا يفتقدونها **قوله** او حال من ضميره اي من ضمير مفرقين فيكون من الاول

تبيين

المتاح ان كان المفرقين حالا والروية بصريته وهو الظاهر وان كان يحتمل ان يكون عليته ومفرقين مفعولا
ثانيا **قوله** وزيد الخ يسمي رسول الله ثم زيدا **قوله** بعض باب عطف الصفاة وما يجوز ان يكون
خبر بعد خبر المبتدأ وهو لا من ضمير لاني اي ان زيدا لم يفيض على ساعة تارة وعلى سائفة اخرى يتخلص من
الوقت فلما تأييد في البيت لكون الصفة الغل **قوله** من الابل بضم الهمزة والوجهة حال ثابته اي من غير
مفرقين **قوله** او قال اي ابتدائه على ان يكون في الاصفاء متعلقا بمفرقين لكن صرح المحرر في اوابي الاخر
ان الالتفات بالضم فيها اذا وقع الجملة الاسمية حالا فيصح ويجوز ان يقال انها في ثاويل لغز اي من يبين
بتظان **قوله** اي بفعلهم ذلك يقول ليحيى متعلق بمحذوف **قوله** لانه اذا بين المومنين ان
يقال انه اعلم من جزاء الطغيين باكتساب عقوبة اعدائهم فيكون ما فعل بالجزاين جزاء لكانت الطائفتين **قوله**
ويبين ذلك اي التيمم للحركة والطبيعة **قوله** ان علق اللام ببرزوا فيه ان الظاهر ان فاعل برزوا
ضمير المعاندين للرسول وهو المناسب للوعيد المنعم من الضدين ويتبين ذلك اذا درست انهم برزوا
في نعمهم على امر **قوله** او السورة والذكية باعتبار الخبر **قوله** من قوله ولا تخش الله الظاهر ان من لا يات
الغاية ان من هذا **قوله** فيكون اللام متعلقة بالخ وقيل اللام لام الامر قال بعضهم وهو حسن لولا قوله
ولذلك فانه منصوب لا غير لكن يجوز ان لا يكون قوله ويذكر معطوفا على الامر بل يضمن فعله فيقول به يعطين
عليه **قوله** من نذر به من باب علم ولم يبق فعل لعوب لقولهم نذرت بالشئ مصداق **قوله** منتهى كما لها
التوضيح اي غرابة التثنية والافنية كلام **قوله** عن النبي ثم من قوله وسورة ابواسم الجديت رواه
الثعلبي والواحد ابن مردويه في تفسيرهم من حديث ابي ابن كعب رضي وهو موضوع كذا ذكره
ولي الدين العوار ثم ما يتعلق بهذه السورة الكريمة والحمد لله على التوفيق والصلاة على رسوله الهادي
الى سواد الطرق

وتجوز في النمل اراء اللوح المحفوظ الكتاب **قوله** اي بايات الجامع يعني الكلام الجامع ومعنى الجمع
بتفادير الواو **قوله** كما ملأ على ما يدل عليه اللام **قوله** تبيين الرشد اشار الى ان المبين من ابا ان التفة
وهو الظاهر في ثمة السورة السابقة وكان يمكن ان يجعل من اللازم اي الظاهر امر حاية الاجاز او
الواضحة معانيها **قوله** بيان غريبانهم ذلك من التنكية الى التيمم وتوي وتوي رجا بالفتح لم احد
في كتب القراءة **قوله** وفيه ثمان لغات وفي معنى السبب في رب ست عشرة لغة ضم الزاء ونحتها وكلا
مع التشديد والتخفيف والاحجب الاربعة مع ما الثاني ساكنة او متحركة ومع التجر منها
فهذه اثني عشرة والضم والفتح مع اسكان الباء وضم الهمزة مع التشديد ومع التخفيف **قوله**
فحقة ان يدل على الماضي قبل لانه للتفصيل ولكن فيما يتبين وذلك في الماضي قال ابو حيان ودخوله
على الماضي ليس بلازم بل قد يدل على المستقبل لانه قليل بالنسبة الى دخوله على الايضاح **قوله**
اجري مجراه فهو مستقبل في التحقيق ما من يحجب الثاني **قوله** نكرة موصوفة والعائد من جملة الصفة
محذوف تدبر رب شئ يوت الذين كانوا **قوله** كقوله ربنا نكره البيت فان عود الضمير اليه دل

المضارع

على اسمية ونية تأمل فانه يجوز ان يكون ما كانه ومن الامر متعلقا بتلك ومن التبعية ان يكون بعض الامر والغير
 عايد اليه والى الامر **قوله** ومعنى التقليل في رتبة ان موخره التقليل او التاكيد في معنى السبب ليس
 معناه التقليل انما هو لان لا يكون ولا التاكيد انما هو لان لا يكون درسته وجماعة بل التاكيد كليا والتقليل
 قليلا في الاول رتبة الذين كثر والواحد اسمين انتهى ومعنى كلام المفسر ان علة التاكيد بما وضع للتقليل
 على طريقة استعارة احد الضدين لآخر لا يدين بانهم لم يروا به يظهر ان مثل تلك الاستعارة لا يلزم ان
 تكون للتاكيد كما يفهم من ظاهر **الفتاوى** **قوله** فباي ان يروا ان كان الحرف حصة متعينة فهو متعينة
 والباء زائدة كما يجب درم وان يروا خبره اني ما خلق ان يروا وان كان مصدره
 فبالعكس والباء للعلامة وعلى التقديرين فالجمل جواب لومعنى الشرطية فيها **قوله** والغيبة في
 حكاية واداءهم الظاهر من هذا الكلام ان لولم يمتدحوا بقوله او بالاولى ففعلوا بوزنهم وفي اي
 يوزون السلام وان جعلوا مصدرية فبالجمل في ثاويل المفرد مفعول بوزنهم وان ينزل بوزنهم
قوله لا غيبة في قولك حلف بانه يفعل اي نظرا الى انه عجز عن انهم كذا وكذا ولو نظر الى الكناية
 لقليل لا فاعلم وفي الآية لو كان مسلمين **قوله** يا كلوا مما رزقوا يحتمل وانه اعلم ان يكون امرين بقدر
قوله لا لانه وروى عليه كما سبق نظيره في سورة ابراهيم وكذا قوله ويلهمم الليل او جواب امر
 على التجرز لا يدين بكونه فاجوابه باقامته تمام غاية والاكلا سببية بين الترك والكلهم ومنهم
 حيث لا يصح ان تركهم ولم تفهم بالكلوا يتمقوا فانهم ياكلون ويتمقون سواء ترك تفهمهم
 او لم يتركهم **قوله** وبخلهم باجرهم بسوء ضيقهم مصدر راي وانه جائزهم **قوله** والفرق الاول
 المعنى فان انما لانه لا يفعل بالاغراض عند اصل السنة **قوله** وفي الزام المحبة لان الاقنا فاس
 ارعواهم لا يكون الا عند تكرار الاذكار وبوت المحبة **قوله** حلة واقعة اخرته وانكر السكاكين
 مالك وابو حيان وابن هشام وغيرهم ذلك وجعلها حالا وكذا قوله الا لها من زود وقاها جمل
 ظرفية يجوز جزمها بالواو اذا وقعت حالا ووجه جعلها صفة انها لو كانت حالا لكانت على ذي
 الحال كونه نكرة واجيب بانها سبب وقوعها في سياق النفي كانت في حكم الموصوفة اذا المعنى
 قربة من القرين **قوله** لا يرضى الوالان اصل الوالان يكون عاطفة والوصف ليس موضعاً للفظ
 لكن في شبهة صورته صورة الحال للربط وتاكيد اللصوق **قوله** نادوا به النبي وهم على الهكهم ولا
 ميعدان يكون النداء من قوله في تشريرا لرسوله وموتيرة له عاصبه اليه من اول الامر لانه
 قول الكفار وبسببه قوله ولين سائلهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقن القرآن العزيز العظيم
قوله لعين اي لاصر معني بالياء مستند الى ضم اسم الله عز وجل فانه لم يفرقه احد من القرية
 ولم يفرقه في السواد ايضا والمعنى تفسيره عليها وحكي قراءة الحزبي والعريبي بصيغة التثنية
قوله فانه لا يزيدكم الا بكم كما قال الله مع ولا جعلناه ملكا لمجعلناه رجلا ولبس عليه ما ليسون
 وفيه رد على الزمخشري والنقص في نقص بعض كلامه في الصورة بتمامها مثلاً فانه لا يعلم مثل ذلك

قوله

بالايجز كما لا يخفى **قوله** او نفي نفى التحليل على المعنى كانه قيل في التحريف والزيادة والنقص المرفوع
قوله في شمع الاولين والبصرون يولون الصافات اليه اي في شمع الامم الاولين وجانب المكان
 الغربي **قوله** وفي القرية التفتة على طريق مستوا ذلك لان بعضهم يبيع ويشتري **قوله** واصلا الشياخ
 بكسر الشين وقد تفتح كمن الشدة تطلع على الانصار والاعوان وقد يطلع على الاتباع والاستقار
 من الشياخ بناء على الاول لا الثاني على ما يدلى عليه كلام المفسر **قوله** والمعنى بنينا رجالا يريدون
 تعبارة الارسل بكثرة في الاصل قدسية بالي وكاذا اشار الى توجيهم الاولين في الارسل
 معنى التثنية والثاني تضمنه معنى الجعل فالواو الواصلة بمعنى او الفاصلة ويجوز ان يكون الثاني
 كالعطف التفسيري **قوله** وما لجال لا يدخل الاضمارا بمعنى الحال قال ابو حيان هذا قول لا كثر
 وذهب غيره الى ما يكثر دخولها على المضارع مراد به الى ما يدل مراد به الاستقبال وان عليه
 قول له ذويب **قوله** او دى بني داود على حسرة عند الرقاد وعبرة ما تطلع وقول الاعشي
 في مدح النبي صلى الله عليه وسلم له ناطلات ما يغيبوا لها وليس عطاه اليوم مانعة عن ذلك
 وقال في ما يكون لي ان ابد له من تلقا بنسبي **قوله** كالحيط اي اذ حال ليطول **قوله** والضمير للاستعارة والتعريف
 والاصل ارجاعه الى الاقرب لم يمنع عنه مانع **قوله** وقيل للذكر اعترض عليه بان نون العطف لا ينسب
 فانه انما يحسن ذكره اذا فعل العظم نفسه فعلا يظفر له المرفوع اما اذا فعل حيث يكون مانعة ومدة
 غالبا عليه فلا وانت حسيب بانه اذا كان المقام مقام التوبيخ كمن ذلك ولا يلزم ان يكون العطف
 باعتبار القيمة والغلبة فقد يكون باعتبار الانطاف والامان فليتأمل **قوله** فان الضمير الآخر في
 قوله لا يؤمنون به والاصل توافق الضمير في الموضع اليه وفي بحث فانه يجوز ان يكون الضمير الآخر
 المستند الى ايضا والباء السببية وانما يقتضيه لو كان الباء صلة يؤمنون **قوله** وهو حال صوغ
 لاحمال الاستيناف **قوله** كذا اي حال اللقاء من غير توقف كقوله في فلما جاءهم ما عرفوه كفروا به اي في ذلك
 الزمان من غير توقف وتفكر فلا حاجة الى جعله حالاً مقتدرته **قوله** وهذه الاحتمال ضعيف اذ لا يلزم
 الموانع خبيثة بل لا يتم الخضم لزوم التوافق ولا يدعي بل يكفي كون الاصل ذلك اذا لم يتحقق
 المانع **قوله** بانه قد لمهم الم ناظر الى تفسير اصل السنة في ارجاع ضمير كذا الى الاستعارة **قوله** او باها
 من كذب الم ينظم التفسيرين المذكورين **قوله** فيكون وعيد الاهل كذا لا شدة كهم مع الاولين في
 علة تلك السنة **قوله** طول نهارهم مستوحشون لا يرون على ما يشعرون لفظا ظاهرا يقال ظل على كذا اذا
 علم بالشاردون التيل على ان ظل نهارهم صارا ايضا **قوله** من السكر بكسر السين ويجوز فتحها
 التاء **قوله** بالتحفيف والتشديد قراءة الباقيين للتكيد والبيان والتخفيف عند قوله من السكر
 بعضهم السين فالتشديد للتقوية ان كان سكونا لازما وان كان متعديا فهو للتكيد فانه يجوز ان
 يكون كمن باب رجع زيد ووجه كما يقال سخره بوسعه غيره **قوله** قد سخرنا سمعهم بذكر الشاة
 الى يذكر ابصارهم فالباء للعلامة او للسببية قالوا كلمة انما يفيد احصاء المذكور آخر فيكون

ان

قال الفراهيدي في الصحاح
 قوله كذا اي حال اللقاء
 رجع الاولين

الحصر في الابصار لا في التفكير فكانهم قالوا اسكت ابصاره لا عقولنا فخرج وان تخاليل ابصارنا هذه
 الاشياء لكن علم يقول ان حال بكائه ثم قال ابل نحن كأنهم صمدوا من الحصر في الابصار وقاوا بالاوز
 ذلك في عقولنا بسحر سحره لا ولا يبعد ان يقال واذا علم الاضراب باعتبار اثاره هذه فحينئذ لا يبعد
 المدلول عليها باسمية اجلة يقول ان مسحة ريتا لا يخص هذه الحالة بل نحن سترقون عليها في كل اوج
 من الالات **له** على ذلك عليه الرصد في المصيبة والتجربة في الخواص **له** مع بساط السماء على التوق عليه
 المتكلمون والكمالات **له** بالاشكال والهيئات البهية ينظم على قدره اثاره خبير الفعول في السماء
 ومحو السمع والنبات يلزم اختلاف الضياء فان ضمير حفظنا هاراجع اليها او الي البروج قبل الظاهر يقول
 الى البروج لانها المحدث عنها والاقرب في اللفظ **له** به لعل شيطان لان حفظنا في ثاويل الشيطان
 اشار اليه المصنف فشره بامنه الاقليل الى لم يطعمه لكن قال الرضي وثاويل الشيطان في غير الي وما يتعرف
 منه ما يركب في الشواهد فشره بامنه الاقليل ولا يجوز مات الناس الا يزيد اي لم يعيش الناس الا
 زيد وكان الزجاج يحكيه البديل في قوله فيقولوا كانت قرية آمنت نفعها ايمانها الاقوم يومئذ
 لقادله التحصين بلقي لان المعنى ما انت قرية اذ اللوم على ما فات دلالة على انتباهه وقد رقت القاعة
 انتهى وبات مشرب ما الداعي للمصر على يقين البهية وان لم يصبها بالثاويل او لا يجري الا على
 لفظه حتى يلجئه الى ذلك فيحتاج الى الثاويل الذي الاصل خلاف **له** واستمر ان السمع اختلست
 من المراد بالسمع السمع **له** لما بينهم من المناسبة في الجوهر مخالف لاسي في آخر السمع وان
 السمع مندرج في صفات الذات وقول فيضان الحق والانتقال بالصور المكونية وتكون
 جبهة ظاهريته بغيره بركات لا تقبل يمكن ان يقال المراد ان سميع القرآن مشروط بالامطالع
 السمع ثم لا يلزم من نفي المناسبة المخصوصة في المناسبة مطلقا فلان في **له** او بالاستدلال الموفق
 الكلام شيئا طين النفس وسم المجنون والمراد من قطان السمع على هذا التقدير الكواكب **له** وقيل
 الاستثناء منقطع وهو اصل القطبانية الابدال لا يكون الا على تقدير التجانس والانتفاع على خلافه فيمن
 حيزه الوهمين تمانف وانت خبير بانته في علم الاحوال انه البات حكم آخر بعض المشغلي
 لا باخر اجماعا على ان السمع في الاستثناء نقول والانتفاع على خلافه غير مسلم على الاطلاق
له فانه القاطعة على تقدير اتصال الاستثناء جزائيه ما في من معنى السطوية على تقدير الانتفاع
له فبعبه ولحقه قال بعض العلماء والفرق قائم بين تبعه واتبعه يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الباقي
 الحق بالاول وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى معه قلت قلت قال الجوهري في الصحاح قال النفس
 تبعه واتبعه بمعنى قال ابو بكر الرازي اي لحقه مثل ردفته واردفته ومنه قوله في الاثر حفظ
 الحظفة فاتبه شهاب ثاقب انتهى في القاموس واتبعهم تبعهم وذلك اذا كانوا يسبقون فبهم
 ثم كلام المصنف يدل على الفرق فان عطف لوقه على تبعه يدل على ان اللوق غير معتبر في معنى تبعه بخلاف
 اتبعه وهو موافق الكلام الجوهري وغيره في الصحاح تبعت القوم تبعاً وتباعة بالفتح اذا سبقت

ذلكم

خلفهم او مرؤ ابيك فضيت معهم واتبعت القوم على فعلت اذا كانوا قد سبقوك لمخفهم فقص
 معنى التبع في النافي فيه **له** في الارض لان الفواكه الجبلية غير منتفع به في الاكل او لان
 الارض فيها فانها لا تثبت فيها صارت منها **له** وتوحي بالهزة بمعنى الاعرج وحارسه عن المنع
 او على كل كرم على الحدف والايصال الى العني وجعل لكم مفاتيح ولين لستم له براذقين **له** والاشيا
 بالرفع عطف على الاستدلال **له** فصر الجواسيس الظاهر ان هذه الغاء كالماء في قوله وما ذكي فوج
 ربه يقال لان قوله ضرب الميم في اللفظ من يفاع القدرة اليفاع ما ارتفع من الارض فاضافة
 الى القدرة كاضافة لثبات الماء **له** شبه الريح المفاك في ارسد الرياح مسبهة بالواقع **له** كسبه
 المفعول في حيل الواقع على معنى الجوامل **له** او ملكت عطف على جوامل واطلق اللوح على الملقات
 اما على الاسناد المجازي بان يوصف الريح بصفة مالم يصاب له ومبينة به من حيث السببية
 او على الحقيقة من باب النسب كالماء وناو على المجازي في المفرد باعتبار السببية لان لبح الريح سبب
 لانها ما او باعتبار ما كان فان الملح كان اولاً لاني او على حذف الزوائد نحو انقل فمناقل واعشب
 فهو عشب **له** للشجر بان تقيها وتبينها الى ان يخرج لمها وقيل بان تجري الماء فيها حتى تنزه
 تخرج الدهر **له** ونظير الطوايح بمعنى المطايا اما بحذف الزوائد والاسناد المجازي او انب
له وارسد الريح قبل هذه القوة تخالف ما جاء في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها رياحا
 ولا تجعلها ريحا من ان الرياح للخبير والرج للشر واجب بانه يحول على الغالب فقد جاء الريح في القوا
 بمعنى الخير والنفع وجوز بهم طبية وقيل ليس معنى كهيت ما ذكره المصنف بل هو الذي يطرأ على
 كثيره ولا يكون مقصورا على هذه الريح **له** على ويل الجسد كما قالوا اهلك الناس الدنيا والصبر
 الدوام البصر **له** وذلك ايضا بمعنى حفظ الآخرة في العذران والعيون والابار كاتزاله السبب
له كما يدل على الحركة الهواء المدلول عليها بقوله وارسد الرياح فان الريح الهواء المتحرك
 فان طبيعته بيان لوجه الدلالة حفظ الماء على ما ذكر **له** يقتضي الغوري في القاموس الغور القوم كل
 شئ وايتان الغور والدخول في الشئ كالفور **له** دون هذا عند **له** من سببه قد سببه معنى
 تقدم كان استأخر بمعنى تأخر **له** فان ما يدل على قدرته بره ببيان وجه التقص لبيان كمال
 علمه بعد الاحتياج على كمال قدرته **له** فازدحموا عليه قسرت والمعنى انها تحضره على قدره نياتهم
 لسفها قسرت رواه البرقي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک
 من هذه يث ابن بكال رضي الله عنها وقال الحاكم صحيح الاسناد كذا ذكره ولي الدين ابن الجوزي **له** وتوحيط
 الضمير للدلالة على لا يخفى عليك ان في العصر لا بد ان يكون الفصل ثم النبوت والشرع والقدرة
 في الفاعل وينما عن نبي ليس كذلك الا يوري الى قوله ثم واقسم اياه محمد اياهم لا يبعث الله من
 بعدهت وامثاله فلا يبدد دون في الفاعل ولا يدعون انه منزه عنهم دون الله او مع انه فاعلهم ان
 فابدره تقوي حيث تكثر الاسناد لتحيق الوعد كما نبه عليه بقوله لا محالة وانما ذكره هنا لاني

برج م

ليست عليه قوله والتبني المحمدي كما صرح به أي بالدلالة وتذكر الضمير لها في تأويل أن مع الفعل
قوله لقوله انه حكيم فانه استيناف للتفصيل **قوله** بالهكمة في العلم بالاشياء بالعلم والاشياء بالاشياء
فقال على ما ينبغي **قوله** منقح انفعاله كما تأكيد لقوله بالهكمة باعتبار جوده معناه **قوله** تضعيف صلح
العلم اذا اتفق وليس معنى كونه تضعيفه ان اصله كان صلحاً فريد صواب بل هو رباي نحو زلزل والاشياء
في الاصل مع اكثر من واحد لا يقتضي ان يكون منه لكن ذيان اكثر وف دليل ذيان المعنى فيكون معنى
ضلع من اثنين نشأ زايده **قوله** وهو صفة صلصال وقيل بدل من صلصال **قوله** مصور في الكشاف وجوه
سبون بمعنى صور ان يكون صفة صلصال قال الحلبي لكن يلزم تقديم الوصف الى اول على الفرج
اذا جعلت من حاء صفة صلصال اما اذا جعلت من ايم بدلالة فلا ذلك ان تقول للزوم سلم ولا
ف وفي الاثر قال الرضائي اذا وصفت التركة بمردود وظرف او جملة تقدم المردود واخر احد الباقين في
الاغلب كقوله في هذا ذكر مبارك انزلناه وليس ذلك بواجب خلافا لبعضهم والدليل عليه قوله
في هذا كتاب انزلناه مبارك انتهى **قوله** من سنة اوبس وفي حور **قوله** او مصوب ليس
اي يصور هكذا او جده هذه الصورة في بعض النسخ والظاهر ان تحريفه في النسخ والاصل ليس **قوله** من نار
اخر السند يد قال الامام في التفسير الكبير السوم في اللغة الرجح اكاره والرجح الحارة فيها نار وقيل سميت
سوما لانها بطرفها يتخذ في مابم البدن انتهى فالاولي للعلم ان يقول من نار الرجح السند يد ارجح
كتب اللغة **قوله** فانها اقبل بها لان احوارة مقوية للروح ولا مضادة **قوله** باعتبار الغالب جزم من حاء
الكلام في الاثر. بجملة التوقع **قوله** كما هو في النسخ وفي بعض النسخ كما جزم وذلك باعتبار اكتساب
المساق التانيث في المضاف اليه **قوله** فهو للتبني على المقدسة التي نية يتوقف عليها امكن احسن استدلال
المؤمن على امكن احسنه كما كان جمع الاجزاء وما يلحقها على كانت عليه واما واة الحيوية فيها امكن
ونبت ان انه في عالم تلك الاخر او قاور على جودها وشايفها وانجباها نبت امكن المحرر لكن المقدم صرح
والثاني مثله فاما مكان المحرر يتوقف على اربع قابلية الاجزاء بالجمع والاشياء وعلمه في بها وتدرية على علمها
واجباها في الآلة دلالة على كمال الامر على استار اليه المهر لكن اطلق المقدسة القابلة على قبول الاثر
الجمع والاشياء بتقديم العلوم العلم وتناول القدرة في النظر والاعتبار كونه الاصل وجعل كمال قدرته تعالى
مقدرة اوجله مع ان لا بد من عدم علمه في ايضا لا نظرا انه فيه لاستلزام ثبوت الاثر في ثبوت الثاني وقد
نبت عليه المهر انما بقوله فانه ما يدل على قدرته ودليل على علمه وانتهى اعلم **قوله** ولا كان الروح يتعلق
اولا على فاعادة الفلسفة على احواله كبر في هذا الكتاب ثم اراد بالروح النفس الناطقة التي
يستعملها كل احد بانها **قوله** بالحي واللطيف المسمى عند الاحياء **قوله** المنبث من القلب قالوا القلب
له تجويف في جانبه الايسر يخزن فيه اللطيف الذي تم فيجزيه جوارته المفرطة وهذا الجار هو المتعلق الاول
لنفس الناطقة **قوله** جعل تعلقه بالبدن اي بهذه الكيفية **قوله** لما تفرغ النفس حيث قال في تفسير
الروح من ذود روح صدر منه لا يتوسط ما يجري محري الاصل والما في قليل اربعين الاضافة اضافة

الثانية

الشريف تجويف الله وناقة الله او الملك اذ هو المتصرف في الاشياء والروح هو روحها حيث
يشاء وفي هذا بحث فان جميع الارواح كذلك فتخصيصه بالاضافة لا بد له من تحصيل **قوله** او هو وقع
الظاهر تقديمه على ساجدين **قوله** وقيل يعني المبردة قوله كان الذي حال لا لا كبر **قوله** لان التأكيد يفرز
امر المتبوع ولا دلالة فيه على الاجتماع فيكون تاسيسا لا تأكيداً فينبغي ان يكون حالاً كذا وفتح ومعرفة هذا
واجب بان لا اصل اشتقاق يدل على الاجتماع فلا بعد ان لم يلاحظ ذلك كما يلاحظ المعاني الاصلية
في الكنى وتفرغ معنى المتبوع بالنسبة الى المعنى المستعمل فيه لا ينافي في اشارة معنى زايده بضمه ونبت
قوله وبما بعد الدلالة الميم يعني الدلالة على ذلك ايضا وتركه للاعتناء وعلى فهم اسام مع من لفظ اكثر
لظهور ان التأكيد يدل على ما يدل عليه المؤكدة ولكن الكلام في ان هل يجوز ان يقتضيه اشارة المعنى للتأكيد
معنى القيمة بانفكاك العلم به الاستقناء كما يفيد كمال بعد افاقة معنى القيمة معنى التأكيد في مثل
قوله جازي القوم جميعا فتعوض ما عسى يكون كمال الاستقناء وترك ذكر اسم العلم **قوله** وان جعل
مستقلات وعلى التعليل او كونه من الملائكة حقيقة **قوله** هل سجد قال الرضائي معنى حروف التحصيل اذ
دخلت على الماضي التوبيخ والوم على ترك الفعل **قوله** اي غرضك فيكون خلاصة جوابه فوضي ان لا يلائم
نفسه وكان يمكن ان يحل على السؤال عن سبب تركه السجود **قوله** انا ملك ترجع كون الاستقناء متصلاً بها
على ان كان من جنس الملك وقدرة التفصيل في سورة البقرة **قوله** مطروحة اي قوله بجم من الرجم بالحجر وهو كناية
عن الطرد **قوله** او شيطان فرجيم من الرجم بالشهب كناية عن كونه شيطانياً **قوله** وهو عبيد جني على كل الوحيين
قوله بنظر الجواب عن شبهة حيث علم منه ان الشرف والكرامة بتشريف الله به وتكرمه بظلال اوعاه من
الشرف والكرامة اذا بعده واما في وقرب آدم وكرمه **قوله** فانه منتهى اللعن واللعن المحرور في العذاب
بمعنى الطرد عن الخير والكرامة وبمعنى كونه شيطانياً بعد **قوله** ومنه الظاهر اسم فاعل في الاشارة بمعنى جعل
الشي منهي خبر مقدم **قوله** وما في قوله الجواب سؤال ان كيف يكون منتهى اللعن وقد اشبه الله
تج فيه ناجاب انه بمعنى افر **قوله** لانه ابعده غاية الميم يعني ان المراد التأييد بقوله هو ما دامت السموات
والارض **قوله** او انقضى النفس عطف على اهلك **قوله** وهو النسخة الاولى اي يوم الوقت المعلوم يوم
النسخة الاولى على تقدير المضاف او عند النسخة الاولى على تقدير عود الضمير الى انقراض النفس الاولى
ارجح بقية قوله ثم ويجوز ان يكون الميم **قوله** فغير يعني انه بعد ان كان عتبة منتهى للفاعل ويجوز ان يكون
منتهى للفعول قوله ويجوز ان يكون المراد بالايام الثلاثة يوم القيمة فيكون مراد باليسر جبره النفس
في الاخرة انما في الموت ويرجع صاحب الكشف هذا الاحتمال بناء على ان اللعين عالم طابث الى علم
ان لا يجاب اليه وفيه بحث فان ما قاله ليس بشيء ولا مبنياً **قوله** الباء للقسمة واضرار السببية
في الاضاف ونقل كونها للقسمة بصفة التعريف **قوله** نعم لازين لهم العز في لهم عايد على غير مذكور
بل على ما ينهم من الكلام وهو ذرية آدم ولذلك قال في الآية الاخرى لئن افرقتني الى يوم القيمة
لاضنكن ذرية الاكليم **قوله** لازين لهم المعاصي في الدنيا اشار الى ان مفعول لازين محذوف

حوله المعاني وان المراد بالارض الدنيا كما قوله اخلد الى الارض لان الارض محل تاعها ودارها **قوله** وفي
 انعقاد القسم بانفعال الله تعالى في خلاف اورد عليه بان الخلاف للفقهاء وذا اعمهم في اربعين سنة عليها
 احكامها في الكفارة وغير ذلك لان ابيهم المتعارف فانه لا خلاف في ان اسم الخلف في عرف العرب
 يقع عليه وهو متعارف عندهم ولقد اورد الشافعي الخلف بالآباء وعده الاعقاب فلو كان الكلام المذكور
 لا سأل به هذا المقام وفيه شبه فان اقسامه ليس باخرائه بل انكاره من الله يصح وليد للقبائل فيوز
 الخلف الشري بنفله لا بفعله في نفسه بل هو مقام ظاهر لا في الانعام وان الخلاف ليس في الطلاق
 اسم الخلف عليه بل في جعله مقسما به وليس ذلك متعارفا عند العرب قال في الهداية واليمين بالله
 او باسم آخر من استأذنه في كالحرم والرحيم او بصفته في صفاته التي يحلف بها في الكفارة او بجلاله
 وكبريائه لان الخلف بها متعارف الاول **قوله** وعلم الله انه لا يكون بينا لا غير متعارف ولو قال **قوله**
 الله وسخطه لم يكن حالف وكذا اورد في الله لان الخلف بها غير متعارف ثم قوله ولقد اورد النبي عن
 الخلف بالآباء ولا سأل به بالمقام فانه لا يتفرع على فرع عليه او الفرع عليه متعارف الخلف بافعال الله تعالى
 الخلف بغير الله تعالى مع مطلقته لو سلم ما ذكر ان الكلام في اطلاق لفظ الخلف فالاستطراد للكيفية الفريدة فيهم
 العائدة مما لا يحصى كثرة فلا بد من انكاره **قوله** وقيل للجبية هذا هو الاول في ان لا فائدة في منع في مكان
 آخر بغير تلك والقبضة واحدة واكمل على ما ورثين لا موجب له وانما ثانيا فلان جعل الاثم آ مقسما به غير
 متعارف ولعل لاجل ذلك رجع السببية في الاثر **قوله** اوله الاثم آ بالنسبة الى النبي واختار المصنف
 بعض هذه الشاغل في الاثر **قوله** او بالاضلال عن طريق الجنة ولا يخفى ضعفه فان المبتلى ضل عن طريق
 الجنة اليه شيئا بآثاره على الكفر ونسبة الفرج اليه الله تعالى في امره بالسجود والادام على وجههم فكيف ينسب الاضلال
 عن طريق الجنة **قوله** وان في امهاله لم قد اخذناه في سورة الاثر **قوله** وضمن ذلك لا يخفى على ذوي
 الايمان انه لا يرفع ما يورده عليهم بناء على من جهلهم في وجوب رعاية الاصلح ان لا يمكن فيما يكون سببا لزيادة
 غيبة وان الاصلح لبي ادم ان لا يسلط عليهم من بحرهم ويرغبهم في المعاصي فيكون سببا لزيادة غيبتهم
 المستوجب لزيادة في عذابهم وقولهم وان في امهاله توفيقا معارض بان فيه توفيقا لما بعد التحقيق فزيد
قوله ان الذين اخلوا انفسهم به في سورة يوسف اخلصوا دينهم وهو الموافق لقوله اخلصوا دينهم
 حتى على ان اربعة اى كافي الذي يجب مراعاته في تأكيد ثبوتة وتحقيق وقوعه فالكلام على التنبية عند اهل
 السنة كما في قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين او لا يجب رعاية الاصلح عند ما **قوله** يوتي الى الوصول
 تفسير لقوله طريق علي وابتدأ بحرف الاستعلاء على حرف الانتهاء لتأكيد الاستفهام والشهادة بجهلهم
 من حيث عليه فهو اهل على التمكن من الوصول وهو تمثيل فلا يستعمل شي على الله تعالى في ذلك علوا كبيرا **قوله**
 وتقية الوضع جعل المستثنى مستثنى من **قوله** لتعظيم الخلفين حيث جعلوا للتبوعين الحكم عليهم والظاهر من
 كلامه ان عبادي للجنس فاذ اوجع عنهم الفادون بغير الخلفين وكان يحتمل ان يكون للمسلمين الاستثناء
 يكون منقطع ايضا **قوله** وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا حيث لم يقصد الى احواله من الحكم ولا يضر

قوله

ادخل في المستثنى منه وقد سبق نظيره **قوله** لا فضاي الى من قضى الاستثنائين فيجب ان المستثنى فان الضمير
 في صرح الاستثناء لا ينافي في التفسير في جعل الاضلال على الخلفين ما يشير اليه كلامه فان الصبيان و
 المجانين من عباد الله اخلصوا من انوارهم مع قوله ما جعله علمه والظاهر ان حرمانهم قبل ان يكلفوا العباد
 اكثر من المكلفين خصوصا اذا انضم اليهم المخلصون فظهر تنفيذ الوضع فائدة اروي على ان الكثرة لا وجوبية بل هي
 رخصة شرطهم والمخلصون كثر وان قلوا او الفادون بالعكس في آخو قسم الاستثناء لانه المتناهي وكذا لا يجوز ان
 على الف الاستثنائية وسبعة وتسعين الائمة من ذلك لانه لو اورد من الف بجملة من الجملة الخطابية انتهى و
 السامعون الذين شرطوا كون المستثنى في الباقي قال في تفسير هذا الكلام ويخرج على اعتبار المجاز كون المستثنى اقل من
 المستثنى منه الباقي بعد الاستثناء انتهى المجاز هو التخصيص عند الاستثناء على ما يخفى على من نظر في كتابه
قوله على تقدير مضى ان كان حوله **قوله** ومعنى الاضافة يعني الاضطلاع على **قوله** يدخلون فيها اكثر منهم وهم
 ان يكون التقدير في الباب فلو لم يكن كذلك بل هو لبقات لكل منها باب على صفة يدخلها فيه من اهلها
 من فرق اهل الاضلال **قوله** او طبقا نقل ذلك عن اكابر المفسرين من الصابة والتابعين **قوله** في جهنم ونظر
 الى اختلاف الروايات في ترتيبها وفي اكثرها اولها جهنم وفي ما بعدها اختلاف ايضا وانه اعلم في الاكون
 الى المحسوسات التي ابرأها من الاثبات ولا يبعد كل البعد ارجاع الصبر الى الباب المراد بها الطهارة
 بغيرها من العقلاء **قوله** او المستثنى في الظرف فانه لو كان جبر مقدر ما جعل ضمير البتة **قوله** في الكفر والقول
 وانما حمل على المعنى لانه المعنى الشري لذلك اللفظ ولا متعاقبة الفادون وقد دخل فيهم عصاة المؤمنين
 حيث دخلوا في القصة لا وجوب جهنم اياها فانه منها وذلك ينافي في الشك وبهذا ينبغي في التفسير الكبير
 فوجب ان يعتبر الايمان به ولا يراى فيه آخر لان التخصيص خلاف الظاهر لانه يترك الظاهر اذ اول دليل للباطل
قوله مع ان المتقين في جنات لا كان حال المؤمنين معتنى به اوانهم في جنات ويمدون وجعلوا يستقروا
 فيه في الآخرة كما هم مستقرون فيه في الدنيا ولذلك جاء اذله على قراءة الامر لان من استقر في الشيء لا
 يقال له اذله فيه وجاء في الفادون موعودا به وان جهنم لم يوردهم لانهم لم يدخلوها فبحان اية الرحيم **قوله**
 فان غيرهم كفرة يعني اذا اجتنب منها فلا يكون صاحبها من الاثبات المقسومة لا بوجوب جهنم فيه بل في المتقين
 لكن هذا الكلام يحتاج الى ما ذكر في الكتب الكلامية من تجزئة العقلاء على الصغار اذا اجتنبت الكبائر فزادها
 وتامل في التعليق لكل واحد جهنم وعين على ما يقتضي قاعدة مقابلة الجمع بالجمع **قوله** ثم قوله من ومنها جنات
 ما ذكر في سورة الرحمن يقتضي ان يكون لكل جنات وعينان لاجنات وعيون الا ان يكون على حدب
 من قوله فلنجمع الشان **قوله** وقوله مثل الجنة دلالة الآية على تعدد الانهار فحسب اما على تعدد العيون
 لكلا من ذلك لا يخفى **قوله** اراية القول اي وقد قيل لهم فخذوهم الى الباب وهذا اذا كان لكل جنات
 وقد يقال انهم اذا توجهوا من الجنة قبل اذ خلصوا فلما ياتي ذلك كونهم في الجنة وذلك على تعدد
 ان يكون لكل جنات **قوله** بقطع الهمة ومنها **قوله** على انما من بني المفعول الذين فعلوا هذا يكون
 انبياء كالنكر الان يخفى سلامة ما يكون جسمانيا والامن بغيره **قوله** والزوال قيل الاو في الاضلال

الاستثناء الاكثر

ارجع من اية فاعلم ان جهنم في قوله
 كسيرة ارجع من قوله فاعلم ان جهنم في قوله
 وسنة ارجع من قوله فاعلم ان جهنم في قوله
 كسيرة ارجع من قوله فاعلم ان جهنم في قوله

والاشارة الى ان قوله فاعلم ان جهنم في قوله
 والاشارة الى ان قوله فاعلم ان جهنم في قوله
 والاشارة الى ان قوله فاعلم ان جهنم في قوله

ونهت عن جعله على حدب
 ونهت عن جعله على حدب
 ونهت عن جعله على حدب

على الاول بلا يكون قوله وما هو محذور من تكرار او فيه بحث فاما الامم من شئ لا يسلمونهم عدم وقوع ذلك
 الشئ فان الكافرين آمنون من مكر الله ولكن يكرههم ويكره ان يكون المراد ذوال انفسهم بالموت
 لا الزوال عنه **قوله** في الدنيا على ما ورد في قوله تعالى رضى الله عنه ان الاله تزلت في ثلثة اجساد من العوب
 في بني هاشم وبني قيس وبني بكر وغير ذلك من عصبها اخرج ابن ابي حاتم وابن جرير عن عكرمة بن الزنا
 قال قلت لابن جعفر ان فلانا قد تولى علي بن ابي طالب ان هذه الآية تزلت في ابي بكر وعمر وعلي وزين
 ما في صدورهم من علي قال والله انها فيهم انزلت قلت واني على ما قال علي بن ابي طالب ان علي بن ابي طالب وبني
 عوف وبني هاشم كان بينهم في الجاهلية فلما اسلم هؤلاء القوم تجاؤا فاحذوا ابا بكر خاصة فجعل علي
 يستن بغيره فكذب بها خاصة ابي بكر فزلت هذه الآية وروي عن علي انها في اهل بيته **قوله** او في
 الجنة على ما ورد في امانة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو المناسب للقيام وانه **قوله** او في الجنة سئل الجليل
 اتحد الخامس في القلب من الغفل في جوفه وتغلغل فلا وجه لتفسيره بالتجاسد انت خبير بان المعنى هو
 ونوعا ما يصدورهم ما يقضي اليه الله وهو التجاسد على اقسام كما تشاهد في الدنيا **قوله** او في النار
 فيكون فالأمر مقتضى لو كان المراد ونوعا في الجنة واريده في قوله في الجنة ابتداء **قوله** او في النار المضاف اليه
 فان قيل ان صدورهم حال التصافي لا يكون ظاهرا للفعل قلت نعم اذا لم يجعل الا مقتضى وانما اذا
 جعل حاله كذلك فلا منع او يكون نبوت الصدور كظهوره في الفعل حاله في الدنيا **قوله** او حال من
 الضمير في متطابقين يعني متداخلا او على تقدير كونه صفة لا خواص **قوله** وكون التعذيب حيث لم يقل
 على وجه القاطبة والى للتعذيب الموت والاضافة لا تقتضي حصول المضاف اليه بالفعل كما اذا قلنا
 ضرب بغيره اي اذا وقع شديدا فانها تدرك لادب طاعة **قوله** تحقيق لهما في الوعد والوعيد
قوله بايعهم وبنهم على نبي عبادي يستخروا ما اصل التعذيب بقوم لو طاعوا
 الكشاف من حيث حال عطف وبنهم على نبي عبادي يستخروا ما اصل التعذيب بقوم لو طاعوا
 يعبرون بها سخط الله اي اخر ما ذكر في الاخر **قوله** لا تقصر على الوعد على ان يكون صريح
 ويجوز نصب حاله اي ذكره وسلاما كما مر في **قوله** تعا قالوا ما منكم وعلون فكان ان يكون صريح
 به بعد ايجاس الخيفة على ما في سورة هو ويكمل ان يكون القول من مجاز عن ظهوره في الجاهلية
 عليه حتى صار كالصريح **قوله** اولانهم امتنعوا اليه وهذا هو الواقع لما جاء في سورة هو وذلك قد مر
 في الكشاف ونقل ما ذكره المفسر في الآية العجوبة للتعظيم **قوله** او باي شئ اجمع على تقدير ان يكون الكلام
 انكارا بمعنى لم يكن **قوله** في كل القرآن سبعون قلتم او تبشرون لم تكرهه **قوله** على حذف نون الجمع
 وهو حذف سبويه لانها العوضه المحذوف بالجرم والنصب والامعنى لها وقال ابو علي في اوجه الخوف
 نون الوقاية لحصول النقل بها وكسرة نون الرفع ليدل على آية المتكلم **قوله** استغفالا لعله المحذوف
 المدحونين مطلق **قوله** ودلالة على التبيين نون الجمع المحذوف ولك ان تقول المحذوف ليس يتبين
 فان الى نون الوقاية غير واجب في مثله وبذلك اجاب عما قال ابو حاتم فحذف نافع بآية

انما قال ان الله تعالى
 صوره من شئ لا يسلمونهم
 او نافع بآية
 فذلك قوله في قوله
 على الآية

من اوصاف الله وصفه
 نبي عبادي
 تعجب ولا تنفم

المتكلم مع النون واسقاط الحرفين لا يجوز حيث قالوا لم يذف الالف والكسرة **قوله** او باليقين
 فان الحق قد يطلق على الحكم المطبق بفتح الالف والواقع فيكون البشيرة بوزن ذلك حكم وعلى الاول القائل
قوله او بطريقه من فيكون قوله فهم تبشرون سؤالا على الالف والطريقه يعني بان الطريقه
 تبشرون بالولد والبشيرة به لا طريقه لها في العادة فلا يكون البشيرة صلة للفعل بل المبالغة اي تبشرون
 طيبين باي طريقه **قوله** يقنط بالكسر وباي السبعة بالفتح **قوله** ما ضيقها قط بالفتح وعلى قراءة الغنغ
 ما ضيقها قط بالكسر في القاموس تنطق كغزب ونحوه كرم توطأ به يخرج بالصنم وكفرح تنطق فطاط **قوله**
 والبشارة لا يحتاج الى العدد ولك ان تقول وكذلك تعذيبهم فان جبرائيل م في كتابه الا يري الى ما
 تقدم في سورة هو وان جبرائيل م اطلع جناحه تحت ايمانهم وروحها الى السماء حتى سمع اهل السما
 نباح الكلاب وصياح الديكة ثم نزلها عليهم **قوله** لو كانت عام المقصود لما تبدوا بها على اهل العاقبة في
 البشارة ويكفي قصة موسى وم قالوا انك انت ربنا انك انت ربنا انك انت ربنا انك انت ربنا انك انت ربنا
 لا حب لك فلما زكيا فيجوز ان يكون قوله لا توطأ به في البشارة ومطأ به في البشارة ومطأ به في البشارة
 ذلك باوهم م من القرائن المثلثين الظاهره وان لم يذكر في القرآن **قوله** او القوم مقيد بالاجرام
 دون قوم لوطا م فاضل في ذلك اجماعا لكن يمكن جعل الاستثناء متصلا على اعتبار تغليب المحرمين
 كمنهم على غيرهم **قوله** كان متصلا قيل الظاهر جعل الاستثناء منقطعا لان قوم نوح وكذا اضره فان
 معه في المعنى وان كان يعامل به معاملة المعرفة كما في المعرفة بلام العهد الذي هو جوابه ان قوم وان كان
 لكن نقد يفيد الشك فائنه المعارف كما ذكر المرزوقي في شرح قول الحسن **قوله** عسى الايام ان
 يرجعون قوما كاذبي كانوا في قوله في الغفلة قالوا انما جعلوا الالهة القوية ان اهلها كانوا ظالمين
 قال ان فيها لوطا آية ولعل على ذلك نشأ على ان قال السكاك في آخر قسم الاستئصال لا نقل احدا
 قوما الاخر والا لاظهار كمال الابقاء على عرو فان المعنى على الشئ ينزل البعيد من احتمال ضرورة منزلة او
 ولو هو احسن سبب مستلزم لا يجاب الدخول في باب البلاغة **قوله** وعلى الاول لا يكون الامم ضمرهم فان
 قيل فيكون امراته بجرته فلا يصح ظاهر العدم في قوله الا ان لوطا قلت خضت به لانه الاستثناء من
 ضميرهم ثم ما ذكر من المحصر صبي على عدم جواز تحلل جملة منقطعة من المستثنى والمثاني منه قال
 الرضا ذاك ان الاخرى مستثناة فلا كلام في انفرادها بالاستثناء كقولك اكرم بني نعيم والى
 هم البهريون الا ان **قوله** لقضته معنى العلم فعلق بها حظة الفعل مضمر اي علم انهم الظاهر من قوله
 قوله اجري قلت فيكون انهم الغائبين معول الفعل لازم باب التعليل **قوله** عا فانه ان يقر قولي
 الخ والدليل على اراء هذا التعليل جبرهم الا في ان كاسره **قوله** بايضا ك ما تنكر ما لا جدي يعني ان
 بل اضرب من هذا القول المحذوف **قوله** بما يشرك يجوز ان يكون الباء المتقدمة وان يكون
 للباب **قوله** الذي توعدتهم به والاسم كمن تتوعدتم به كما في الكشاف **قوله** فممن ذنب
 اي يشكون في قوله او يجادلوك فيه تكذبا لك **قوله** باليقين اي يتيقن ولعل على الخبر

بها

ين

المعان كان قوله وانما لصا تون تكرر اوله ثم السري يعني على التواتر **وله** وما يعنى اي التواتر
في اتي موسى السري كالتدري سيرة الليل لكن اريد به هذا السري الليل **وله** قال اني ابا البيت
كانه طال عليه الليل فاجاب جميعه بذلك وكان يجب طول الليل للوصال **وله** وكان على ابراهيم بقا الحج
في اثره ان بعد **وله** وتطلع على عالم فلا تفرط منهم القاتلة احث مانه ولا تفرط من الصفوات
كذاني الكشاف **وله** ليظروا وراه فيكون لا ياتت من القاتلة البصر **وله** او لا يفرط الخ فالله
من لفت الشئ يلفت اذاته ولو اراه **وله** يوطئوا نفوسهم على المعاجرة ويطنوا غم كثرهم ويصنوا
غير ملتفتين الي ما ورايهم كالذي تجسر على فارقة وطه **وله** على الاشاع فان قيل هذا مسلم في قدرته
يؤمنون الي خير حيث فانه حذف صلة يؤمنون وهي الباء فان الاصل يؤمنون به بمعنى واحد
الفعل بنفسه واما تعدية امضوا الي حيث فعلى الاصل يكون من الظروف المكانية المبهمة لا الاشاع
الا ان يحل كانه على التغليب قلت تعلق حيث بالفعل صا ليس تعلق الظانية ليتجه تغليب تعدية
الفعل الي بنفسه يكون من الظروف المبهمة فانه ظروف مفعول غير صريح كما في قول سرت الي
الكوفة وقد نعت النخلة على ان قد يتعرف فيه فاحذف ليس كنه في بل كنه الى على ما اشار اليه الص
وقد يميز كلام الزمخشري ايضا ان الي حيث قال قيل هو مصرفة بيان منتهي سيرة فتا
وله ولذا لك اي وتضمن تعنيا معنى اوصيا مقضيا حاله في ذلك الامر **وله** وفي ذلك يعني اهام
الامر والاشارة اليه بذلك ثم تفسير **وله** على الاستيفان كان قالنا قال اخبرنا في ذلك الامر **وله**
يتأصلون في آخرهم اي يستيقظوا لاناشاء آخرهم وذلك انما يكون اذا بلغ الاستيقاظ احوالهم وعلمهم
وله وحاله حولا والعامل معنى الاضافة لا معنى الاء كما في هذا اسرا اطلب منه رطبا اذا
الاشارة ليست في حال الدخول في الصبح **وله** وجه اي بتقدير جعله حاله ضمير مقطوع **وله** في معنى
مدبري هو لاء لعله من ادبر بمعنى صار في دبر اي الباتين منهم **وله** يستشرون الاستبشارة وشدن
وله بمنعهم عنه بقدر وسعه وهم ينهون عنه ويوجدونه لقولهم ليع لم تنه يا لوط لتكون من المخرجين
وله وفيه وجوه الم وذكروا الوجه هناك جسيمة التبريق **وله** او ما قولكم يعني من الاكتفاء بالنساء
التي هي افقر **وله** وهو النبي صلى الله عليه وسلم ذك ابو حنيفة وفي الدرسور اخرج ابن مردويه عن ابي هريرة
عن رسول الله قال ما خلف الله بحياة احد الا حيا محمد قال لعمر انهم لفي سكرتهم يعمهون **وله**
وتبل الضمير لوليس ولا يخفى بعد **وله** يعني صيحة حائلة مهلكة يعني ان اللام للجنس والاء الف والاهل
الجامع للمعاني الفصول منه **وله** وقيل صيحة جبرائيل فاللام للعهدة **وله** كما سترقن قالوا صا لا تشف
اجمع بين مصبيين ومترقين لا اعتبار بالبدء والانهاء ولك ان تقول مقطوع بمعنى يقطع عن
قريب انتهى فمقطع على الوجه الاول على حقيقة فان دلالة اسمي الغائل والمفعول على الحال وحال
القطع هو حال المبصرة لا حال انقضاءه لا بجائز **وله** من السجل على الثاني **وله** وان المدينة او القري
ويحتمل ان يكون صيحة تلك المدينين وارسال ايجاب عليهم فيكون الآية مثل قوله في سورة هود

كما سترقن قوله وان جبرئيل
يكون من المدينين قد ذكره

قوله على ما ذكره في قوله وان جبرئيل
استجاب بان جبرئيل
يقطعه منه

من الظالمين **وله** وان كان اصحاب الاية الظالمين ان في المحفظة من المقلية واللام فارقة عند البقرتين
وعند الفراء نافية واللام بمعنى لا **وله** الشجرة الظاهر القيفة او الميكنة **وله** فسيح به اللوح ومنه
تولد مع احصائه في ايام مبين والاولي كانه الكشاف فسيح به اللوح ومطر البناء وهو
الرجح الخيط الذي يكون مع البنابين معرب **وله** ومركوب واحد من الرسل كما تراكب الجميع
لان كلهم متفقة مخزنة اولان سايرة بقدر قوته وانما في كلمة التشبيه مع انهم كذوا سايرة
لانهم لا يوافقونهم بالكذب ولا قصد به ولكن لزمهم **وله** ومنه يعني على التغليب كما قيل انجبون
لعبد الله بن الزبير رضى وجماعة ثم كذبهم لم يصدقوا به في سورة الاحزاب في قوله حكايته عنهم يعلمون
ان صا في رسل الآيتين **وله** بكونها غايث خير الوادي بغاويل البقرة **وله** المنزل على بينهم
انزال الكتاب على صالح ام غير ما ثور ولا مشهور الا ان يقال يلزم الكتاب للرسول وان كان يتركز
المنزل على قالوا في الفرق بين النبي والرسول **وله** وسفها اي فضيها وتفصيلها في الاعراف
وله من الانهدام ونعت للصوم قوله آمين قال مقدرة على هذا التفسير **وله** وحسابهم بكسر الهمزة
ظنهم **وله** فافهم الصيحة في الاعراف فافهم الرجعة قالهم هناك في قصص شبيب وم تليف
بين ما وقع في الايام فيك السورتين وعلها اي الصيحة التي تفيض اليها يعني انها في ركنها **وله** صحيح
يودعهم في تفسير سورة الاعراف فلما كان ضحوة اليوم الرابع كخطوا بالصبر ويكفوا بالاطلاق فانما
وجه من السها فقطعت قلوبهم فانه يفيض ان يكون احد الضحى اياهم بعد الضحوة لا صبحي **وله** صديق
بان لكل ارباب الم حوا على تقدير ان يروا بقوله فاصبح الخ لانه بائس احسن **وله** او هو الذي خلقكم الخ ناظر
الي كوة الامر بالاصح مشهورا **وله** وقد علم ان الصبح اليوم اصبح لا يلزم منه وجوب الاصح عطفه فكنه
وله وفيه صحف عثمان واتي رضى ونبيه انه اذا ثبت ذلك في مصحف عثمان رضي لزم ان يكون
القراءة صحيحة لانه التواتر لوجوده ساير مشر انما الصيحة كما لا يخفى **وله** وفي الفاتحة كما يدل على حديث
ابي سعيد بن العلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عندك سورة من افقر سورة في القرآن قال
الحمد لله رب العالمين في سبع المائتين والقرآن العظيم الذي اوتيته احد بيت في صحف النجاشي وفيه
ايضا في حوزة رما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه القرآن من السبع المائتين والقرآن العظيم **وله**
ويح الطوال مع طويته روي الثاني باسنا ومعجم ابن عباس رما ان السبع المائتين في السبع
الطول والمربوعين هذه القول لان هذه السورة مكتبة ولكن الطوال مدنية واجيب بان المراد من الايات
انزلها الى السماء الدنيا والمدينة في ذلك سياتن وضف بان اطلاق لفظ الاياتان لم يهل
بعد اليه طواف الظاهر للكنك ضحية خصوصا في مقام الامتنان بان تنزل للتوقيع منزلة الواقع له نظاير
في القرآن العظيم منها قوله في انزل على القسطين على التفسير الاول الخ **وله** وفي السبع قال انه
في سورة الزمر التي نزل حسن الحديث كذا بامتنان بها فاني **وله** تكرر قوله لم يبقه بقوله
في الصلوة يعلم كل واحد من الاول **وله** او قصصه وهو اعظم محصور لما سوي الفاتحة **وله**

هم

ل

ي

متعلقة بين عطف او بتعطفها فاللام بمعنى ثم قوله في الدارين متعلق بعاقبة قوله فافرح الفرح بمعنى التمتع
بما نالكم انما نزل بك قوله وعنه صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج امره الطبري في تفسيره من حديث
صخرية بهذا اللفظ واوجه ابو داود واهمهم رواية عبد العزيز بن عبد بن بلفظ كان اذا خرج امره صلى
واخرجه البيهقي في الايل في قصة السند مطولا كما ذكره شيخ الاسلام ابن حجر في سورة البقرة
والصفا فاعبده الى ستم ودم على عبادته في تلك القصة قوله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فادرسوا سورة
الحج حيث رواه الثعلبي والواحد في وابن مردويه في تفسيره من حديث ابن كعب روى وهو موضوع
كما ذكره والدين بن النور قوله ثم ما نفع الله على هذا البعد الضعيف مما يتعلق بسورة الحج والحمد لله على
جلال افضاله والصلوة على سيدنا محمد واله صبيحة يوم السبت حاشي على ربيع الاول من سنة ثمان مائة
سنة تسع والمائة وتسع مائة بنزله بقسط ظننته بحجة قوله سورة النحل قال الامام في
سورة النجم انما هي مكتبة غير تلك آيات في آخرها اولها وان عاقبتكم كما في معالم الشرح قال ابو
حيان قال الحسن وعطا وعكرمة وجاري كل ما كتبه وقال ابن عباس هذه الآيات آيات منها نزلت
بالهداية بعد حمزة وفي قوله كما لا تشعروا به هداه ثم تليها الى قوله اصن ما كانوا يفعلون وقيل الآيات
وان عاقبتكم نزلت بالهداية في شأن التمثيل بحجة وقيل الله وقوله واصبر وما صبرك الا بالآية
وقوله ثم يترك للذين هاجروا وقيل من اولها الى قوله سيعرّفون وفيه التفسير الكبير الى قوله كن فيكون
قد في ما سورة مكتبة وقال قتادة عكس
كانوا
يستعملون الاستعمال الذي قبل حينه قوله من حيث انه بكسر الهمزة قوله تبتا لما كان الله للذات
اجلولة فتنزل الذات الى التنزيه الى معنى التنزيه قوله ان يكون له شركاء مثله كلام الاحتمالين في ما
المصدرية والحوولية فان مرجعها الى ما ذكره اولها في الاعيان وكذا في صفات الغير بل البرز
في الاول عن مشاركتها وفي الثاني عن مقتضاها وعوى قوله او على الخطاب في قوله لا تجلوه
ما روي انت خبره ليس في هذه الرواية استجبال المؤمنين قال الله كما يستجيب بها الذين لا يؤمنون
بها والذين امنوا مستغفون منها بل الظاهر انهم لم يسمعوا اول الآية اضطربوا لظن انه وقع ثم لم
يستمعوا حقا الكفار بقوله نزلت استجلبوا اطمأنوا بالوحي والقرآن فعلى الاحتمال صيغة الجمع
في انذار والتعظيم قوله فانه يجيب به القلوب المشتتة بمعنى الروح استعانة بتحقيقه فاعلموا
ووجه السبب انه صديق الوحيين والقرينة ابدال ان انزروا من نزوح قوله وعنه يقول مثله
في رواية رويس قوله وعنه نزل في رواية روى قوله بامر جعل المصير للتعليل والرحمة
ببانية قوله بان انذار فان مصدريه وان انذار بدل قوله بانه لا اله الا الله والتخويف به
من حيث انهم كانوا يشعرون له تعا فالايق بذاية الكريمة من السركاء والانداد فاذا كان كالمسند
خلاف الواقع مستند بالالوهية فالظاهر انه يستعمل منهم على ذلك قوله فانتقون ربوعا الى
الي محاطتهم لا ادرى ما هو في تخصيص كون الانذار بمعنى التخويف يكون فانتقون ربوعا الى

محاطتهم بذلك في قوله بمعنى الاعلام اوسيه فان قوله فانقوت انذار وتخويف فانتقون ربوعا
هو الظاهر قوله وان منقوتة فلما موضع لها من الاعراب قوله لانه الوقع بمعنى الوحي ونسبه فخر لان ان
المنقوتة فلما موضع لها لا تأتي الا بعد فصل في معنى القول كقولك ناديت ان قم وكنت اليان
اربع نفي على ذلك في الفصل وهذا السطر منقود هنا كما ترى قوله او خصيم كما في قوله الخ قالوا
الواخي التمام هو قوله الاول لان هذه الآية مسوقة للاستدلال على وحدانية الصانع وكما في قوله
لا التقرير وقاحة الثلاث وتماويه في الكفر والكفران والتقابل ان يقول لالاية مسوقة لمذكروا قاحتهم
لانقائه التماويه من الاستدلال على الوحدانية والقدرة وتقرير وقاحة الشكرين الا ترى الى تجميع الآية بالآية
بقوله ثم عاقبتكم كون قتال والمكان هو المستعمل في الحرب بوجه ليس من قوله ثم عاقبتكم قوله فاني
يجي العظام وهي رميم ظاهر كلامه يدل على تخصيص الآية بذلك القائل لكن الصحيح في هذا القام حاشيها
على العموم فينبغي ان يحل كلام الله على التمثيل وما روي على تقدير صحة لا بد على التخصيص فانه لا حاجة
لخصوص السبب او اقتضى المقام العموم كما تقرر قوله اترى الى يلقن قوله الابل والبقرة والغنم وفي
الكشاف الازداج الثمانية والصدع الغنم للضأن والمعر قوله حلتها لكم جعل لكم متعلقا بحلها ولم
يراع القابلة مع قوله لكم فيها جلال وهو المناسب لقام الاشارة وتقرير وقاحة الاشارة ان يكون
قوله كما لكم ثانيا تكرر البعد العهد وزياد التفرع قوله بيان ما خلق لاجلها اي بها ما جاليا وكان الظاهر
ان يقول ما خلقت ويجوز ان يكون خلق مسببا للفاعل قوله وانما عتبر عنها اي مما يشمل هذه الاشياء الثلاثة
قوله لتناول عرضها اي عنها واجرتها والظاهر ان خبر عرضها عايد الى الاشياء الثلاثة ليشاكلهم التملك
والابليس لكن الاوسيه تعميم لما في الآية الابل والبقرة والصخرة ما يدل منها من التعميم في التبعية قوله انما
المعقود عليه ويدل على ارادة ما في كلمة ما يكون من الاله لانه على الاستمرار التجدي الذي هو الاعتبار وتكون
المعقود عليه في القام لتقرير معنى الاعيان واما الاكل من سائر الحيوانات اشارة الى ان القصر اضيق
بالنسبة الى سائر الحيوانات حتى لا يستغنى بمثل الخنزير وغيره من المأكولات المعنوية برفقها يعني
ان ضيق الغنم لا ينفك في الغنم قوله اي تراها بضم الهمزة فان الاضحية جمع فداء الدار كسر الهمزة
المجوزي هو ما احسنه جوارها وفي القاموس اتسع من امارها قوله ويحل بكسر الهمزة اي يعظم قوله طائفي البطون
ثابته طائفي البطون وعطش قوله خافله الضروع اي مثلهما قوله حاضرة لاجلها اي قربة عبر غايه عنهم
قوله بمعنى ترون في يديه الى ان العايد الى الوصف محذوف قوله ثم اصل بالعرض اذ ليس الترتين
بالعرض الزايل مما ينبغي ان يصدده العقلاء فظهر ان الرجم لهذا الاحتمال الاخر قوله يحتمل ان يكون عليه
لتر كبرها وفيه ان تعليل الركوب بالترين غير مستلزم لارادة الله تعالى من عباده قوله وقرن ومنكم لم يفرق
لهذه القراءة اعانة ضيقه منها في قراءة الفاء الى اخلايق قوله حذاية مستندة للاهداء والا فاكهاية بمعنى
الاله لانه على ما يوصل الى البقية عام للجميع قوله فعلم الله المراد بالعلم الفرع نفى نسبة الله للجنس المحبوب
من الضرع اذ احدث الارض وقل الخلاصة قوله واصلاها البعوضة بضم السين قوله بنيت لكم استنادا

اخبار عن منافع الآء كانه قيل هل له منفعة غير ذلك **قوله** ومن كل الثمرات كما عتق ذكر كبريات
المنفعة بها على التفصيل بقوله ويكنى ما لا يعلمون عتق ذكر الثمرات المنفعة بها **قوله** كما يمكن من الثمار
او منها انما راجحة **قوله** ولعل تقديم اسم قال الامام التقديم للتبني على كرم الاخلاق وهو ان يكون اهتمام
الانسان فيكون تحت يده اكل من اصابه كالنفس وما قوله تاكلوا وارجوا انما كرم فلا يذبح بانه
ليس هو الوازم وان كان من الاخلاق المحمودة **قوله** ومن هذا الظاهر ان من تعليلية اي لاجل التبني على الخلق
قوله تقديم الارزاق فانه اكثر قوت العالم واسمه بالنسبة الى نسبت على الشجر **قوله** على وجه الصانع وحكمة
المناصب لما سبق من قوله والايات بعد هذا لعل على وجه انيته وما يقول من قوله فقد من منازعة الا
الاضداد والانه اذ ان يقول **قوله** ولعل فضل الاله به ذلك اي فضل قوله تعالى نبئت لكم به
الارزاق فوجه ان في ذلك لاية للعلم بما ذكره وفيه ما فيه وليس في النسخ لفظه به فيكون المراد بالفضل
ترك العاطف في نبئت وهو معنى جدي لا غير عليه **قوله** اي تفكر بما يعني ان سخر لكم حجازا ونفكم فلا
يلزم انك في جعل منوات حالها وانما جدي بانه لا خلاف فان المعنى وسخر لكم هذا حاله فيكم ثمرة
على الشجر بامره الا يادى اذ لا يذلل الا احد اش على الاستمرار **قوله** او لا خلق له عطف على **قوله** او يحكم بالآية
في بعض النسخ فالو للتخيير في التفسير **قوله** غير محجة الى استيفاء فكر وفيه ثامن فانه اذا انجز الكلام الى
ابطال التسلسل على ما ذكره لا تكون الدلالة محسنة الى استيفاء فكر وعندي ان الكلام مسافة البرد على
عبارة الاولان وهم معترفون بان الله تعالى حال الاشياء المذكورة فلا يحتاج في اثبات المطلوب الى
ابطال الدور والتسلسل **قوله** عطف على السيل فان قيل فعلى هذا يكون قوله لكم اعادة بلا اعادة والاولى
ان يكون في موضع نصب بفعل جرد في اي خلق وانبت كما قال ابو البقاء قلن اخلق الانسان لا
يستلزم التسلسل لروا عتقنا فان الفرض قد يتخلف مع الاعادة والتكرير بطول العبد لا ينكر **قوله** ان
اختلافها في الطباع اي في الصفات التي بها يتميز الاجسام المتماثلة كما هو مذهب المتكلمين القائلين بتماثل
الاجسام فلا يرد ان الماهيات ليست بجعل جدي **قوله** وصفه بالطراوة لانه اربط اللحم في فيه
انه قد يفقد كسب اللحم ويحل في الخل والاولى ما في الانتصاف ان فيه ارشاد وان يتناول طرا
فقد قال الاطباء انما بعد طراوة اخر ما يكون **قوله** اجيب بان بسني الايمان على العرف وهو لا يفرق عنه
الاطلاق قال في الكشاف اذا قال لفلان اشترى هذه الدار لم ينفى انما لم ينفى انما لم ينفى انما لم ينفى
مع انهم يقولون انه بحيث ياكل لحم العصفور وفيه بحث فان الانكار في هذه الصورة انما جاء
من قبيل بذرة شري لم العصفور فانه فاخر متعارف وفي الصورة الاولى شري السمك ونحوه
متعارف مشهور محل الانكار والاطلاق اللحم عليه **قوله** والمرجان وعصفور اللؤلؤ **قوله** ولست اليهم
لانهم من جملة من يسكن الاماكن من تزين الرجال بالآل ونحوها عاذا حاجته الى هذا التكلف ولك
ان تقول بعد تسليم ما ذكره من انتفاء المانع من تزين الرجال بها لم يجر العاقبة بذلك في الرجال
وقوله تعالى يسونها يد على الاستمرار التجدي والاعتناء كما هو المناسبت لمقام الامتنان **قوله** من

حيث ان جعلها لك مستحبا للانتفاع وتحصيل المكاش وهذا كما يدل على كمال القدرة يكشف عن القوة في باب
التمتع ثم سفر البحر يقطن بها جليله حيث يقطع المسافات بعيدة وهو مسكن مستريح ولا يحتاج
الى رفع احماله ووضعها في اثناء سفره كما هو المعتاد في البر **قوله** كانت كنه حقيقة بسيطة الطبع المرات
خبرها ببناء ما ذكر على القواعد الفلسفية ومع ذلك فقوله كان من حقها ان يتحرك بالاستدارة الى
غيره عندهم فان في الارض بيلاستيقا وما هو كذلك لا يكون فيه مبدءا جدي مستديرا على ذكر وان
العلم الطبيعي ثم قوله فلما خلقت اجبال على وجهها المحل نظر اذا قد ثبت في الهيئة ان اعظم جبل في
الارض وهو ما ارتفاعه فرسحان وثلاث فرسح الى جميع الارض بسبب شمس سبع عرض شفيعة الى
كوة قطر حار ربع والارب ان ذلك القدر من الشفيعة لا يخرج الكوة المذكورة عن صحة الاستدارة بحيث
ينتهي عن سائر الحركة فذلك ينبغي ان يكون حال الجبال بالنسبة الى كوة الارض ولعل الصحيح ان يقال
خلق الله تعالى الارض مضطربة حائرة لكي لا يعلمها الا هو ثم ارساها باجبال على جوانبها عادية في جعل الاشياء
منوطة بالسباب وبذلك يندفع ما اشكاه الامام في التفسير الكبير **قوله** ما هي بقدر اصد الظاهر ان قوله اسم
فاعل ثم قوله لا تجعل الاقدار على ظهرها فالتدبير باعتبار المكان **قوله** لان الله في نفسه معناه فالله تعالى جعل
مخصوصا على هذا يجوز في قوله عطفها ببناء وما باروا انصب ما بما يقتضيه عطفه في معنى الاطعام فان
التعريف اطعام مخصوص فلا حاجة الى تقديره بسببها **قوله** يستدل بها السابلية يعني المختلفة في الطرق و
الثانيت ببناء بل جماعة **قوله** ورجع قال الامام رايت جماعتا يشتركون في الراب وهو اسطة ذلك الشئ
يتصرفون الطاقات **قوله** ويد اعلم ان ذكرى بالجموع وفيه بحث الظهور انه لا اختصاص لتلك الزاوية
بهذه الاراة لصحة معناها على الاتصال الثاني **قوله** ولعل الضمير قريب من تقديره بركابه بكمه النوع في الحال
عموم الضمير لكل من هو واق في سلوك البحر والهام البعيد التي لا مزال لها ولا سبيل واحتمال ان يكون تقديم
وبالجموع لربا في الفواصل وكون اتيهم لتقوى انكم **قوله** والتفرد بخلق مائدة من مبدعائه فيه اشارة
الى حذف مفعول بخلق لانه مائدة من المبدعات عليه فلا يتوجب الاحتياج بالاية على العترة في ابطال
قولهم يخلق العباد افعالهم على ما ذكر في الكتب الكلامية **قوله** على ايجابا وشيئا ان كان القصد
في حذف المفعول نفس الخلق تنزيلا للفعل منزلة الا لازم او ال تعميم اي امن يخلق كل شئ فيكون لا يكون
شئ **قوله** وكان حق الكلام اي حسب الظاهر **قوله** جعلوه من جنس المخلوقات تشبيها بما يعني
فحصل الشا به وجاز جعل كل منها مشبها ومشبه **قوله** ليس كل لا يخلق من اولى العلم بفعل
الاصنام او في العلم فضا وتقدر اي لو كان او في العلم وهم ليسوا بالخالقين لا يستحقون ا
للساوة والشركة للعالم كالحق فكيف ولا علم فيهم **قوله** فكيف بالاعلم عنه اي فكيف يشبه بما لا
علم عنه **قوله** فاية الجلاية كالحاصل في فية مستغارة مكنية مشبهة الصور بجلية الفة اي صفة بالصور
الحاصلة في هذه المذمومة ونسبة التذكير مستغارة تخيلية قريبة لذلك التشبيه المصغر في
النفس ويجوز اعتبار الاستغارة البقية **قوله** الذي يحضر صفة الحاصل **قوله** باذني ذكر الاظهر

توجه قوله وقرأه ابو بكر يدعون بالياء وقرأه خضف ثلثها بالياء هكذا وقع في بعض النسخ وهي موافقة لما في
التفسير الكبير مخالفة لما في مشايخ كتب القراءات ولعلها رواية في بعض النسخ وقرأه انكم
ويستوب يدعون بالياء وهذا في موافقة لما في تلك الكتب ولا وجه للجمع بين تينك النسختين
على ما وقع في بعضها كما لا يخفى **قوله** ثم اموات يثيرون ان اموات خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون خبرا
بوجه **قوله** او اموات حال او ما لا يخفى اموات ج عوم **قوله** بقا غير احياء صفة اموات او خبر بعد
خبر **قوله** ليتناول تليق الاحوال الثاني **قوله** ولا يعلمون وقت بعضهم اى بعد فناءهم فانهم بعد
كما قالوا انكم وما تبدون فمذون ان الله حسب جهنم **قوله** تكرر للتدري بعد ما ذكره اولا بقوله تعالى لا اله الا
انا **قوله** وهو في موضع الرفع بحرم لانه مصدر او فعل قال ابو البقاء في سورة هود في الاخرى اربعة اقوال
احد بان لا يرد الكلام ما في اى ليس الامر كما زعموا جرم فعل بمعنى كسب وفاعل ضمير فيه وان ما بعده في
موضع النصب على المفعول والقول الثاني ان لا جرم كمن ركبنا وصار معناها حقا وما بعده في موضع
رفع بانه فاعل في والثالث ان المعنى لا حاله فيكون ما بعده في موضع رفع ايضا وقيل في موضع نصب
او جرم والاربع ان التقدير لا منع انتهى كلامهم مبتدئ على اختيار القول الثاني وهو مذهب التحليل وسيرويه
ففي قوله في موضع الرفع بحرم مع وانه لا جرم فهو اطلاق الجرم على الكل **قوله** لانه مصدر لا جرم بمعنى
حقا او بمعنى حق والله اعلم **قوله** فضلا عن الذين يستكبرون فيه اشارة الى ان المستكبرين عام لكل
من استكبر من المشركين والمؤمنين **قوله** او المستكبرون قالوا لهم ذلك على سبيل الامتحان **قوله**
او على الغرض اى لابطال ما في قوله هذا ربي **قوله** فاعلموا انهم في الله ان الامم الامم العاقبة
ويحتمل ان يكون الامم النبكون المعنى يحتمل حال الاوزار عليهم **قوله** فان اضلالهم الجواب لسؤال الله
ما وجه تحصيل الحمل باوزار الضلال ايضا **قوله** وبعضهم اوزارهم اى ومثل بعض اوزارهم **قوله** حال من
المفعول يجوز ان يكون حاله المفاعل والمعنى انهم يقدرون على الاضلال جملا منهم بما يستحقون من العذاب
الشرعي في مقابلته **قوله** على سبيل التمثيل حيث شبه حالهم فيهم سوءا ومصوبات ليعلموا بها الانبياء
فجعلها الله سبب حكمهم بحال قوم بنوا بنيانا وهدوه بالاساطين قال النبيان من الاساطين
بان ضلقت تلك الاساطين فسقط عليهم الشف فحكموا **قوله** بقوم ربنا انك من تدخل النار ارحم
فانه يدعى ان ادخال النار والتعذيب اخاء فيجوز اراحة التعذيب من الاخر **قوله** ويقولون
نسكان جمع الاحياء بالقول بالتزج والتوجيه الى الالهانة بالفعل ليدلوا بقوله يخزيهم يعني لهم
لا يحجزونكم ويرفعون حكمهم في هذا اليوم فانهم كانوا يقولون ان حجة ما يتولم فلا احسانا يشفع عن كذا
في اول السورة وهذا القول يقع في سورة الانعام ابن مسعود قال الذين كنتم تزعمون وما زني
معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم نبيكم لشركاء والله اعلم **قوله** او حكاية الظاهر انه مرفوع عطف بحجب
المعنى على قوله اضاف الى نفسه اى حكاية انهم نبيكم لشركاء والاضافة على الاحتمال الاول لادنى الالبسة نظرا الى
زعمهم انهم شركاء **قوله** وقرأ البري خلاف عن ابن مسعود في غير الهمة وفي الشرح في الخاتمة في حجة

توجه قوله وقرأه ابو بكر يدعون بالياء وقرأه خضف ثلثها بالياء هكذا وقع في بعض النسخ وهي موافقة لما في
التفسير الكبير مخالفة لما في مشايخ كتب القراءات ولعلها رواية في بعض النسخ وقرأه انكم
ويستوب يدعون بالياء وهذا في موافقة لما في تلك الكتب ولا وجه للجمع بين تينك النسختين
على ما وقع في بعضها كما لا يخفى

الرواية بالضعف من حيث ان المردود جائز في الكلام لا يقصر الا في ضرورة الشعر واخى ان هذه الرواية
ثبتت عن البري من طرق فينبغي ان يكون قصر المردود جائزا في الكلام على قوله كما قال بعض ائمة النحو **قوله**
والباقيون بالبري اى رواية واحدة منهم قوله في الذين كنتم تقولون يحتمل الرفع والنصب **قوله** في شأنهم
ويجوز ان يكون في السببية **قوله** وقرأه مانع بكسر النون بمعنى ان توفى فخذت نون اجمع استغلا لا
لاضباع المثليين ودلالة باقية نون الوقاية على اى عال احد الوجهين كما سبق في سورة الحجر **قوله** فان ثمة
المؤمنين كسنة الله تعالى وليت شعري بالله اى الى اخرج الكلام في ظاهره فان المشركين اعداء الله قال
الله لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء **قوله** اى الانبياء والعلماء الذين يدعونهم فيه اشارة الى انهم اعداء
بالبري اى العلم الذين انتقموا به في سبيل النبوة وان حامل الكفر ما فعلوا هو الجمل الذي سبب كل ردة
قوله بقا ان الخزي اليوم والسوء قصر الجمل المدخل كان ما يكون من الذل والعدا باللعنات المؤمنين
لعدم بقائه ليس في ذلك الجمل فلا دليل فيه لا للرجعية ولا للتوابع **قوله** وزيادة الالهانة على ما سبق
من الله تعالى في حقهم قوله لا يفعلوا **قوله** وحكاية قبل عطف على قوله لا يالهية قوله لان يكون باليات الله
والظاهر ان عطف على فائدة **قوله** يحتمل الاوجه الثلاثة اخرج على انه صفة للمخالفين فيكون قوله تاتونهم
حكاية حال ضيعة والنصب على الذم فيحتمل ان يكون مقولا لاهل العلم ويحتمل ان يكون غير مقول لهم بل من
اخبار الله والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وانما هو مبتدأ خبره فالقول الله لا يجوز الا على نفي
الآن من حيث يجوز زيد فقام ولا يفيد كون الهمة او موصولا فان الفاء لا يدخل في مثل هذا الفعل
اذا وقع جوابا للشرط الصحيح فلان لا يدخل اذ لا يقع ما يضمن معنى الشرط اوسيه **قوله** بان عرضها للذباب
المحذوف وضمها بالاسكتار على الملك الجبار غير موضعها **قوله** واجتوا اى ضيقوا بذلك ذلك
الكبر والعلم **قوله** حين عابوا الموت فيكون قوله في قوله الله عطف على قوله تاتونهم الملائكة **قوله**
قائمين ما كنا نفعل من سوء وهذا القول من الله ربنا ما كنا مشركين **قوله** فهو جازيكم فلما يفيد انكاركم وكذا يك
على انفسكم **قوله** استئناف وجع الى شرح حالهم يوم القيمة فيكون قوله قال الذين اى قوله فالقوا
اخر اصحاب الخبر باحوال الكفار كذا في البحر والظاهر ان يكون المعترضة هي جملة الذين تاتونهم
الملائكة على احوال النصب والرفع والله اعلم **قوله** وعلى هذا القول لم يجز الكذب يومئذ اى على
احتمال الاستئناف **قوله** ما كنا نفعل مفعول اول **قوله** بان لم يكن في زعمنا واعتقانا ما انت فيه بانه
لا يالهية الرد عليهم بسبب ما كانوا من سوءه لا بطلان في ولا يقال ان يقال الرد على الذين جحدوا بها كاستيفانها
انفسهم لانه يكون كذا ايضا فلا يفيد ما عليهم **قوله** واضل عطف على قوله كاضف على معنى ليدل على كلف
بما المعنى لا يحتمل ان يكون الباب بمعنى المنفعة ان يكون بمعنى الطبقة على ما في سورة الحجر **قوله**
وقيل ابواب جهنم اصناف عذابها كما يقال فلان ينظر في باب من العلم اى صنف **قوله** فليس مني
المكبرين قال النبي يوري الفاء للعطف على فاء التقييد اى فافطروا الامم للتاكيد بحري الحري القسم
مواظفة لقوله بعد ذلك ولهم واراثتين ولا ينظر لهما في كل القرآن انتهى ثم قوله المشركين الى قوله

توجه قوله وقرأه ابو بكر يدعون بالياء وقرأه خضف ثلثها بالياء هكذا وقع في بعض النسخ وهي موافقة لما في
التفسير الكبير مخالفة لما في مشايخ كتب القراءات ولعلها رواية في بعض النسخ وقرأه انكم
ويستوب يدعون بالياء وهذا في موافقة لما في تلك الكتب ولا وجه للجمع بين تينك النسختين
على ما وقع في بعضها كما لا يخفى

ومستكر ون فقيه لانه على ان استخافهم ان هو الاستخبار **قوله** لم يتعلموا يقولون تعلم الرجل
في الامور انما كانت فيه **قوله** ايام موسم موسم ايج سوتهم ويجمعهم في الاسم وهو العلامة **قوله** فكانا في
الربنا يعني ان في هذه الدنيا متعلق باحسن او يقر مثل لقول حسنة بقرينة قوله ولدار الآخرة خيرا
السنة في الربنا في استحقاق المرح والسما والظفر على المائدة او فتح اجواب المشاهدة والكالق
الذي هو اوتيه فقد فاز بالفتح **قوله** وهو جنة قوله الذين احسنوا الحى الماية **قوله** على قلوبهم فانه من
جمل احسانهم **قوله** على ان نصب بقاوا وليت مشوي ما مانع من ان تصاب به بازل وقد راعى هذا الاحتمال
قوله خبر من الله عز وجل انهم جنات عدن **قوله** وهو قوله اوجب الاول يعني
كون الذين احسنوا **قوله** الذين تنوّنهم الملايكة يحمل الوجهين الرفع والنصب ولما منع هذا من جعله
مبتدأ ويقولون خبره **قوله** لانه في مقابلة ظاهري انفسهم هذه المقابلة تقتضي ان يغتبطيين بالظاهرين عن
الكفر فقط فان ظاهري انفسهم صفه الكافرين وذلك قال الله في تفسيره بان عرّفوا للذباب **قوله**
حين يقولون ظاهري لادوا ويجوز ان يكون ظاهري يقولون على ان حال مقتدر ولك ان تقول لاحد الى
على التقييد بما ذكر في الخبر من رايض الجنة فيجوز ان يؤمر بالذخول حين التورف ونظيره قوله تعالى افروا
ما ظنوا **قوله** فاما مقتدر على اعلمكم على التعليل كما في قوله تعالى فالتكبر وانته على ما حكى الله اليكم والادب
ان تحل الباء على المقابلة فيندفع التعارض بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم لمن دخل امركم اجنته بغير
ولا ثبت في اصول الدين ان العمل غير واجب لدخول الجنة نعم يكن دفع التعارض في كل ما في الحديثين
على السببية الحقيقية وما في الآية على السببية العارضة **قوله** القيا لايلايم كلمة او الفاصلة
لما ان اتيان الملايكة لتقبض الارواح كما جاء في **قوله** في الشرك وقيل في انتظار الملايكة او امر الله **قوله** فاصابهم
ما صابهم باور ال اظها معنى العطف على الاشارة من اول الاراد ان قوله تعالى ما ظنوا الله استعاضا **قوله**
او تسمية اجزاء باسمها اما كل سبيل السالكه كما ينقسم في الكشاف او طريق الخلق اسم السبب على السبب
قوله واحاط بهم خروجه ان كانت مصدرة فالخير الجور بها والى الرسول في نظم القرآن فلاحا جعل في تقدير
شي في كلام الله وان كانت موصولة فلا تدرى مضاف الى جزاء استمره ما كانا او تقدم مضاف الى
الخير الجور في جزاء الى جزاء استمره في كلام الله **قوله** انما قالوا ذلك مستهزاة يعني الاعتقاد واحتى كونه
قوله على ذلك مستهزاة فان اعتقادهم في ظن الانفعال واعتقادهم لكن لا سمحوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
والؤمنون ما شاء الله ان كان عالما به لم يكن قالوا ذلك استهزاء لهم **قوله** او مضافا لزم في جهلهم
هذا الكلام ايج وسيله الى انبأ باظلمهم **قوله** متمسكين بان ما شاء الله ان يجب لهم لكن تحصيل الاستشراك
والتحريم بالذكر لا يلزم هذا التفسير كما لا يخفى **قوله** او انما الفج ما انكر عليهم فيكون قوسهم **قوله** لو شاء الله
ما استركتم انما كلمة صا يريد بها باطل فيذنون لذلك وهذا الوجه الثالث هو الذي ارتضاه الله
في تفسير اللطفي في آخر الانعام **قوله** بانما لو كانت مستقيمة الاظهر ذكر الضمير البارزة والسترة رعاها
الى ما انكر **قوله** حيثما ليه حال مؤكدة **قوله** لا يعتد حتى ينتهي فيهم به وليلا المعتزلة كما قال في الانعام

حج

ونحن قد مر فيه انه لا يستحق فيهم به وليلا لهم على اصل السنة لكان الك **قوله** اذ لم يتعلموا وانما العلم
انت خير بان فرض الفج يعني في الاختيار يعني لو ستم القبح في هذه الاعمال فيى بحسنة الله تعالى بقدر
واختيارنا ويجوز ان يقال قوله اذ لم يتعلموا الى مذكور في معرض السخرية كون قلوبهم ذلك على سبيل
الاستعارة فلا يجزى مثل هذه الكلام عليهم **قوله** سبيلا لهدى في ارادوا هداية الحق كي يدل عليه كلمة القاء في قوله
فهمم هدى الى الية الى سبب عن بحث كرسى ان كانت امهم قسبل **قوله** يامر به الله انما انتظم
احتمالي التفسيرية والمصدرة في ان **قوله** يفعل الله وارادته فلا يثبت كون كل شاة واراوه صا
قوله في الية الاخرى في قوله من فان الله لا يهدي من يضل **قوله** يا معشر قريش اذ الكلام معهم **قوله** تعالى
فاظنوا في القاء الموصولة للتعقيب اشارة الى وجوب المباداة الى النظر والاسمعة لال المؤمنين
الى الاطلاع على الضلال **قوله** وقراء غير المؤمنين لا يهدي من يضل اي من يضل فاعل الله الى من يزدري وفيه القائل
راجع الى الله **قوله** وهو يبلغ لانه على انه لا يهدي احد لكن انما يثبت لانه يفضله فاعل الله الى من يزدري وفيه القائل
معتد يا ما لو كان لازما بمعنى لا يهدي كما نقل عن النعمان فلا ويوافق النعمان **قوله** اي انا بانهم كما انكروا الله
هذا يستفاد من نفس العطف بالواو والاشب ببيان نظا البلاغة من هذا العطف باظهار ايج مع بين العطف
والعطف عليه كقوله في الكشاف من انه لا يهدي ان بانها كونه تان عطفان حقيقان بان تحكما وقدرنا
قوله انهم يبعثون او انه وعد على انه كذا في الكشاف وكون الاول هو الاشب للمقام فانه على
الكلام النبائي ونفيا انصاره **قوله** والقصير نظرهم بالوقوف لا يقال عدم العلم لا يستلزم
العلم بالعدم فلا يستقيم هذا التعليل لان عدم العلم هنا في ضمن العلم بالعدم لا يري الى اناسهم
ان الله يبعث من يوت **قوله** اي يبعثهم ليتبين لهم في الحيات وهو عام للمؤمنين والكافرين **قوله**
او جوابا لامر نبي حيث قال ان نصب على جواب الامر مشروطا بالسببية مصدر الاول الثاني وفيها لا
يكن اعتبارا باللاحق فلا يستقيم نصب على الجواب ولذلك اقتصر في الكشاف على نصب عطفه وكن
الذي يقل من ان نصب نبيها بجواب الامر من حيث مجية بعد الامر وليس بجواب لزم حيث الحق او
لا معنى لقوله قلت لزيد اضرب تضرب انتهى لكن قوله في قراءة اي عرو ولعله سهو فانه قد ابر
عام له من رسول الله من او المجوسون الي وفيه محققان الله قال في السورة انها كلمة الاثلاث آيات
من آخرها وعلى ما ارتضاه هنا من وجهي تفسير الية تكون الية ايضا مدنية والله اعلم **قوله** وعابس
وابن جندل وسهيل لعل الصوت ابو جندل بن سبيل كما في معالم التنزيل بعد عابس رجل آخر اسمه
جبر **قوله** اي في حقه ولو وجه لعل فيه اشارة الى ان كلمة في التعليل **قوله** جادة صنة المبأة المنزل
فوق منصوبة على الظرفية او على انه مفصول ثان ان كان لبسوتهم في لتعظيمهم على قالوا ولا جوارا
المعدهم **قوله** اولها جبرين الم في معالم التنزيل قوله لو كانوا يظنون ينصرف الى المشركين لان المشركين
لان الفقرة كما نوايعه وكونه ويجوز ان يقال لما هو علم المشاهدة فان اخبر ليس كالعيان لا يري
الى قول ابراهيم **قوله** لم يطمئن قلبى ويجوز ان ينصرف الى المتخلفين عن الهجرة يعني لعلم المتخلفون

معه

المايون من الكرامة لو انهم لم يروا **وهو** وعلى ربهم اي وحده **وهو** يتكلمون الظاهر والله اعلم ان المعنى على الضم و
والتعريف بصفة المضارع لاستحضار صورة تكلمهم بالبدنية **وهو** منقطعين الى الله حال مؤكدة **وهو** الدعوة
العامة ليس المراد العموم لكافة الناس فانه مخصوص ببني اسرائيل **وهو** بل المراد العموم لكافة الناس **وهو**
الابرة لا ملكا **وهو** يوي اليه على السنة الملكية لا يخفى ان هذه الكلام مخالف لما في سورة الشورى وما
يشترط ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيبوء باذنه ما يشاء ويجوز ان يقال يوي
اليه في الاغلب و اكثر الا على السنة الملكية **وهو** فان شككتم فيه فانه ان قوله فاستلوا التاجواب الشرط
على من ذهب الكوفيين او دليل جوابه على ثبوت كل التقديرين لا وجه لتقدير الشرط صا ويمكن ان يقال بل
جواب الشرط هو ما دل عليه قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اي ان لم يكونوا يعلمون نقول ما ارسلنا
الذي يسير اليه الله حيث يشاء على اعراب قوله بالبينات والزبر فان جعل قوله فاستلوا التاجواب
وكونه فاستلوا دليل اجواب على الوجه الاخر في الاعراب نعم لان منع ظاهره ان كون فاستلوا دليل
اجواب على جميع وجوه الاعراب والله اعلم بالصواب **وهو** وقيل لم يبعثوا الغالب بذلك الجاني
وهو وروى جاري المثل خبره بانه دلاله في المروي على روية من قبله صلى الله عليه وسلم من الرسل على صورته
الاصيلة فلا منافاة على انه تعالى الامام من القاصي ان مراد الجاني انهم لم يبعثوا الى الانبياء بحضرة مهم
ورويته صلى الله عليه وسلم على صورته لم يكن محض من الامة **وهو** كانه جواب قائل الم فيكون بالبينات
استينافا بينا **وهو** واخرا في الاستثناء مع رجالية نظر فانه صرح بجملة النجاة لا يستلني
بادة واحدة دون عطف **وهو** ومن صرح به ابن مالك في التسهيل لكن قال ابن ام قاسم
في شرحه للتسهيل وقد اجاز قوم من النجاة ان يستلني بادة واحدة دون عطف شيئا فاجازوا
ما عطف امر احد الا زيدا وحافلي في صفة ما ذكر الله ذلك **وهو** اي ما ارسلنا الا رجالا بالبينات
اي وما ارسلنا جماعة بشي الا رجالا بالبينات **وهو** على ان الشرط للتبكيك والالزام كقول
الاجير ان كنت عقلت لك فاعطى حتى كذا في الكشاف يريد ان عدم علمهم حقز كما ان علم الاجير ثابت
وتخصيص التبكيك بالوجه الاخر لانه على الوجه المتقدم جعل دليل جواب الشرط قوله وما ارسلنا
الاية فلا يكون فيه تبكيك والالزام بخلاف هذا الوجه فان دليل الجواب هو قوله فاستلوا على
اختيار وان كان لا يظهر مانع عن في الوجه المتقدم فاستلوا **وهو** لانه موعظة يعني ان سبب الذكر
فاطلق على السبب **وهو** وادان ان يتألموا فيه ان الارادة لا ينفك عنها المراد على المذهب
الحق الا ان يراد بها معنى الطلب **وهو** اي اللغات السنية فالسنية نعمت لمصدر مجزوف ويجوز
ان يكون مكررا على تصنيفه معنى فعلا فاستلوا الكفر والمعاصي او مفعول من فاستلوا
العتوبات التي تسوهم **وهو** ان يخفف الله على الصالحين الاخرة بدل السنية وعلى الاولين مفعول
امن **وهو** بغية من جانب السماء الظاهر ان هذه الآية وما بعدها كقوله فجاءها سحابا تا
او هم قائلون فالمراد من هذا ابتداء حال نومهم وسكونهم ولا يلزم ان يكون من جانب السماء ومن الثانية

ابتداء حال تغلبهم ونومهم **وهو** او على ان يتقضى شيئا نبييا فيكون المراد ما قبلها عذاب الاستصال منها
الامة شيئا نبييا **وهو** يخوف الرجل منها اي من الثانية **وهو** تا كما قد امكننا ما من تقاضا كما **وهو** كما يخوف عود
السنة وفي الصحاح ظهر النبوة والنجى لنجى من السنة **وهو** السنين بالتحريك الجديدة التي نجت
منها وطلع على البحر وايضا **وهو** حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ويحتمل ان يكون قوله فان ربكم يعلم القول
انتم كقولكم ما نركب برتبكم الكريم **وهو** اي قد راو مثال هذه الصانع الم يعني المذكورة من هذا الى قوله
يع وقال انه لا تتخذوا الهين الذين وفي الشارة الى ان الرزية في البصرية الموقوفة الى التكرار **وهو** بيانها
يتفقوا ظلاله وفي الكشاف بيان من شيء يتفقوا ظلاله وهو الظاهر فان من هي البانية لكن لا كان شيء
ابهم الموصولة والبيان يستفاد من صفة المستبد البان اليها وقد يقال من اية الله لا بانية
والمراد باطل الله هو عالم الاجسام فانه مخلوق من شيء الا يري الى ما روي ان الله تعالى خلق جوهرة
فقط اليها فذابت الم وفي بحر فان السماء وبات ليس لها ظل وكذا الجحيم وتقتضي حرم ما لا يخلو شيء
من عالم الاجسام من خلاف اذا جعل من بانية ويتفقوا صفة الشيء **وهو** وقاء حزن والكس في تروا
بالقاء ما على عموم الخطاب للحق على طريق استيناف الاخبارية وما على اللغات وما على تقدير
قلهم اذا كان خطا باضا **وهو** في اليمين والشمائل متعلقة بتيقن وقيل حال **وهو** في ايمانها وشهادتها
اشارة الى ان اللام يعني غناء الاضافة لانها للعلم **وهو** ولعل توحيده اليمين ونقل ابراهيم في بعض مشا
ان اورد انه وجع بالنظر الى الغايتين لان ظل الغداة يصلح حتى لا يقع منه الا اليسير فكان في جهة واحدة
وهو بالشئ على العكس لا يستلني على جميع الجهات فحفظت الغايتان في الآية هذا من جهة المعنى
وفيه من جهة اللفظ المطابقة لان سجدة اجمع فطابقة جمع الشمائل لا اتصال به فحصل في الآية مطابقة
اللفظ للمعنى ولطفا معا وتلك الغاية في الاعجاز **وهو** وحاجا لان والعامل يتفقوا **وهو** سواء كان
بالطبع الاول بالشر او بالقر **وهو** او واقعة على الارض الم فيكون الكلام على المبالغة في التشبيه
وهو وقيل المراد الم عطف على قوله فاجابها وشهادتها **وهو** لان الكواكب يظهر من ارض في الاربعاء فشاها
اقوى جاني الانسان الذي يظهر من اقوى مكان **وهو** طبع الاول كرها او خيرا **وهو** والانتفاء لانه
وتكليفه طوعا لان العموم للسجدة الطوعية بخبرها مقصود في المقام كون الآية اية مسجدة
على البين به يعني على الذين بين بقوله فاجابها **وهو** او عطف الجرات على الجسمانية فلا يه خلها
يكفي في قوله ما في السموات لان الجرات لا تكون في جهة وجهات **وهو** اول من الاطلاق من تغليب العقل
لأنهم من توهم بخصوص المقام العموم وهذا وان كان حقا لكنه مخالف لما استدل في تفسير
قوله مع انكم وما تقعون من دون الله حصص جنتهم وفي الكشاف لوجي لم يكن فيه دليل على التغليب
فكان شذو لا العقل خاصة وفيه جرح فانه يخوف بقرينة العموم سابقا وهي قوله من ذواته فكيف
يستقيم نفي دليل التغليب بخصوصه في قوله علم في الارض فليست **وهو** من عباده في شارة
الى ان خيبر لا يستكبرون للملائكة اذ البان لا اولى العلم **وهو** وقال انه لا تتخذوا الهين

على قوله وسيد على قوله وانزل اليك الذكر بينهما يتفق به وقيل عطف على قوله طوى الله على الرب
عقلته جثا وما باردا الى الم يروا الى طوى الله ولم يسمعوا الى ما قال الله **دلالة** لتعريف قوله **ذكر**
الذي يعني لا الى اجنبية **قوله** او ايجاز لا يجني عليك ان هذه الايمان يتفرع على الدلالة على كون ما في النهر
الى الله فالتماثل هو **سبب** هو الواو ودون ذلك الكلام في قوله اول التبيين ان ان يكون اول التبيين
على ان هذه ايصلا وجها مستقلا وان تفرع على اجبه الاول بان يلاحظ كونه وجها بل وسيلة الى
الاجبه فتأمل **قوله** جباله في الترقيب فان الترقيب في النظم المستقل اليه ازيد **قوله** وكان
قال ايمان كونه تفرعا بالنسبة الا ان اللازم من هذه البيان كونه كالتفريع **قوله** ولما في السموات
الارض عطف على خبر في قوله انما هو كونه واحد او على اجله باسمه **قوله** خلقا وكلما تميز في النسبة
اي يخص به ما في السموات والارض خلقا وكلما **قوله** واصحاب حاله السكون في الطرف قوله وتتمتع
الظاهر الواجب اي يوجب منه لان صيغة الامر رتبة الواجب للوجوب **قوله** والكثرة استراحي ان
واصل على هذه الاحتمال للنسبة كلابين وتام **قوله** انغيره يتقون اي ابدلهم بما ذكره التوضيح
واختصاص الكل به خلقا وكلما يتقون غيره **قوله** انقل بهم فيه اشارته الى ان البناء للملابسة **قوله**
باعتبار الاخبار وفي الكثر باعتبار العلم فان الانصاف المذكور سبب للعلم يكون النعمة من انفة
قوله يكون سببا للاخبار وللعلم به ايضا **قوله** كما هم قصدوا بشركهم كذا ان النعمة في الآدم في قوله
ليكونوا استغارة بعبية وقوله يكفوا من الكفران وقيل الامم للعاقبة وقوله او انكار كونها من
من الكفر بمعنى الجور **قوله** فري يفتعوا بالياء بانين من تحتها ساكن الميم وهو مضارع مع مخففا
كذا في ارضه ان في البحر **قوله** عطفنا ليكفوا على ان الامم جارة فحذف النون لكونه معطوفا على المنصوب
قوله والفاء للجواب فحذف للنصب ايضا ويحتمل ايضا ان يكون الفاء عاطفة فحذف النون للجرم
فيقتدون فيها جمالات منصوبة على المصدرية والامم الجاهات المركبة التي هي من باب الاعتقاد
اي اعتقادات جمالات **قوله** وهو وان انصلي اليه ان يكون الخ اسارة الى دفع ما اودعه الزجاج
وهو ان الفعل اذا رفع ضميرا او جاء بعده ضمير منصوب لا يجوز ان ينصب الفعل الا في باب فاعل
اخر اثاره الافعال القلبية ونقد وعدم قلت زيد خلقه قايما زيد خلقه نفسه جاز ولو قلت زيد ضرب
فيجعل في ضرب ضمير رافع عايد على زيد وقد تعدى للضمير المنصوب لم يجر والجور يجر في المنصوب
فلو قلت زيد ضربت عليه لم يجر وجهه الدفع ان امتناع ذلك في المعطوف غير ممكن الا يري
اذا فصل الضمير المنصوب فيقل زيد ضرب اياه جاز كما مضوا عليه وفصل العطف ليس باقلى منه
ذلك ان نقول ما ذكر الزجاج منقوض بقوله من وهن في اليك واضم اليك جنانك فليتا على
قوله اخبر بولا دها يعني ان البشرا بمعنى الاخبار على الوضع الاصلي والمضاف مقدر **قوله** او دام
النهار كلمة يعني ان يخط احواله الغالبة اذا كثر الالاد است يكون بالليل ويثاقوا اخبار المولود ووثاقوا
اخبار المولود الى النهار ووصفا بالانفي فيكون ظوله على هذا الوجه طول النهار **قوله**

من الثانية هي سواء اكمال والاكمل **قوله** من الحرف **قوله** من الحرف **قوله** من الحرف **قوله** من الحرف
قوله عرفانيد **قوله** على هون يتجلى ان يكون حاله الغافل اي يسكها مع رضاه بهوان نفسه وان يكون
حاله الغافل اي يسكها منة ذليلة او اخذته فاعل هنا بمعنى فعل وقال ابن عطية كان امره الموقنين
يا هزم الاخر اما بحسبة كما في قوله او باذنه في جهة الموقنين في هذه الاخرم الاول بالعاقبة والآخر
الشمس **قوله** له لان النكس فانه يكون على الارض **قوله** او الدابة لانها ما يدب على الارض وان غم في كذا
السابق **قوله** فطابها من اصحابها بالزم الماضي لان لو تفيده الشرطية بالزم الماضي **قوله** كاد جعله ويسته
جعله جعلان بالكسر **قوله** في حجرة يتقدم الجيم المضروبة وصوتك شي يتخففه الصراخ والسبح لانفسها
قوله او من دابة طالة وهي الكفرة والعصاة ان شئ الدواب عند الله فتكسر دابة على الموقنين وعلى
هذه النوع **قوله** وقيل القائل هو الجاني **قوله** لم يكن الا بناء يعني اصلا ازم العلوم ان لا احد الا في آياته
من ظلم خبيث بلزم ان لا يثبت في العالم من النكس اصل بل ومن غيره من الدواب لانها مخلوقة لمنافع العباد قال
الله ثم خلق لكم ما في الارض جميعا **قوله** ولا يستقدمون عطف على الجملة الشرطية **قوله** ولا يلزم من عموم
النكس المجرى ان يتكسر به الطاعنون في عصية الانبياء عليهم السلام ويجوز ان يكاب النكس بان
الراد بالنكس الذين يقدم ذكرهم المشركين **قوله** والاستخفاف بالرسول الى رسوله الذين يرسولهم
وعر ان لهم الحق في كل الكلام الكذب **قوله** فان قيل كيف هذا الوصف منهم وهم يقولون لا يبعث الله
من يموت قلنا لو سلم اجماعهم عليه فيكون في صحة الفرض والتقدير **قوله** فذكر الكذب بثلاث صنفات **قوله**
جميع كذب كعبور وصبر وهو خيس وقيل جمع كاذب كشارف وشرف ولا ينكس ولذا كتب جزم
الحق بالاول **قوله** صفة لاسنة وقوله ان لهم الحق في معقول الصنف **قوله** وقروا نافع الك في رواية
تسمية كذا في التفسير الكبير قوله على انه من الافراط في المعاصي ان كذا زلة **قوله** م التفسير طائفة
الحقا اي التقصير يقال فرط في الامر اذا قصر فيه حتى فات على ان حكاية حال ماضية على الاحتمال ان في
او ابنته على الثالث **قوله** ويجوز ان يكون الضمير لفرط في قوله وفي اشغالهم قال ابو جهمان فيه بولصته
الضماير بظاهر زلة تدعو اليه ولا الى حذف الضمير وجوابه ان اليوم وهو ظرف وارج الى ذلك بل في لولا
ان هذا المعنى في تفسيره لا يبره هو الوجه فان في ضمير التفسير بقوله فانه بعد انكارهم وتعدوا فبما جزم الاشعار
بانها كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وان الامم الكافية مع الامم الى الله لم ير على هذه الامة
من ذلك امسوة بتلك الانبياء وفوقك خلف لتلك الامم ملائمتهم بذلك فان ركب يستقيم منهم **قوله**
والوسا القريين اي على الامم الذين الاولين او كل الامم **قوله** او القاص على الثالث وهو الماظهر او كلها
قوله معطوفا على كل البنين قال ابو جهمان هذا ليس بصحيح لان محله ليس نصبا فيعطف منصوص
عليه الا انه لو نصب لم يجر لاختلاف العامل واجيب بان قوله ليس محله نصبا غير مسلم فانه المقول
له ان يكون في كل النصب وقد صرحوا بان كل اى راجح والنصب لانه فضله الا ان يقوم مقام
مرفوع الا ترى الى ترجيحهم قوله في واربعكم في قراءة النصب على العطف على كل من ركب ثم في تنوين

ان صلا

كتاب الواحة ثمرة والخرق الشجرة والناسب هذا المعنى لا يبرأ من الخصيص محل الشجر يبقى
 حصصا والواقع هو عموم الاكل للواحة والازهار والافان ثم هذا التفسير هو مبنى على كون استزاد
 الجمع مثل استزاد المفرد في التسمية وهو ان يكون النسخة استعمل في الاصل على ما هو المشهور **وله**
 تشبهها انما الى ان كل الثمرات عام مخصوص بالعامة **وله** في سالكه انت ضيق بان السلك في تلك
 السالك ليس فيه لها اختيار متى يذره فلا بد ان يكون الامر كونه **وله** في ابو الفتح بيان للسالك **وله**
 لا يبرع عليك ولا يلبس بالرفع حال في سبيل ربك تفسير القول في الاية انما سبب ثابته **وله**
 وانت ذلك الاثر في الخطا باعتبار اللفظ والجمع في الخبر باعتبار المعنى **وله** عدل في هذه القول والناس
 للتعبية اما في القول او الملبسة ولم الى خطاب الناس الى الكلام مفهم **وله** في الانعام اي كل بيان
 الانعام عليهم ينبغي ان يكون اكلها **وله** في المقصود ان عطف الانعام **وله** في الحام ما ذكرنا في
 السبوت والاكثر في كل مرة **وله** في سالكه **وله** ثم تقي او فاعلم ان السبوت روي على ان عمن
 ان قال في تحفة الدنيا اشرف ليس ابن آدم فيها لعاب دونه واشرف شرابه رجع حله وفام
 هذا ان العسل يخرج من غير النمل قال ابراهيم وقد منى من اين يخرج حين يخرج من النمل ام من اسفل
 وذكر ان سليمان لم والاسكندر وارسطا ليس وضعا بيو تاسم راجع لينظر الى كيفية
 صنعها وهل يخرج العسل من فيها ام من اسفلها فلم يضع من العسل شيئا حتى لطخت باطن الزجاج
 بالطين بحيث يمنع النمل من ان يخرج من الاسفل **وله** في البقرة بالاقوا قال صاحب الكشف وليت شعري ما ذابغ
 هذا الزم يقول ثم كل واحد به ان يغتسل الاكل بالانقراط بالاقوا على ان اشار الى **وله** بسبب
 اختلاف من النمل فيل المايض يكونه شباب السمل والا صغر كونهما والاحمر شيخها وقد يكون الا
 الاختلاف بسبب اختلاف لون النمل **وله** في النمل **وله** في النمل **وله** في النمل **وله** في النمل
 به بعض البلاء وهو حدث ولم يكن فيما تقدم من الازمان يجعل الا شربة والا دية الا العسل
وله في صدق الله وكتب بطن اجلك من باب السلكة كقولهم اذا طالت النجاسة نكس العسل
وله في النمل على بناء الجحول اي قل وقيل الصير للقرآن واستند ذلك بان سائر الكلام كله للعسل
 ليس للقرآن فيه ذكر وانما حديث تشايد على قوله **وله** في النمل **وله** في النمل **وله** في النمل
 انما وضعت به لانه لفظ يراد به **وله** وقيل هو سعون وفي بعض النسخ حسن سعون
 ولعل الاصل هو الامح وهو قوله **وله** وقيل هو سعون وروي ما لم يكن انما تاعنه
 واقاصه كلا القولين بصفة التمر في لان ذلك بحسب الان اسمن في ابن حبان
 انهما الى ازل العرور ابن تايه لم يرد اليه سمحت من بعض تلك من النسخ في ابن حبان
 مع يقر بان الشج كثر ما اشهد بعد ما بلغ الثمانين وكانت هو اسم سلمه ان الثمانين و
 بلغها ما اوجب سمع الى رجاء **وله** في لا يعلم اللام في لكي لام كي دخلت على كي للتوكيد وهي
 متعلقة سر ذكره اقال الحنفية وقال ابو حيان والذي ذهب اليه محققو النجاة في مثل ان في حرف

الحسن

مصدر ري دخلت عليها اللام وهي النجاسة كان واللام جارة فيسبك من كل والمضارع بعد ها
 مصدر جرد باللام فاللام على هذا لم يدخل على كي للتوكيد لاختلاف معناه واختلاف عملها لان اللام
 مشعرة بالقليل وكس في مصدر ري واللام جارة وكى ناصبة مشعرة منصوب اما المصدر على هذا
 البعيرين في اختيار اعمال الوئيب او يتعلم على هذا الكوفيين في اختيار اعمال السابغ على ما عرف في
 التنازع كما ذكر ابو البقا ولك ان تقول المصدر هنا حذف مفعوله ليعلم القاصم اي لك لا يعلم شيئا
 بعد علم كل شيء اي شيئا كثيرا فليس هذا باب التنازع **وله** لان انه تو علمهم بتقاديرهم ولو
 قيل في تفسيره ان امر مستعمل في العلم الكامل لا يتغير عليه كقوله في الايمان فالكسار في غير اسمية
 الجملة والكمال صفة ايجابية لكان حسنا واشهد طباقا للمقام وكذا الكلام في تدبر **وله** في
 المهم بكسر الهاء هو السج للفا في **وله** في الجملة المنفية اي متفرقة عليها فلذا اصدت بالفاء **وله**
 او مفرقة لها فلا يكون محل العاطف فالفا مؤكدة ايضا **وله** وقيل هو خلق هو او لا يلزم لفظ ارواها
 العمل على التظيم تكلف بعيد **وله** على البناء اي القايمون على السابغ **وله** والعطف لتغاير الوصفين
 فيكون انشانا باعطاء اليك مع بيان هذا الوصفين الذين كل منهما حقه طيلة **وله** في النمل **وله** في النمل
 الخاطبون هم الكفار وهم لا ينجسون لشيء فلا يناسب تفسيرها بها **وله** وبه انه هم ينجسون وفي ام الفجر
 وتبعه يكون لان تلك الايات استمرت على الحقيقة فلم يحج الى زيادة ضمير الغائب واما في الآية
 فقد سبق محاطبات كثيرة فلم يكن بد من ضمير الغائب المذكور لتلا بلس بالخطاب وتخصيص
 هذه بالزيادة دون انما باطل يؤمنون مع انها الاو سببها بحسب الظن لانهما يلزم زيادة
 الفاصلة الاو سببها على الثانية **وله** اما لان المقام لان الغرض السوء في الكلام ليس انكار الكفر بل تعلقه بسوءه
 وهذا يجري في الفاصلة السابعة ايضا **وله** في انما التخصيص او ليس المقام مقام التخصيص حقيقة
وله منصوب به اي ان يروق شيئا وقوله من السموت متعلق بالمصدر **وله** والاندل عنه بمعنى
 قيل لا ومن السموت صفة لمزقا متعلق بمحذوف وقيل متعلق بالملكون **وله** ولا يستطيعون جاز
 ان يكون واعطا وفار ان لا يكون واعطا بل اضرار عنهم باسقاء الاستطاعة **وله** ان يتكلموا على
 ان يكون مفعول لا يستطيعون ضميرا محذوف ارجعا الى ملك الرزق وقوله في الكساف عود
 الضمير الى الرزق نفسه ويكون في الاستطاعة تأكيد الضمير الملك وفيه نظا فان التأكيد يمنع
 من دخول العاطف لايين التوكيد وهو كذا في الاتصال على معنى في علم المعاني **وله** او لا استطاعة
 لهم اصلا فيكون لا يستطيعون من لا منتهى اللازم **وله** فلا تجعلوا له مثالا فقولوا فلا تضربوا له الامثال
 مثل جعلهم له مثالا **وله** فان ضرب المثل لتقليل الكلام التفسير وان كان للناس في شدة الامثلة
وله منها يقولون من المعقول اي يعتقدون **وله** وعظم عطف على ف وهو تقييد للنمل على جميع وجوه
 التفسير وكان الانسب الثاني وهو الاظهر ان موصوفة كانه قيل وحرار زقناه **وله** كل احد له شبر
 الى ان الالف واللام للاستزاد لا يستحقه غيره واستحقاقا وانما **وله** لانه موبى النمل كما ان قيل

علمهم بتقاديرهم

صلى

الحمد لا يلزم ان يكون في مقابلة العفة كما في الفاتحة فكونه في قوله انعم لا يدل على المدنى اذ لا
يبيح انصاف غيره بل بالجميل الاختياري الغير المتعاقب قلنا انما هو بالنعيم ما نعيم الفضائل والفواضل فاجمل
الاختياري سواء كان انفعاليا او غير لا يثبت لغيره الا بجلده واجابه به ذلك سيم التعريب **قوله**
كقولهم انما اوجس الوا سدا في مستقضى الامثال في تبيده الاضطراب فرجع وكان سيدهم فزاد
منهم قوة فخارتهم فزادهم يحفون ساء انهم كذلك فقال ذلك ومن قال ان سدا كان رجلا
شرب انفسه **قوله** منطبق كانه منهم ذلك من الاستمرار الجدي المدلول عليه ما بالعدل **قوله** الاول
بازرب سقى فان كان على طريق مستقيم اقرب الى المطلوب من كان على مستقيم **قوله** يختص به علمه
على الماء داخل على القصور عليه فالاختصاص بمعنى القصر وهو متفادى الكلام وصفه وتوكلت **قوله**
انهم وفي كلامه اشار الى ان المضاف مقدر اي يتم غيب السموات **قوله** ولم يدرك على محسوس
اضرا من مثل ما اشته علماء الهيئة من المد او يد خارجة المراكز فانه ليس من باب العلم بالقيب
لدلالة حركات الكواكب الرصوفة عليها وكذا تعيين النجوم وقت الكسوف والخسوف لانه
كانها محسوسة مضبوطة عليه **قوله** فان علمه غالب على اصل السموات فيقدر المضاف في الموضعين
امهما ما بهت عليه والثاني المضاف الى السموات وهو اصل **قوله** واول المنجى اي خيرة الخلق
بين ان يشبه ام قيامها بلع البحر وان يقول هو اقرب قال ابو حيان النخعي ان يكون في المحطرات
كقولهم من مدينا را او درهما او في التكاليف كما في الكفارات انتهى والحجر الذي ذكره ثم كيف
وقد نقل ابن السكيت في سيبويه ان اودنه قوله وارسلناه الى اية الف او يزيدون للتجسس
وليس مما ذكره في سيبويه من صرح علماء النجوم ان التجسس يكون بعد الطلب ولا مانع من هذا المذهب
الا ان مالك يكتسب الكلام على مذهب **قوله** او بمعنى قول الغزواني لا يصح لان الاضراب على النجوم
كلها لا يصح بعضها ان يكون ابطالا للانسداد والسابع وانه ليس هو هو او وهذا مستحيل
وهنا لا بد من ان السناد الى غير مطابق والثاني ان يكون انتقالا من شئ الى شئ من غير ابطال
لذلك الشئ السابق وهذه استحالة للتنازع الذي بين الاخبار بل يكون مثل ملح البصر في السرعة
والاخبار بالاقرب فلا يمكن صدقها معا انتهى وفيه كجمل لا تنافي بين تشبيهه في سرعة
كففة وسهولة ما هو غاية ما يتعارفه الناس في هذا الباب وكون تحقيقه في الواقع نيبا
هو اقرب من زمان لمح البصر وقال الزجاج او هذا للابهام على مخاطبة كانه قوله وارسلناه الى اية الف
او يزيدون وقوله انما امرنا بالانوار او قال ابن عطية المعنى وما يكون الساعة واقمتها في قدرة
الله مع الا ان يقول لها ان تلو اتفق ان على ذلك شئ صوم البينة كانت من السرعة بحيث يتكلم
هل هي كماله البصر او هي اقرب من ذلك فاوعلى بانها في الشك انتهى وقال ابو حيان هذه الاخبار
من امر توع امر الساعة فالشك مستحيل عليه وهذا الكلام ما يعنى في العجب اذ دل كلام ابن
عطية انها ليست لشك المشكك **قوله** في استغرابه اي عذبه قريب فيما هو بعيد عند الناس **قوله**

بل يندم

بكل ما يسير الى ان جملة لا يعلمون فالكلمة متصلة بجملة لا يعلمون على ما يدل عليه عموم شيئا الواقع في بيان
الشيء **قوله** وجعل لكم السمع والابصار قال البغوي ثم الكلام عند قوله لا يعلمون شيئا وهذا ابتداء كلام
لان الله تعالى جعل هذه الاشياء لهم قبل ان يخرجهم من بطون الاممات وانما اعطاهم العلم بعد اخرجهم
وهذا التعليل مستند على اقتضائه او الترتيب وفيه نظر **قوله** اداة الاداة الآلة والاسباب للقيام او
قوله فيحسونها الفاء للتفصيل كما في قوله تعالى وناسي نوح ربه فقال رب **قوله** فيدركونها كانه لم يزل
محسوسا للثبات فان الادراك للمحسوس المشترك او العقل الا حسس الجوسس الظاهر للعالم الكسبي
الطائفة جمع معلوم سماه لانه على شرف المعلومات **قوله** بالثاء على انه خطاب العامة وانت خبير بان
الخطاب وجهه ظاهر لما ان ما قبله وما بعده مخاطبة والذي يحتاج الى بيان وجهه هو الآية على الانية
قال البغوي وقراء الباقين بالياء لقوله وبعدون قال الجعفي واختياري الخطاب لقرب منسبة **قوله**
المواساة المتأخرة **قوله** في الهواء المتبادر هو الهواء كذا في القاموس والمتبادر من الارض متفادى
اضافة الى السماء والنجوم من الكثرة في خلاف هذا **قوله** فيه وفي بعض النسخ فيها على ثا ويل الحرف
لانها بمعنى واحد هو الطير للطيان ولا يبعد ان يندرج في الاشارة ما ذكره بقوله وانه آخر حكم من
بطون الامم التي نجح الايات وجهه **قوله** لانهم هم المستمعون بها في الاشارة الى ان الامم في لغز
لام العارية والاسماع **قوله** انها من جلودها على ان من ابتداء ائمة او تبيينية **قوله** او المنزلة قال صاحب
الانصاف هذا اولى او ظهر للوهلة في حقتها في السفر اتم اما المقيم فلما عليه من نقلها قلت ينبغي
ان يكون الاول اولى في العموم فان حال السفر اندر قربا في طعنكم حيث اراد به معاني المحض وكذا
على القيم نعم في حقه ايضا فانه يصرفها وقد ينقلها من مكان الى مكان قريب لاداع يدعوا اليه فالاول
ان لا يتخلوا الآية من التعرض وهو لغة وفي عالم المتأمل وهو جزل الفين **قوله** انصرف للضائفة التي
للضمان لمتناسب قرينة قال في القاموس الضمان خلاف الضمان الغنم جمع جوز وكا **قوله**
وصح تصانبة جمعها ضوايع وقال المازني واحد الضمان للذكر والانثى **قوله** انا فانه الباطن اذ انفق
والنقدير وجعل من اصوافها او اوبارها واشعارها انا فانه قيل منسوب على كل على معنى جعل
من اصوافها او اوبارها واشعارها بيوثا فيكون ذلك موطونا على من جلود الانعام كما يقول جعلت لك
من الماء شربا ومن اللبن وفي النقدير الاول يكون قد علف بحر ورا على بحر ووضو على منسوب
كما يقول ضربت في الدار نيبا وفي القصص غير انتهى **قوله** الكفا بامه العدين او لتقيم وقاية
البر في قوله انكم فيها في **قوله** او لان وقاية الخبز يبعد تحصيله الذي بان ذكره في سبق **قوله** وكذا
عطف نفسه في الله **قوله** نعم كل ما ليس من صديده وغيره **قوله** اي ينظرون في نعمته يعني ان الكلام
ها معنى الاستسلام والانقياد ووضوح من سببه وهو ينظرون ويتفكرون وكذا الكلام في وجهي
تفسيره من فجع التاء المعدية **قوله** فان تولوا في صفة الفعل اشارة الى ان النظرة الاولى
واقعة الى الاقبال على الله والاعراض لا يكون الا بغير تكلف ومعاني **قوله** اعرضوا اشارة الى

المش

ضمان

ان تولوا فعل ما في نفيه التفات ويجوز ان يكون مضارعا حذف امره كما في قوله جاز على الخطاب
السبب في قوله انما السبب في مقام السبب فكس احكم تسلمون على ما نزلت عليه **الحاكم**
 غنا وايضا يريد بالملوك الفرد الكامل ويحتمل ان يراد بالكلية من المهرين الثابتين على كونهم فقد علم الله
 تع ان يخلص الكثرة من بؤس هذه الاستقامة **لانه** لم يبلغ حد التكليف فلهذا يجوز ان يجري
 الكافرون على الظاهر **ولم** في زيادة ما يجب بهم في المراتب التي هي **من** شئت امع اي من الشدة ان
 من المنع من الاعتذار **لانه** في قليل الزيادة **على** ما يتصور ان يبتلون به فتعلق بالزيادة **ولم**
 ولا هم يستغيثون من العبيد في الرضا والاسباب المقام ما في الكشف اي لا يقال لهم ارضوا ربكم
 في تانون الادب الاستغفار ان كسى حاشيتا ما تراصنود كنه واشتق من كس **ولم**
 وكذا قوله واذا راي الذين ظلموا والظالم اذا كان معولا لا ذكر نقول فلما يخفف سستيا ف
 وان كان معولا يخفف والعامل في اذا فعل الشرط كما في سائر اوصاف الشرط **ولم** او ثامهم ولعل
 تعبه ثم كايهم لكل ما اتهمه شره كما في مقام من ومن وادى وملك فيكونهم لم عقل منهم فيكون
 فالتقوا عابدا على له الكلام ويجوز ان يكون عاما بطلن الله تعالى وان على ما قاله **ولم** او الكمال
 بانه بشر عذابه اي يتصرف في موضع بعض عذابه عليهم **ولم** في انهم شره كما في قوله هو لاد شره كما في
ولم او انهم يمدحون في قوله كذا دعوا فانهم لم يكونوا راضين لبعادهم فقلت عبادهم كما في
ولم حين طرف بطل **ولم** فان بنى كل امة كان منهم ولو طاعه السلام ما اهل فيهم وسكن فيما بينهم
 كان منهم **ولم** على انك اي من كياهم على ما ورد في الحديث ومن قال في تفسيره الراد على قوله الله
 واما قوله صلى الله عليه وسلم من شرب ماء على امة فقد علم حاقته فقد خالف الحديث ولم يعلم كونه عليه السلام
 معقولا لانه ما تقدم **ولم** او حال باخرا قد ان كان قوله تع وجبتا بك كلاما مبتدئا غير معطوف
 على قوله ببيت وشهدا حالا مقدرة فلا اشكال في حاله وذن عليك الكتاب وان كان عطفا
 عليه بان يتكون في معنى الاستقبال في التسمية لا وفي في امثال نضون الجملة الى اية متقدمة عليه
 بزمان طويل فلا يقضي الشاغل الذي ذكره في تصحيح كون الجملة الماضوية حالا في حق كونه
 حالا كلام الا ان يبنى على عدم جريان الزمان عليه **ولم** في امور الدين لانه صلى الله عليه وسلم
 مبعوث لبيانها ولذا قال النبي اعلم بامور دنياكم واجبوا عن سؤالهم عن الاهل بما اجبوا **ولم**
 والاممال بالاحالة الى السنة والقياس قبل ما في ذلك ما في البيان من البانة في البيان قلت **ولم**
 بحسب الكنية حيث تناول الجميع الاستبلاء لا بحسب الكيفية ثم ترك المص ذكر الامام لعله لا اكفا
 بذكر ما ذكر **ولم** للجميع وهو المناسب لقوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ويحتمل ان يتعلق
 للمسلمين لهما ايضا في معنى فانهم المنفقون بها **ولم** بين العطل والشريك اي العطل في الانفا
 كما هو المشهور في الفلاسفة وغيرهم من المعطلة وقال اهل السنة القول بنفي الصفات عنه تع تعطل
 والقول باثبات المكان والاضواء تشبيه والعدل اثبات صفات الكمال ونفي غيرها وانما نفي

لما ذكره

يكون

الصفات تعطل والاثبات الصفات الحادثة تشبيه والعدل اثبات الصفات القدسية **ولم** والقول
 بالكسب المتوسط الم وكذا القول بان الله لا يواحد عبيد المؤمنين بشيء من الذنوب مشاطة
 عظيمة والقول بان يخلد في النار بالمعاصي تشبيه والعدل ان يذهب اهل السنة **ولم** والبطالة بكسر
 الباء ووزن الفعالة وان كان يختص ما يحتاج الى الكفاية من الافعال كالحياكة والحياطة الا ان
 في البطالة على هذا الوزن بكل التقصص على النقيض **ولم** لانه كانه جنس آخر **ولم** كالزنا والوثا طنة
 في حكمه **ولم** في النار لفظه في السبيبة بتشكيله **ولم** وصارت الاظهر وكانت **ولم** واوفوا يعني استمروا
 على الايفاء **ولم** يعني البيعة لرسول الله كما في انما خصمها وكان الظاهر العموم لكل عهد بلزمت الا ان
 باختيان ويقصد قوله اذا عاهدتم ما روي في يريدها نزلت في الذين بايعوا الرسول **ولم**
 الاسلام لكن لا يخفى عليك ان الاعتبار لعدم اللفظ لا بالمعنى السبب قال الامام الهجري
 اخذوا انتم نزلت هذه الآية وان كان حكمه عام **ولم** لقوله تع ان الدين تعطل لمطوى منوي
 هذا وهو فان عهد الرسول **ولم** انتم هو عهد الله تع وليس المراد ان المراد ان الآية فيما بين
 وبينهم فهو في البيعة الاولى **ولم** ولا يمايه قوله اذا عاهدتم فان العهد مستند الى الخطابين
 ونفعل انفعالهم **ولم** ايمان البيعة او مطلق الايمان فيكون قوله ولا تنقضوا الايمان تكريرا للتأكيد
 على القول بان الله ثم الظان المراد بالايمان في النظم الاشياء المخلوقة عليها في قوله دم من حلف
 على عهد الحديث وانما قلنا ان اللفظ ذلك لانه لو كان المراد باليمين ذكر اسم الله فهو عين التوكيد
 لا التوكيد في كل من يحلف على ما قرره في علم البانة اذا حمل على مطلق الايمان فهو
 عام وفيه التخصيص لقوله دم من حلف على عهد قرآن غير حاضرا منها ثلثيات الذي هو خبر وليكفر
 عن يمينه كذا قال الامام وفيه ثلث فان الخطر لم يكن باثباتا اخذ في الكفار لانه باسرة الذنوب
 فان الكفيل تعطل لنفسه الكفيل بالشاهد **ولم** بعد ابرام واحكام بالقول **ولم** جمع نكث بكسر النون
 وهو ما يكتف نشك **ولم** وانصاه على الحال يعني الحال الموكدة **ولم** فانه بمعنى صيرت يعني على المحار
ولم والمراد به تشبيه النقص في هذا سانه من غير تعيين او لا بل من تشبيه ان يكون تشبيه
 وجود في الخارج **ولم** وقيل في ربطة بنت سعد بن يتم الهم في الكشاف اخذت معولا قد رزاه
 الخ وصفاته مثل اصبع ونلكه عظيمة على قدرها فكانت تغزل **ولم** وجوارها من الغداة الى الظهر
 ثم تامر من فينقصن ما عرلن الصفاة الجديدة في راس الغزل **ولم** والمعنى لا تغزروا القوم
 المانت خبير بعدم مناسبة هذا المعنى للبيان والحقاق **ولم** لكثرة ما يذمهم بكسر الهمزة
 جمع على وزن المقابلة **ولم** وقيل الضمير لارل اي لما نقضه من معنى الربو وفي بعض النسخ للربو
ولم سوال مكس وكحارة يعني لسؤال غمهم وهو المعنى في ايات **ولم** نصح بالحق من
 بعد الضمير تأكيد قال ابو حيان لم يكرر النبي اتقا والامان وخلافان كسبون اخبار
 بانهم اخذوا ايمانهم وحلا معلا باني خاص وهو ان يكون انما في اربل من امة وجاء

الامانة

النور لم ولا تتخذوا استئنافا في انحاء الايمان وظلالا على العموم في مثل جميع الصور من الخلق
 في الباطنة وقطع الحقون العاليه انتهى فهو يفسر تمام الآية بعد ما نسيب اليه فراجع تفسيره ان
 مشيت **قوله** بالالفه في نوح المهي عن شرا **قوله** والاراد اتيهم واما وهدم هذا هو المناسب
 لمقتضى البلاغة واللبالفة في نوح المهي عنه وقال اوصيان الجمع لا يحفظ فيه المجموع من حيث هو مجموع
 وتام لا يحفظ فيه اعتبار كل فرد فرد فاذا لوحظ فيه الجموع كان الاستناد معتبرا فيه الجمعية واذا لوحظ
 في كل فرد كان الاستناد مطابقة للفظ الجمع كثيرا فيجمع ما استنوا اليه ومطابقا لكل
 فرد فرد فيقولون ثم داغدت لهم شكاوا ولما كان المعنى هنا لا يتخذ كل واحد حارا فتزله اعادة
 هذه المعنى ثم قال يذوق اعادة للجمع او اللفظ الجمع على الكثير **قوله** من خاتين رحمة يعني من انواع
 رحمة الخزونة **قوله** ما يرجع فعلهم اعمالهم المراد بالفعل باي اعمال القليله مثل كف النفس عن
 الرغبات والمكروهات وفي الآية دلالة على ان الباع حسن لا ياب خلد **قوله** ونفا للتخصيص
 يعني يوم خصصه بالذكور بناء على كثرة استعمال لفظ من فيهم ولان الاناث لا يدخلن في اكرام
 الاحكام والجاورات الا بطريق التغليب او التبعية **قوله** وانما المتوقع عليها تخفيف العذاب
 من قال المتوقع ليعارض الاول في بعضها يدل على انه لا يخفف عنهم العذاب بمثلها ما دونه
 هذه السورة الكريمة واذا اراد ان يظلموا العذاب فلا يخفف عنهم وفي البقرة اولئك الذين
 اشركوا الذين انبأ بالآخر فلا يخفف عنهم العذاب ويأتي في الفرقان وقدمت الى ما عملوا من
 عمل فجعلنا هاهنا مستورا الى امثاله وبعضها يدل على التخفيف منها ثم يدل على ان في قوله
 وصيت الى طالبه اخذ اهل النار عذابا **قوله** لا استجاب لاحاديث الصبيحة الدالة على عدم وجود
 منها حديث المعلى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الفاتحة ولم يتعوذ وعند عطاء للرجوع
قوله يستفيد في كل ركعة وهو مذهب ابن سيرين والحق في القولين ابو حنيفة والشافعي
 يتعوذان في الركعة الاولى في الصلوة وبيان قراءة الصلوة كلها قراءة واحدة وما لك لا يري التعوذ
 في الصلوة المفروضة ويواجه في قيام رمضان امدان بان الاستعاذة وكذا قراءة القرآن
 فان المعنى واما علم فاذا اتمت القرآن الذي قراءه من اشرف الاعمال الصالحة ومداركها فتعذ
قوله غ الفلم في الكشف كذلك وجدة في كتب القراءة ولا يري به القلم الاعلى فانه مقدم
 الرتبة على اللوح بالنص وانما اراد به القلم الذي نسخ به اللوح ونزل جبريل عليه دفعه الى
 السماء الدنيا وروى القزطبي في تفسيره هكذا اقر في حسنة في اللوح من القلم واما العلم
 كقولهم حاتم اجدوا وكما وطام اجدوا واذا كانت الجود للبالفة في كثرة ملكية **قوله** بالتخفيف
 مع ما كان الدال فانهم اذا سمعوا اعطفت تفسير **قوله** معطوفان على محل البيت الم
 لا يام لما اسلف في تفسير قوله ثم لكبوها وزينته وقوله لسن لهم الذي اختلفوا فيه وهو
 ورحمة حيث عمل هناك ترك اللام في المعطوف كونه فعل فاعل الفعل المفعول المعطوف

مطلع

قوله

عليه وهذا ان اعتبر الكل فعل المنزل على الاستناد المجازي لم يكن للمعنى باو حال اللام في البعض
 والشرك في البعض وجه ظاهر وان اعتبر فعله مع جمعا هو كذلك على الحقيقة كذلك لا يظهر ترك
 اللام في المعطوف وحسب الظاهر هو العطف على محل السين **قوله** وفيه يوجب حصول الضم وذاك
 في الكشف لان قوله قل يزدجب جواب لقولهم اما انت مفتر وكيف فيه نزل روح القدس ثم ركب
 فالزيادة مكان التوبيخ **قوله** ما فؤد من كذ العرسين في اول سورة ابراهيم ان قرأه الحس
 وصدون من احد منقولا في صد صدودا غير نصيحة لان صد صدو صد عن تكليف التقديس
 فلو صح ما ذكر هناك يكون قراءة حمزة والكس غير نصيحة **قوله** فكيف يكون ما تلفظ منه اسم
 يكون ضمير القرآن والمجور في قوله منه عايد الى بشر **قوله** ما هو محمض حيث المعنى الاستناد على الاخبار
 عن الغيب **قوله** لا يهديهم الله الى الحق يعني لا يهديهم الله الى ما هم عليه من الهدى ثم
 حتم الله على قلوبهم ويكره ان يكون المعنى لا يهديهم الله بجازاة لعدم ايمانهم ان ملك اليايات من عنده
 وقولهم انما يعلمه بشر **قوله** اولئك سبيل النجاة لعلوا للحمزة في التغير فان الحق هو الصراط المستقيم
 الذي في سلكه **قوله** وقيل انجبه هذه التفسير مناسب اصول المعتزلة ونقل الامام من القائلين
 هو ثم رؤسهم **قوله** اثارة الى الذين كفروا او بدل فيهم مشركوا اقربش فولا اوليا **قوله**
قوله اولئك قريش فم يذفع توهم الاستدراك لان قوله واولئك هم ذبون مذكور في
 معرض النتيجة والمعنى قريش هم الذين لا يؤمنون بآيات الله وكل من لا يؤمن بها فهو مفتر فيهم الذين
 يفترون الكذب قريش هم الكاذبون المفترون وقوله اي الكاذبون على الحقيقة ناظر الى كون
 الاثارة القريش او عام لكلا الاحتمالين وقوله على الحقيقة اي لا اسم الزعم بخلاف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فان حاله على العكس **قوله** او الكاذبون الذين ان يكون اللام للجنس والحقيقة ويرى
 قريش جنس في ان رايهم مباينة في كمالهم في الكذب وعدم الاعتدال وكذلك غيرهم **قوله** والذين
 عادتهم الكذب كما يدل على اسمية الجملة المفيدة لعنى الاستمرار وكانت الجملة الاولى في فعلية والى
 على الحدود فلا تكرار فانه كقولك لمزيد كذبت وانت كاذب **قوله** بدرض الدين لا يؤمنون منهم
 ابو حيان فانه يقتضي انه لا يعبري الكذب الا بكفر بالله بعد ايمانه والوجود يقتضي ان من يفتري
 الكذب هو الذي لا يؤمن وسواء كان من كفر بعد الايمان او كان من لم يؤمن قط لم يؤمن قط
 هم الاكثرون المفترون الكذب واجبة بارة بان المراد من بعد تمكن من الايمان كقولهم ثم اؤلك
 الذين استروا الضلالة بالهدى ورد بان قوله الاخر اكرم لالباع عطف قلت لاني ذلك فان
 المتكلم من اعمهم المتكلم من اصداؤه ابداء ومن ابقائه اذنا وان كان المعنى من وجر الكفر فيما بينهم
 بعد الايمان يعبري اعم الارادة ايضا وان من وجر فيهم هذه التفسير لا يبعد منه الا انه فيكون الكلام
 كقولهم بنو فلان تتلوا زيدا والعاقل واحد منهم **قوله** اعترض اي بين البدر والسبل من **قوله** او لم اؤلك
 الكاذبين على ان يكون الله رايه قريش فلا يراد اعراض اي صيان بناء على ان الاثارة الى

له

الى الذين لا يؤمنون انه يقتضي حصر افتراء الكذب على المرتدين والواقع خلافه على انك قد عرفت المحلص
على تقدير كون الاشياء الى ما ذكرنا نعم اذا كان بدلائل الكاذبين يكون المعنى هو سلبهم من كذبانية
بعد ايمانهم ونفيه ما لا يكفي اذ ليس جلهم كذلك وجواب ما بهت عليه **قوله** او مبتدأ خرج محذوف على ان
يكون موصولة **قوله** المستداه حقيقة لكن لما كانت في تمامها جعل المجموع مبتدأ خبر كذا **قوله** محذوفه كذا
وهو قوله فليعلم غضب من انه ولهم عذاب عظيم **قوله** دل عليه قوله الامم اكرم كذا او مع في بعض النسخ ولم
يوجد في البعض الآخر قوله دل عليه قوله فان قلت كيف يصح ما في هذه النسخة والدار هو جواب قوله
من شرح بالكفر صورا فاجب جعل دليل الجواب ما ذكرنا قلت قصد به الاشياء الى اعتبار بقدم تقدير
الجواب على الاستثناء ندر الزمخري وان الاستثناء ما تضمنه الجواب لا الشرط فانما كان
قلت الفرق بين ان يكون ما تضمنه الشرط وبين ان يكون ما تضمنه الجواب قلت على الاول يلزم ان
لا يكون اجزا كلمة الكفر على السب كرا محطو راجح لم يكن كرا وعلى الثاني كان محطو را لكن
لم يترتب عليه حكم وهو العذاب والفضب والدلائل تدل على الثاني لكن هذه الفرق انما يتبع اذا كان
الاستثناء من ضمير كذا فان قلت لو صح ما ذكرت من قصد الاشياء الى اعتبار بقدم تقدير
سلوك هذا الطريق ايضا في احتمال كون من مبتدأ محذوف الخبر لعدم اختصاص الفرق المذكور
باحتمال الشرطية قلت قصد الاختصاص فكيف في تعيين الجواب مما ذكرنا في الاول ونحو اعتبار
التعظيم بما ذكرنا في الثاني وهذه طريقة مسلوكة للعلماء **قوله** وفيه دليل على ان الايمان هو
التصديق يعني ان الايمان المبني للمعبر عنه انه نعم فلا يخالف ما ذكرنا انما انه نعم القول
والعهد لكن في الدلالة بحثا فان الاستثنايد على اعتبار الافراد في حقيقة الايمان سرعا
والمراد بالايمان هنا هو الاعتقاد الذي عليه الاعتماد اذ الاقرار ركن زائد قد لا يقتضي حكم المركب
باشياء وموضع تفصيل علم الاصول **قوله** او لا اعظم من جرمه الاظهار ان كظم جرمه والافترارته
وباسر صد الكس في الايمان اعظم جرمه منه **قوله** ووي جرمه اي ضرب والقيام مقام الفاعل هو
قوله في قبلها **قوله** فدلهم بما قلت وكذا ارواه الزمخري وغيره فلا ينبغي محال ما ذكرنا في الهداية
من ان المعنى بعد الى طمانينة القلب بناء على انه ليس في رواية بما قلت وانما قال ان المعنى
ذلك لان ادنى درجات الامر الاباحة ولا يباح لاحدا جرمه الكفر على سبانه فان الكفر لا
ينكسر جرمه لكن قوله ادنى درجات الامر الاباحة منظر رتبة الى درجاته التي هي خصال
العلامه الشيعي في اول كتاب الطلاق من الهام في الامر ليس لا يبق الخطر فان الخطر قد حصل في
الامر حتى لا يقع في خطر رفقة كالحيت في التمييز وقطع الصلوة الى ما ذكرنا **قوله** وهو دليل الى
يعني البيت المشتمل على الامر التخصيصي **قوله** لا روي ان سبلة الم يقلل كون الافضل الحسب
وسبلة بكر الامم **قوله** انما عليها اشارة الى ان تقديره الاستحباب بعلى التخصيصه معنى الاشارة
الى ما وجب ثبات الايمان متعلق لا يهدي **قوله** هم الخاسرون قال فيسبوا بوري بعلى التخصيصه

انه لهم

وفي ادنى سورة المهرم الخاسرون لان اولئك صدوا عن سبيل الله وصدوا غيره فظنوا واصفوا
ولذلك ضوعف لهم العذاب فهم الخاسرون وهؤلاء صدوا بانفسهم فاولئك هم الخاسرون ويمكن
ان يقال ان ما قبل الفواصل في تلك السورة لم يعتمد على الف ما قبلها بل يصحون وفي هذه
السورة اعتمدت على الف مثل الكافرين الكاذبون في ان كل سورة على ما يناسبها انتهى لكن
ما ذكرنا اولها في الف لام في تفسير قوله تعالى ويذوقوا السوء باصد وتم عن سبيل الله الا ان يقال فرق
بين الكاشرة والسبب قوله بالولاية والنظر متعلق بقوله للذين هاجروا فغيبوا اشارة الى ان
خبره ان يعني بالولاية والنظر عليهم ويحتمل ان يكون الخبر متعلقا بالخبر على لية التاخير وتكرار ان
ربك لطول الكلام **قوله** اي بعد ما عذبوا المؤمنين ويحتمل ان يكون فتل بمعنى وتم في الفتنة في القاموس
فتنة يفتنه او فتنه في الفتنة كفتنه وافتنه فهو غشيان ومفتون ومع منها لازم مودع كافتن
فيها **قوله** منصوب بجم يعني كالتظنية وهذا اذ لم يرد في لاي ف انظم انصافه على انه منصوب
اذ لم يعل قوله لاجرم انهم في الاخرة هم الخاسرون **قوله** فيقول الله ليس بفضيل
للجادة لظهور انه ليس من الجادة في شيء بل يكون ذاته اسم الاشياء اليها ومعنى الجادة الا
عند ارباب قوله هؤلاء اضلونا وما كنا مشركين ونحو ذلك **قوله** لا يصحون اجماعا ابتداء النقص
في اجورهم علم من قوله تورف ولعل لا يحل ان يقال في تفسيره لا يظنون بالعقاب بل ان **قوله**
جعلها مثلا في اشارة الى تقدير ضرب الى المفعولين بتعظيم معنى الجعل ولا بد من تقدير المضاف الى
جعلها مثلا **قوله** او مكة الى لا عليها **قوله** من نواحيها بيان مكان **قوله** استعار الغزو لادراك اثر
الغز الاوسية ان يقال الذوق مستعار لادراك اثر الضرر وقد شاع استعماله في الجري جري
الحقيقة كما في الكفاف فان كونه جريدا على اشارة يقتضي كذا او لا يظن كونه لما بالشعاعه الا
بل ان الحدوث الاستماع في هذا الاطلاق ما يدل عليه ظاهر كلام يستدعي ان يكون كبس
الجرم قرينة الاستعارة لعدم ما يصلح قرينة لها غيره فكيف ياتي قصة التبريد **قوله** هم الجرم للسمية
لالبياض والا لا يكون لبس الجرم استماع بل تشبيهه مثل جرم المادام الذي خبثهم فاشتمل عليهم
هو الضرر الى اصل بسبب الجرم والمذف فيكون استماع المحسوس للمقول وصل ما صاب مفتاح
في هذه الاستعارة من الاستعارة المتمثلة للتحقيق والتشبهل فقال الذي ظهره لفظ اللبس
عند اللبس بنا منهم فيه هو المحل على التخل بان بسبب الجرم في انما يشهد في لبس قاصد للتأثير
بالح في محسوسه في سورة كالبس ويطبق عليها اسم الموضوع لما هو متحقق ويحتمل عند
ان يحل على التحقيق وذلك بان يستعار لا يحيط بالاشان عند جرمه من تفسير لونه ورثا
حيثه فيكون استعارة المحسوس واخرى بان المحل على التخييل لا يلزم بلغة القرآن لان
الجرم اذا شبع بالوثر القاصد التامل فيها تولاها ناسب ان محسوسه سورة ما يكون الله للتأثير
لا سورة اللبس الذي لا مدخل له فيه وان التحقيق الذي ذكره محل حسن اتباع الافاقه

ثمة

على الباس ثم قال ان رجلا يفتد من النار والاولى ان يجعل لنفسه مستقارا لا
محقق معلوم هو ما يدركه الانسان من الفرع والجمع والوف قد لك الصفة حيث ان يفتد
الانسان ولا يراه كانه يحيط به شبه بالباس فاستفهم له اسمه ومن حيث انه مستكمل منصور
عنه شبه بطعم المذاق ما وقع عليه الاذنة المنبهة عن شدة الاصابة لان الادراك بالذائقة
يستلزم الادراك باللازمة من غير نفي اليأس استعارتان مخرج بها ومكسب عنها وجوز ان
يكون من باب التشبيه كالماء اى اذا رآها البحر الذي هو في الاطاعة كالنفس واختار اذا رآها
على كسب بالقدرة على الاصابة **وله** علفت بضم اللام يقال علفت الرهن اذا استحققه الرهن
وذلك اذا لم يملك في الوقت المشروط وكان ذلك من فعل الجاهلية فابطل الاسلام يقول اذا
حكمت حكمة الحق ان لا يذبح اليك التيسم يستقل نقاب ماله ويعطى هو وصف العود والنوال
فيه انه نفي في كتب اللغة انه يوصف به التوب ايضا كما يوصف به النوال وكلاهما جاز وم
صرح به الزحري في الاسس فيهما بين كلاميه **وله** استعار الرضاء سعيه لانه خرج
به كما هو شيع بالرداء ذكره في الاساس وفي الايضاح لانه يصول صاحبه صول الرداء
وله نظر الى استعار لان الاعجاز لف الجاهلية من غير ادارة حب الحنك فالفني بخا وبني
سبوق عبيد عمر يدان باصحة مني نقلت دويدك على النصف الاعلى منه الذي هو يعني و
فدانت النصف الاخر منه تلف على راسك **وله** بما كانوا يصنعون الضمير ان عايد ان
على الخروف **وله** فان المراد ضرب انه مثلا قصة اهل القرية فاعند الضمير اولا على لفظ قرية
ثم على المضاف الخروف كقولهم فماتوا باسنا بياتا او هم قائلون **وله** عاد الى ذكرهم بعد ما ذكر
شليم وبه ظهر سقوط ما ذكره ابو حيان انه لا يجوز ان يراد لقوله قرية ثم به مقدرة على هذه
الصفة بل لا بد من وجودها لقوله ولقد جاءهم رسول منهم **وله** اى قال الياسرهم بالظلم الاظهر
طارا استمر ارم على الظلم **وله** او وقفه بذكر ليكن من الاخبار بالغيث لان السورة كنية على ما
سبق **وله** جباى لزيدا يستطير النقص **وله** هذا لهم عن ضيق الجاهلية اى عن الاستمرار
عليه **وله** يعلم على البناء للفاعل والمفعول **وله** ويتضمن سببا في الكلام كما به عليه بقوله
عليهم حرمانه ليعلم ان ما يدعى بالظلم وهذا مبني على ما ذكر في علم الاصول ان السكوت
في موضع البيان بيان **وله** الا ما هم اليها استثناء من قدر سرعة على الكلام السابح
مسحورات لهما الا ما هم اليها دليل ثم نبي دليل على ذهب الى يوسف وعمره اباه لم الخيل
وانتصاب الكذب بالقول اعلى ان مفعول به وجوز النصب على المصدرية لكن لا يكون في
قوله هذا اخلالا بل لانه لا مفعول للفعل قوله وهذا اخلال وهذا حرام بدل منه فالفني لا يقولوا
هذا اخلال وهذا حرام لانهم استكملوا بكل والحرمة فقدم عليه كونه كذبا وابدل منه هذا اخلال
وهذا حرام مبالغة واللام صلة مثل ان لا تأكل من ثمره **وله** حرام اى في شأنه وذلك اختصاص القول

لعمري

بانه في شأنه وفيه اياها الى ان ذلك جزو وصف باللفظ لا حكم عليه **وله** او مفعول بصف
بان يكون بيان وتفصيلا **وله** لا يقولوا الكذب لان تصيف السنتكم فاموصولة والعائد محذوف
اي الذي تصفه السنتكم باكل والحرمة **وله** تفصيلية كانه قوله فانتقلوا انكم ويجوز تقدير القول
حالا اى قائلة هذا اخلال **وله** او مفعول لما مفعولوا ظاهرا ان عطف على قوله او مفعول كنه مع اعطف
عليه كان مفعولا متعلقا بانتصاب الكذب بل يقولوا وهذا ليس كذلك فالوجه عطف على جملة و
وانتصاب الكذب بل يقولوا الى بتقدير ابتداء او مفعول لا يتو لوكقولهم وجهها نصف الحال
بل ما في القرآن الكريم ابلغ منه حيث جعل كلامهم عن الكذب كما في رجل **وله** بدل ما اى مع
لديهم ولم يجعله نقلا كانه الكشاف لانهم رضوا على ان المصدر لا يثبت المصدر منك منها
ومن الفعل ولا يوجد في كلامهم **وله** يعني ان تمت السريخ وحكم بانه الحروف المصدرية حكم ان قال
ابو البقاء في قوله وما كان قولهم الا ان قالوا الجهور على فتح اللام على ان اسم كان ما بعد الا وهو ان
من ان يجعل جبر الاول اسمالان ان قالوا سبه المصرفة لا يوصف وهو عرف انهم فعليك
بالاعتبار ثم الاحتيا **وله** او بمعنى الكلام الكواذب ويجوز ان يكون مفعول لا يقولوا او مصحبا لصف
على حصره ودرية هذا اخلال وهذا حرام منه مع انها كلامان لا حكم باعتبار تعدد الواو وتكررها **وله** تقليل
للاصغر الوض يعني سموت اللام الثقيلية للثاقبة والصدور في عنهم الفلاح فانهم وان ظروا
مطلوبهم من افتراءهم على الله لكن لما كان ذلك شيئا لا يصح ان يكون غرضا ولا مطلقا العاقل لانه
ام فان زائل مص الى العذاب المحل صارا واخر فائزون بالظلم **وله** اى في سورة الانعام فذات
الاية على قوله نزلها **وله** متعلق بتقصصنا او جرمنا فغنى من قبل على الاول من قبل نزول الآية وعلى
الاية يتحمل ذلك ويحتمل ان يكون من قبل التحريم على هذه الاية والثاني اولى كما يكون للضرورة كما في
هذه الآية **وله** يكون للتعقبة كما في اليهود قال له في ظلمهم من الذين حادوا احرضا الاية **وله** يعلم
الجهل متعلق بتقدير ممل من **وله** من بعد التوبة لم يذكر الاصلاح لانه تكميل التوبة فانها الذم على
موصفه مع عزم ان لا يعود فقدم العود والاصلاح في تحقيق لذلك العزم ثم ان الاية على وزن
وله ثم ان ربك للذين حادوا الاية وقوله للذين علوا السوء خبر ان على ما اختار المصنف
وان كان يتحمل ان يكون الخبر قوله لغفور رحيم ويكون قوله ان ربك تكرير اعلى سبيل التأكيد
لظهور الكلام ووقع الفعل كما **وله** كقوله اى قوله ابي يوسف **وله** ولذلك عطف ذكرهم مرتين
يقال عطف اذا حلفه فيعدي بالتصنيف الى المفعولين ويجوز ان يكون ذكرهم مفعولا فانه يقال
عقبه تعقبا اذا جاء يعقبه قوله اولانه كان ووقع حرمانا ووجه صحيح البخاري ان قال يسار ليس
على الارض اليوم مؤمنه غيري وغيرك كالحطيم المراد وهو الذي يرسل اليه **وله** او ان في قوله
هذا المعنى قوله ثم اوجنا اليك ان اتبع طاعة ابراهيم **وله** فالعطف الى انه وفي الكشاف اى
طاعة الاسلام لكن فيما ذكر المصنف انما هو لغيره من الاعا **وله** فم اهل الجنة اى من

اخايم والمراياها بين الكاهنين في الصلاح **قوله** انما تعظمه اي تعظيم محمد صلى الله عليه وسلم فان الخليل
 عزم مع طاله حمله عذابه اذا كان على رتبة اي اوحى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بانبايع طلة علم به عظم شأنه
 وعلوم رتبته **قوله** السب على ان اهل الم فان كلمة ثم يدل على ساعد هذا الموصل لمن سائر ما اوردته
 من الرتب والمنازل في الرتبة ثم في لفظ او جينا فالامر بانبايع الملة لا اتباع ابراهيم ما يدل على ان ليس
 بتابع له بل هو مستقل باقتضائه اذ ابراهيم عنه الا انه سقدم زمانه او في الملة قبله والدعوة
 اليه بالزحف واراد الدلائل الم الذين والملة المستمرة سجدت بالذات ومفارقة بالاعتبار على
 ما بين في مقامه فيكون ما ذكره بعد التوحيد من الملة محل بحث **قوله** تعظم السبت اشارة الى ان
 السبت في الآية مصدر سببت اليهود اذا سببتهم لانه اسم اليوم وبعد فعل على التثنية
 معنى فرض **قوله** اي على ملتهم رز على الكشاف لكن فيه بحث فانه السبت فرض على المختلفين على ملتهم وغير
 المختلفين عليه ايها والقول بان كلهم اختلفوا اسم فالمسبب مقدم على الساء وقد ثبت في نسخ غير
 القاضي ايها الاطانية منهم **قوله** وسد عليهم الامر بتحريم الاصطلياد وغيره وقيل معناه انما جعل
 وبال السبت فالسبت اسم اليوم وفي قوله وبال اشارة الى ان على وجهه مقابل لام الانقاع **قوله**
 وذكرهم عن التهديد المشركين الم يعني على الاحتمال الثاني واما على الوجه الاول فهو جواب عما عسى
 يقال اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مأمورا بانبايع طلة ابراهيم فباله لم يعظم السبت وهو من طلة ابراهيم
 على زعم اليهود **قوله** ارفع من بعثت اليه وفي حذف مفعول ادعى دلالة على التبعين فنية اشارة الى عموم
 بعثته صلى الله عليه وسلم قوله بالمقالة المحكمة قال ابو حيان المحكمة هو الكلام الصواب الترتيب الواقع في النفس
 باصل موقع **قوله** وهو الدليل تذكير الضمير باعتبار الجنب او لتأويل المقالة بالقول وان والفعل **قوله** والاولى
 لدعوة فراض الامة الم في الآية تحقيق لما استمره في الخبر كالم الناس على قدر عقولهم **قوله** بمن ضل
 عن سبيل وهو اعلم بالهدى **قوله** في اينا والفعلية في الضالين واللاستية في مقابلة اشارة الى انهم
 غير الضالين وبذلكها باصداق الضلال ومقابلهم استمر واعليها وعدم ارباب الضلال ان الكلام
 وارادهم قوله اي انما عليك البلاغ والدعوة يعني فلا تعرض بما عليك من ايمانهم **قوله** واليه
 الهداية والضلالة والمجازاة عليها فلا لك دلالة الآية على الثاني مسلم واما على ان حصول الهداية
 ليس في الآية ساكنة عند لا ير عليه لانها لا تاتي الا بالحق **قوله** بمن لا عوقبهم به سمة الاذي
 الا بدلا في معاقبة من باب المساكنة والافانها وصفها الاصل مستدعي ان يكون عقيب فعل مع الوصف
 جار على إطلاقها على ما يغيب به احد وان لم يكن جزا او فعل **قوله** لانه باله دعوة وبس طرفها اشارة
 اليه فعله هذا يكون الآية مرتبطة بما قبلها فيكون مكسبة النزول ايضا على ما قاله المحاسن وقد ذكر
 في معجم السورة ان ثلث ايات من اخرها مدينة **قوله** بالحق الله بالقاء المعجزة والقاف **قوله** مع
 يناسبهم يقال ناصبه العداوة والحرب اذا كاشف بها **قوله** نضن رخص القادست اي تكليف
 لنفها **قوله** والدعوة عطف على مضاف القدر **قوله** وقيل انه صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس في رواية

عطاء وان ابن كعب قال التوطي اطوى جمهورا اصل التفسير ان هذه الآية مدينة نزلت في شأن
 التمثيل بحجج برهانية يوم احد ووقع ذلك في صحاح البخاري **قوله** وفيه دليل على ان للمتمسك ان
 ياتل الخافي من تيل عذرة فعلها ومن تيل حجر قيل به وعند الحنفية لا تقرأ الا بالسين **قوله** بقوله
 وان عاقبتهم فانه كقول الطبيب للمريض ان كنت تاكل الفاكهة فكل الفاكهة **قوله** على الوجه الاخر
 الى التركيب القسي فان الام موطنه للقسم والحكم على الصبر بالخبر **قوله** اي الصبر على جنبه
 وانما اختار هذا الوجه دون ما رجع في الكشاف ميلانية الى العزم الظاهر في ضيق صدر
 فهو من الكلام المقلوب الذي شجع عليه امن الالبس لان الضيق وصف فهو في الاكل
 ولا يكون الا ان فيه وفيه لطيفة اخرى بان الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء للرجل
 به من جميع الجوانب **قوله** هنا ظرف بقاء والاولى تقديره على قوله وبها العمان ما وقع في بعض
 النسخ **قوله** وبوزان يكون الضيق خفيف ضيق فالمعنى ولا يكون في امر ضيق **قوله** ما لو
 لانه والفصل متعلق بقوله مع الذين **قوله** او مع الذين اتقوا الله اي طاعة وعلى الوجه الاول
 معناه خافوا انفسهم والذينهم يحسنون بالشقة فالاحسان على الوجه الاول مع جعل
 الشيء جميلا حسنا وعلى هذا الوجه ضدا لاساءة **قوله** ع الذي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة النحل
 الم رواه النقلة وابن دويبه والواحد في تفسيرهم من حديث ابن كعب وهو موضوع
 كذا ذكره في الدرر في العرايف وانه اعلم ثم ما تيسر من تعليق ما سئل عن سورة النحل يعون
 انه وبتسره يوم الاربعاء سابع جمادى الاولى المخطوطة في سلك شهر سنة وثلثين وثمانية
 والحمد لله على طائلا له والصلوة والسلام على محمد سيد انبيائه وآله **سورة**
اسرئيل **قوله** وحمل الا قوله وان كانا والبقنونك الى اخرها كان ليات
 هذا قوله زيادة **قوله** اسم بمعنى التبرج الذي هو التزيين بمعنى الذي بمعنى قول سبحانه انه ونحو
 الحرف للعلمية والالف والنون الزيدتين **قوله** قال يعني لا عسى في مدح عاوان الطفل ودم غلمه
 ابن طلائه **قوله** سجان من خلفه الفاعل اي العجب منه بخروج العجب بقوله سجان الله كذا اذا احب
 منه والى هدي سجان خلقه على الهكم واوفيه من والى الصلة وقيل راو سجان الله من دخل عليه
 فحذف المضاف اليه انتم فعل ما ذكره لانه هدي البيت لانه مضاف لا علم وعلمه المذكور كما
 قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبابره وهو شيخ واستقر ابن الخطا رضي الله عنه على حوران
 قامت به في الكسفات علمه من كلام ابن الاوصى من صفر ابن كلاب بن ربيعة من عامر
 ابن ضفصعة الكلا في العامري في المؤلفات فلوهم كان سيدا في قومية جليلا عالم الم يكن منه
 ذاك الكرم انتهى **قوله** للسب من غير العجز ما ذكره بعد ولا ياتي في التبرج **قوله** على الخليل مرة
 الكسرا وان بعض الليل يستعمل التنوين الذي شارب الاستعمال في التقليل للسعد من فاتها
 متقاربان **قوله** في الخبر بالكسرة ما عا طبه الحطيم حايي البزب من الكلبة **قوله** بين النام والعدا

سجان صلي على التبرج في الخلف قال الرازي
 في ايات من سجان من خلفه انما هو في مدح

بين حال النائم واليقظ **قوله** او من حرم عطف على قوله **قوله** او لانه محظ به
اشارة الى صريح المجاز **قوله** لطايف المبتدأ اسمي لتقليل اللعنة مع العلة لبيان مزج المجاز بالبيان
تعلق حرفي جبر من جنس واحد بمعنى واحد للفعل واحد **قوله** فتجبروا منه استحالة يعني تجبروا من
احباره استحالة التجبر به والافاد لم يكن موجودا في دعهم كيف يتجبرون منه **قوله** وسق ذلك
اي اسرع او وشد **قوله** فتسحق الصديق الصديق هو كثير الصديق فهو للمبالغة وسميته ابي
بكر رضي الله عنه بسبب هذا الجواب الصديق بهذا الاسم للمبالغة في كيفة الصدق فانه صدق
كامل في مثل هذا المقام كذب فيه اكثر الناس **قوله** فجلي اي كشف عنه بشدة يد اللوم وتخييفها **قوله** لعدم
يرم كذا بفتح الهمزة من القوم **قوله** بعد ما بضم الهمزة اي يتقدمها محل اورد في الاورد من الابل
الذي في لونه بياض ابيض او ودر اطيب الابل **قوله** في انه كان في الشام او في القطة المراد
بالشام هنا ما يشتمل ما بين حال النائم واليقظ **قوله** بوجه او يجسده يعني يود كونه في القطة
فان قيل لكان ذلك **قوله** في الترتيب قلنا تكرر المعراج **قوله** وذلك بتجرب قريش وفيه
ان المعراج بوجه في القطة حارن للعادة محل التجب ايضا **قوله** في اقل من ثمانية الثانية جزء من
ستين جزءا من الدقيقة والدقيقة جزء من ستين جزءا من الدرجة وهي جزء من خمسة عشر
جزءا من الساعة **قوله** او فيما يحمله كالبراق **قوله** والتجرب من لوازم المعجزات يعني لما اندفعت الة
الاستحالة نفي ان يكون المعراج امرا حارقا للعادة متجبراً منه ولا يجب والتجرب من لوازم المعجزات
قوله لانه لم يكن الى تعليل بتسمية بالاقصى **قوله** في برهة من الليل البرهة بفتح الباء وضمها الزمان
الطويل او ام كذا في القاموس واستعملها المصنف في المعنى الاصح واكثر استعمالها في الزمان الطويل
قوله من الغيبة الى التكلم يعني في باركننا واياتنا **قوله** والايات فيه اشارة الى دفع ما يقال اري
ابراهيم عليه السلام ملكوت السموات والارض واري بيتنا عليه الصلوة والسلام بعض اياته
فيكون ان يكون معراج ابراهيم عليه افضل وجه الدفع انه يجوز ان يكون بعض الايات المضافة
اليه تع اشرف واعظم من ملكوت السموات والارض كلها تاركاً له تع لقد راي من اياته الكوي
فتأمل **قوله** لا فوال محمد صلى الله عليه وسلم ولا يعبد ان يقال والله اعلم ضمير انه عائد الى ما
يعد اليه ضمير لزيه اي الى عبدي الذي شرفته بهذا الشرف هو المستأهل فانه هو السميع
لا واري ونزاهي العامل لهما البصر الذي ينظر بنظر العبرة في مخلوقاته فيعتبروا بالبصير
للايات التي اريها كقوله تع ما زاغ البصر وما طغى **قوله** على ان لا يتخذوا يعني على ان يكون ان
تفسيرية اي ايتنا من كتابه شيء هو ان لا يتخذوا والكتاب ان كان المراد به التوراة فهو
صد ربه الاصل وفيه تأمل قال الطيبي مفسرة لما يضمنه الكتاب من الامروا **قوله** على لئلا
يتخذوا او كراهة ان يتخذوا على يكون لا صلة كما في قوله تع ان لا تسجدوا ولا يعبدون ان يكون
ان مصد ربه فان لا يتخذوا بدل من الكتاب **قوله** را ما يكون اليه امركم غيري فيه اشارة

الي كون قوله من دوني احد مفعولي لا يتخذوا فان قوله غيري تفسير له في القاموس دون
بالضم يعني فوق ويكون ظرفا ومعنى اما ثم فوق صدد ومعنى غير قيل ومنه ليس بها دون
حسن وان صدقة اي في غير حسن وان انتهى تدول هنا بمعنى غير من زايدة ويحتمل ان
يكون بمعنى اي بعض ما سوي **قوله** نصب على الاختصاص ويجوز النصب على التولية
من وكيد فان المبدل منه لا يجب ان يكون في حكم المخرج ومن دوني حال من وكيداً فعلى هذا
يحتمل ان يكون من ابتدائية الضم **قوله** او بدل من وان يتخذوا يعني على قراءة في الخطاب والغيبة اما
على الغيبة بالافتقار واما على الخطاب فعلى مذهب الكوفيين والاحتشاش قال ابو حيان مذهب
الكوفيين والاحتشاش هو الصحيح لوجوده في كلام العرب **قوله** يحملهم مع نوح في السفينة في الآية انما
ايضا الى انه لم يكن لهم ج وكيل سوي امه تع فهو محمل وانما يجب ان لا يتكلم بعد ذلك الى غيره **قوله**
واوحينا اليهم وحيا متضاهياً يعني ان قضيتنا ضمن معنى اوحينا فجعل الضمن اصلاً والمضن فيه تدا
على ما هو الاكثر الونس وفي معرودات الراغب القضاء فعل الامر قولوا كان او فعلوا وكل منهما على
وجهين الذي ويشترى قول الاول الذي وقضيتنا الى بني اسرائيل في الكتاب بهذا القضاء بالاول
علوم والفصل في الحكم اي علمناهم واوحينا اليهم وحيا حراما انتهى وهذا يقتضي ان يكون ما ذكره
المصنف تفسيراً وصفاً معناه بلا اعتبار التضمن فتأمل **قوله** او قضيتنا عطف على قسم **قوله** وقيل ارميا قال
صاحب الكشف ارميا شدد والباء مع ضم الهمزة على رواية المصنفين الزمخشري وبعض الهمزة وكسرها
مختلفا على رواية غيره وفي القاموس ارميا بالكسر سى ولعله انما اى بصيغة التريض لانه لم يثبت
تبله كيف وقد قيل انه الضم وان كان منظورا فيه فان الجبر هو على ان المحضر هو صاحب القصة
مع مرسى المذكور في سورة الكهف **قوله** مل ذكر يا والاولى الاقتصاد على ذكر قيل يجبي
عم فان قيل ذكر يا نحو معلوم نقل في البحر من ابن اسحق ان ذكر يا مات موتاً ولم يقل **قوله** وعد
عقابه اولى بها اي وقت وعده **قوله** وجنوده بالنصب عطف على عمت **قوله** وقيل جالوت
المرري بالجيم ولازى قبل الرواء قال قتادة تضاهم جالوت من اهل الجزيرة والمراد جالوت بن
وكذا في سحراب وانما لم يذكره باكتفاء بذكره اولاً كما لا يخفى **قوله** وقيل سحار يب يروي الجيم
والجاء المهمة كذا في الكشف **قوله** باسم شدد بذكرهم ظل ظليل لان الاسم يتضمن معنى الشدة **قوله**
وسطها اشارة الى ان حلاله مفرد وان محتمل ان يكون جمع حلال مثل جبال **قوله** اقروا
البعث بالعلية وتارة لا صرح في نفس البعث فيجوز انشاده الى الله تع وانما الذي يصح هو حرف
التورية وحرف المسجد وحرف جملة الحوس المستد اليهم والتفصيل في الكشاف **قوله** او بان سبط
داود على جالوت فقتله ويرده قوله تع وليد حلو المسجد ما وطره اول مرة فانه ابتداء ساء
داود واكماله سليمان عليها السلام فلم يكن قبل داود مسجد حتى يد حلو اول مرة فلما آل
قوله وقيل جمع بجمع في جمع عبد **قوله** وان اسام قلها في تفسير السابري قال اهل الاشارة

قوله وقيل جمع بجمع في جمع عبد

انه اعاد الاحسان ولم يذكر الا سادة الامرة نفيه دليل على ان جانب الرحمة الخلب ويجوز ان يتحرك
 تكبره استعجابا **قوله** اذ واجاهي مشاكلة ويجوز ان يكون التثنية وتيل اللام بمعنى الى اي قالها رجع
 الاساءة وقيل معنى علي كناية قوله نخرجهم بعبادة للدين والنم والاولي ان يكون في الاستعجاب كناية
 قوله لهم عذاب في الدنيا وجعلنا الرخشي للاحتصاص ويحالفه الايات والوجار الصبيحة الله اله على
 تعدي ضرر الاساءة الى غير الذنب ويجوز ان يقال الخطاب لبني اسرائيل ولم يرد ضرر اساءتهم
 الي غيرهم وان تعدي الي غيرهم منهم فاما **قوله** ليحطروا ما و نه اثا والمساءة فيها فاريد بالوجه
 الحقيقة واثار الاعراض المساومة في القلب يظهر في الوجه ويحتمل ان يقتصر على الجملة بالوجه فانهم
 ساءوا بالثقل والذهب والسبي حصلت الاساءة للذوات كلها ويؤيد قوله وان اساءتم فلها
 ويحتمل ان يراد بها ساءاتهم وكبرادهم **قوله** فخذف يعني جواب اذا وهو بعنناهم **قوله** او البعث يعني
 الذي يدل عليه جملة الجزاء المحذوف **قوله** وبعضه يعني كون الضمير **قوله** بالوزن يعني في اوله واللام
 على هذا الامر وحلت على المتكلم كناية قوله ويحتمل خطأ ياكم وجواب اذا هو الجملة الانشائية على
 تقدير الفاء وكذا اذا كان بالياء **قوله** على انه جواب اذا يعني معنى والا فهو جواب قسم لفظا **قوله** واللام
 في قوله الم يعني على هذا الاحتمال الوحيد وعلى احتمال كسر اللام مع وزن الشاكيد يجوز هذا ويجوز ان
 يكون اللام في قوله ليدخلوا الام **قوله** عند نامة تالفة والاولي كناية الكشف مرة ثانية
 ولما اذا العود مرات والاول ريد او لعوده وان يظن اول المرة كونهم تحت ايدي القبط **قوله** نجيا
 ويذكر حصيرا اما لكونه بمعنى الشبه كالذين وتامر او جملة على فعليل بمعنى المفعول او للنظر الى
 جهنم تحت اذ ليس فيه علامة الشاكيد **قوله** وقيل المراد ادم عليه السلام ام من الانسان في
 قوله تمار وكان الانسان بخولا ومناصبه للمقام من حيث افادته ان تلك الحالة حصلت مورد
 من اصحابه كما قيل مشتقته اعرفها من احترم **قوله** الى سودة بنت رفعة بالفتحات وهو في القمل
 ذوايد الخلف الارساخ وبها سمي والد سودة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها **قوله** اكنافه يقال
 كفت الرجل اي تشددت يديه الى حلف بالكشف وهو جمل **قوله** هو الخوف من عندك فاعط
 علينا ججارة من السماء او ايتنا بعذاب اليم **قوله** حاجبت له يعني في كلتا دعوتيه **قوله** يوم
 به رجرا يعني قصر الله رسوله عليه السلام وابشلى هو بعذاب اليم حيث ضرب عنقه صبرا
 اي مصورا يقال صبرته اي حبسته يقال فلان صراي اجس على القتل حتى يقتل تبعاتها الماء
 للسبية **قوله** با مكان فخره البناء الصاحبة وصغير غيره للمعاقب وجوز ان يكون للقاء والحكيم
 وفيه بعد **قوله** بلا شراي عدل عن تفسير الزخشي وغيره ان معناه وجعلنا الليل نحو الضوء
 مطروحة مغلما لا يستبان فيه شيء كما لو لسان مليه اللوح المحرول والمحو ازالة الشيء الثابت و
 وليس فيما ذكره الزخشي ذلك فلا يعدل عن الحقيقة الا عن ضرورة لكن لكان يقول كفي قريبه
 قريبة على تلك الارادة فان محو الليل في مقابلة جعل النهار مضيا وايضا على ما ذكره الصولي بتعق

حذف قوله الليل اذا كان اللام
 نية العذر ان لا ضرورة
 قاله فان تلك الارادة
 ساءوا

محاربة الليل فائدة زائدة على مقابلة العام مقام اما طه الفائدة لكل منها قال
قوله مصصة فوله مبصرة مجازا ذكر السبب واريد السبب **قوله** او مبصرة للناس من ابصارهم
 يكون من اسناد الفعل الى السبب المحامل ثم يجوز ان يكون الاية من قبيل نهاره صايم
 ويجوز ان يكون مبصرة بمعنى ذات ابصار اي ابصار من فيه كقوله احسن الرجل وتوهم
 اضعف فلان اي ضعف وابنه وفي حرم من كان ضعيفا فليرجع اي من كان دابة ضيق
 وتعدى الكلام وجعلنا نيري الليل والنهار وفي البحر الظ ان ايتي هو المفعول الاول
 والليل والنهار مخرجان في موضع المفعول الثاني اي وجعلنا في الليل والنهار اسين **قوله**
 او بعض نوحا شيئا شيئا اي بحسب رويتا والاول نقص حقيقة اي وجهه القائل
 للشمس مضي وايضا جعلها ذات شعاع آه نهر من قيل ذكر السبب وارادة السبب او من باب
 الاسناد الى السبب المحامل **قوله** وليعلموا باحوالها ان كانت الايات نفس الليل والنهار
 اي بحسب كانهما ان اريد بهما الشمس والقمر والظ المناصب للمقام ان يقال ليعلموا بالليل
 فان عد والسين الشرعية والحساب الشرعي يعلم به غالبا او بالقمر على ما يدل عليه قوله
 قل هي مواقيت للناس والحج **قوله** وجنس الحساب للشهور والايام والساعات قوله سبوح الظا
 اي برودة الي بينه **قوله** ومروحه اي برودة الى يساره **قوله** استعير لاهو سبب الحير والشرعي
 شبهت اعمالهم التي هي اسباب الخير والشر في الدنيا والاخرة بالطاير الذي هو من اسبابها
 في دعمهم ما طوى اسم المشبه به واريد المشبه **قوله** من قد رآه فيه ان جالت تغييره الطاير بما قد
 له دون القدر الا ان يقال القدر بمعنى المقدار ويقال من تغلبه لا يبيته والمراد بعبد كسبه
 تتامل **قوله** او نفسه المنقشة باثار اعماله وتفصيله ما قيل ان كل عمل يصدر من الانسان حيرا او
 شوافا لا يحصل منه في جوهر روحه او في خصوصه الا ان ذلك الاثر يخفى باوام الروح متعلقا
 بالبدن متعلقا برادوات الجواس والقوى فاذا انقطعت علاقته من البدن قامت بياضته لان
 النفس كانه كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت وتوحدت نحو الصعود الى العالم
 العلوي فيزول الغطاء وينكشف الاحوال ويظهر على لوح النفس نقش كل شيء عال في مدة عمر
 وهذا معنى الكتابة والقواعد بحسب القائل وانه لا ينافي ما ورد في النقل انتهى بل يؤيد هذا المعنى
 ما ورد من تناوة بقراء ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قادرا ثم المراد بالقيمة على هذا التفصيل القيمة
 الصغرى لكن هذا الكلام اشبه بقواعد الفلسفة **قوله** او حال من مفعول محذوف وهو ضمير طائر
 اي يخرج له **قوله** وبعضه قراءة يعقوب فان الاصل توافق القواء بين **قوله** وغيره ويخرج كذا في
 بعض النسخ وهو الاوصوت والمواد من غيره ابو جعفر وفي بعضها لم يرد لفظه وغيره يكون في
 عطف قوله ويخرج نوع اشكال **قوله** اي يدعز وجل في الكلام التفات **قوله** يكشف الغطاء للام
 تشير كتابا لنفسه المنقشة كما لا يخفى والمناسب لتفسير الكتاب بتفسيره على ان يفسر شورا

بغير مطوى يمكنه قراءة **قوله** على اداة القول اي يقال له اقراء كتابك **قوله** وحسابه كقوله
له وزه نارسا **قوله** لا نأما بمعنى الحاسب لتليل لقوله على صلته **قوله** كالصوم بمعنى الصائم انما
استشهد بان فعل يفعل بكسر الهمزة في المضارع فلما ياتي الفتحة منه على فعل **قوله** فوضع موضع
الشبهة نعدى بعلى كما تعدى الشبهة بها **قوله** لا نه يكن بيان لعلوة الجوز **قوله** او على تاويل
النفس بالتمسك او على حمل فعل بمعنى ناعل على فعل بمعنى مفعول **قوله** لا يجزى اهتداه غيره
ولا يردى ضلوه سواء اي في الآخرة والاولى حكمه يتعدى يقع الاهتداء وصور الضلال الى الغير
قوله وفيه دليل على ان لا وجوب قبل الشرع يعني دليل التزاسيا والافان كتاب المعاصي لا يوجب التقديب
عند اهل السنة **قوله** واذا تعلق ارادتنا اذا رب تعلقها فهو من المجاز الشارحة **قوله** لا يبادر قضا
السابق بمعنى السبب من علمه بان اهلها يحتاجون على العدي فيندفع به ما عسى يقال ظاهر الاية
ان الله تعالى يريد اهلاك قوم ابتدء فينوسل اليه بان يارحمه فيسحقون قيد مريم واداه ايعال
الضرورة الى الغير ابتداء من غير استئذان الاضواء لا يناسب الحكمة **قوله** او في وقته المقدرة فيعلم
الارادة يلزمه ونوقت الراد يتبعه بلا تراخ على ما بين في موضحه فالظن الزوم واريه للولم
قوله فيدل على الطاعة من طريق المقابلة كقولهم امرته فاساء الى امرته بالاحسان وهذا ان
النقص قد يدل على البعض كما ان الظاهر يدل على الظاهر وانما ظاهرنا فلو اومن الاول قوله وما
سكن في الليل والتهاراي وما تحرك وقوله سرايل فيكم المراء والبرد وقول الشاعر وما اورد
اذ ليبت ارضا اريد المراء ما لمسى **قوله** الخبر الذي انا ابتغيه **قوله** ام الشر الذي هو ينبغي
تقديره اريد الخبر واجيب الشر **قوله** على ان الامر مجاز من الحمل لو بدل كلمة بكلمة في عمله كان
اولا فيكون الامر مستملا هناك معنى الحمل والسبب وقوله بان حسب عليهم الى بيان الكيفية
وجود معنى الحمل والسبب ويكون مجازا مرسلا وصحة ما في الكتاب بان يراد بالحمل عليه
والسبب معنى الطلب فانه حمل ونسب مخصوص وجعل الامر مستملا في معنى السبب عليهم
ما انفي هم التسوية معلومة المشابهة في الحمل والنسب فالتعبير عن الطلب بالحمل والنسب
للاشارة الى وجود وجه الشبه في الامر في امرنا الاستعارة تبعية **قوله** كقوله امرته بعضا في
ولما منع هذا ايضا ان يكون التقدير امرته بالطاعة فوصل في **قوله** فامر بكسر الميم **قوله** مسكه ماورد السكه
الصفين النخل ماورد اي ملغى **قوله** وهو ايضا مجاز من معنى الطلب قال الزمخشري في القاموس ما عولس
فعمم امرته بمعنى كثرة الاعلى قوله وهو ماورد وما هو الا من الامر الذي هو تفصيل الذي هو مجاز
ايضا كما في الاية لان الله تعالى فيها كوفي كثرة التنازع فكان فهمي اذن ماورد على خلاف منتهية **قوله**
من امر بالضم وفي القاموس امر علينا مثلثة اي ولي معصية المصير بقوله بالضم محل بحث ويجوز ان يكون مقولا
من امر بالكسرة **قوله** جعلوه متعلق بحى والباء للملابسة **قوله** او بظهور معاصيهم الباء للملابسة وكذا فيها
عطف عليه **قوله** اهلكنا ها الاهلاك مع طمس الافر وجود البناء كذا في البحر **قوله** من بعد نوح من لا ابتداء

الغاية ولا خلاف معسرها في الموضفين جاز تعلقها بام لكما وفي البحر قال من بعد نوح ولم
يقول من بعد آدم لان نوح اول بني بالغ قومه في تكذيبه وقومه اول من حلت لهم العقوبة العظمى
وهو الاتصال باطوفان وفي ذلك تحديده ووعيد لمشارك مكة **قوله** لعدم سئلته يعني رتبة
فان العبرة في الطاعة والعصيان للتواضع في الحديث ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم وانما
واعمالكم بل الى قلوبكم ونياتكم وانما الاعمال بالنيات ونية المؤمن خير من عمله الى غير ذلك
مقصودا عليها فستره بدلالة زيادة كان الغيبة للاستتوارها دون قرينة عليه
اولا انه تسم والتسمية بنا في الشركة او لقوله ثم جعلنا له جهم فان من يريد الدنيا والآخرة
معلا يكون حكمه كذلك ثم يرد بها معا يجمع بالقسم الثاني **قوله** اعتبار النية والاحلاص لانها
للاختصاص **قوله** كلا منصوب بمذاهب كل واحد من الفريقين قال ابو حيان نفلي هذا يكون
هولا وهولا بدل كل من بعض فينبغي ان يكون التقدير لكل الفريقين ليكون بدل كل من كل
على جملة التفصيل **قوله** اكبر درجات على نصب التمييز والمفضل بخذوف تقديره من درجات
الدنيا وعصلها **قوله** من قولهم يمد الشقرة حتى مفردة كانتا حرة في شرح الكافية للمصنف
ومنها اي من المحامات بصارت في قول الاعرابي اذهب شعرتة حتى بعدت كانتا حرة اي
صارت قال الاندلسي لا يتجاوز هذا الموضع الذي استعمالها فيه العرب قال وطود بعضهم وقال
المعروا جادوا ما بعد فلو يطردون قلنا بالطرد انما يطرد في مثل الموضع الذي استعمال فيه
اولا يعني قول الاعرابي فلا يقال بعدا كاتبا معنى صار بل بعدا كانه سلطانا كونه مثل كانتا حرة
استخرج هذا التفصيل **قوله** من ان يفسر بعدا للمصر غير جدي **قوله** من فوكا تعدد عن الشيء اذا
مجموعه ومنه العدد لمن يعجز عن السهر من زمان به قال ابو حيان القعود هنا عبارة عن
الكث اي فيمكث في الناس مدوما مخذولا كما تقول لمن سأل عن حال شخص هو قائم
في سوء حال ومعناه ما كثر سواء كان قاعدا او جالسا وتدير القعود حقيقة لان من
نشان الذموم المخذول ان بعدد جازا متفكرا وعجز بغالب حاله وهو القعود **قوله** جامعا
على نفسك يعني ان الاية من قبيل التفاح حل حاض **قوله** وامر امرامه مطوعا به فضمن تضمني
امر وجعل المضم اصلا والمضم فيه قيدا له لان المضمي بحسب وقوعه ولم يقع من بعض
المحاطبين التوصل فلو وجه لما قيل ليت ادرى اي ضرورة في هذا النص **قوله** وهو كالتفصيل
التم اي هذا القول مع ما عطف عليه من الاوامر والنواهي **قوله** ولا ناهية ويجوز كون لا
ناهية على تقدير كون ان مصدرة وقد سبق نظيره **قوله** لانها السبب الظني هذا التعليل
الماء اي وجه تعقيب الامر بالتوجيه بالامر بالاحسان الى الوالدين **قوله** لان صلته لا يتقدم
عليه فيه بحث مزوجه مراد **قوله** لذلك صحت لحوقها النون قال ابو حيان هذا مخالف لمذهب
سبويه لان مذهبه انه يجوز ان يجمع بين اما ونون التاكيد وان ياتي بان وحدها

نوع التاكيد وقال سيبويه في هذه المسئلة وان ثبت لم يعجم النون كما انك لو ثبتت مخرجي
 بما يعني مع النون وعدمها **قوله** او يدل على قراءة حمزة ولا محال لان يكون ناعلا على هذه القراءة
 على ان يكون الالف في سلعان عالمة التننية لا ضمير فاعل على ما قيل نظيره في واسر والنجوي الذي
 ظموا لان شرط الفاعل في الفعل الذي لحقه علامة التننية ان يكون مسندا المثنى او مفعلا با
 بالظن بالواو نحو قاما احراك او قاما زيدا وعمر وادحاها هنا ليس احدهما **قوله** او بدلا قبل نلو
 يكون البدل مفيدا زيادة على البدل منه وهو غير جائز ولك ان تقول يقتضي الشوا من لا
 يقتضي الاو ايل قال ابراهيم والدي يحتاج ان يكون احدهما بدلا من الضمير وكلاهما
 مرفوعا بفعل محذوف تقديره او يبلغ كلاهما فيكون من عطف الجمل لا من عطف المفردات **قوله**
 ولذلك اي لكون كلاهما عطفا على احدهما بدلا **قوله** لم يجوز ان يكون معناها **قوله** تأكيد الالف
 لا عطفه على البدل يدل على ان توكيد التننية غير مراد فان بين ايه الله بدل البعض او لا
 وتأكيد بكونا نيا تدافعا لان فائدة التوكيد ازالة ارادة البعض فانهم **قوله** وتيل اسم الفعل
 الذي هو انخرقوا اول ما تاسم فعل بمعنى المضارع الا قليلا نحو اوقه بمعنى اتوجه **قوله** لالفاء
 الساكنين هي النان **قوله** قياسا بطريق الاولى وهو الذي يسمى نحو الخطاب ودلالة الفهم
 ومفهوم الموافقة **قوله** وقيل عرفنا فيكون الدلالة لفظية عرفية بطريق المنطوق بالا ملاحظة النان
قوله كقولك فلان لا يملك آه فانه يدل عرفنا على انه لا يملك شيئا والفقير المكنة في ظهور
 النواة والظهير شمع النواة والقشرة التي فيها او القشرة الرقيقة بين النواة والتمزق
 بالاعلاظ شعل بلاتنه ههنا **قوله** لا شراسة فيه في القاموس الشرس بمحكة سوء الخلق
 وشدة الخالوف كالشراسة **قوله** جعل لذلك ما حاح على الاستعارة التسمية بعد ما شبه ذلك
 بالظاير **قوله** كما جعل لشدته معلقته **قوله** وغداة ربح اي رب غداة ربح **قوله** تكشف بعض البود
 عن الضمير بانقاد النار والجمع عنهم بالقوى **قوله** وقوله بكسر الفاء اي برد **قوله** اذا ضجعت
 في شرح المضاف اسم اصحت ضمير فيه من ذكر الغداة اي اصحبت الغداة ويجوز ان يكون
 فيه ضميرين الجمع ويجوز ان يكون فيه ضمير من القوة وانت جدير بان استقامة المبنى
 على الاولين يحتاج الي نوع تكلف والظاهر ان اسمها وانما هو تانيث الفعل لا ككتاب الزمان
 الثاني من المضاف اليه فيكون من باب قطعت بعض اصابعه **قوله** مبالغة في الحاب الذي
 وترشحا للاستعارة **قوله** او اودجنا حة فيجمل الاستعارة التسمية ويجمل الاستعارة
 بالكناية ايضا **قوله** والمبالغة حيث انه يفيد كانه حلق منه وهو الوقياد وقال ابن جني الدال
 بالكسرة في الدابة صد الصعوبة وبالضم للوضان وهو ضد العسر والنعث منه ذلول لا
 ذليل **قوله** من فوط رحمتك لا يبعد ان يفهم هذا المعنى من اللام لا استغراقه الدالة على الكمال
 ومن اما ابتداءية او تعليلية لا بيانية لمخرج الاستعارة الى التشبيه او حاح الذي ليس

مع نظر

رحمة **قوله** رحمة مثل رحمتها وجوز ان يكون الكاف للتقليل **قوله** وفيه عذاب شديد حيث شوط
 في البادية التي تفرط منهم عند جرح الصدر تصد العالج وغيره عنه بنفس الصلاح ولم يصرح على
 صدوره حال ومز على مكانها بقوله فان كان للاد ابيه غفورا لدلالة المغفرة على الذنب والادب
 ايضا فان التوبة يكون عن ذنب فشرط تصد الصلاح وان يتوب عنه مع ذلك التوبة بالمبالغة **قوله**
 اولها اي اندراجا اوليا **قوله** من صلة الرحم بالوادعة والزيادة **قوله** وقال ابو جرح وعند الشافعي
 ينفي على الولد والوالدين بحسب والتفصيل في الكتب الفقهية وانت جدير بان عطف المسكين
 وابن السبيل يؤيد قوله **قوله** رح حيث يدل على ان المراء والمحقوق الحالية فظاهر ان القرني
 تمام لا يخص بالقراءة الولادة **قوله** وقيل المراء والمحقوق بالصفة التبريض لانه يخص من غير
 محصين **قوله** وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سعد الحديث قال ابن الفران رواه ابن
 ماجه في سننه وفي حاشية الطيبي الحديث مخرج من سند الامام احمد بن حنبل عن ابن عمر روى
 الله عنها كانا يكلمان كاح السرار اي كلاهما كمثل المسارة او بمعنى الاصدقاء والاتباع بدلالة
 تشبيه قران الصلحة بقران القرابة **قوله** و ساسرون عليها اي يحسرون لها ويسمونه
 وتقديته على تضمنه معنى الازدحام **قوله** وان اعرضت اي ان اردت الاعراض فقل لهم قوله
 يسورا ولا تعرض **قوله** لا انتظار رزق ولا يحق ان يكون انتظار الرزق علة للعرض حتى
 بل هو معلق بالجماد كما ذكره وكذا اعدم النفع **قوله** او منتظرا وفي بعض النسخ بل في الكثرة او منتظرا
 لكن الاولى هو الاولى اذ لا يظهر حينئذ نأيه التقييد بهذا القيد وعلى الاولى يمكن ان يقال
 انه حال تركه **قوله** ويجوز ان يتعلق بالجواب الخ يعني التعليق المعنوي باضمار ما ينصبه وجعل
 المذكور جارا بنجوي التفسير والاولا الصحيح ان ما بعد فاء الجزاء لو يدل نيا قبلها في غير باب الا واما
 في حكمه والتفصيل في باب ما اضرماعله على شريطة التفسير من شرح الكافية للرضي **قوله** وهو
 اليسير يروى ان الميسور مصدر وقول ميسورين من باب رجل عدل وهذا يندفع فيما هو
 القطب **قوله** هو الكرم الاولى هو المحمود اذ لا اختصاص للكرم بالبدل المالى **قوله** بالاسراف
 ونقل الاولى هو التوزيع فتعقد جواب للنهيين واللوم راجع لقوله ولا تجعل يدك كما قال
 الشاعر ان الخيل ملوم حيث كان ولمكن الجواد على عالمة هوم والمحسور راجع الى قوله
 ولا تبسطها **قوله** او معلقا بك بفتح الظاء قوله ودعا اي قيصا من ساعة الى ساعة من
 شغل بمحذوف والتقدير اياك من ساعة ليس فيها لنا ورع الى ساعة يظهر لنا فيها ورع
 كذا قاله الجاربردي وقال الطيبي يمكن ان يكون المعنى مطلوبك لا يحضرنا الا ان كان مرفقه
 ونزجوا حصوله وظهره من ساعة الى ساعة **قوله** ما رعتك اي ينيك **قوله** وبس طريقا
 طريقا الظان الاضافة في طريقه ببيان اي سس طريقا الطريق الذي هو الزنا فانه طريق
 الى قطع الانساب وبيح الفتن كما اشار اليه المصوب قوله المؤدى الى قطع الانساب وان جعلت

اما

الاضافة لا مية يكون المراد بطريقه هو العزم الا ساء بالمقدّمات يحتاج في تصحيح قوله وهو
الغضب الي تقدير مضاف اي وهو طريق الغضب فتأمل **وله** وهو الغضب على الاضاح لكونه
اساءت اسه المبطله عليها وهي حية الله تعالى **وله** المؤدي الى قطع الاسباب لان المرء ان
لم يكن متزوجة فظا حرة وبنه اليه وان كانت متزوجة يؤدى اليه بالامانة **وله** ولا يقتلوا
النفس التي حرم الله الاتمان قال الضحاك هذا الاول ما نزل من القرآن في شأن القتل **وله** غير
مستوجب للقتل فيم المقتول عمدا وخطا **وله** وهو الوارث لا وجه للتحصيل فان السلطان
ولي من لا ولي له **وله** بالمواخذة بالقصاص او اخذ المالك قوله على من عليه متعلق بسلطان
الضير البارز عليه اي من والمستكن الى مقتضى القتل **وله** لا يسي ظما اي في العرف وال
فرويقض الاثم وذلك وجبت الكفارة **وله** اي القابل يعني مريد القتل **وله** او الولي وهو
الاظهر **وله** يؤيد الاول قواة اي فلا سرفوا حيث رقه على لا تقتلوا او الاصل توافق القوا
وانما قال يؤيد لان التوافق ليس بواجب ويجوز ان يكون الخطاب لا سرفوا الى الاولياء الله
المدلول بوليته على طريق الاثبات من الخطاب الى الغيبة **وله** على خطاب احدها اي القائل
والولي على الاثبات **وله** والضير ما لا يقتول فيصح ان يكون عليه سواء توجه نهى لا سرف الى
الفاعل او الولي **وله** واما وليه وعلى هذا ايضا يصح ان يكون عليه على كلا احتمالي **وله**
واما الذي بعده الولي فالعليه محصوره يتوجه النهى الى الولي مالا يحق **وله** اي القزيراي في
الثلة **وله** هي احسن كمنظرة وتثيرة **وله** مطلوب بافسؤله من سألته الشيء **وله** اي لا يضيقه
ونفي به قيل فيه نفس لفظا ومعنى الاول لفظا او جنيته يكون السؤل عدم تصدقه لا نفسه واما
الثاني فظاهر لانه لا يوزن على معنى او فبالعهد وقد ذكر في مقام التعليل له على الاسباب يعني
فيكون تعليل المثنى بنفسه قلت حذف المضاف وايصال الفعل الى المضاف اليه كقوله في القرآن
منه فاصدع بما تؤمر على مترنصه فلا وجه لعدده نفسا ثم زيادة افاوة الجملة الاستينافية
على مناد او فبالعهد بين لا سرفه فيه فان المعنى او فبالعهد ايها المخاطبون لان العهد
لم يزل ان يكون مطلوب الوفاء فيطلب منكم ايضا **وله** او مسؤله عنه مسؤله من سألته
على الحذف لا يصلح **وله** باي ذنب قتلت على البناء للمجهول والخطاب للمؤدّة **وله** فيكون
مقتولا ان يقول فيكون محسوا اي جعل العهد محسالا على هيئة من يتوجه السؤال اليه كما
يجعل المحنات اليه اجسا ما فورية والنيات اجسا ما ظاهرية فتوزن اذا لظ ان الواقع
ليس محسولا مجردا حاليا عن التحقيقية **وله** ولا تنبع ومنه سميت القامه قافية **وله** ومنه
القافية في نهايه من الاثر الغائب الذي يتبع الاثر ويعرف نسبة الرجل باجبه و ابيه
والجمع القامه **وله** تعليل نصب على انه مفعول له لقوله ولا تقف **وله** واجه به من منع انما
الظن والعمل بالقياس كالظاهريه **وله** هو الاعتقاد الراجح اي ما يشتمل اعتقاد الراجح لو سلم ان

نئين

منه

ليس المراد ما يشتمل فالشرع اقام الظن الغالب مقام العلم وامر بالعمل به للاجتماع على وجوب
العمل بالشهادة والاجتهاد في العمل وكذا العمل في فهم المسلمات واورش المجنات وكذا
العصم والنجاة وسائر المعاجات وكذا الحكم بكون الخارج مونا يحمل ذميمة والوارث لمحصل
النوارث واليت لدن في مقابر المسلمين على ما يظن ويجوز بالاجماع **وله** واستعماله هذا المعنى شائع
ومنه قوله فان علمتموهن مونات فالو ترجعوهن الى الكفار **وله** وقيل انه اي النهي **وله** بالري
اي ري المحصن والمحصنات بالكاذب وكانت عادت القوب جارية بذلك **وله** ويريد يعني
كون النهي محصورا بالري فكان الولي تاحير الري عن شهادت الروي **وله** في ردغه المبالغة
الدال ونقحها قال في الفارس هي عساة اهل النار **وله** حتى ناتي بالخروج حملة الطس على انه يحمل عليه
من ذنوب العاص صعب بالنار على قدره ثم يخرج منها وقال صاحب الكشف يحتل ان يريد باليد
الاسان له مانع اي لا يكون له خروج من عهده وفي تفسير السابري اي يترب وفيه بحث فانه
لا معنى لجعل التوبة غاية للجس في النار فان التوبة في الدنيا والمحسن في الاخرة الا ان بول المحسن
ما يستوجب الجس **وله** المواص جمع حاصنة وهي العقيلة **وله** او نفتا الاث لا يشام اي ان
تفتق **وله** فاجراها مجرى الفتلاء حيث اشار اليها بكلمة لولا المتحصة **وله** كقوله بالفتلاء اي قوله
جبر **وله** بعد اولئك الايام الكرابن عصه ذلك وقال الرواية فيه الا توام لكن اتقان النجاة كما في
الكتاب بكفي حجة **وله** لمصد ولا تقف الاول لمصد وتقف **وله** لان الفاعل وما يقم مقامه بقدم
قال صاحب العرب وانما جاز بعده اعتباره والاصالة ظرفية لا لغرض فاعلمه ولان الفاعل
لا يعدم لاتباسه بالمبتدأ والتبا من جهته ولا به ليس بفاعل حقيقة بل مفعول انتهى لكن قال ابو
حيان حكى الاتفاق من التوابع على انه لا يجوز تقديم الجار والمجرور الذي يقام مقام الفاعل
على الفعل **وله** ابو جعفر التماس في المقنع من بالعه انتهى الا ان سادع في صحة الحكاية فان قيل لم لا يجوز
ان يراه الا شفاء المعنى ويكون عنه فاعل مسؤله المذوف والثاني في تفسيره وليس في كلام الفاعل
ما يبا عن العمل على ذلك بل يجوز ان يوجد فيه ما يؤيده قلنا لا بد في المفسر من الضمير العائد الى المفعول
المرفوع مسؤله في الفاعل ولا محال له هنا فلا يكون جملة مبتدأ للزوم حرف الجر الا ان يحمل على حذف
والايصال لسائل **وله** مواحد معوجه فيه بحث اول دليل في المحتمل **وله** وهو الاحتيا في القاموس مرجح
اشرو بطر واحال ونقطه وتجنتر وهو مرجح و مرجح كسكي **وله** وهو باعتبار الحكم ابلغ فان مرجح اسم
فاعل لا يدل على ثبوت اصل المرح فاذا سلط عليه النهي يتوجه الى الاتصاف والمصدر يدل على البالغة
حيث يدل على انه كانه مجتم من الروح نفسه كما قالوا في رجل عدل فهو كالم من صرح الفت في الشوت
لكن اذا علمه النهي يتوجه الى قيده الذي هو البالغة وانت جابر بانه اذا فسر مرجح اذ اخرج كما فعله
المص محمد الصفة والمصدر في المعنى مامل **وله** مطا ذلك يعني ان المراد من قوله طولا هو الطول المكلف
الذي يكلفه المحتال **وله** اشارة الى المحصل المحسوس والعربر يتناول المذكور **وله** المذكورة من قوله لا يجعل

مع الله تعالى الها احر فمهرى عن اعتقاد ان مع الله الها احر وهو اولها والثانية والثالثة
قوله ومضى دكان لا يقيد والاياه فمهرى بعبادة الله ونهى عن عبادة غيره والبواحي ظ
ظاهره بعد الامور والنواحي **قوله** معنى المنهى عنه اى عن ذلك المذكور من المحصال وقد يقال اضافته
مسته بياينة والاشارة بذلك الى ما نهى عنه صريحا ويجوز فهم الاشارة الى ما نهى عنه صريحا او ضمنا على ما مر
عن ضده **قوله** الى ما نهى عنه اى صريحا ويجوز فهم الاشارة الى ما نهى عنه صريحا او ضمنا على ما مر
انفا **قوله** فانه معنى شئ راعى المعنى تذكير الضمير المصوب العائد الى شئ بعد ما شئ في لها
لراعات اللفظ **قوله** بدل من سبه ورد بان البدل بالشئ ضعيف **قوله** اوتى الظرف فهو حال
مؤكدة **قوله** والمراد به المفروض آه جواب عن تمسك المفترضة بالاية على مذهبهم في ان النتائج لا
يتعلق بها الادارة والاولا جمع الضدان الواردة والكراهية **قوله** لقيام الدلالة ولقولهم لا يبدل
عن الظن بالضرورة ولا ضرورة **قوله** اشارة الى احكام المتقدمة بتاويل ما ذكر او المذكور
قوله من الحكمة يجوز ان يكون متعلقا باوحي وان يكون بدلا من ما وان يكون حالا من الضمير
المصوب المحذوف العائد على ما **قوله** الهى معقولة الحق لذاته وهى مقصورة الحكمة النظرية وعدتها
قوله والخبر للعلل به وهى الحكمة العملية **قوله** فان من لا قصد له بطل عمله في دلالة على كون التوحيد
مبدأ الامور ومنها بحث قوله وانه راس الحكمة وملاكها فان لقوله من الحكمة علم ان التوحيد منها
ثم كبر ذكره معه ذكر على ان الاصلان من بين ما ذكر به **قوله** بلوم نفسك انما يلوم نفسك ولم يقال
بلومك الناس ما التنبه عليه من طريق الدلالة او الاشارة الى ان كل من فيها فهو مشغول بحال
نفسه لاهامه فان تجرد **قوله** بيا نانا لنفسه وانما غير عنها بالابا ب اظهار الجهة حساسته
قوله وهى خاصة بعض الاجسام وهى المتوالدة **قوله** لسرعة روايتها للادنى قطع النوع ولذلك
لا توارد في السجلات والماضيات وتاثير الضمير الراجع الى البعض لا كتابها التاثير من المضاف اليه
قوله ابطال اضافته السات اليه قال الطبي وهو من باب اطلاق الحال على الحال وسعه بعضهم
بانه من قبيل اطلاق الحال على الحال بناء على ان الالفاظ قوالب المعاني وجوابه ان اعتبار حلول
الالفاظ في المعاني مثل قولهم الفصل العاشر في كذا شايع وابع بناء على ان اول المشهور هو عا
قوله بعد رد وقد صرنا القول على ان يكون المفعول محذوفا ومتعلق كلمة في هذا المحذوف
قوله او وقعنا الضمير على تنزيل صرنا منزلة اللازم وتقدمته بكلمته في فهم من باب يخرج في عا
فيها على **قوله** وتقدمت اسما له اراد بالقلبة معنى العدم فانها كثيرا ما يستعمل في ذلك المعنى **قوله** على ان الكلام
مع الرسول لا يكون قوله كما يقولون واحالوا في قول القول بل يكون كلاما في رسول الله ع م
قوله جواب عن قولهم ان معه الهة **قوله** بالمنازة اى الغالبة من العزة وهى الحق الغلبة فالاية اشارة
الى برهان التمايز على تصورها تيا ما استثنى استثنى فيه نقض السات **قوله** او بالتقريب اليه والظاهر
فالاية اشارة الى قياس القرآن تصويره لو فرض معه الهة لتقربوا اليه بالطاعة وكما تقرروا اليها

والاعتقاد

بها لا يكونوا الهة فافرض الهة لا يكون الهة فلو مستغله لمجرد اللفظ الشرط لا للاعتقاد والمراد
بالالهة ما هو من اول العلم كليس وعبرو والملايكه **قوله** تعالى يشير الى انه من قبيل والهابيكم
من الارض نباتا **قوله** من خواص ما يمنع بقاؤه اى امسا عا جلا ذاتيا **قوله** على المشترك بين
اللفظ والدلالة وهو الاشتغال على ما يدل على التنزيه فانه مشترك من اللفظ الدال عليه وهى
مثل الحدوث والامكان الدال على تنزيه الله تعالى عن لوازم الامكان وتوابع الحدوث فالمراد
بالدلالة الدال على بين اللفظ وغيره من الدوال ونحو قوله شيع عموم مجاز فان قيل لا وجه
الحمل على المشترك ولا عليها لان في عبارة ينقرون دلالة على ان تسجيهم من جنس ما يفهم بدقة
الفظ لا من جنس ما يدرك بالالسمع وحده ولو سلم فهم سمعون اللفظ فلا يصح نفيه قلنا
ليس المقصود سماع اللفظ مجردا بل التدبير فيه ليدرك ما ذكره اللفظ فيصح كما تسجي
واعتبار التقلب يدفع الوجه الاول ولكن لا يحسم مادة السؤال لبقاء الثاني على حاله
الا ان يقال ما لم يتفقوا بسماعه فانهم لم يسمعه فاقبل **قوله** وعليها اى على اللفظ والدلالة
قوله على معنيته يعنى التحقيق والمجازى **قوله** يحسم عن فهم ما يقرأ عليهم وانت جبري بدم ملائمة
هذا المعنى لقوله بيبك الا على تقدير حذف المضافين اى بين فهم قراءتك وايضا يكون قوله
وجعلنا على قلوبهم الكنة ان يفهموه كالا عادة والتكرير بالافادة معنى جديد ولعل الاول
ان يحمل على قاروي انها نزلت في ابي سفيان والمصري واي جمل امرأة ابي لهب كانا يروون
الرسول صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن فحجب الله ابصارهم اذا قرأ وكانوا يرون به
ولا يرون وما في الكتاب تاله مادة والرجاج وجماعة **قوله** ذا ستر اى يكون صفة مفعول
للمنبة كما يقال رجل مرطوب اى ذار طب ومكان هول وجارية مفتوحة ولا يقال وطبته
ولا حلسه ولا عجبته **قوله** كقوله وعد ما يتا بينى على بعض الايلات وقولهم سئل منعم
وعلماء البلاغة جعلوه مثالا لا سناد المجازى فيما بنى للمفعول واسند الفاعل ومنعم من
افقت الوناء اى ملائمة **قوله** او مستورا عن الحسنى ثينى مستورا على موضوعه ويجوز ان
يحمل على المحذوف والوايضا وكان الاصل مستورا بالرسول عن رؤيتهم او فهم ما يقرأ عن
ادراكهم **قوله** يكنى يقال كنهه ولكنه اى ستره **قوله** عن استماعه اى استماع الالوين به **قوله** اسب
لمكره ما يمنع عن فهم المعنى وراك اللفظ اى حو فهمه وحو ادراكه فانهم كانوا يسمعون
اللفظ ولا يتدبرون منه حتى يدركوا عجاظه فهم شعروا عن ادراكه على ما ينبغي وكذا الحال فالا
يردان فهم المعنى موقوف على ادراك اللفظ فاجعل الثاني على تقدير كونه حقيقة كاف في
الامرين فانهم **قوله** مصدر يقع موقع الحال واصله حمد وحده في وحده مذهب مذهب
سيبويه ان وحده ليس مصدرا بل هو اسم وضع موضع المصدر والموضوع موضع الحال فوجه
عنده موضوع موضع الاتحاد والاتحاد موضوع موضع مذهب مذهب يونس انه

منسوب على الظرف وذهب قوم الى انه مصدر لا فعل له وقوم الى انه مصدر واحد بخلاف
الزيادة وقوم الى انه مصدر واحد وهذا التفصيل في المذهب المذكور في البحر والقرن الاخير
مذهب ابي علي واختاره الزمخشري والمصنف وهذا من ان ما في القاموس ورايه وحده
مصدر لا يتفق ولا يجمع ونصبه على الحال عند البصريين لا على المصدر وهو الجوهر لا
يوافق مذهب سيبويه ويرافقه كلام الجوهر في قولهم فيما ذكره لا فيما ذكره **وله** هو با من
استماع التوحيد وهو مصدر منصوب على انه منقول **وله** او بولي على ان يكون نصبا على
المصدرية **وله** ويجوز ان يكون جمع نافر فهو منصوب على الحالية **وله** بسبه ولا جله ولا يظهر
ما نفع من حل الباء على الماوية نعم ما في الكتاب اولى لمكان اعلم **وله** ويجعل ان يكون جمع محي
كفعل جمع تبيان **وله** للدلالة متعلق بقوله بدل من اذهم نحوي واما وضع الظالمين موضع المضمر
للدلالة على ان هذا القول ظلم منهم **وله** الذي له سحر في القاموس السحر الحركة وبضم الراء
وله مثلك بالشاعر قال صاحب الكشف والا ظهور في ضربوا لك الامثال ان يكون تفسيره
وتألو ايضا كذا في تمام المقالات الثلاث التي ترى الى قوله واصوب لهم مثالا وفيه تامل اذ لا
يظهر كون المقالتين الاخيرتين من ضرب المثل ولعل الاولى والاكثاف بالاولى ويؤيد
قوله وضرب لنا مثالا وشي حلقه قال من يحيي العظام وهي رميم واطلاق لفظ الامثال
على هذا لانهم عبروا عنه بعبارات شتى واعترض على ما ذكره المصنف بانهم ما مثله صلى الله عليه
وسلم بما ذكر بل قالوا تارة انه ساحر واخرى انه شاعر الى غير ذلك وايضا لو كان المعنى ما
ذكر فقل فك لا نك لان صلى الله عليه وسلم ج يكون من ضرب فيه الامثال والجواب
ان قولهم انه ساحر او شاعر او غير ذلك بعد ما شبهوه صلى الله عليه وسلم به اما من
حيث القاع التعريف بين الاقرباء والاصدقاء واما من حيث تشبيه كلام الله تعالى لغاية عظمته
من المعارضة بالشعر واما من حيث اخباره عن الغيوب واتيانه بالكلام المسجوع واما من
حيث انه يكلم بالامالاث في زعمهم حيث يقول فيثبون بعد ما كنتم عظاما ورفانا ثم قوله
ضربوا لك الامثال ههنا كقوله في سورة النحل قال تضربوا لله الامثال اي اثبتوا لك الامثال
جمع مثل بكسر الميم وسكون الشا **وله** ما دل عليه مبعوثون وهو يبعث والاحصاء الى هذا على
القول بان العاطل في اذ هو الجواب كما هو المشهور واما اذا قلنا العاطل هو الشرط وتذهب
اليه بعض المحققين فالا حاجة اليه وما هو بعد عطف تفسيره لربا وفي بعض النسخ وهو اريد
وهو اظهر **وله** فان كل ما هو اقرب ويجوز ان يقال لانه مضى اكثر الزمان وبقي اقله **وله** اي
يكون في زمان قريب يعني يوجد على ان يكون تامه وان يكون اسم عسى فمضى ح تامة **وله**
يوم يدعوك تيل بدل من ترسا يعني على تقدير ان يكون ترسا ظروفا وقيل طرف لكون
والظا انه بدل من ضميره المستتر **وله** استعارها لها الدعاء والاستجابة قال ابو حيان و

والظا ان الدعاء جمعه اي يدعوك بالذات الدك يسلمكم وهو النجاة الاخيرة كما قال يوم ماوي
المادى من مكان قريب وروي في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال ايكم تدعون يوم
القيمة باسمائكم واسماء ابائكم فاحسنوا اسمائكم ومعنى يستجيئون توافقون الذي فيها وعالمكم
اليه انتم في دلالة الحديث على انه لا يبعث كلام والظا انه للحساب وغيره المحشور ويؤيده
فاحسنوا اسمائكم ما مل **وله** وان المقصود منها الاحضار للحاسبة والجزاء ولولته على ان
المقصود منها الاحضار مسلمه واما كون الاحضار للحاسبة والجزاء فغير ظاهر وان يقال لانه
العبد في الغلب يكون للاستخدام او لخص حاله من مجازاة اعمالهم والاول معلوم الانتفاء
لان الاخرة ليس دار التكليف فخص الثاني **وله** او مده حيوتهم لا يرون من السهول فان
تيل كل واحد يستقصو مده حيوتهم في الدنيا ولوا عمو اطول الاعمار فلما وكذا الاستقصاء مع
العلم بمدة العمر بطول مده وفي القيمة يذلل عن تلك المدة لشدة السهول ما مل **وله** وتل العباد
يقول الذي هي احسن مما يعرب به اعراب امثاله في قوله نعم قل لعبادي الذين امنوا يقيموا
الصلاة في سورة ابراهيم **وله** ينضى الى العباد ولان الشيطان بعد ما وسيله الى العمل عليه **وله**
تفسر التي هي احسن تبع الصبر الزمخشري في هذا التفسير وقال الجمهور المراد بالتي هي احسن المجاورة الى
الحسنه بحسب معنى معنى والرحمة الانجاء من كفار مكة واذام والتعذيب سلبطهم عليهم **وله** فنزلت
نعلى هذا بقرين ان يكون معنى الرحمة والتعذيب ما ذكرنا انما لا يحق **وله** والسرور من العالوق
الجمانية فان قيل رسولنا صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء عليهم السلام مع كثرة احواله ومن عالوق
قلنا نعم علوق لغيره واما بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم فلم في شئ منها ما يعوده عن التوجه الى الله
تعالى وسكره هنا وتقريبه في قوله ولقد كتبنا في الزبور جواب سؤال تنديده ان الزبور
اسم علم لكتاب داود نعم فكان ينبغي ان لا يدله على اللام ثللا يجمع التعريفان في كلمة واحدة
وله ويؤيده معنى يؤيده كون الزبور نفولا او مصدرا بمعنى القول علما للكتاب المخصوص
مؤمل قراءته بالهم فانه ج يكون جمع ربوب كسر الراء معنى الربور على ما روي في سورة النساء
والاصل قوافي القرائين **وله** فهو كالتقاس او الفصل فيكون اللام للجمع الاصل **وله** اولان المراد
واساء داود بعض الربور لانه لا من الزبور علم بل بمعنى الكتاب وجمعه زبوركم ووعده
تلاوا اشكال ج في حوله لام العهد **وله** او يقضاهم الزبور فيكون الزبور اسما للقدور المشترك بين
الكل الجمعي وبين كل جزء من اجزائه كالقران فلو وجد ج ايضا مانع من دخول اللوم وانجبر
بان اللوم لترتيب قانون المناطرة تقديم الجواب الثاني ثم الثالث الا انه قدم ما حدها
احتمالا لثانته وسها على قوله لكونه سسا على تسليم كون الزبور علما للكتاب المخصوص وهو
انظر الراج **وله** بدل من واو يثبون فاني اسم موصول **وله** جميعا فان حذره كل واحد انما يحل
على ظاهره لان الكفارة والعصاة لا يجوزون منه بل يقرضون له **وله** وما صرحا مل كما

كان المنع مجازي في حقه تعالى كذلك الصوف **قوله** فالأول في أن يقال وما تركنا إرسال الآيات
المقصود على أن يكون المنع مستعاضا للترك كما قاله أبو حيان والساوري **قوله** لأن منهم من يؤمن
أو يلد من يؤمن كلمة أو لمع الخلو والجوع لتقليل واحد فلو يروى بناء على زعم كون كل منها تقييلا
مستقلا أن قوله لأن فيهم من يؤمن منظور فيه لأنه غير مانع عن استيصال المعاندين خاصة **قوله**
فيه ذات ابصار على أن يكون مبصرة للنسبة ذاتا للمبالغة **قوله** أو جاب لهم ذوى بصائر فبصره من
ابصارهم ونورهم بالفتح أي بفتح البصر والصاد قرآنية عبادة فمن سلكه من البصر أي محل ابصارهم **قوله** وأبصارهم
تدل على التقدمة فإن أرسل يندى بنفسه وبالساق كقولهم كذبوا واشتبهوا ما يحبهم سمع
والأول سلمهم برسول وأبست مذكورة في الصحاح وأنت جبر بان كون أرسل متديا وتارة بالباء لم
ينقل عن أهل اللغة ولا متسكة في بيت كثير لأحاط بالزيادة فيه أيضا مع أن الرسول فيه بمعنى الرسالة
فليس مفعولا به بل مفعول مطلق نلوا ثبت التقدمة إلى المفعول به بالباء كما لا يخفى **قوله** وتعلق من قال
آلهم ويرد قوله لأن في الناس لأن روي المنام لا يكون سبب الغشوة ولذا نقل عنهم قالوا له لعلها روي
رأيها **قوله** فسر الرواية بالروية تسميتها رويًا لوقوعها بالليل وسرعة نقيضها كالمناهم وقد يقال
تسميتها رويًا على وجه التشبيه والمساعدة لما فيها من الخوارق التي هي بالمنام اليقين وفي محاربي العاديات
أو يقال تسميتها رويًا على قول الكندي **قوله** فهم في قبضة قدرته يعني يضل من يشاء ويهدي من يشاء
الآية **قوله** وعيد لهم لأنه لا يجره شيء عما أرواهم **قوله** أو احاط بقريش وانتصرني الكشف على هذا
التفسير **قوله** من احاط بهم العدد ومنه قوله تعالى واحط بشرة عبدي أو عام الحد سه عطف على ليلة
المعراج **قوله** وفيه أن الآية مكية ولا حدان بقوله يجوز أن يكون التعبير بصيغة المضي في جعلنا وأر
نحقق الوقوع والمعنى على الاستقبال **قوله** راحا مكية لا عام المد **قوله** ولعلها يدل على ما ذكرته
الآية أي المراد منقول لقوله أي يريكم الله تقييل لقوله رايها في وقعه بدو ولا موقع كون المراد ما في الآية
تلك أو لا دلالة فيه على ذلك **قوله** ولما روي أنه لا دلالة فيه على كون قوله صلى الله عليه وسلم لكأن
انظر إلى بالرواية بالظأنه بالرواية وكلمة كان بالاحقة المصوغ بوصف المصريحه فاصل فتساقط
به أي سمع بعضهم بعضا أو يكون لفاهل معنى فعل والمراد تسامعت بما روي في منامه **قوله** وعلى هذا كان
المراد بعوله الأسمه فالمراد جعلنا تفسير الرواية أما على حذف المضاف أو على أن روي بالرواية بتعبيرها
بجواز **قوله** وصفت به على المجازي في الاستدلال أو وصفتها بانها في أصل الجحيم وهو في سورة الصافات
ويقال للواصف باللحن لأن كاله أي باللحن **قوله** أو بانها مؤزیه وقد وصفت في القرآن بانها كالهمل
ينفي في البطون كقول الجحيم **قوله** وأبى جهل وحكم بن العاص وسعد هذين القرين أنه لم يقع في
القرآن لغتها المحصورة ويجوز أن يقال يكفي في صحة إرادتها أن راجعها تحت اللغويين في القرآن
قوله بانواع التعريف كأنه يشير إلى أن حذف المفعول لقصد التبيين **قوله** أو منه أي أسجده وأصله
طين وأورد عليه أنه يحضر قوله حلقه والجرب أن يكون أعاد إلى وجهه أو لا نكار وهو

كونه مخلوقا فالمانع عن السجدة على هذا كونه مخلوقا وكون أصله طينا **قوله** الكاف لتأكيد الخطأ
وبحقيقته في تفسير الوفاء وعند الشيخ الرضوي يندى إلى مفعول واحد والجملة الاستفهامية
استئناف قوله وهذا مفعول أول والتفسير باسم الإشارة للتخدير **قوله** والمفعول الثاني في قوله
أي أعلمت هذا الذي كرمته على بكر ما على **قوله** من حتى تجازون والآخر تجزون **قوله** أو حال
سوطية أي من مفعول تجزون والحيل الحيلة بتشديد الياء وهي أصحاب الممول **قوله** بمفوار في قازون
الأوب الفوار مردوب عادت **قوله** ومغناه رحمتك الرجل شبراني أن الرجل في قراءة الضم
والكسر بمعنى الرجل مصفة الاسم مفرد اللفظ مجموع المعنى والالتكال أي بالتحمل على الإكمال والو
معنى الإكمال ليس من المواضع **قوله** اعتراض يعني بيان أو ليس بين المتعلقين ذهب عن
فواظركم من ضل عن كذا أي ضاع ومن ضل عن فلان أي ذهب عن **قوله** أو ضل كل من بعده
عن أما سلم أنه أن يكون الضلال مصفا مقابلا لهذا أي ضل عن طريق أحاسنكم إلا الله ويجوز
أن يكون بمعنى الغيبة ولا حاجة إلى جعل الاستثناء منقطعا كما قاله الزمخشري أو لا دليل على
من يدعون على التكم الناطقة في هذا الوجه كما في الوجه الأول ولا يبعد أن يقال أشار
الزمخشري بسعد ما يدعون بالمهمهم والتحكم بأنه يكون الاستثناء منقطعا على حال التصدير
لأنهم إنما أنقذ فيها ما يدعون بالهمهمهم يكون الاستثناء منقطعا فيها أيضا وبه با
بالطاقة على حال الحلال أو احتمال الأخير حيث يكون الاستثناء منقطعا وشله كثير في كلامه مثال
قوله وأعرض في الكلام أي أشع فيها **قوله** كالتعليل للأعراض وفيه لطف لهم حيث لم يجابهم بذلك
وأحاله إلى الجنس **قوله** والفاء للعطف على محذوف قال أبو حيان ومذهب الجماعة أن لا يحذف
هنا وإن الفاء للعطف على ما قبلها وأنه اعتنى بهزة الاستفهام لكونها لها حدود الكلام فقد مت
والشبه الناحر والمعدير فامتنع **قوله** فان من تدرا لم تقليل لما يستفاد من الونكا وهو لا ينبغي
أن يامتنع أو سده سم أي نقلت جانب البر الذي أنتم فيه فيحصل بحسنه أهل حكمهم والونكا يلزم
من حسن جانب البر شتمهم أهلا كهم **قوله** وبكم حال على المعنى الأول أو صلة آلم السبية وفيه الأوبع
التي بعده وهي برسه وان بعدكم وموسل وصمدكم **قوله** فزكوا كما يدل عليه احتيا رلفظه فيه
على الآية **قوله** أو حرف أي مما ريد بكم **قوله** والأشارة والخط عطف على النطق **قوله** والهدي عطف
على الإحرام **قوله** والمستثنى أي المخرج بمنزوم تحصيل الكثير بالذكر **قوله** جنس المالكة على مذهب
قوله أو المحراض على مذهب **قوله** ولا يلزم من عدم تفصيل الجنس الجنس معنى الاستفهام فان
اللازم ذلك أو الإضافه في مرجع ضمير فضلنا هم ليست عهديه فيجعل على الاستفهام لا على
الحقيقة كما حقق في الأصول وسهده له المقابلة بكثير من حلقنا أو الحقيقة لا تقابل إلا بزيادة
في ظهور وجه كلام المعنى غاية الظهور **قوله** نصب باضمار أو كونه على أنه مفعول به **قوله** أو ظرف للآل
عليه ولا يظهر من لا لقوله لا يظهر من منع الفاء عن العمل إنما قبلها **قوله** في لغة من يقول

انقول في الوصل فان من المغرب من يذهب في الوصل وكره سبويه على ما حكى عنه ابن جني
او على ان الواو علامة الجمع ثقل القطب وفيه نظره على القول بان الواو علامة الجمع اما ان يقول
انها بدل من الف يدي اول فان قال بذلك فلا حاجة الى القول بانها علامة الجمع اذ يكفي في الترجيح
انها بدل من الالف وان لم يقل به بل يقول انها زائدة للدلالة على الجمع يلزم حذف لام الفعل
من غير سبب اقول يختار الشرح الثاني وسبب الحذف هو التثنية الساكنة الالف والواو التي هي
علامة الجمع **قوله** والنون مخدونة لقلة المبالاة يقع على ان يكون الواو ضميرا والواو على تقدير كونها
علامة الجمع لا يقال النون مخدونة اذ الكلمة مفردة المحقق بها علامة الجمع فالرفع تقدير **قوله**
وهو يتذكر كما في يدي لكن هذا ليس مقدر ايضا والحذف لا بد له لا بدله من موجب كما في قوله
اس اسرى وسى تديكى وجبك بالضم والمسك الركي اي تديكى حذفت النون للمضروبة
قوله او ينقطع عليه الانساب يعني على كل نسب لا مام **قوله** وصل ما بها تم الخ آه قاله الكشاف
وليت شعري انما ابدع اصحمة لفظه ام بها حلتها قال صاحب الكشاف فان اما ما جمع ام غير شائع وانما
المعروف الامهات وان رعاية هي عسى في امتيازها بالدعاء بالام فان حلقه من تراب كرامة له لا ينقص
منه لعمري بان الناس اسورة الانساب الى الامهات واظهار شرف المحسنين بدون ذلك اثم فان اباهما
خير من امها مع ان اهل البيت من اهل العبادتهم كالحلقة المفرغة واما اقتراح اولاد الزنا فلا ينضمه الا
للامهات وهي حاصلة في غيرهم بالامهات او بالباء والا ذنب لهم في ذلك حتى يترتب عليهم الافتضاح
وانت جابر بان في نسبة المحسنين الى امها اظهار انسابها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
نبا يتخلف سببها الى اسمها صلى الله عليه وسلم اجدى وان قوله نعم ان اهل البيت بخلاف قوله
فان اباهما خير من امها ثم الافتضاح لا يقتضي الذنب الا ترى ان اولاد الزنا يحصل لهم الا
افتضاح في الدنيا لو كنهم كذلك ولو صح دليله لم يكن كذلك **قوله** ما يجس السنتهم من القراءة الكا
والوفهم ايضا يعرفون كتابهم على ما ثبت **قوله** مشعر بذلك اي بانتفاء القراءة الكاملة منهم اذ
العي الوعى هنا لا صرح مستقار من فائدة الحاسة لفائدة البصرة وفائدة البصرة يوم القيمة
لا يقرأ كذلك **قوله** فكانت الفة في حكم المتوسط يعني وما هو كذلك لا يزال انقص ذلك بمثل قوله
نعم بالذي هو ادنى وبمثل الكافرين الا ترى ان حزمة والكساي ويا بكر اموالوا المعنى في الموضوعين
مع قيام هذا احتمال في الثاني ويمكن ان يقال مراد المص ان الفة في حكم المتوسط والموضع الا بين الاما
اخر الكلمة حيث يصير يا عند الله فبه ابو عمرو ويعقوب على الفرق بين الكائين بالماله الا وفي
دون الثاني ما لم يرد يقال لعل من يلزمه الثاني في المشاكاة بينه وبين **قوله** لا يعثر اى لا يوفق
عشر رماون **قوله** ولا يحسرا لا يردى الى المعارى ولا تعثر علينا البعوث **قوله** ولا يحسرا اصل الحسة
ان يفهم الاشارة بتمام الركعة وتقال ان يضع يديه على ركبتيه وهو قائم وتقال هو اسجد والمراد
لا يضع **قوله** الامم هي الفارقة بين الجمعية والعامة **قوله** اى ارض مكة قال السابوري

اما امر

مرد عليه ان كان للمعاري لا للمحصل لكن الالحاج قد يحصل لقوله نعم وكان من قرية هي
اشد قوة من تركيكت التي هي ارجحك ويكون ان يقال انهم هو باحراجهم ولكن الله تعالى منهم من
ذلك حتى صاهر بمرويه فاطم الا حراج على داوة الاحراج انتهى والسؤال والجواب مذوران
في التفسير الكبير وانت جابر بان لا ضائفة بين الاثنين الا حراج لم يتحقق بعد وقت نزول هذه
الاية ثم وقع بعضه فان قيل ذكر بعضهم ان قوله تعالى وان كادوا لينفثونك وفي قوله وتلجها
مذكور في الساقض قلنا الامام لم يقل ذلك القول كما يظهر من كلامه في تفسيره وايضا
علمة اذن دلالتها على الاستقبال هنا كما يدل عليه تقدير المص في تفسير الاية ويشهد له ايضا
قراءة لم يمسوا بالنصب فان الاصل توافق القراءتين ثم الاولى في تقدير الجواب ان يحل احد
اليتين على المعاشرة والاخرى على السب **قوله** ونوحرت الاظهر ولو خرجت ثم ان لوها ليست
لما ضى كما لا يخفى **قوله** اذا كان معتمدا ما بعده على انقلها واذا عطف على جبر كاد يكون معتمدا
على اسمها **قوله** عنت الديار حالهم اى بعدهم **قوله** شط الشواط يقال شطبت المرأة الجردة
شططا اذا شققته لتعمل منه الحصر يصف وروس ديار الوهاب بعدهم وانما غير كسوب
كانها بسط فيها شفت الجمل ويدل عليه اى على ان السنة لله **قوله** واحل التركيب معنى اصل تركيب
ذلك **قوله** كدج بالجمع مضاه اجذ الدلو وشي بها من راس البئر الى الخوض لغرضها فيه والدج بفتح اللام
السبر من اول الليل **قوله** ودل يقال دل الرجل لانه اذا اخرجته ودل لسانه اذا اخرج بندق ولا
يتعدى **قوله** ودله اى تحيروه وذهب عقله من الهوى **قوله** وتيل الدلو كمن الدلك قيل نال يكون
مصدره لان المصدر لا يشق وفيه بحث فانه ان اريد لا يشق اصلا فم لا يري ان المصدر
المبني يشق من المصدر الغير المبني وان اريد لا يسحق من الفعل لمسلم ولا يفيد ثم هذا القول
ان صح يشهد لكون الدلو كمن معنى الزوال **قوله** لجوا ان يكون التحويز لكونها مدونة فيها وقع ذلك
صلح الكشاف بان العلاقة المقابلة في اطلاق غير الصلوة واودة الصلوة هي علوة الكل
والجواب دليل النظاير وهما اذا ورد مجوز الخلة على معلوم النظير من الاستقراء واجب على ان
الندبية لا يصلح علوة مقبولة فا ذكرت في باب المجاز الو بالتكلف وسج في معنى صلي
من التبج بمعنى قول سبحان الله بل بالتبج بمعنى التزوية البالغ والمصاحح نسخ قوله بقراءة
الفاحة بل نفس التكبير الواجب بالاتفاق ونفا ايضا وهو الركن كله اقول قراءة **قوله**
وكذا التكبير ليس واحد منهما ركن عند المصدر والوجوب لا يشترط الركنية فلو تجوز ما ذكره
طالوا في دفع النقص الواو وعلى المص والتبج فعلا منهم لا بد من بيان المراد به حتى يكلم
عليه نعم لو فسر بالقراءة في صلوة الجهر الخ رجح الامام هذا التفسير **قوله** والاية جامعة للصلوة
المسح حيث دلت على وجوب الصلوة في وقت الدلو كمن الى غسق الليل فيكون كل وقت منه
اليه وقت اقامة صلوة نبي الاية اجمال بي الله تعالى انها اوقات الصلوة الاربع وسن

باب السمع على الازالة

العامة في المعاصي ونسب الكيل منه الى طوع الخير فانهم ذلك لكن هذا الكلام لا يجوز على مذهب
المصر فان على القول الجديد للشافعي بين المغرب والعشاء وقت من حالاته حجه عليهم
ومنها على ان لا يدخل الفاية تحت المقياس **قوله** تمتد الى غروب الشفق على ما هو مذهب الجعدي **قوله**
فازك الجهور اشارة الى ان صفة التفضل صلبا للسلب والازالة كانت ثم تخرج **قوله** والضمير للقرآن
يعني على سبيل الاستحسان حيث اريد من ظاهره المعنى المجازي **قوله** اشفع فيه لا متى هذا يدل بظا
على ان المراد به مقام الشفاعة الخاصة للوجه والشهرة في مقام الشفاعة العامة لا محل المحش **قوله** ولا
شفاؤه بان الناس يحدونه لقيامه فيه تامل اول ما منع في ظاهر اللفظ من ارادة مقامه ومن في الجنة
مثلا فوجه الاشعار وغير واضح الا على مذهب من يقول المديكون في مقابلة الانعام وليس المدي
منهم فانه نسي الخدم في اول الكتاب ما يوافق قول الجمهور **قوله** وما ذلك الا مقام الشفاعة فان مقام
تطبيق الرسالة والنجاة من الفرية والضلالة كان حاصله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يناسب
التطبيق المذكور عليه **قوله** او حال مرضي يعني ان يدخل صدق ويخرج صدق مصدق وان بمعنى
الا دخال والخراج والاضافة الى الصدق لاجل المباعدة عن حرام الجور اي او حالا يستاهل
ان يسمى او حالا ولا يرى فيه ما يكره لانه في مقابلة مدخل سود ومخرج سوء **قوله** اي منه البعث
قالوا يدل على التفسير ذكره على ان البعث **قوله** وقيل الحوارد او حال المدينة الخ بشهادة قوله تعالى
وان كادوا يستغفروا لك الآية **قوله** وقيل او حاله في كل ما عاينه الخ ورجح الاكثر من هذه الوجه **قوله**
فاستجاب له الفاء فصيحته يعني امر الله تعالى ما به عاين فاشغل امره فاستجاب له ولم يذكر
المصنوع له ونحو الله يصحك من الناس اذ لا دلالة فيه على النصرة **قوله** وتلجوا الحق بجز ان يغير
من جملة القول لا فيه من الالة على الاستجابة **قوله** من البيان على البين للاهتمام بوجوب
حيان ينكر حوازه **قوله** والمعنى انه ما شفي من المرض الخ وقد يقال بل معناه على التبيين ودرج
في نزوله شفاؤه فاما لم ينزل بعد ليس بشفاء للمرضين بعد لتمام الاطوار وان كل ما ينزل
فهو شفاء لاداء الضلالة ومرض الجهالة **قوله** وايات الشفاء روي انه مرض الاستاذ ابي القاسم
القيصري رحمه الله ولزم شفاؤه بما جئت ابيس منه شفي على الاستاذ ذلك فزاد الحق تعالى
الناس فشكى الله تعالى فقال له الحق اجمع سبحانه اجمع ايات الشفاء واقرأ عليه واكتبها في
انادوا جعل فيه مشروبا واسعة اياه فقال ذلك فعرفي الولد وايات الشفاء في القرآن مست
قوله ويشف صدقهم مؤمنين **قوله** شفاء لما في الصدور وفيه شفاء للناس **قوله** وتكون
من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين **قوله** واذا مرضت فهو يشفين **قوله** قل هو الله الذي
انما اهدى وشفاء قال تاج الدين السبكي في طبقاته ورايت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه
الوايات للمرضين وشفائها في الاء طلبا للعافية **قوله** بوفى عطفه وبعد نفسه فقوله
نأى بجانبه تأكيد للاعراض كذا في الكشف وفيه انه ينبغي ان لا يورى بالاول العاطفة لما بين

هذا

المؤكد من كمال الاتصال الا ان يكون المراد انه كالتأكيد محذوف حرف التشبيه **قوله** ويجوز
ان يكون كناية عن الاستسكان فلا يكون ح تأكيد **قوله** على القلب محررا في راي **قوله** شدد يد
الناس عن روح الله فهو محروم عن ذكر الله تعالى كالتأكيد **قوله** او جهره روحه واحواله
الشابعة لمزاج بدنه **قوله** اختلفوا في النفوس الساكنة الا شافية منهم من قال انها مختلفة
بالماهية وان اختلفت افعالها واحدا لها لا اختلاف جواهره وما هيبتها والى المذهب مال
الامام الرازي ومنهم من قال انها متساوية فيها واختلفت الاحوال لا اختلاف في مزجها والمص
رجح اشارة الى المذهبين في كلامه هذا **قوله** من الابداعات الخ على السؤال من حقه
قوله وحدث بتكوينه فان قيل من اين يستفاد الالة على الحدوث قلنا من ان الامر سوي
بالارادة قال الله تعالى اما امر الشئ اذ اردناه ان نقول له كن فيكون انما امره اذ اود
نشأ ان يقول له كن فيكون **قوله** وقيل لما اسأله بعله يقال اسأله بالشيء الذي استبد به
وهو بنفسه والامر على هذا معنى الشئ واحدا **قوله** فلذلك اقتصر على هذا الجواب
يعني قوله عن امر ربي على الاحتمال الاول **قوله** لان اسأله بعله لا يخرج عن كونه بمنزلة ليس
معناه ان الملائكة يقدرون على الاتيان بمنزلة اذ لا يقدرون عليه الا الله تعالى وحده كما مر في تفسير
قوله تعالى ادعوا من استطعتم من دون الله بل مبني الكلام على العرض والتقدير فانه صلي
الله عليه وسلم مبعوث الى القتل فيكون التحدى معها لا مع الملائكة فانهم **قوله** ولانهم كانوا
وسايط في اتيانه فلا يالايه قوله لا تايتون بمنزلة **قوله** ويجوز ان الالة يعرف الخ قيل لا
يصح هذا ان يكون تقرير الاله لان القدرة على الاشياء بمنزلة اصعب من القدرة على
استرداده بعينه ونفي الشئ انما يعرف ما دونه لا ما فوقه وانت جبر بان الحقيقة
التي ذكرها مع غير مسلمة مع ان اللفظ ان لفظ المثال معجم على القول بالتاكيد سمى ان القصر
الذي دل عليه قوله ونفي الشئ انما يتقرر الخ ثم ايضا فانه يحصل التقرر بالسوا **قوله** ايضا **قوله**
وقرأ الكوفيين ويعقوب بن حمزة بالتحقيق من باب نصر على البحر الماء ويقرأ اسال
وتجوز هو ونجزة اي سالة **قوله** وحقق فيها بعد الطول مخالفت كما في التيسير من انهم اسعوا على ان كان
السيرة في سورة الطور **قوله** وقيا واسم جل او فوس الشاعر **قوله** يكون حاله من الملائكة لقرب اللفظ
وسد المعنى لان المعنى بان الله وحامته من الملائكة لا ما فيهما جماعة يكون حاله على الجمع
اذ لا يربو بمعنى المعصية مع ما لا يربو الى قوله تعالى حكاية عنهم اوري ربنا القرآن ينشر
بعضه بعضا في معارجها على حذف المضاف **قوله** رقيق وحده اللام اما صلبة يؤمن او التقليل
اي لاجل رقيقته حتى تتجرحوا اي تتجرحوا بالرسالة الماهية على في قانون الارب السبع ركز يد
كما يشي بنزاد وفي الكشف ولا يطهرن باجتمعت الى السماء فسموا من اهلها ويعلموا ماتت
عليه قال ابن كثير في تفسيره على نأيه قوله يمشون واحسن **قوله** لتكنهم الاجتماع به يعني به الامكان

العاوي **قال** فان ذلك مشروط اي عادة والاول شرطه ولا عليه بين الكائنات في نفس الامر
عند اهل السنة **والاول** ان وقع في المقام اما في مشرف لولة التقديم من حيث انها ازالة عن
موضعه الاصل على انه نصب الافكار فيد على ان البشرية منافية لهذا الامر الثابت الذي
هو الرسالة كما في قوله اضربت قايما زيدا ولرقت اضربت زيدا قايما او القام لم يفيد لك
تلك الفائدة فان الاول يفيد ان المنكوص به قايما لا الضرب مطلقا والثاني يفيد ان المنكر
ضرب زيدا نصا في هذه المصلحة المانعة ولا يفيد ان اصل الضرب حسن ومسلم والمهمة منكرة
واما في قوله تعالى فلما نعلم الحال بالمقايضة **او** على ان يفتى في انقصره الكشاف على هذا
الوجه لشدة ملايمته مع قوله تعالى انه كان عباده جبارا بصيرا **منها** اي من احوالهم **وهو**
ومن ومن يهد الله فهو منه الظاهر انه اجاب من الله تعالى وليس منه رجاء تحت قول الله تعالى
ويجزي ان يكون منه رجاء في ربنا او يكون ويجزيهم اخبارا من الله تعالى وعلى القول في الثقات
من الغيبة الى التكلم بل يجادلهم على اللفظ في قوله فهو المهدى فافروا لان سبيل الهدي واحد
فناسب التوحيد والتوحيد وحمل على المعنى في قوله فلما يجادلهم اوليا لا على اللفظ لشعب سبيل الضلال
وكثرهما فناسب الشعب والتعديدا لجمع وهذا من المواضع التي جاء فيها الحمل على المعنى ابتداء
من غير ان يقدم الحمل على اللفظ وهي قليلة في القرآن ثم في قوله ادعاء مع الكثرة فلان لا يهدى
ولي واحد اذ يروى انه قيل الخ رواه الترمذي عن حديث ابي هريرة رضي الله عنه و
وحسنه ورواه بمناه البخاري ومسلم عن حديث انس رضي الله عنه **ولا ينطقون**
ما يعقل منهم فان قيل قوله تعالى اليوم نحكم على افواههم صريح في نفي القدرة على مطلق
التكلم عنهم فلما ذلك في الحساب لا في ابتداء المشورة ويجوز ان يحشر وابتداء الحساب
من الموقف بل الظن من الآية الكريمة ما قاله ابو حيان ان ذلك عند قيامهم من نورهم ثم
يرد الله تعالى اليهم ابصارهم وسمهم ونطقهم فيرون النار ويسمعون زفيرها و
ينطقون بما حكى الله تعالى عنهم **بان** اكلت جلودهم فان قيل قوله تعالى كلما نفخت جلودهم
به لناهم جلودا يد على ان النار لا تجاوز في تغذيتهم عن حد الاضياح الى حد الاضياح
والافناء قلنا لا دلالة على ذلك ان يجوز ان يحصل لجلودهم تارة النضج وتارة الافناء او يكون
ذلك لبعضهم وهذا لبعضهم على انه لا سبب لاجاز **البالغة** مع الاجاز اي البالغة في
قرب الجزاء على الشرط لان تكرير الشرطية مضمن تكرير تعليل الجزاء عليه **والدلالة**
على الاحتصاص وذلك ان انعم وان كان فاعلا يفعل معدرا لانه عبارة عن ضمير مذكور
المناحر ومتمم معه بالذات فهو من حيث المعنى فاعله قدم عليه وقد تقرر في علم المعاني
ان تقديم الفاعل المنكوي يفيد الاحتصاص **محامه** التغاير بالا تعان فيه اشارة الى
ان المضاف مقدراى حشية عاقبة الانفاق وهو البقاء قال ابو عبيدة النفع والتلق واحد

واحرم بمعنى واحد فيكون المعنى حشيه احار ولا يحتاج على هذا الى تقدير المضاف **قال**
اذ واحد الا ويجوز النفع لنفسه الم هذا التعليل يدل على ان مطلق الامساك من نتيجة الامساك لا
على ان الامساك حسب الانفاق **كذلك** **ولو** اثر الخ جواب سوال مقدرا بغيره كيف يصح هذا
السلب الكلي وان من الانسان الوجود الكريمة حتى ان منهم من محرو نفسه وقد قيل الجود
بالنفس يقتضي غاية الجود لغرض لغوه كذا ذكر الجميل والثناء الحسن هذا وان الجمال اغلب
الم فيكون من امانة الكثير الغالب مقام الكل **وهو** الفصل الم وفي بعض التفاسير كما
في التورية العصار ثم الدم ثم الضفادح ثم القمل ثم موت البهائم ثم البرد الكبار التي انزلها الله
تعالى مع النار والمضطرة تكما يهلك كل ما مرت عليه من نبات وحيوان ثم الجراد ثم الكلمة
ثم موت البكا ومن الوديين وجميع الحيوان وقيل كان له لم يفرد الله لا لانه ليس فيها ضرر عليهم
وقد نظمت عيسى حمل موت البهائم ظلمة **حراد** دم ثم الضفادح والبرد **وموت** بكورا **ي**
وغیره من الحي اهاها وانفرد قوله وانما راء الماء من الجوفان قيل هذه الايات الثلاث الاخيرة
او غيرها موسى عليه السلام بضمها بدها لوك فرعون وقوله ما انزل هؤلاء الا رب السموات والا
رض يقتضي ان يكون اتيان تلك الايات التسع المشار اليها في جوده حين تجاوزها قيلنا لان
ان الاشارة الى التسع بما قبل التسع منها ومثله واقع في شايخ **الثانية** مرفوع على انه
صفة احوي لا حكام **سميت** بذلك بالايات وتذكر الاشارة بتا ويل اللفظ **وعن**
صفوان الخ رواه جمع منهم الترمذي وحسنه **من** السعادة ان اجتنب النهي عنه والشقاوة
ان ارتكب **نقلنا** له سلم فاسأل بمعنى الطلب **او** سلم من حال دينهم فالسؤال
بمعنى الاستجواب وقوله بنى اسرائيل نصب بنزع الخافض **ويؤثده** اي يؤيد كون الخافض
على القراءة المشهورة موسى وم اذ الوصل توافق القراءتين **يظهر** صدرك اي حين اخبر
عندهم على وقوع ما اخبرتهم واللام في ليظهر وما عطف على متعلقه بقوله فاسأل يا محمد علي
الاحتمال في المسؤول عنه **وعلى** هذا كان اذ نصبا الى بائنا وما بينهما اعراض والظاهر
ان يتلوه اذ بقوله نسل ويكون للتعليل اي فاسألهم لانه جاءهم فهم عالمون بجماله **قال**
باضا ويجزى وك من اضافة الصفة الى الموصوف اي يجزى وك الضمير فاعل فعل يجزى
ويجزي ان يكون للتعليل **تحمط** عقلك ولذك يتكلم بمثل هذه الكلمات الغير المعقولة
وهذا سنة **ان** رسوكم الى ارسلكم بجزون وفي التفسير الكبير حال الغير المسحور
صا بمعنى الساورة لشتم والميمون واقول يجوز ان يكون للنسبة كما مر من المعنى قوله تع حيا با
ستورا **على** حبارة عن نفسه فقد رة لقوله اظنك يا موسى مسحورا على الاحتمالين
في مسحورا اما على الاحتمال الثاني فظ واما على الاول فعناه انه ليس في عقل شيء ولا في
نطق عالم بذلك **بقي** الايات اي السبع والتسع بتامها **سأت** تعي لا محسوات لاحد

قوله وانصابه على الحال وعلى العامل تحذف اي انزلها ابصار **قوله** فارفع اي عارض
قوله كذب تحت غير مطابق للواقع فلا اعتقاد **قوله** وتعرف ان لا حاكم على القاموس الخال
 بكسر الهمزة وبفتح اللام اي يتحقق موسى وقومه كما اراد هؤلاء ان يسردوك
 من الارض **قوله** التي او ان يسردكم منها وهي ارض مصران مع انهم دخلوها بعد اولا رضى
 مطلقا **قوله** والانسف الجماعات من قبل بل شئ قد لف بعضها ببعض قال بعض اللغويين هي
 من السماء الجرم لا واحد له من لفظه وهو مثل الجميع وقال الطبري هي بمعنى المصد وكقول القائل
 لغت لغا ولغفا **قوله** بالحق الذي اشتمل عليه فاريد بالحق في كل من الموضوعين معنى بغير اللف
 فلا يرد ان الثاني تأكيد لا اول فلا يكون محال الواو لكمال الاتصال ولعله اراد به يعنى المراء
 البطون اول الامر واخره يكون بين الجملتين تغاير ويكون الواو في محله ولو قال وما انزلنا
 الى السماء الا نيا بل من السماء لكان ارادة هذا المعنى اظهر ولكن لظهور اسمااء الصماء على
 الشيطان وغيره في عالم السماء لم يفسره به **قوله** لكثرة نجومه ولا دلالة في قراءه التخفيف على
 التثنية ولو بهم الدلالة عليه في هذا المقام كما لا يخفى **قوله** وتوزد بفتح الهمزة وسكونها وهي الزائدة
 والشاء في معنى وجوههم فيه اشارة الى جعل اللام بمعنى على وتاويل الا ذاق بالوجه على سبيل
 التعبير عن الكل بالجزء مجازا ولعل هذه الوجه اول ما ياتي من الوجه الاحمر **قوله** وانزل القرآن
 بحمل العطف على بعثه محمد **قوله** وعلى اعمار وعده **قوله** عن حلف الوعد ظاهره ناظر الى التثنية
 الثاني وانه كان يصح على الاول لمسا لم **قوله** اول ما ياتي الارض آه فيه بحث فانه ظاهرا ان
 اول ما ياتي الارض من وجه الساجد جبهته وانفذه الا ان يقال ان طريق سجدهم غير مغفناه
قوله لا اختصاص الحور ربه فيه البحث السابق مع انه محال لقوله لانه اول ما ياتي الارض من
 وجه الساجد لدلالة على ان في وجهه ما يتصف بالحور وغيره لانه بعد الا ان يقال المراد
 لا اختصاص اول الحور ربه او يقال لا اختصاص مقعد والمعنى ليمتصهم الحور به ويكون هذا
 طريق سجدهم على ما اشترنا اليه **قوله** وهذا جواب لقوله ااما تدعوا فله الاسماء الحسنى
 القائل ان يمنع الاجابية بل تقديم الخبر في قوله فله الاسماء الحسنى يقتضى اجابية اللفظ
 نعم اذا كان اول الحمد مسلم ذلك ونية الكلام **قوله** والدعاء في الآية بمعنى التسمية يعنى على
 الوجهين لانه لو حمل على الحقيقة المشهورة يلزم اما الاو مشترك ان دعاء مدلول الاسمين
 او عطف الشئ على نفسه ان الحمد **قوله** والالتجيز غير مسلم بل لا باحة كيف وقد قال
 العلامة الرضى ان او اذا كان في اللفظ معنيان التخيير والاباحة فان حصل للامور
 بالجمع بين الاربين فصله وشرفه في الغالب فهي الاباحة نحو تعلم اللغة او الخور او
 فهي للتخيير نحو ضرب زيد او عمرو والفروق بينهما ان الاباحة يجوز فيها الجمع بين القائلين
 والاقتصار على احدهما وفي التخيير يحكم احدهما ولا يجوز الجمع **قوله** عوض عن المضاف

اليه الى الاسمين بدعوى **قوله** وكان اصل الكلام ااما تدعوا فهو حسن هذا على تقدير ان
 يكون روا على اليه واما اذا كان روا على المشركين فالاشتباه ان يقتصر اصل الجزء فالمراد به
 الذات الواحدة **قوله** بقراءة صلواتك ما على حذف المضاف او على تسمية الجزء بالكل مجازا **قوله**
 كان تحت من باب ضرب يقال حفت صوتي تحت حشا وحفوتها اذا ضعف وسكن وفي
 القاموس الحفت اسرار المنطق كالمحافة **قوله** بالاخفاء لم تخدنيما عندنا من كتب اللغة الاحكام
 بمعنى المحافة **قوله** في الالوهية الاولى في المحافة **قوله** من اجل مدله به وان كان له ولي من
 المؤمنين بدالته بمصلا ورحمة **قوله** وما يعاد به عطف على شريك **قوله** ورب احمد عليه
 اي على ذلك النفي يعنى ريب الحمد عليه وان لم يكن من الجميل الاحتيازي والحمد لا يكون الا به
 لدلالة على الجميل الاحتيازي فهو المحمودة على الحقيقة فتأمل **قوله** ولذلك اي لما ذكر من دلالة
 الكلام على كمال الذات ونقصان ما عداه **قوله** ينبغي ان ينفرد بالقصور الخ فان قوله مع وكبره
 بعد الا بالحمد مؤكدا بالمصدر والتوكيد على وجوب تكبيره تكبيرا عظيما وما ذكركم الا بالاعتراف
 بما ذكره **قوله** اذا نصح الغلام اي اذا فهم ما يقول في اول ما يتكلم **قوله** وعنه صلى الله عليه وسلم
 من قرأ الحمد رواه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابي كعب رضى الله عنه وهو موضوع
 كظايره ورواه الثعلبي والواحدى من حديثه وليس فيه وما ما اوقية وانما فيه والقطار
 الف اوقية والوقية منها حي من الدنيا وما فيها وانما اعلم
 لسم الله الرحمن الرحيم
قوله سورة الكهف مكية وقيل الا قوله واصبر نفسك الآية وفي الامعان استثنى من
 اولها الى حراد قوله واصبر نفسك الآية وان الذين امنوا الى اخر السورة انتهى **قوله** ريت
 استحقاق الحمد فيه اشارة الى ان الايام الاخلة على اسم الجليل لا يستحقان **قوله**
 على انه اعظم نعمائه اي من اعظم نعمائه واريه بان فعل الزيادة من وجه فان ارسل محمد دم
 ايضا كذا وكذا اطلق الاهداء **قوله** لانه الهاوى الى ما فيه كمال العباد من معرفته الله تعالى وتوحيده
قوله مستقيما معذرا لا افراط فيه ولا تفريط اشارة الى وجه الجمع بين نفي العوج واشبات الاستقامة
 حيث بين لكل منهما معنى غير معنى الاخر وفي الكشف فائدة الجمع التوكيد فرب مستقيم مشهود له
 بالاستقامة ولا يجرى عن ادنى عوج عبد السر والتضع ولا يخفى عليك ان ما ذكره انما يعبر
 النفي عقيب الاشبات دون العكس فالاولى الاقتصار على قوله فائدة التوكيد **قوله** او على
 الحال من الضمير في له قال صاحب الكشف هذا كيك وان جوزة ابو البقاء اذ يكون المعنى
 ولم يجعل له عوجا حال كونه مستقيما لكن يندفع الرككة بالحمل على الحال المؤكدة كما في قوله لم ينج
 ثم وليتم مدبرين وامثاله **قوله** للحال قال ابن هشام في معنى السبب وقياس قول الفارسي
 في الخبر انه لا يتعد دحنا بالافراد والجملة ان يكون الحال كذلك انتهى فعلى هذا كان الاول

ان يجعل الروا لا اعتراض **قوله** كعباء بدلالة القرينة يعني المقابلة بقوله ويشتر المؤمنين
وفيه ان المقابلة لا يقتضي محض المذنب بالكافرين بل قضية وصف المؤمنين بالذين
يعلمون الصالحات ان يكون المذنب والكافرين وعصاة المؤمنين ولا قرينة في توصيف الكافرين
بالشدّة فكل عذاب الله شديد **قوله** وانصارا على الفرض المسنون له معنى المذرية **قوله**
او باجاده وجوز ان يعاد الضمير الى القول المفهوم من قالوا اي ليس قولهم هذا ناشيا عن علمهم
وتفكر ونظر فيما يجوز على الله تعالى وما يمتنع **قوله** فانهم كانوا يظنون ان الله كان ذلك جازيا في
شرعهم **قوله** الذين يقولون لا يعني التبيين اي يقولون اتخذ الله ولدا بمعنى التبيين احتراز عن الذين يقولون
بمعنى التثنية **قوله** عظمت عقابهم آية بيان لما حصل المعنى **قوله** نصب على التمييز ضمير كبرت يعود
الى مضروفي يفسره الظاهر في قولهم ربه رجال ونعت امرأة هند وفي الكشف الضمير يرجع
الى قوله اتخذ الله ولدا واخرى عليه بانه لا يتحقق الابهام حتى يكون كلمة تميز انما اجيب
بان المراد يرجع الضمير الى الله وهو المخصوص بالذم وهذا مبني على ان يكون كبر معنى بشي وقول
وبالله التوفيق لعل الاول في الحواب ان يقال لا يخرج انه لا يتحقق الابهام فانه يحتمل ان
يكون كبرها من جهة كونها اقرب ومن جهة كونها ذنبا ومن جهة ما يترتب عليه من العذاب
وغيرها فيرفع بيان ان كبرها من جهة كونها كلمة متخرج من اقوالهم لا ترى الى قوله ويخرج
من اقوالهم صفة للكلمة تفيد استعظاما لا جبراهيم على النطق بها واخرى اجسام اقوالهم
قوله والاول ابلغ واول حيث يشتمل على الابهام والتفسير يكون اوقع في النفس لا يشترط
النفس الى معرفة ما بهم عليها وايضا اذا فسر بعد الابهام فقد ذكر الاله والتمثيل فيحصل المباعدة في
البيان والدلالة **قوله** والمخرج بالذات هو الهوا ويريد دفع لمسك النظام بهذه الالية على هذا
الكلوم بهم حيث دلت على انها ينصف بالمخرج والمخرج حركة وهي من خواص الاجسام ناسار
لي ونفعه بان المخرج حقيقة هو الحامل والاسناد الى المحول مجازي **قوله** الاكد بانيه ابطال قول من
زعم ان الكذب هو الخبر الذي لا يطابق اعتقاد المتكلم **قوله** شبهه لما بدا له يعني الهيئة المتزعة
من حاله وحالهم **قوله** في امتناعهم عن الايمان ومداحة الوجه له صلى الله عليه وسلم لذلك
بالهيئة المتزعة من حاله رجل فارقه اعزته **قوله** لمن فارقه اعزته الم هذا القول ينفق
بظاهره ان يكون توقع النجس لعدم ايمانهم في الماضي **قوله** للتاسف عليهم ويجوز ان يكون
اسفا نصبا على المصدرية اي تاسف اسفان **قوله** والاسف فوط الخزن ممن لا يقدر على
الاتقان والغضب من يقدر وعليه كذا قيل تلك يحالفه ظاهرو قوله فرجع موسى الى قوم
مخضبان اسفا سائل تال من راس سعيد الاسف هنا الخزن لانه على من لا يملك ولا
هو يجب به الاسف ولو كان الاسف من معتدز وعلى من هو في قبضه وملكه كان غضبا
قال بن خطه ولو تاملت هذا في كلام العرب اطرد تلك يخالفه ظاهرو قوله فرجع موسى

قوله من راس

الى قومه مضبان اسفا سائل **قوله** تلو يجوز افعال بافع ولما لم يقول لا يلزم من حصول النجاس
ايانهم في الماضي حصول النجس المتوقع فيه بل يجوز ان يكون في الحال او الاستقبال فان الخزن
بدوامه اسفا سكي البلاء **قوله** وفيه تسكين لرسوله صلى الله عليه وسلم حيث يدعى على ان
الاختيار والمجازاة لله تعالى وعلى الرسول لا البلاغ **قوله** من حادثة تعلق بقوله بجلى **قوله**
مودة هاءى رة ما على الارض وثانيها الضمير بنا وطر الا حسان **قوله** مع انه اي مع ان خلق ما
على الارض **قوله** والكشف الفاعل والواضع في الجبل فان لم يكن واسفا فهو غار **قوله** قال اسمه ابن اليه
قال صاحب الكشف قوله ائتمه يدعى على ان اصحاب الكشف كانت من علم العرب ولم يكونوا اعاليها
على وجهها **قوله** محمد المحمود الموت **قوله** رقت فيهم في اسماؤهم فالرقيم عربي فاعل بمعنى المفعول
قوله وقيل اصحاب الرقيم ولعل الرقيم بمعنى الضمير فانه يعني الضمير **قوله** كانوا يظنون ان الله
الحديث من كونه في الصحاح لكن بين ما فيها وبين ما ذكرها تناقض كثير **قوله** فصيلة القضية
انني ولد الناقة فاستعملها ولد البقرة مجاز **قوله** ارادهم ديانوس على الشرك اي اراد اكرامهم
عليه من الاموال الذي آتاهم لا ابتداء ولا بعد ان يكون للتقليل **قوله** اذا جعل امرنا كله وعلى هذا
منع للتجريد واصله الابتداء والتجريد من المحسنات البدئية وهو ان ينزع من امر ذي صفة
امرا مماثلة لتلك الامور في تلك الصفة لا جلال المباعدة في كمال تلك الصفة
في ذلك الامر ذي الصفة هي كانه بلغ من الاتصاف بتلك الصفة الى حيث يصح ان شرع منه
موصوف اخر بتلك الصفة **قوله** بمعنى اغناهم اراده هذه المعنى يحتمل ان يكون بطريق الاستعارة
التبعية بان شبه الائمة المعلة بضرب العجايب على الاذان ثم ذكر المشبه به ويراد المشبه ثم
يشترط منه الفعل ويحتمل ان يكون بطريق الكناية نحو قولهم ابنى على امرائه ومن قال انه سهو لونه
البناء على المرادة انزاله خول عليها بخلاف ضرب العجايب على الاذان فانه ليس من اثار الانامة فيه
فقط بل الدخول عليها يكون بعد البناء فان من اراد الدخول على علمها بقبه ولو سلمنا التحقيق ان
الكناية ليس من لوازمها ان يكون الانتقال من اللازم الى الملزوم بل الفرق بينها وبين الجواز
يجوز اداة المعنى الحقيقي منها وانه **قوله** اي زوات عدو ويجوز ان يكون مصدرا وصف به **قوله**
ووصفا سنيين به يحتمل التكنيف فان قيل هذا بخلاف ما هو في سورة البقرة هو يوسف حيث نسر
العدو وبه بالقليلة وعمله بان الغيل من المال بعد عدد الكثير مال صلا قلنا العدد دينا
الكثرة من المسك الذي ذكره الزمخشري عن الزجاج من ان الشيء اذا قل فتم مقدار عدة
فلم يمتح الى ان يعدوا اكثر ارجاح الى ان العلة من المسك الذي ذكره سورة يوسف مسطر الظاهر
وحكم بحكم وانه احكامها من الوجهين جواز وطالب الترجيح وهما يناسب الكثرة نظرا
الى النماطين والعلة نظرا الى المحاط فذلك ذكر الاحتمالين ولا منافاة اذ العلة والكثرة
من الوصف الوضائية فامل **قوله** لعل علنا الخ وفيه اشارة الى دفع ما ذكره القطب

من لزوم التغير في علم الله تعالى فان التغير في القلوب لا في العلم نفسه ولا في ذاته عند
 اهل الحق **ص** ضبط احوالهم بزمان بغير جعل ما في لما بقوم مصدريه وجعل المصدر حيا
ص وما موصولة والعائد محذوف اي ما يتوابعه ويجوز ان يكون مصدريه والمعنى ضبط
 شئ بينهم وهو الامور **ص** وهذا تمييزا ما ان يراد بالامور معنى المدة على طريقة التجوز بانه
 السعي عنه كما في قول النخاعة من لا بداء الغاية والى لا انتهاء الغاية حيث اراد بالغاية المنة
 وما يتوابعه في جعل الزمان والمكان فاعلم ان الابهام عن ايقاع الاحصاء على المتوابع اما ان
 يراد به معناه الوضعي وتعلق الضبط بزمان اللبث فيه ايهام حيث يجعل ضبط ايتداه
 او انقضاءه فالتمييز عن نسبة اللبث في المفعول فيه وعلى كل تقدير ففيه بحث فانهم
 صرحوا بان التمييز لا بد ان يكون فاعلم في المعنى ولا يمكن ذلك هنا كما لا يخفى وجوابه
 ان ذلك غير مسلم وان صرح به بعض النحاة في بعض احوال عدم جواز التمييز على عامله ويشهد
 بعدم لزومه تنسيق كلام عاقلهم فليكن به **ص** اسم تفصيل من الاحصاء ويجوز بناء الفعل من الالف
 للتعجب والتفصيل مطلقا تيا ساعدا سبويه وليس فيه الا حذف احدي الهزتين وهو
 جازي كما في مضارعه واليه اشار المصنف بحذف الذوايد وشرط ان لا يكون للمفعول
 محذوف عن عصفور كما شكل الامر واظلم الليل واحصى المال **ص** وانفس من ان المدح ينسخ
 الالف في جمع الاشكال لا امام المبداء في يروي بالالف والذال وهو رجل من بني عبد الشمس بن سعد
 بن زيد ما لم يكن محدس من له وابوه واجداه يعرفون بالالف خلاص قال الشاعر في ابيه
 فانك اذا ترجوا اتيما ونفعا كراي الذي والعرف عند المزلج **ص** وهذا نصب بفعل
 والعلية احصى وروده صاحب الكشف بان فيه اعادة المسائل وهو قريب والاشهاد بالثبت
 مدفوع فان فيه ضرورة بخلاف ما نحن فيه نعم يجوز افعال الفعل التفضل عند الكوفيين وان
 ابن ثبوت نزول القرآن على مذهب البصريين **ص** القوا من جمع القنوش وهو على الكواكب
 وقيل على البيضة **ص** جمع فتي بكسر التاء وتشديد الياء **ص** وتوابعهم بالصبر على صبر
 الوطن الخ في الدسكس وبطت الدابة تشددتها برباط وربط الخيل ومن الجازر بطلانه
 على قلبه صبره ورباط الجاش ولما كان الشوف والتعلق يفرح القلوب عن مفارها
 قال الله تعالى وبلغت القلوب الحناجر قبل في مقابلته ربط قلبه اذا تمكن وثبت وهو ثقل
 شبه ثبوت القلوب بالصبر تشد الابواب بالرباط **ص** قوله اذا شطط شططت لغت لمصدر
 محذوف بتقدير المضاف ويجوز ان يكون من باب الوصف بالمصدر والمبالغة **ص** هو لا يتبدل
 وفي التغير باسم الاشارة تخفيرا لهم **ص** اتخذوا من دون الله الهة قال ابو حيان اتخذوا
 هنا يجعل ان يكون بمعنى علوا لونها اصنام هم منحوها وان يكون بمعنى صبروا لصنع نفهم
 اي خلوص نفهم عن شوب الشكر او لكل احد اي من يصلح اي مخاطب المبالغة في انها وهذه

تقدم ٩

الحال **ص** فيؤديهم بالنصب جواب النفي **ص** كان جنويا اي كانت ساحبه واحده بجانب
 الجنوب **ص** تزودوا بغير تبيين لغير الان والعيوب وكذا الكلام من في قراءة بزوار **ص** من
 الزور بفتح الواو **ص** وحقيقته الجهة ذات اسم الطين الالف واللام في الجهة للجهة للجهة
 وهو في معنى التكرار فلا يرد ان وضع ذو التوصل الى جعل اسم الجنس صفة للتكرار لان
 باب الكهف في مقابلة بنات النعش ولا بد ان يكون الكهف شمال مكة الشرقية **ص** مداره
 اي مدار راس السطحان **ص** او وراى الشمس هذا على احتمال كون تزاور الشمس عن كنههم
 بتزوير الله تعالى عنهم وهم في معرض اصابة الشمس كبريا لهم **ص** الذي اصاب الفلاح فان
 المهدى هو المصالح **ص** والمراد اي بقوله تعالى من بعد الله الية **ص** اما التناء عليهم بانهم المهدى
ص ومن غفله اي حلق فيه الغدرة على العصيان على ما يقتضيه تاعيد اهل الحق قال
 البرهان البقاي الية من الاحتمالك اي من يهد الله نهر المهدى ولن تجده له مضيا مغويا
 ومن يظلم فهو الضال ولن تجده له وليا مرشدا **ص** وهم قود بياض قال الامام في التفسير
 الكبير الرقود مصد رسي به المفعول به كما يقال قود ركوع وسجود ويوصف الجمع بالمصدر
 ومن قال انه جمع را قد نقده بعد لا نه لم يجمع فاعلم على قول وفيه بحث اما اوله فانه كان
 ينبغي ان يقول مني الفاعل به فانه نسر الرقود بالتابعين واما ثانيا فانه لا يمكن ان فاعلا لا
 يجمع على قول في الفصل ان فاعلا اذا كان صفة فله تسعة امثلة وعدة منها فاعول بخوف
 في جمع تاعد وفي قانون الودب فاعول واوجدان برهنت وزن ايد سم بر وزن فاعل
 جنانا نكه الشاهد والشهود المالك والملوك والعاول والعدول وان كان يمكن النزاع في
 المثالين الاخيرين فان الظاهر ان الملوك جمع الملوك والعدول جمع العدول انتهى **ص** كيدا
 يا سمل الارض الخ قاله بن عباس وتجب عنه الامام وقال ان الله تعالى قادر على خنقهم من
 غير انقلاب وقابل ان يقول لا ريب في قدرة الله تعالى ولكن جعل كل شئ سببا في الخلق
 الاحوال **ص** يدل عليه وتجبهم اذ الحساب على تقدير الرواية مسبوقة لها **ص** قاموا
 امر بالمعروف **ص** اي وصاحب كلهم فانكالب للنساء كالبن وتامر **ص** وقيل الوعيد الباب وقيل
 العتبة قال السدي الكهف لا يكون له عتبة ولا باب واما اراد ان الكلب منه موضع العتبة
 من البيت قوله لانه نوع من التولية ويجوز ان يكون مصد والغزوت محذوفة **ص** اولفهم
 احرامهم او اوسعهم عيونهم وقيل لوحشة مكانهم وقال ابو حيان يس هذا القولان بشئ
 لانهم لو كانوا بتلك الصفة انكروا هو الههم ولم يقولوا بشئ يوما او بعض يوم ولان
 الذي بعث الى المدينة لم يكره له عالم الارض والبناء لاحالة في نفسه ولانهم بحالة حنة
 بحيث لا يفرق الراي بينهم وبين الانعام **ص** وهم شجرة مخرفة الرياح والمكان الذي بهذه
 الصورة لا يكون موحشا انتهى وبعض كلامه محال بحيث **ص** وعن معاوية انه غزا الروم

بطلب
 ذي

طلب
 الاحتمال

رد على
 الكفا

والاشك ان حذف الالف من انش
 والاشك ان حذف الالف من انش
 والاشك ان حذف الالف من انش
 والاشك ان حذف الالف من انش

والاشك ان حذف الالف من انش
 والاشك ان حذف الالف من انش
 والاشك ان حذف الالف من انش
 والاشك ان حذف الالف من انش

فرب الكهف وبهذا يظهر ضعف ما رآه ابراهيم من كون الكهف بالانديلس فان ما
لم يصل الى بلاد اندلس **فقال** لو كشف جواب لو مخدوف الى مكان حسنا **فقال**
لو اطلعت عليهم فان قيل من اين يفهم المنع من الاية قلنا من حيث دلالتها على انهم
لما البسهم الله من الهيئة لا يستطيع ان ينظر اليهم نظرا لا يستغناء وهو الذي طلبه معاوية
فقال فلم يسمح لانه ظن ان هذا المعنى وهو امتناع الاطلاع عليهم يخص به ذلك الزمان الذي
صل عليهم والا عثار عليهم وبناء المسجد فوهم واما ابن عباس فقد علم ان ذلك عام في
جميع الاوقات **فقال** فاصفكم في بعض النسخ فاحرهم وفي بعضها فاحرجهم ولعل هذه
هي الاولى لموافقة لما في مشايير كتب التفسير **فقال** بالتثنية يعني بضم الدين **فقال** وكما اغتنم
يعني بهذه الاية الطويلة على الحالة المذكورة **فقال** فنعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيه
بحث فان تعرف حالهم وما صنع الله تعالى بهم لم يترتب على تساؤلهم على ما يدل عليه الفاء
بل يترتب على بحث الوكيل مشى الطعام الى المدينة **فقال** وسكروا ما انتم به عليهم من ابوابهم
الى الكهف كذلك وحفظ ابدانهم في تلك المدة عن الهالك وغير ذلك **فقال** بناء على غالب
ظنهم فلا يكون بخلافهم كذا اذا معناه لبثنا يوما او بعض يوم في طاعة **فقال** لان النائم لا
يخصى فيه بحث فان النائم وان كان لا يخصص مدة نومه حالة نومه لكن يعلم علميا عاديا يقينا
عند اساهه انه كم مدة نام استدلالا بحال الشمس مثلا اذا نام وقت طلوعها ثم انبه وقت
استوائها علم انه نام نصف النهار علما نفسا **فقال** وحلوا الكهف عذوة بنصب النائم
غير منصرف للثاني والعلمية فانها علم الجسد كما سامة صرح به العلامة الرضوي والظاهر ان
ظاهرة ذلك **فقال** وظنوا انهم في نومهم فيكون لبثهم بعض يوم فيه ان لبثهم على هذا يكون يوما
او بعض يوم لا يوما **فقال** او اليوم الذي بعده الم قالوا ذلك يعني لبثنا يوما او بعض يوم **فقال**
قالوا هذا اي ربكم اعلم بلبثهم الورق الفضة مضروبة كانت او غير مضروبة ويدل على
ذلك حديث عرفة لكن المذكور في كتب اللغة ان الورق مثله وكلف دخل الداهم المضروبة
يكون اطلاق الورق على الفضة في الحديث مجازا اما باعتبار ما كان او ما سيول **فقال** بالتثنية
يعني باسكان الزاد **فقال** بالتثنية اي بكسر هاء **فقال** وحلهم الى الورق **فقال** على ان التزود يقال
تزود اي اخذ الزاد ولعل اطلاق الزاد على الورق مجازا لانه سبب لتخصيص **فقال** واي القوا
سكين دون المتكلمين على الامانات والوكيل يكون مباشرة الاسباب ولذلك قال صلى
الله عليه وسلم فاعلمه ووكله وكونهم متوكلين علم من قولهم ينشركم ربكم من رحمته و
يقولكم من اسمكم **فقال** والمدينة طرسوس في القاموس طرسوس كحلون بلد اسدي
محبس **فقال** اي اصلها ويجوز ان يعود الضمير الى الاطعمة والمساكن وهذا كقولك زيد طبيب
ابا على ان الوب هو زيد ويجوز ان يراد اي اطعمة المدينة اذ كل طعاما ويجوز ان يعود

الضمير

الى المدينة ويراد اصلها على سبيل الاستخدام **فقال** اي اهل واطيب او اكثر وارخص
قال الراغب اصل الزكوة التحو الى اصل من بركة الله تعالى ويعتبر ذلك بالامور النبوية
والاخروية يقال ذكي الزرع يزكو اذا حصل منه نحو وبركة وقوله فليظروا بها اذكي
طعاما اشارة الى حلال لا يسوهم معناه ومنه الزكوة يخرجها الانسان الى الفقراء لما
فيها من رجاء البركة او ببركة النفس اي تيممها بالخيرات والبركان اولها فان الخيرين
موجودان فيها انتهى فقول المص اى اهل اشارة الى الزكوة الاخروية وقوله واكثر ان
الله سونة **فقال** رزق منه الظن ان الطير للطعام ومن لا ابتداء او لتبعض ويتحمل
ان يعود الى الورق من لبدل **فقال** ولا يعلم ما يورث الى الشعوب قال الطبري الا ان
باب قولهم لا ارنك ههنا وفيه بحث فانه لا مانع ههنا من حملهم على ظاهره بجواز ارنك
ههنا **فقال** انه دخلتم في ملتهم لانكم وان اكرهتم دبا استرجعكم الشيطان به لك الى الاجابة حقيقة
والاستعداد **فقال** اطلعتا عليهم واصله الى الغافل عن شئ بنظر اليه اذا عبره فيعثر في
مكان العثار سبب العلم به فاطلق اسم السبب على السبب **فقال** فالبعث للروح والجسد
معان **فقال** حافظا اذ انها من التحمل فلم يحتاجوا الى الاكل والشرب في تلك المدة الطويلة بل
عما يتحمل **فقال** قد ران يتوقى لا يجنى عليك ان الملازمة مقدمة بعينية حدسية **فقال**
خلف لا عثرنا ويجوز ان يكون ظرفا لتعلموا **فقال** وسوى انهما ببعثان معلى اي وسوى
لمن له حوس صائب امكان بعثها معان **فقال** حين اما هم الله تعالى الى حين توفيقهم الله
تعالى فان الاول لم اقامه بل انامة **فقال** او من الشنا زعين للرد عطف على قوله اما من الله
تعالى معى عليهم الم فلي هذا علم حال المدينة بجمع البعث يكون ما صار الفتي لما ثبت عند
صدقة ويكون المراد بالاعشا وعليهم العلم بحالهم وتعتهم من اثاره **فقال** اي هم ثلثة
رجال الم ينبغي ان يقول هم ثلثة اشخاص لان رابعهم على اشارة الى المعاصم فاعل
اضيف والمعنى انه يريد ان يجعلهم اربعة ويصيرهم الى هذا العدد ولا يمكن ان يكون
ثلثة رجال اربعة بكليهم لا خلافا للجنين **فقال** وقيل هو قول اليهود وهذا في اكثر
النسخ لكن الاظهر قيل بجذف العاطف او فقل بالفاء التفصيلية **فقال** وكان نظوريا
كان نظورا مقدم النظورية في زمن المامون على ما ذكره في كتاب الملل والنحل والمراد
كان على الراي الذي احده نظورا وبصره **فقال** برعون رميا اشارة فيه الى ان
رميا نصب على انه مصدر لفعل مخدوف مضروبو مجوز نصبه بضمين ويقولون معنى
برعون او يحتمل النصب على العلة والى الية **فقال** لا مطلق يجوز ان يكون مصدرا ميميا
وان يكون اسم مكان **فقال** من تولهم رجم بالظن اي بالظنونة قال في الكشف انهم اكثر
ان يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق فرق بين العبا وبين معنى الماكثر استعمال

فولهم رجاء بالظن مكان الظن فهو من المصدر معناه دون النظر الى المتعلق فقالوا رجاء
بالغيب اي ظنا به وعلى هذا ينبغي ان يحمل كلام المصنف ولو قال كما في قوله وما هو عنهما بالحدث
المرجم لكان اظهر **قوله** اكتفاء بقطعه على ما هو فيه وفي الكشف او يريد بعمل معنى لا
او استقبال الذي هو صالح له والقرينة على ارادته هو العطف على يقولون **قوله** واعاد الله
تعالى اليه ليكون قول المسلمين بعد نزول الآية على يد عليه السلام **قوله** بان الله يعني حاله
في اتباع الاقوال الثلاثة فاتباع الثالث بما لا يدل على تكذيب قولهم كما في القولين الاولين
قوله قل رب اعلم بعدتهم اي اقوي علما وازيد في الكيفية فان مراتب اليقين متفاوتة في
القوة على ما ذكره في بحث زيادة الايمان ونقصانه ولا يجوز ان يكون التفصيل بالاضافة
الى الطائفتين الاوليين اذ لو شركتهما في العلم **قوله** ما يعلمهم الا قليل المشبه في حق الله تعالى
هو الالهيية بالمعنى الذي عرفته وفي حق التعليل العاملية فلا يعارض **قوله** وبان اثبت
العلم لم يفسد في هذه الوجهة ما لاحظته الخالف في الاتباع فانه لو لم يتبع الثالث بشيء بعد ما
علم اثبات العلم بهم لكان استقامة بهذا الوجه بحاله **قوله** لطائفة يعني من البشر
كما هو الظاهر فان عدم ايراد الم فعل لعله حصر **قوله** معناه اي ينبغي ان يرجح فان اصله عدم
قوله ثم رد عصف على حصر **قوله** وبان اذ ظنية الواو قيل هذا ضعيف لانها من المحكي لا من الحكاية
لذلك انها على الثبوت عند القائل لا عند الله تعالى وجوابه ان الله تعالى حكى قوله المسلمين الذين قالوا
عدتهم كما قيل ان يقولوا بهذه العبارة فيها يلحق لهم ان يقولوا اذ اخبروا عن عدتهم حكما
على اننا نقول بكيفيتنا الله لانه على الثبوت عند القائل بهذا القول مخالف القولين الاولين فان
اصحابهما لا يقولون ما قالوا عن طائفتهم وتعين بل عن ظن وتخمين ثم لعامل ان ينافر في كون
الجملة صفة للذكورة بدل الظان الجمل الثواني في الاقوال الثلاثة اخبار عن البتة المحذوف كالواو
وجوز في مثله ايراد الواو وتركه كما بين في مقامه لكن ان صح ان يرد الواو والاول
على الاستقبال والاهتمام ثم مرام المعام لتأكيد بصوق الصفة يعني ليست الواو عاطفة حتى
يرد انه كيف يستقيم عطف الصفة على الموصوف بل هي من فروع العاطفة كالتى بمعنى مع
والخالية والاعتراضية **قوله** اسماؤهم يملح الى قول النيسابورى عن ابن عباس رضي ان
اسماء اصحاب الكهف يصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق يكتب في خرقة ويرى بها
في وسط النار وليكأ الطفل يكتب ويوضع تحت راسه في المهد ولا تحرق يكتب على القوطا
ويرفع على حشب منصوب في وسط الزرع وللصبيان وللحي المثلثة والصداء والغنى والجاه
والاحول على السلاطين تشد على الخوى اليمنى وللعسرة الولادة تشد على مخداه اليسرى
ولحفظ المال والركوب في البحر والخجاة من القتل واسم اعلم **قوله** والسابع الراعى واسمه
كشطيوش **قوله** واسم مدينتهم اي التي خرجوا عنها **قوله** افسوس بضم الهزة وسكون الفاء

عاصم بن الحارث

كذا ضبط النيسابورى **قوله** وكذبتة قريش اي زادوا في تكذيبه **قوله** ولم سبين يعني لم يتل
ان شاء وتسميته استثناء قيل لانه عبر بقوله الواو ساء الله وفيه تامل ولعل الواو ان يقل
لانه شبه الاستثناء في الحصص فاطلق عليه اسمه **قوله** فيما استقبل فيه اشارة الى ان المراد ليس
الغيب بعينه على المستقبل وكذا ان يقول سبب النزول يؤيد ان المراد هو الغد بعينه وعدم اختصام
الحكم به يعلم بالطريق الدلالة **قوله** الا بان يشاء الله انشا رالى ان الجار محذوف وهو قياس مع ان
وان على ما علم في باب التخيير **قوله** او الواو ملتبس بذكر مشيئة الله تعالى على حذف المضاف قال صاحب
الكشف في تعليله وذلك لان التباس القول بمجموعة المشيئة لخال وفيه نظر فان يكن في تحقيق
التباس القول بالمشيئة فيه مامل وجوده بتعلقه على ما هو مذهب اهل الحق لا الا لتباس الحق
والاصوب ان يقال لانه لو اريد الا لتباس بمجموعة المشيئة لم يكن للمعنى معنى اذ كل ما وجد يوجد
بملوكة مجموعة المشيئة فانهم **قوله** او الواو ملتبس بذكر مشيئة الله تعالى من اعم عام الاوقات
والمصدر والمسك من ان والفعل مقدور بالزمان لان اعم عام الاسباب والالات على ما قاله
القطب الرازى **قوله** معنى ان ياذن لك فيه هذا التفسير يناسب مذهب اهل الاعتدال من
ان الامر هو الوراثة او استلزامها بحالوف مذهب اهل السنة ولذلك اخره المصنف وقد مره الزمخشري
غير شديد لعامل ان ينافر فيه فانه يكون الآية ح مهيأ عن ان يذهب ذاهب مذهب الاعتدال
يفسف العمل الى نفسه حلقا قايلا ان لم يعتبر مشيئة الله بالفعل فانما فاعله استقلالا وان
اتمرت فلو مامل **قوله** لا يناسب النهى وكذا ان يقول بل يناسب كونه نهيا عن مذهب المعتزلة
على ما سبب عليه **قوله** على خلافه فانهم قالوا الاثر له في الاحكام مالم يكن موصولا **قوله** لم ينص
اقراره كذا في بعض النسخ وفي بعضها لم يقتصر وهو اظهر **قوله** ولم يعلم صدق ولا كذب
الاخبار عن الامور المستقبلية **قوله** بل هو من مقدم مدلول به عليه وفائدة تدارك المشيئة
واذكر ربه بالتسبيح فلا تمسك على هذا لابن عباس رضي الله عنهما في الآية اصال **قوله** اذا
نسبت الاستثناء يعني لم يذكر به **قوله** سائلة على الخث عليه حيث دل الامر بالاستغفار
على ان يترك ذكر المشيئة ذنب **قوله** او اذكر الم ولا يحق عليك انه ليس لهذين القولين شديد
ارتباط باقتله **قوله** اذا عتريك النسيان اي نسيان شئ من الاشياء على ما يدل على ذلك
قوله ليدكر المنسى **قوله** واظهر دلالة على ان هي لما جعل الشهود الحكاية عن اصحاب الكهف
والو على ثبوته هو ان الله تعالى امرها وقال وقول عسى لا به كما هو المحكى في مفتاح الكلام
لعوله ام حسب ان اصحاب الكهف الآية **قوله** وهو بيان لما اجمعه قبل بيئي لعوله فضرربا
على وانهم في الكهف سنيين عدد **قوله** وقيل انه حكايته كلام اهل الكتاب فيكون عطف على
ما في حصر يقولون ويؤيد هذا القول قراءة وقالوا البتة **قوله** حصر لما حذف من الواحد يعني
غير متحصنة كونها علامة الجمع وما حذف من الواحد اما الهاء ان احلها سنية على وزن

يريد ان الباء الملوكة والجار والمجرور
وقد املأ من اعم عام الواو
ان شاء الله تعالى ان المراد ملتبس

جبهة او الواو ان قيل انه مستوفى وان الاصل في العدد الخ قيل في طريق كلاميه تدافع
لأن معنى قوله على وضع الجمع موضع الواحد هو ان يكون الاصل الاضافة الى الواحد وجوابه
ان الاضافة الى الجمع اصل بالنظر الى القياس قال الرضى الاصل في الجمع الجمع وانما عدلوا الى الفرد
لعل الاضافة الى الواحد اصل بحسب الاستعمال فلو تدافع قوله ابدال السين الى الواو جعله عطف
بيان كما في الكشف فان البدلية يستلزم ان لا يكون العدد مقصود قوله لانه على ان امره
يعني ليس المراد جمعة التعجب لا استحالة على الله تعالى قوله وحمله الرفع على الفاعلية فان
قيل تكليف حذف في وا بصر والفتا على لا يحذف قلنا لانه ملازمته الجبر ولكون الفعل قبله
في سورة ما فاعله مضرو والمجرور بعده منفعوله اشبه الفضلة فجاء حذفه الكفاء بما
يعدم قوله فبرز الضمير في ضمير الغائب قوله لعدم لياق الصفة له اي ضمير الغائب فانها ضمير
المخاطب كما لا يخفى عنده الحش ونسبه الرضى الفراء قوله وهو كل احد قال الرضى وانما لم يصرف
على هذا القول افضل وان حو طب به شئ او مجموع او مؤنث فلم يقل احسنا احسنوا احسنى لما
ذكرنا من علة كون فعل التعجب غير منصرف قوله ان كانت للمضرورة على ما جوزه الزجاج قوله على
نفي كل احد الى ظاهره ان المخاطب لكل احد لا الرسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه انه يجوز
ان يكون له صلى الله عليه وسلم فيكون مطلقا على لا تقولن والمعنى لا يقال احدا مما اجبرك
الله من بناء مدة لبث اصحاب الكهف واقصر على بيانه فتأمل ويجوز ان يكون المعنى دم على
التوحيد كما في وانما ما اوى اليك في نظاير ويجوز ان يكون من باب اياك اعني ما سمع يا جاره
ولا يبعد ان يجعل كلام المصنف على هذا قوله بان تداوم درسه مبني على كون قوله تعالى وانما
من التلاوة ويحتمل ان يكون من التلاوى اتباع ما اوى اليك والزم العمل به قوله لا احد يقدر والم
ما كان قوله لا يبدل ما ما وكذا الكلاما وقد قال الله تعالى واذا بدلنا اية مكان اية اصح الى التخصيص
بمعنى بعض العلماء ومنهم المصنف قوله لا يبدل بان المراد لا احد يقدر على تبدله سواء و
بعضهم كماله بان المراد كماله المتضمنة للحير قوله واحسبها واشتبهها فالاية بلغت من القن
الانعام ولا يطرر الذين يدعون ربهم الا لله قوله في مجامع اوقاتهم وهي اوقات صلوات الحسن
قاله ابن عمر وجاهدوا ابراهيم وقال المصنف في سورة الانعام المراد بذكر الغداة والعشي اليوم
قوله وفي طريق النها وقاله قتادة قوله علم في الاكثر اى علم الجنس كاسامه قال الرضى غزوة
وبكرة غير منصرفين اتفاقا وان لم يكونا معنيين لكونها من اعلام الاجناس كاسامه واذا
كانت علما فالاصل في الاعلام ان لا يدخله اللام لئلا يجمع التعريفان في كلمة الله على
ناويل التفسير قال ابو حيان في سورة الانعام وحكى سيبويه والتحليل ان بعضهم ينكوها
فيقول رايث غداة بالشون وعلى هذه اللفظة قراء ابن عام قال الرضى اذا لم يقصد بذكر
غداة وبكرة جاز ايضا بتوسيمها اتفاقا قوله وضاد الله وطاعته ظاهره يدل على تقدير

المصنف والوجه يعبر به عن ذات الشئ وحده قوله ومحاورهم نظرك ونسره ابرهاني
لعوله اي لا يصرف عينك النظر عنهم الى اساء الدنيا وعدا يحيى معنى حرف كما يشهد به كتب اللغة
و2 فلو يحتاج الى اعتبارا والتضمين قوله ان تزورى بفقر المسلمين اذ وري متعدد فاما ان قيل
الباء زائدة في المفعول او يقال عداه به لتضمينه معنى الاستحقاق او الازراء قوله حال من المكاف
والعامل فيه معنى الاضافة كما في قوله تعالى احرا على سر ومثاقيلى واجاز بعضهم كونها حالا
عن عينك وتوحيد الضمير في الحال اما الاتحاد الاحساس او الكفاءة ما حدها عن الاحرا ولا منها
عنصر واحد في الحقيقة واستيفاع اسناد الازاء الى العين من دفع بان ارادتها كناية عن
ارادتها صاحبها ونظيره قولهم يستلذه العين وانما المستلذ الشخص كذا في الكشف قوله
لعوله واتبع حواه حيث اسند اتباع الهوى الى نفس العبد قوله وجوابه ما مر غير مرة من انه
يجوز نسبة فعل العبد الى نفسه من جهة كونه مقرونا بقدرته والى الله من حيث كونه
موجدا له قوله وبذلك معنى نأبذ الله المحي ما يكون من جهة الله فيكون رد الامية بن حلف
قوله حبر مبتدأ تحذوف اي هو الذي الى من ربي حوالى من ركبكم قوله ومن ركبكم حال اي
مؤكدة ويجوز ان يكون خبرا بعد حجب قوله لا بائى الايمان من امن الحى بينى فلو اطر الموزر
نبي المحلصين لرجاء ايمانهم بعد ما تبين الحى ووضح الامر هذا على ان يكون الحى مبتدأ تحذوف
الخبر وعلى الوجه الاخر فالو قباط ظاهره قوله فمشتبه يست بمشيته كان الظان يقول فمشتبه
يست لوحده له وانما الموجد مشية الله وقد رته والمتحقق في مشية العبد هو المقدرة للفعل
لا غير على ما هو مذنب الا شعري كمن سكت تلك الطريق بها الغنى في الالتزام للمقدرة في
ان منزلنا وفرضا ان العبد مشيته مؤثرة وموجدة الا فعلى مشية الفعل يست بمشيته والا
التسلسل بل في مشية الله تعالى ما في الاستقلال للعب في الافعال فانمعه حصول القصد الضروري
والا حيا والضروري عبسه الفعل واصل هذا الكلام وبفصله التام ذكره الامام في التفسير الكبير
وفي بحث فان لم يقبلوا على القدرة والارادة يستقل فيه العبد عند حصول الدواعي و
حصول الدواعي ليست بموجب للتعلق مع ان لزوم التعلق في التعلق لا يختص بارادة العبد
بل بغير ارادة الله تعالى على ما بين في معامه والله المسئول لا دفع غيبت الشك وكلامه قوله فطالما
الفساط الحقة قوله الحجرة وهي كل مكان يحجور قوله على طريقه قوله في التكم قوله فاعتبرا
بالصليم الصليم الداهية اى جعلت الداهية مكان العقاب الذي يجري بين الوجه قوله
صفة ما منه لما ويجوز كونه حالاً منه لانه وصف بقوله كالمهل قوله والضمير في الكاف انه
بمعنى المثل قوله يئس القرب المهل لا يخفى عليك ان الكلام سوق ليفتح حال المشبه دون
المشبه به فالادنى ان يقول يئس الشراب الماء الموصوف المذكور قوله والا فلو ارتعاف
لاهل النار والنعاء على المرفوع كما يكون للو ستراحة يكون للتكوز والتخسر وانقضاء الـ

فما سلم دون الثاني فلا يثبت المشاكلة **قوله** تقدير من احسن محلا منهم من اورد عليه بانه
يوزن تنوع الذين امنوا وعملوا الصالحات اي احسن علو والى من لم يحسنه ولا صحة له وجوابه
ان ايراد التنوع على تقدير ان يكون من تقيضية وذلك غير مسلم بل الظاهر للبيان كما في قوله تعالى
اخر سورة الفتح وحده انه الذين امنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما فانهم صرحوا ان
منهم البيان **قوله** لا يحسن على الحقيقة الملاقاة قيل له ياتي هذا الكلام السهل المسعود من التكبر في
علو وانت جبر بان الله لم يقل لا يصح إطلاقه حتى يرد عليه ما ذكره فان من اتفق له ان يحسن علو
لم يعمل الصالحات وان صح ان يطلق عليه بحسب وضع اللغة انه احسن الا انه يطلق عليه اهل القوم
هذا اللفظ ولا يحسن إطلاقه ما لم **قوله** من الاحاطة به تقديره التقدير من لغيره حتى يتبين **قوله**
للكافرين والمؤمنين اي حال ضعفنا للمؤمنين والمؤمنين من الكافرين الذين طلبوا من رسول الله صلى
تعالى عليه وسلم طردوا تلك المؤمنين وبه يظهر الربط بين تلك الايات وما قبلها **قوله** قبلها قيل
احوان من بنى اسرائيل قال ابو حيان ويظهر من قوله فقال لصاحبه انه ليس **قوله** اسمه فرطوس
وضبط النسابة نوري فرطوس بالغاء المضمومة وتديم انشاء الساكنة على الواو وقيل الجار
صح بالغاف وفي بعض النسخ وبالسبب المهمة في الاسماء **قوله** من الكووم اما بطريق اطلاق
الاغتاب عليها مجازا او بتقدير المضاف الى استبعاد اعنا **قوله** اذا اطافوا به يقال اطاف
به اي استد **قوله** يكون كل منها جامعا للقوات الظاهرة بالاقوات ما حصل من الزرع
فجامعيتها كل منها لها باعتبار ان ما بينهما من توابعها وتتمتها **قوله** لا افراد كلياً فانه اسم
مفرد واللفظ عند البصريين مثنى المعنى ومثنى لفظا ومعنا عند البغداديين وما رده عند
البصريين غير المحررى بدل من واواصله كلوى والالف فيه المشايش وزايدة عند الحزري
والالف منقلبة عن اصلها **قوله** شيئا بعده في سائر الباقين شيئا نصب على المصدر اي
نقضا لانه مفعل به اذ لا يتم مع تعريف التعليل بقوله فان الثمار يتم في عام **قوله**
ويزير عطف على ليدوم **قوله** ونجرنا التحنيط وهو اللفظ فان النهر واحد ووجه قراءة الشدة
بالباء في اعتداد النهر في حق كانه كالاها **قوله** بفتح الشاء والمم بمعنى حمل الشجر و
افراد الجنة يعني بعد الشبه **قوله** وهو ما منع به من الدنيا يعني ليس المراد البستان بخصوصه
بل ما يعمه وغيره فلو يكون المقام مقام النسبة يعم المدحول فيه من افراد ذلك المعنى العام
سما يعني اريد بالجنة هذا المعنى العام واصناف اليه الاضافة التسمية التي هذا الاختصاص
للمسألة على ما ذكره **قوله** او لا اتصال قال صاحب الفرائد في وجهه الافراد هنا بعد النسبة
صالح ان يقول القوله العصب الى الاله كذا وكذا فلو به من ذكر الجنس وما كان بينهما وما
يضاف اليها وهذا مقول القصد الى انه قال وقت الدحول ما لا سعى له ان يقول فلو انك
الى ذكر المسألة بل يكتفي بما يدل على جنس مكان له فالواحد والثنية سواء بهذا الاعتبار انتهى

وانت جبر بان الفعل المتقدم على استماله على مثل تلك المسألة الجلية دون البواقي وذلك
اقتصر في الكشف على ذكره لانه غفل عما ذكره صاحب الفرائد او المهر كما ظن **قوله** بطول
الطه فان المراد بالوجه هو الملك الطويل وهو مدة حيوته لا الذي بد معنى الدوام المؤبد اذ لا يظن
عاقلا فيظهر انه بطول امله **قوله** وعادى غفله واعمراره عليه وهما من اسباب طول العمل
قوله لانها فانية وتلك باقية اذا اريد بالوجه الملك الطويل على نهيت عليه لا يكون هذا الكلام
بحال القول اياه مع انه يجوز ان يكون هذا القول مسا على زعم صاحبه ايضا كما لا يخفى **قوله**
لانه صل ما ترك فان ما الرجل يتولد من اعذبة حاصله من تراب **قوله** او مادة اصلك يعني
ادم عم **قوله** ثم عدلك وكللك قيل يرد بهذا التفسير قوله تع فسوئك فقد لك في اي معنى ان
العطف تقتضي التقابل والتفسير لا اتحاد ولا يحى عليك ان التعديل هو النسوية ولما عطف احد
على الاخر في تلك الاية الكريمة حمل كل منها على متعلق غير متعلق الاخر لولا يلزم عطف الشيء
على نفسه فلا يتمتع التفسير اذ الحمد المتعلق **قوله** جعل كفره بالبعث كفرا بالله هكذا قال عامة
المفسرين وهنا ولكن الظاهر انه كان كافرا بالله مشركا لقوله بعد بالسي لم اشرك بربي احدا و
لقوله صابه سرخا به لكننا هو الله ربي وليس في قوله ولين ردوت الى ربي دلالة على انه
كان عارفا بربه لاحتمال ان يكون قد قال ذلك بزعم صاحبه مع ان هذا القول لا ينافي في الاشارة
قوله لان مشاكلة الشك الحزم ومن شك في صفة من صفاته المعلومه من الدين فهو الكافر المطلق **قوله**
قوله حمله لكاي ويكون مشاء الكفر بالبعث الشك في كمال قدرة الله تعالى انكار كفره بالبعث
المستفاد من قوله الكفرت فان الاستغناء لا انكار على حلقه اياه من تراب **قوله** او دونه على خلاف
القياس **قوله** فكان الود غام باسكان النون الاولى ان كان حذف الهزة بنقل الحركة **قوله**
ويقترب في رواية ونافع ايضا في رواه المسند والبرعموني رواه وكردم وورش في
رواية كذا في البحر **قوله** لغو بضمها من الهزة يعني المحذوفة قال اهل العربية ابيات الالف اما في
الوصل ضعيف ولكن قراءة ابن عامر قوية بناء على انها للتعويض **قوله** او لاجراء الوصل بحوي
الوقف لقاعدة دفع الالف من يكون المشددة **قوله** وهو قلت عند دخولها يشتر الى ان لولا
التمضيض وان الظروف فصل بينها وبين الفعل وهو العامل في ظرف **قوله** افرا منسوب على
العله او الى الالم المصدرية وكذا قوله اعترافا **قوله** او مرما شاء الله الالف واللام في الومر لانه
ستفرا اي كل امر ما شاء الله وهذا الومر راوي من جعل ما شاء الله مبتداء محذوف المحرر من جعل
من شرطه لانه لانه على الحصر المطلب للمقام دونها **قوله** لم نقره اي معان وفي تفسير الر
لم يقره عن يمينه ان يكون انا فصولا بنى كلامه على كون يرى من افعال القلوب فان من
شرائط ضمير الفصل ان يكون ما قبله مبتداء في الحال وفي الومر ان يدخل عليه ناسخ من نوا
نسخ الوباء ولا يبعد ان يكون بمعنى مصرى فيكون انا تأكيد الافصال ويكون اقل منصوبا

على الخالية وعلى فزادة الرفع الجملة منصوبة على الحالية ايضا **قوله** وان يكون تأكيد للنفي
الاول باقاة الضمير المرفوع مقام المنصوب **قوله** وهي الصوائغ في العاكس الحسبان الجمع بالضم
جمع حساب والعداد والبلاد والميسر والنجاح والجراد والسهام الصغار والحساب واحد
قوله والرسادة الصفرة كالمحبة والعملة الصفرة والصاغفة والسجانة والبرود اسم
هكذا اضبط المصنف ثم قال في باب الدال البرود وحركته التخم وبوده علم للنجاة بالتمريك
من العين ومسطها وفيه نظر ولا يعني عليك انه يدل على ان الصاغفة بمعنى اهرل الحسان غير معنى
السهام الصغيرة وان الحسان اذا كان بمعنى الصاغفة لا يكون جمعا ثم لا يعني انه يمكن اراده معنى
الغراب والابل والشر والبراء ايضا **قوله** وقيل هو مصدر بمعنى الحسان قال في القاموس حسنا
وحسانا بالضم وحسه وحسابه بكسر هـ **قوله** او عذاب حساب الاعمال عطف على التقدير
معنى اريد بالحساب العذاب المسبب منه مجازا **قوله** طسا ندلوق عليها وموز القوطى ان يكون
زلفا من زلق راسه اى قلعه وزلفا معنى مرلوتا قال كالتقص بمعنى المنقوص والمراد انها لا معنى
فيها سات كالراس المخلوق وما يورثه من موضع اخر غير القرآن الكريم **قوله** باستيصال نباتها
الناء للملا بنة لا للنب اذ لا يظهر الس بين الاستصال المذكور وكونها مرلوة الا ان يورثه
للمعدة انصافا ناشأ عنه انه اذا استوصلت اشجار ارض ونباتها ثم نزل المطر مثالا يكون
مرلوه جالوا حال بقاء اشجارها ونباتها **قوله** واهلك اموالها المعبودة التي هي جناتها
وما نواته لاجمع انواع اصوله لانه يباهاه عن اذنه **قوله** حسب ما يورثه فان ما يورثه كان
هالوك بستانه بفريضة قوله مصحح زلفا الا ان يقال اراد بحسه في قوله من جنسك ما
ستج به من الدنيا على ما مر مظهرها وبضميرها معنى البستان على الاستخدام **قوله** حسب ما يورثه فان
ما يورثه اصحابها صعيدا زلفا بارسال الله تعالى عليها حسبنا من السماء او اصحاب ما يورثها غورا
وبس في الآية الكريمة ما يدل على واحد منها بل قوله تعالى وهي حاوية على عروشها يدل على انها
لم يصح صعيدا زلفا مظهر البطن الظان اللام معنى **قوله** او حال من ضميره يعنى بتقديره البذر
اى وهو يقول والا فالنضار مع المشت لا يدخله الواو او وقع حالا **قوله** ويحمل ان يكون لود من
الشوك قال العلامة الرازى فيه اشكال وهو انه اذا ما ب عن الشوك يصير موصفا فكيف قال الرمحى
الا انه لم ينصره بصارف واجاب بان توبته لما كانت لطب الدنيا او عند مشاهدته الباس
لم يكن مقبولة ولا معنى عليك ان قوله الا انه لم ينصره بصارف حرم من اسعاء الصورة حين
لم يصدر منه التوبة لا بعد صدورها فالاشكال **قوله** كانت توبة عند مشاهدة البكس فلم
يكن مقبولة منظر فيه فان مشاهدة مثل هذه الناس من هالوك الاموال وغيره لا يمنع من
قبول التوبة المسه منها لبقاء الاحبار الذى هو منات التكليف **قوله** بدرون على نصرة
فسر النصرة بالقدره علمه اذ لو حمل على ظاهره يد على ان الله تعالى نصرة كما يدرك

لم ينصرى احد دون زيد على ان ليد انصرك **قوله** او رد المهلك بنح اللام **قوله** كما نصرتنا فعل
بالكاف **قوله** وخاه المومن حيث انتم له وحقن خلقه وترك عدوه محذورا **قوله** وبعضه
قوله هو خير ثوبا وخير عقبا وعقبا سمل للعاقبة الدنا وبه ايضا كما لا يخفى **قوله** اى الاوليا
يعنى اذا كان تمام الوية بيان حال الاوليا فالمناسب ان يكون اولها كذلك **قوله** ومعناه السلطان
وقى التيسر قبل هاتين كالرضاعة والرضاعة قاله الفراء **قوله** وقيل هناك اشادة الى الاخرة
وبعضه قوله هو خير ثوبا وخير عقبا **قوله** هو كما الظ هو كما لان المشبه هو الحيوة الدنيا
كما ذكره **قوله** على انه معنى حسراى مجازا وانت جدير بان كاف التشبيه ينبوعه الا ان يقال انها مع
فالتف اى الثبات **قوله** او تجمع او تفرع وارادة هذا المعنى من لفظ الاحتلاط مجاز من ذكر
السبب وارادة السبب وقول الرمحى وقيل تجمع في السات الماء فاحتلط به ثياب القلب **قوله**
كان حقه اى بحسب المتعارف فى الاستعمال فان الشايع احوال الشاء على الكثير من المختلطين
قوله موصوفا بصفة صاحبه اى بصفة الخاصة وهي الاحتلاط به لا بجميع صفاته لظهور انه
غير صحيح فانه قد يخلط الله واهم بالذناير والبر بالشديد مع بقاء كل منهما على صفته الاصلية
قوله عكس الظ تلب فانه من باب القلب **قوله** للمبالغة في كثرة فان قيل اذا كان كل من المختلطين
موصوفا بصفة صاحبه كيف يحصل الدلالة على المبالغة المذكورة قلنا انصاف كل منهما بصفة
صاحبه انما هو بحسب وضع اللفظ والدلالة على المبالغة بالنظر الى الاستعمال فانك قد
تسبت على ان الشايع في الاستعمال اذ حلا الماء على ما هو الكثير منها هذا والظ ترك قوله
لما كان كل من المختلطين الخ من البين والاكتفاء بان يقول لكن عكس المبالغة في كثرة فان
لا الله احله على الماضي حرف يدل ربط جملة باخرى ربط السببية بقوله سميويه ولهذا
قيل انه حرف وجود وجود واللام للتعليل على ما قالوا ولا يظهر السببية هنا بل لا يظهر العائدة
الى معبرها في ذكرها مع مدحها كما لا يخفى **قوله** قوله مهشوما مكسورا ظاهره يدل على ان القسم
مفرد بمجاوله ما في الكشاف ان الواحدة هشيمة **قوله** والمشب به ليس الماء على هو الظ من احوال
كاف التشبيه عليه **قوله** ولا حاله يعنى على اعتبار احوال الكاف على المضاف المحذوف **قوله**
هو الكيفية المتبعة الخ لما تقرر ان المثل به لا يلزم ان يكون عين ما اوجله عليه او ان التشبيه بل كثيرا ما
يكون مستغنا عما في خبره **قوله** واراد في الصحاح ورف البت اى اهتز فهو راف اى ناظر نشأ
شد يد المحضرة في الاستس له بحجة من القوى ثم يكون هشيما وبه يحصل الدلالة على سرعة
الزوال المقصودة بالافادة في هذا المقام **قوله** تاد رابعى قدوة تامة كماله على ما يدل عليه صفة
الافتعال **قوله** ويعنى عنه عما قرب عن هنا بمعنى بعد كما في قوله تعالى بما قليل ليصبح ناديين
اى يعنى عنه بدقريب على ما علم من حال الحيوة الدنيا انما **قوله** يبقى له اى الانسان **قوله** ثم انها
فالماتات صفة جرت على غير من هي له **قوله** فائدة فسر الثواب بالغاية يعنى اسم التفضل

منه

قوله ثم واقفوا فان اسم الفاعل موضوع للحال **قوله** من كل جنس الظان التوحيين عرض من المضاف
اليه اي من كل جنس مثل فمفعول صرفنا مضمون من كل مثل اي بعض كل جنس مثل والمراد من البصيرة
كونه من جزئياته كما يقال بعض الحيوان انسان واسمه تعالى اعلم **قوله** ما ومنه الجبل كالحق والملك
خصوصا بالباطل التقييد بالباطل لا قضا، خصوصيته المقام والا فالجبل لا يلزم ان يكون بالباطل
قال الله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن واما قوله ثم ويجادل الذين كفروا بالباطل فالجبل على
اطلاق المجازة عن قيد الباطل لاحتمال ان يكون من باب التجريد او يكون التقييد للتأكيد
كما في امثاله **قوله** لا طلب فان قيل طلبهم سنة الاولين لعدم ايمانهم وهو لغتهم عن الايمان و
المنع ان كان للطلب يلزم الله وورثنا المراد بالطلب سببه وهو نصهم وعبادتهم الذي جعلهم
طالبين للذات بالمثل قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة او تقدير
ان ياتيهم مضاف الى المفعول اي تقدير الله تعالى عليهم ان ياتيهم **قوله** فحذف المضاف وانما
صحح الى حذف المضاف اذ لا يمكن جعل اتيان سنة الاولين مانعا عن ايمانهم فان المانع يقارن
الممنوع واتيان العذاب متاخر عن عدم ايمانهم بمدة كثيرة **قوله** بمعنى انواع اي قبائل بمعنى انواع
قوله على الحال من الضمير اي معانيين للذات **قوله** او العذاب معايناهم **قوله** المؤمنين
والكافرين لم يقل للمطيعين والعاصين كما في التفسير الكبير وغيره لان التخصيص استحياء
الكلام في هذا المقام **قوله** والسوال عطف على قوله بافتوح **قوله** من معرفة من الوجود وقوله
ويطلوه عطف تفسيري ليدحضوا **قوله** وذلك قولهم للرسول الخ مخالفت بقوله لا فتوح الايات
والسوال عن اصحاب الكهف فتأمل **قوله** استهزاء فيكون من الوصف بالمصدر ربالبغة **قوله**
وهو باستهزائه الموجود في كتب اللغة المشهورة ان هزوا وهزوا بالسعال والجمع كلاهما
مصدر هزاه **قوله** وتذكر الضمير يعني الضمير العايد الى ايات ربه **قوله** للمعنى وهو القراءة على ما
فسره **قوله** لا يفتقرون ناظرا الى قوله محمدا وقوله ولا يسمعون الى قوله ولا يعقلونه **قوله**
على تقدير قوله مالي لا ادعكم هم فان قيل متى منع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دعوتهم حتى يعذر
هذا السوال قلنا حين خوطب بمثل قوله فاعرض عن توكي عن ذكرنا والله اعلم **قوله** و
ربك الغفور ذو الرحمة في الكشف والغفور البليغ المغفرة ذو الرحمة الموصوف بالرحمة الامام
انما ذكر لفظ المبالة في المغفرة دون الرحمة لان المغفرة ترك الاضرار والرحمة ايصال النفع
وقدرة الله تعالى يتلوه بالاول لان ترك مضار لا نهاية لها ممكن ولا يتلوه بالثاني لان
نفل ما لا نهاية له محال بهذه العبادة نفل اليسابوري كلام الامام ثم قال هذا فرق دقيق
لوساعده العقل على ان قوله ذو الرحمة ايضا لا يوجب عن مبالة وكثيرا ما ورد في القرآن
غفور رحيم بلفظ المبالة في الجانبين وفي تعلو القدرة ترك غير المتاح ايضا نظر
لان مقدورات الله تعالى مساهمة لا فرق في ذلك بين المنفي والمؤكد انتهى وفيه بحث فانهم

قد فسر الغفار بالمزيد لا ذلة العقوبة عن مستحقها والرحيم بمزيد الانعام على الخلق وان المبالة
في جهة مقصودة في مقام لا ينافي ترك المبالة في مقام اخر كونهما غير مقصودة هناك وانهم سرحوا ان
مقدورات الله تعالى غير متناهية وما دخل ههنا في الوجود متناهيا لبرهان التطبيق **قوله** استشهدا على
ذلك اي على ما شهدوا بخبر ذوات الرحمة مع دونه في التفسير من دون الله الذاب انتهى ولعل الثاني اولى وفيه
دلالة على ان رحمة الله لا ملجاء لهم ولا منجاة من يكون مجاه الذاب كيف يرى وجه الخلاص والنجاة
قوله والعري صفة قال ابو حيان ويجوز ان يكون من التزي المجرة والعلل انهم جلدت عليه كقولك بيه تهم حادثة
قوله في احوالهم يكون التقدير اصحاب تلك التوى ويجوز جعل التوى مجازا عن احوالهم فيها **قوله** لا يهلكهم وقت معلوما
جعل حكمهم عددا ووردت ولم يهلكوا لشهادة على خلاف ذلك لم يجعل كبريا عددا جعل كبريا وقتا سلم ان
يكون للزمان زمان **قوله** وقيل بعده وارتضاء الزمخشري مشهورا بجهت ليل احكم فاعلى فاني ولا ينقل
عبدى وادنى وذكره الله بصفته الترضى لما نفع المشهور فحذف الخبر واعترض عليه ابو حيان بان النجاة نصوا على
ان حذف جبركان واحواها لا يجوز وان دل الدليل على حذو لا جازا في استغنى هذا الذي يدل عليه كلامهم
الشرف حلافة قال الرضى لا يحدف اخبار الافعال الناقصة فالباطل **قوله** وهو السفسر لادانة في نظم القرآن على هذا ولعله
علمه الا انه اورد الاخبار الموردة في حيث التعليل **قوله** ان اي ذلك القول وفي بعض النسخ انها فرج الضمير
كأنه حتى الاول **قوله** عني اي على الخبر ان الوصول الى المكان لا يكون الا بعد السير وتعلق الدلالة على
ان حتى ابلغ حواشي حوضه حتى وهو حواشي والتقدير لا يبلغ مسيرى ما صلا حتى ابلغ حواشي على التوسيع المشهور ويجوز
بين اسمين وجبره والاول ان يقال الرابطة مذكوف والتقدير حتى ابلغ به ولعله كان يجوز لهم ان يقال الصل لا يرج
سيرى حتى يبلغ على الاستدلال المجازي في يبلغ وانقلاب الفعل الاول يستلزم انقلاب **قوله** فانقلب الضمير في الجبر الى الرفع والفعل
من الغيبة الى النكاح **قوله** فانما عليه السير بدلالة حتى ابلغ كما مرنا في حذو المفعول بالرفع الغير **قوله** فلما سبقت
الخبر لانه من الافعال الناقصة **قوله** تباين المشرق بخلافه من الروم تباينهما في المعنى على ما في سورة الرحمن من المعنى
فان لا انشا حال كما لا يخفى على من يعرف وضع الجبر فالمراد بملفها حاضرا موضع يقرب اتفاقا مما لا يخفى في المشرق ويظهر
لا يقرب من المشرق حكم ذلك المشرق بعينه **قوله** الجبران مؤسسون وحفرون لا يراهم الجحيم موضعين بل المراد
اي كان يقف اجزاءهما فيه وانما ذكره جيفة التمرين ليقول حتى بلغ من ذهاب السابح حتى يجمع الجوان مثلا **قوله** على
الشدو في منقح السابح لانه من فعل ان كان من ذواته **قوله** كالمشرق والطلع التمشيد من جبر والشدو لا في منقح
الفعل المشق منه **قوله** اداسير زمان طرطرافان مضى من مضى في الامر بمعنى نفذ **قوله** او من الغيب الى علو ما وحسب مصدر
حسب الا ان منقح السابح من غير ان كان عام الاحوال **قوله** ودخله مصر خال بن عطية وما نرى قطان كسرى طرطراف السلام
انزل قوله بغير ان من الكلام واداه **قوله** فاعجب بها على بناء الجمهور **قوله** ومن الى اليوم كسرى طرطراف السلام
سفن لمراسف كما قال ابن الاثير لا رغبة **قوله** يفتن على الناس الى طمعه ان الذي يصنع على الناس الى طمعه بشيئا طالبا
على تفتن من تفتن على الطمعه على الناس الى طمعه في الاغتناء فيه انه لا بد من حصول طمعه على الناس لانه لا يكون اعلم الا ان
عمل كنه في على السببية **قوله** كيف يسير وتب الى النظر **قوله** حيث نقده اي غاب عنك **قوله** وبينها طرف

فالمعنى كانا يجاوزان وسطاً من البحر من طولاً وقيل المراد محضاً في وسط البحر فيكون كانهما لم يجمع البحرين وهذا
المعنى مناسب لتفسير الجمع بطريقه او بغيره او بالجمع ج ما بين من شعبي يركي فارس والروم من المحيط وهو ضاحك
او بمعنى الاصل فيفيد من بوانا كيد كقولهم جيرة ويجوز ان يكون بمعنى الاخرى فانه من الاضداد اي موضع اجتماع البحرين
الفرقيين ويحتمل على هذا ان يعود الضمير الى موسى وانحصر هذا ان الوضع الذي وعد اجتماع شملها ضاحك ويمكن ذلك اذا
قيل انه موسى **الواصل** **١** ودقده ان البحر قبل لا وجه لان هذا النسيان من الحيثية التي يوشع قبل ذلك على ان طلب
تورنا في سبيل في البحر سرياً وجوابه ان الغاية التي هي ان تعرف به هذا الغالب ولا بد ان يكون السطوف عليه الذي يفتح عنه
الغاية مخطوفاً على نسيانها بل هو او او التقدير ومثل الموت مستطوف البحر فانه **٢** نسيان تقدمه وما يكون
من اعادة الظان المراد من موسى على السلام تقدمه ووشي يوشع ما يكون من اعادة الحج بمنزلة الاستدلال بهذه
مسألة المحصورة بالظن المطلوب **٣** من قوله وسارت بالزها رين على بعض التفسير والافعال منسوخه بيار رين
سورة الكهف **٤** وقيل اسك الله تعالى حربه الى ان شرب على هذا مقابل البوة **٥** ونصب على القول الثاني ويجوز ان يفتي
على الآية من الضمير المستتر في قوله في البحر فهو معقول **٦** **٧** **٨** **٩** **١٠** **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
الكشف في فنون ارباب مخدوف ان اجرة الامم او الحال ان شئنا صاحبنا او موصولة في الاستغناء بمقدرة ونحن
اجرة الذي ديان كيف شئت الموت بقرينة فانه شئت الموت **١١** دون من الزب ان هذه من النهر كثره اشجار
الزيت على شاطئ **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
ما ضري في قود واغذاب شتر اشتر ان نفسه وفي الغار من الشرا من النفس والافعال والجمعة وجميع الجسد
لا عواء اي عشيبة **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
فانه من التفسير في تحصيل ما يبرر انه مقدور على الجاهدة والربانية فانه من التوفيق **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
اكثر العجايب بسن حال السيل وبيت شري في ذلك فان كون حال السيل عجيبا يمكن في صحبته ثم قيل وايضا لو
كان المعنى ذلك لغير واخذ في البحر كما وانت جبريدان او اء هذا المعنى للفظ المذكور في النظم او في ابداءه فان
من ذكر السيل ثم اخذ في الموت ثم جعل في البحر كلام الفان تبيها اجمالاً على ان المعقول انما هي جنس الامور الغريبة
وفي مشيئة النفس على ذكر المعقول انما وفي الذكر الغريبة للتاكيد مناسب للعلم **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
من الكيل وحيوته بعد كونه مشوباً او كونه لا بعض فيه واسك جزءه الى عليه ما كانت جبريدان حوي الاخير بسن حال اخذ
السيل في البحر كونه قبل الاخذ والمذكور **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
للفطر او متخيلان على ان قصصا مصدر بمنزلة العلم فانما هو نصب على الحالية **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
والحضر في هذا الجمهور وقال الامام قال اكثر من ان ذلك العبد كان نبيا واجتوا عليه بوجوده منها انما قال
واثناه رحمة من غدا والرحمة من النبوة بدليل احم يتسبون رحمة ربك وقوله وما كتبت ترجمان يبق اليك الكعبة
الاولى من ربك ثم قال وتبين ان يتوكل على النبوة رحمة الله لا يلزم ان كل رحمة نبوة **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
والجواب ان نبيا كان او لا امر اسلم اليه عالم يسلم اليه فانه نبيا في اشارة الى جواب اخوان الحضرة ليس
منهم ولم يقل لا مطلقا في هذا المعنى **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**

في استطاعة الصبر ومما ذكره الصبر على يد ر عليه قوله كيف نصبر الابه وبهم من فيها نفي دليل على ان الاستطاعة
ح الفعل **١** على وجه من التاكيد التاكيد من على وجهين بان ومن فعله را ومن الشئب من لفظ الجمع الا ان
يقال سببه انما خبره فعله من على وجه التاكيد وفيه نظر **٢** ويواظب على غطه الظاهر بها يد على ما وقع
في بعض النسخ **٣** بمنزلة من جبر جبره باب نصر وعلم بمنزلة **٤** **٥** **٦** **٧** **٨** **٩** **١٠** **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
حاصل النصب لكونه معقول القول او قال حال اللفظ في القول المحكي وهو كلام موسى عليه السلام وهو الذي يراه
هنا في التقييد بالمشبه وعدمه على الاحتمالين في لاق الحكاية ولم هذا فان فيه كلاما من دعاء الامم والتوفيق من
الله العالم **١** **٢** **٣** **٤** **٥** **٦** **٧** **٨** **٩** **١٠** **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
ولانه الآية على كون افعال العباد بمشيئة الله تعالى **١** **٢** **٣** **٤** **٥** **٦** **٧** **٨** **٩** **١٠** **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
جواب سؤال باء غزم على هذا اطلق الوجود من موسى عليه السلام وهو مناف لصفة الانبياء وفيه ان البين في المرة
الاولى كما بينهم من سبيل النظم وثبت في الحديث الصحيح انه قال رسول

نفسا زكية او معنى زمان بين الملائكة والقول لا يمكن ان يطلق احقر في ذلك الزمان من حال الغلام على
 لم يطلق عليه سرور ثم نقول ذلك لا يستجابه له فلم يتمكن من سرور على السلام من الاعتراف على عدم ظهور ريب
 القول وبعده ما تحقق هذا المعنى بتغير الاعتراف من سواء اخر القول لا انما لم يوافق انما وجد الاندماج ان
 سرور على السلام جازم بعد استحقاق القول الا ترى ان وصف النفس بالزكية وانما تمت من غير نفس
 علوية من القول لا لعل ان يظهر سبب القول كسر دونه قائل **والاول** ابلغ فان قيل من صبح العالفة او
 قلت نسا فيها فلما قيل التفسير لا يقاد فالظاهر من الآية ما نقله البيهقي في كتاب المعرفة ان الاحكام انما صارت متعلقة
 بالبرزخ بعد الاجرة وقال الشيخ في الدين السبكي انها انما صارت متعلقة بعد احد **فكان** جديرا بان يجعل
 هذه الكلام على منبأه هو ان الحكم في الكلام المشتمل على انما هو في الجزاء والشرع حاق به بمنزلة الحال والظرف عند
 العوية على قيل بل الوجه في التغير هو تعقيب القول المفاد دون الحق كركوب وفيه انه ورد في الحديث
 الصحيح فلما ركبا في السفينة لم يجبالا ولا محض قد قطع لوجاه الامواج السفينة فهدا ابل على تعقيب احوال
 للركوب وايضا جعل غاية انظارها محض من الجملة الشرعية يقتضي ذلك اذ لو كان الحق مقرا خياض الركوب
 لم يكن غاية الانطلاق محض من الجملة كعدم انشراحه **ولذلك** فصل بقوله **حيث** جعلنا فاصلا مكررا
 كما في كتاب الحاشية المكالمة **فخفا** **وغير** يعقوب فلا تصحيج بفتح تاء واسكان الصاد و
 وفتح الحاء **والاكتفاء** به غرض من الدعاء ولك ان تقول يجوز ان يكون الوجود دون الدعاء
 المحقق بل هو لغته فيكون **قد** فيم نصره من قري الاشترها وفي قدى حيث حذف من قول
 الوقاية **وقيل** اهل نوره وهي احد الحيات الاربع النبوية وفي الكشاف هي ابعد من اسم السماء
 الى **استطاع** اهلها فان قيل كان حق الاجازة استطاعهم فلم وضع الظاهر موضع الضمير قلت
 لتأكيد كونه بيت الغراب فداة ينب بيتا كان الغراب مقطع الاو واج او الكراهة اجتماع الضمير بين
 التعليل ونش هذا اللفظ لا فيمنه الكلفة والبثاق والاستطاعة كذا قال النيسابوري وفيه نظر الا انها حتى
 انما اصل لغتها لم ياتيها جميعهم بل بعضهم كما هو المعنى ولكنها استطاع جميعهم لا ورد في الحديث انها كانتا بيتان
 على ما سئل ان تلك القوم استطاعهم فلم استطاعهم لان المتبادر انها استطاع ذلك البعض الذي اتيه به
 بالظاهر مجموعهم قال اوجان وقد سبق اليه خبره وقوله بعضهم ايضا وقد قيل لعكس هذا انها انما
 الكل واستطاع البعض وتدل عليه في الرسل **فما** لظهورها للتشبيه على العبارة
 والاول اذ لم يزل على منهم ووافق المعناد وكلاهما مخالف المذكور في كتب الاصول ان اذا اعيد المذكور
 او لا معرفة كان التامعين الاول فاعلم وقد يقال كراهة توصيف القرية بالجملة وذلك يقتضي ان التركيب
 هكذا او الاكلة الصفة عن ضمير الموصوف وفيه شيء فانه لو ترك ذكر الاصل او حصل ذلك المقصود
 ايضا فالداعي الى ذكره هناك **واضافه** وضيفة انزله هذا حقيقة الكلام ثم شاع كناه عن
 الاطعام ويريوني حق المقام **قال** يربد الرمح البيت ولعل حله على الاستعارة بالكناية و
 اثبات الارادة له تخيلا او حله على سندا واردة صديا به ردة الى الالة مجازا **او** **سبيل** **فصل** **في**

بضم الحاء اسم امرأة **فله** زمان بهم بالاحسان لا يحق ان حل اليهم بها على ان رتبة في زمانه بعد فان
 جميع شمله بشيعة هو عين الاحسان **فله** وقيل مسحة صدره بكونه التبريق لعدم طابرة قوله لو شئت
 لاخذت عليه اذ لا يستحي بمثله الاجرة اقبل وفيه نظر **فله** وقيل بعضه ديباه انما استرا الى صفته لان
 قوله بامامه بيا **فله** تخريفا على اخذ الجمل فيض من كلامه السؤال بانك لو لم تأخذ الجمل على ملك حتى تقتل
 ان يتولى فيه تصويت احد الاجرة وخطبة تركه **فله** او ترفضا بانه فضول ان فعل لا يقتضيه السؤال ايضا
 بانك لم تتعل لا بغيب ولا بهنا حصصا في مثل هذا الوقت الذي لنا كمال الاحتياج الى اسب جوشنا **فله**
 لا في تعليل لانه هذه القوال على التخصيص او التفسير **فله** من باب كذا في باب علم والياء مقرب من الواو
فله هذا فراق بيني وبينك تكرير اللفظ دون ان يقول هذا فراق لعني ان كبد في الذهن وتيرة كما يقال
 هذه رسالة قبلنا فيها **فله** او الالاعتراف ان ثبت قبل وجه التخصيص بالثابت ان توم على المحر العجوة
 بعد ذلك بقوله فلما نصا حين فانه نهرهما حب الشتر مع يدل على التبريم وفيه ان الظاهر ان النهرين للترسيين لا
 للتخوم وهو الظاهر من حال موسى على السلام ولا يوافقه ايضا قول المعنى في امر القصة حسب بين فوايد
 والابنة الحوم على جره وبعفونه حتى يتحقق احرازها وقدره في ابن عكس رضي الله عنهما في وجب
 التخصيص ان كان قول موسى على السلام في السفينة والغلام فيه في السفينة لنفسه لطلب شيء من الدنيا
 فكان سبب الفراق **فله** وهو دليل انه لما يكون دليلا اذ ثبت ان السفينة كانت ملكا لهم لكن للمخصص
 ان يقول الغلام لولاه على اخذها صديا بهم كونهما في يد هم رعاية او كونهما اجرا كما ورد في الاثر **فله** وقيل سمو
 ساكنين لوجوههم ويقع اسم ساكنين على كل شيء وهو غير السكينة المذكورة في مفسر الصدقة اذ قد
 يحرم على الاول **فله** وانما قدم للغاية وجه الغاية ان موسى لم يات لغير خوتها وقال غرتنا لنفوق اهلها
 اقتصر القام الاحتمال لرفع من شئ انكاره بان الحق قصد التعقيب لا قصد الاعراض **فله** اولان السبب ما كان
 مجموع الامر من اولانه جعل السبب لارادة التعقيب كونهما ملكا كبير ثم بين من سببه السبب يذكره عادة الملك في
 غيب السبق الصحيحة وهذا هو الترتيب ان ترتب الحكم على سبب ثم توضح النسبة فيما بعد للاحتياج الى جعله متقدما
 قال صاحب الانتصاف **واسم** **الطيس** **فله** لعلته اي برضه القلب والياء والتقدير **فله** ويجوز ان يكون قوله
 فخشيت ان لا يلا طاب قوله فاروانا ان يبدلها رجا وان جبر بان الاكثا شايخ زايغ في الكلام وله وجه ظاهر يقتضي
 للمقام **فله** جازم قال اوجان الفعل هنا ليس للتفصيل لان هذا الغلام لا ركوة فيه ولا رحمة وقوله في هذا الكلام بعض
 الفضلاء ونرى ان الغلام كان ركبا ظاهرا من الذنوب بالفعل ان كان صغيرا وجب ظاهرا ان كان بالغ وسندا
 حاله من نسا زكية وهذا الكلام في مقابلة فخره ركوة من هوركي في الحال والقال وجب الظاهر والباطن ولو
 سلم فلا شرع في التبرير يكون في حقه من الفعل التفضل ثم قوله ولا رحمة قوله **فله** بالتشبيه الى هم الخا وفيه
 اكثر الشيخ التفتيح لا وجه **واسم** **القول** **فله** اسم جسر ثم تحتها سكة ثم مهلة مضمونة وروي كذا **فله**
 ويريون بول الراد **فله** والزم على كذا على يد ابيه قوله تعا والذين يكنزون الاء ولا يوجه ما يقال له لا دالة
 فيعل ان كان لابل الصالح حتى يجتاز الى الاعتذار بان اكثر المذموم لا يذير كونه اذ لا يسلس بانصده المعرف بيان

قوله انما هو في الجزاء والشرع حاق به بمنزلة الحال والظرف عند العوية على قيل بل الوجه في التغير هو تعقيب القول المفاد دون الحق كركوب وفيه انه ورد في الحديث الصحيح فلما ركبا في السفينة لم يجبالا ولا محض قد قطع لوجاه الامواج السفينة فهدا ابل على تعقيب احوال للركوب وايضا جعل غاية انظارها محض من الجملة الشرعية يقتضي ذلك اذ لو كان الحق مقرا خياض الركوب لم يكن غاية الانطلاق محض من الجملة كعدم انشراحه ولذلك فصل بقوله حيث جعلنا فاصلا مكررا كما في كتاب الحاشية المكالمة فخفا وغير يعقوب فلا تصحيج بفتح تاء واسكان الصاد وفتح الحاء والاكتفاء به غرض من الدعاء ولك ان تقول يجوز ان يكون الوجود دون الدعاء المحقق بل هو لغته فيكون قد فيم نصره من قري الاشترها وفي قدى حيث حذف من قول الوقاية وقيل اهل نوره وهي احد الحيات الاربع النبوية وفي الكشاف هي ابعد من اسم السماء الى استطاع اهلها فان قيل كان حق الاجازة استطاعهم فلم وضع الظاهر موضع الضمير قلت لتأكيد كونه بيت الغراب فداة ينب بيتا كان الغراب مقطع الاو واج او الكراهة اجتماع الضمير بين التعليل ونش هذا اللفظ لا فيمنه الكلفة والبثاق والاستطاعة كذا قال النيسابوري وفيه نظر الا انها حتى انما اصل لغتها لم ياتيها جميعهم بل بعضهم كما هو المعنى ولكنها استطاع جميعهم لا ورد في الحديث انها كانتا بيتان على ما سئل ان تلك القوم استطاعهم فلم استطاعهم لان المتبادر انها استطاع ذلك البعض الذي اتيه به بالظاهر مجموعهم قال اوجان وقد سبق اليه خبره وقوله بعضهم ايضا وقد قيل لعكس هذا انها انما الكل واستطاع البعض وتدل عليه في الرسل فما لظهورها للتشبيه على العبارة والاول اذ لم يزل على منهم ووافق المعناد وكلاهما مخالف المذكور في كتب الاصول ان اذا اعيد المذكور او لا معرفة كان التامعين الاول فاعلم وقد يقال كراهة توصيف القرية بالجملة وذلك يقتضي ان التركيب هكذا او الاكلة الصفة عن ضمير الموصوف وفيه شيء فانه لو ترك ذكر الاصل او حصل ذلك المقصود ايضا فالداعي الى ذكره هناك واضافه وضيفة انزله هذا حقيقة الكلام ثم شاع كناه عن الاطعام ويريوني حق المقام قال يربد الرمح البيت ولعل حله على الاستعارة بالكناية واثبات الارادة له تخيلا او حله على سندا واردة صديا به ردة الى الالة مجازا او سبيل فصل في

بما وجدوا في جوارحهم وانتشارهم في الارض ويحمل هذا العلم اعادة ضمير بعضهم الى الناس
اي يضطربون ويختلطون فرغاسهم وتبيل من حجة الله بينهم وبين القوم الذين كانوا يبتعدون
عندهم وهم يتجوزون من السد فاجب بعضهم فربعض **قوله** او ما ج بعض من خلقه القدرة جالوا الرعد
بقيام السد **قوله** ويؤيده ونفخ في الصور الظاهر ان السد على قدر ان يكون جملة ونفخ
حايته بتقدير قد وانما قال يؤيد دون بدل احد من تعيين الحايته انما يجعل العطف كمن الظاهر اعتبار
الحايته **قوله** قيام السد والنفخ اثباته للاحياء من القصور **قوله** فاذا ذكر بالحق عليه على صفة الجوارح
وكلامه يقتضيه الاشارة الى قوله تعالى ذكرى في ذكر السبب وادى المسبب وانما السبب الى العمل على
الحيوان ان ذكر الميسر لا بد من الاشارة الى ان يراى العين القلبية في اثار السبب في الكشف قال الله تعالى
وكي في القصور التي في الصدور **قوله** ذكرى وكما عطف على ضمير ذكرى في ان يقال المراد بالذكر
المذكوف من معنى الاية ايضا بطريق المجازية ان مقتضى الاية في معنى الكلام الجواز يقال ثم اريد الايات
منزلة الكلام الجواز بعد الجواز فلا يرد ان شرط الدليل القليل على حذف ان يكون طين المذكوف والمعنى
فلا يجوز ان يضاف وقرى وادى ضارب وتر يد يضارب فحذف معنى خالف المذكور بان يقدرا احدا بمعنى
السود والآخر بمنزلة الكلام فترد عليه ارجح من معنى السبب **قوله** فان الهم المعنى العلم الغير المفرد
قوله كما انتمت ان جعلت معتمدة لاجلها **قوله** بالهية نصب على المصدرية اي اصناما ممتسكة بالهية
الغيب الذين كانوا اعطوا منهم واحتموا معهم وعبدوا عبادي فيجب **قوله** في دول يمتلئ ان يكون
دون من انقيض فوق ويحتمل ان يكون بمعنى غير **قوله** او لا اعذبهم به اي بما كانوا ذمهم المذكور والهادية
بمعنى يكون الاتحاد وسبب دفع العذاب عنهم **قوله** او سدان بفتح واو مستغلبة وعلى هذا يجوز ان
يكون زوايا بمعنى انصار **قوله** مرتفع بانه فاعل حسب وحسب مرتفع على الاستدراك بنية استغنى بانه غير
قوله فان الفتى بمعنى حسب فانه بمعنى حسب ولكن في رفع الظاهر كون الرفع في معنى انما لا يركب اليهم
اجازة وانما مررت برجل الى خيرة ابوه ارتفاع ابوه يار خيرة لكونه في معنى والاشارة **قوله** وفيه
تنبية على علم وراها يستحق ان اصل اكرم الضيف يكون اعلى جالا مراتب من قوله تعالى ذلك هو خدا
الحجاب قال الله تعالى انهم هم يومئذ ينجون **قوله** الا ان قوله تعالى ذلك جزاء قوم جهنم باي هذا نوع
ابا فان المصدر مضاف من صيغة العدم فتأمل **قوله** كما رأيت وروى عن علي بن ابي حمزة رضي الله عنه انهم
اهل حور وراقتيل واما قوله بعد ذلك او تلك الذين كوفوا الآية اذ ليس منهم فانه يكثر بلفظه الله تعالى
راقتيل والنسبة فلت هذا الجواب الظاهر ان الزاوية ليسوا المؤمنين بالبعث على ما هو عليه ثم يجوز ان يكون
من كلام علي رضي الله عنه انما هي لا يبعث ولا يلزم ان يكون الاصل في قوله وجوز ان يكون الجواب
الكثرة عدم غير المؤمنين بالبعث على ما هو عليه **قوله** لانه في سبب الدلائل يشير الى ان الله سبحانه وتعالى
قوله او يجوز على البر وجوز ان يكون وصفا **قوله** فيذكر في علمه برب عليه ان حقه ان يعطف بالواو عطف
الفرع على الاصل لان منشأ الادراك كونه بايات الله ونفاه لاجلها علم قوله لاجلها علم

ان م

ليس بسلم الا يري ان الكثرة لو لم يحيط العلم كسنة لا تتحوا الاعتبار لا الاستحغار ويجوز ان يكون ذلك
منه والاشارة الى ذكر العلم الباطنة **قوله** او جزاء قوم بدله والاشارة الى الجوارح في العلم
فيما سبق فذلك معلق بكانت ويجوز ان يكون التبعيض بصيغة المضى يتحقق الكيفية المذكورة على ما هو المعروف
في ثلث **قوله** حال القدرة لاجلها الى اعتبار تقديرها على اعتبارها في تفسير كانت لغير جنات الفردوس نولا الى
ذلك فذلك هو وعدة او كقولهم فيها حال لهم ايضا فذلك هو وعدة **قوله** اذ لا يجدون الاطيب منها ولا الكشاف
يعتبر لا بد من علمها حتى يباينهم وفي بحث فان اهل الجنة لا شك انهم متفاوتون في المراتب والمرتبة في الحديث الصحيح
ان اهل الجنة يتفاوتون اهل الغرف كما يفاوت الكواكب الذي الغابر في الانوار في المشرق والغروب في المغرب
بينهم كبريت ثم لا يبعد احد درجة اخرى فهو قوة لاهل الجنة في الجنة لدرجة ومنه في القناعة بجاه ومرتبة والا
لخصت لان لهم فيها ما يشتهون انفسهم وذلك بخلاف حالهم في الدنيا لا طاعة المؤمنين وليس كذلك
فثبت ان وجه ان الاطيب ليست لهم طلبه وان عدم طلب النور لا بد من كونه لاهل الجنة ولعل الاو بان يقال
قوله تعالى لا يفتنون عنها ولا كناية عن كونها اهل المنازل والاطيب الا ما كان وتقرير الكشف لا يابا في هذه العترة فاقول
قوله حتى ينزلهم الى انفسهم يعني يحصل لهم بناء على ان لهم فيها ما يشتهون انفسهم ويتضمن هذا تأكيد معقول
لا يخفى وتقرير انهم في الجنة ما كانهم في الدنيا من ربه والانتقال لا يفتنون لعدم الاكراه فيها كمن لا يفتنون في الاكراه
هو الاجابة على ما يكره الشخص وعدم الطلب ليستلزم الكراهة بشرط الواسطة بينهما **قوله** ويجوز ان يراى تأكيد
المعنى في لا يفتنون فذلك لا يري في النصيب بها **قوله** كما تجزى بالكم النفس في موضع الجوزة بالفتح بالكم
كما في القاموس **قوله** والخطيب هو الزيت عند عامة العرب وعند اهل اليمن ومن السهم فله الجازي **قوله**
الكلمات بآراء من الكتب كلمات رز **قوله** كلمات علم وحكمة فله ان المراد الكلمات التي يفتنون بها فله
انه وما يتعلق به حكمته **قوله** فله في العلم الجازي وكتب بذكر كذا في العلم الجازي **قوله** فانه غير متناهية لا يفتقد فان تبيل
القبيية والبعديية متضادان والمتضادان متضادان في الوجود ذهابا جاعلا على حقوق في مقامه فيلزم من هذا
البحر من كلمات الله تعالى فله الكلمات ايضا والاي بطل والاي بطل فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات
تبرها على غير ما ليس كذلك بل انما في هذا وجوده فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات
والكلمات في قوله فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات
في العلم **قوله** بل مجموع ما يدل في الوجود يعني على سبيل الاجماع فان ذلك تنافي الاعداد الجازي الآتية ولو قال بل
مجموع ما يدل في الوجود وعلى التعاقب او الاجتماع فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات
الوجود فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات فله الكلمات
ان في نفسه كثر وبالاضافة على معلوما الله تعالى قليل **قوله** كما في قوله تعالى وهو القادر في تفسيره الرطب قال
عرويس في كذا في كذا معاوية رضي الله عنه في هذه الآية على المنية فقال انما هي الاخرة في قوله في السماء
قوله من قوله اي قراء على انما يشر في كذا الآية على في الكشف والمصنف قصد نقل الحديث بالعلم **قوله**
حشو ذلك الزوايا بينه وفي وسطه والحمد لله على الامانة وعلى سيد الانبياء الصلوة والسلام وعلى اهل العظام

واصحابه انكرهم وتابعهم الى يوم النيام وعلى من تبعهم باحسان
سورة الرحمن الرحيم قوله الاية السجدة في الانفال والاولان حكمهم الا وادعاهم
قوله لان انفات اسماء السجدة يا آت ويشهد لذلك ما فعلته الجعبري عن القراءة انه قلب الفها
يا في التثنية ولكن مخالف لما في الكتب المشهورة ان هذه الاسماء لا اصل لها في الاشتقاق حتى يكلم على الفها
انها مقلوبة عن اليا والواو وعلتها الداعي بانها للفرق بين اسماء حروف المعاني وحروف المعاني المصنوعة عن
الامانة راسخ في التنبيه وباللغة آت من ان هذا الفعل الذي ذكره المصنف منها موضوع الاية بعد ذكر قراءة الكسائي
واليك للاطراء على هذا بخلاف من ذهب الى تحريك عين حارة وحركة فانهم حضوا الامانة كما لا يخفى قال الزاني وعلته في اليا
التي دون اليا واليا واليا في بعض اراء ذلك الجمع من الغنيين لضعفها وورده الاثر بها ولذلك جمعها في قوله
في اليا الواحدة وقيل انها حصة بوعر والياء وحدها بالامانة لئلا يلبس بها التنبيه في نحو حاء وحاء وحاء وحاء وحاء وحاء
ونحو اليا اذا كان الكسر مثلاً عليها وكذلك في ثبوتها ايضا اذ هو فرع منه وقيل انها هوكراية للجمع بين حزين
ما بين في كلمة واحدة وحقق الياء منها بالامانة لان تقدم النسي في بحث فان الجواب الاول الذي انضاه غير منفي
لنقصه عن افادة وجه تخصيص الياء بالامانة دون اليا وانما مقصود بثل اليسا فان قال بالانفاق مع ان مائة
ما نفا جوداً في ثبات **قوله** وابن عامر وحركة اليا لكونها احد اسباب الامانة وانها تجلب الامانة الى غيرها
لنوتها على ذلك فهي بها اولى وليلا يلبس بيا انداء مع ما تقدم ذكره من الجمع بين حزين عاين في كلمة واحدة
قوله فانه ينعز ما قبله او في احد القرآن والسورة **قوله** فانه مستعمل على كونه جراً عند ما يقدر الكشاف
اي دو ذكروا بيا وباسم الحال **قوله** وذكر على الاقربيل هذا صريح في عدم انضائه بما قبله فان حبه ان يورب
الباقر موانعاً لهذا لان الاصل في القراءات التوافق قلت ان اريد التوافق من حيث المعنى فلا يتم عدم
انضاله هذا بما قبله من تلك الحبيبة الجوزان يكون فاعل ذكر ضمير كيهي على الاتساع كما ان فاعل ذكر كاني
ضمير وان اريد التوافق في الاعراب فالدليل عليه مع انه يمكن جعله ايضاً جراً على الثاني المشهور في رجل الانفا
جراً **قوله** مفعول الحركة فانها مصدر من على آت والالان آت واللوحة حتى يكون ما فاعل العمل **قوله** لان
الاخفاء يعني الخفاء بقرينة مقابلة للجهر وهو مفعول الجوب الاول والاخر واما الوجهان المتوسطان
فيكون خبراً بانها الاخفاء ضد الاظهار وبينها فرق ظاهر فان من اخزل عن الكس الى مكان حال ورفع صوته
هناك بالنداء والردا ويتحقق فيه الاخفاء بالمعنى الثاني دون الاول لقوله تعالى نداء حلفا اي مستورا
فيعمل بمعنى مفعول كسول جبين لانه يكون في السراية ولا يكون بكونه بكونه بعد عن الكس فعلى الثاني يكون عدم
نوجه ما يقال ان نداء حلفا جمع بين التثنيين لان النداء رفع الصوت فرغاية الظهور وعل الاول اما
ان يقال النداء هو الصوت لا رفعه او يقال انه يرفع في الخطا **قوله** واختلف في ثبوت ثبوت
ذكر دواته في آل عمران انه كان له سبع وتسعون سنة ولا مائة فان وتسعون **قوله** وتخصيص
العظم بعينه مع ان المقصد بيان ضعف بدنه **قوله** وتوحده لان مراده الجسد في حقيقة لا افراد
وسبغ في تفسيره انما ضفوا كيد ساحر بعينه الواحد هو الدال على الجسدية والمقصد ان هذا

سبب الامانة ان من يورب اليا
كسرة شدة على ما في قوله
او ما او كونه اليا في ثبوت
او كسرة او ما او كسرة او ما
نحوه في قوله تعالى وادعاهم
وسبغ في تفسيره انما ضفوا
ويروى في كسركه في قوله
توكلت على الله فانه لا يورب

الجسد الجسد هو العوم والوهم واستد ما يركب به الجسد قد اصابه الوهم ولو جمع لكان المقصد ان ينعز اخر
هو انه لا يورب منه بعض خطاه وكلها كذا في الكشف ومراده ان اندر اصابه الوهم ليس بعض خطاه
نقطه ولكن كل فرد منها اصابه الوهم لان اندر اصابه الوهم هو المجموع من حيث هو مجموع لا كل فرد على افرام
القطب في كلامه ويشير عليه ما بين ما دام في كل عمل العهد بكل على الاستفراق وجوابه ان القرينة انما هي في الجمع على
ان تفرق الاصول ان اللام اذا لم يكن على العهد بكل على الاستفراق وجوابه ان القرينة انما هي في الجمع على
قوله ثم اخرج ابي التثنية من مخرج الاستفارة فتشواظنا انما هو كذا في قوله مراده به الشبهة
بالكناية على هذا هو الجهر وفروقه كما استعمل الاستفارة لتصريحه بقرينة وهو مع ذلك يتبين كناية في غلظ
تشواظنا انما هو كذا في قوله مراده به الشبهة ولا يلزم ان يكون قرينة الاستفارة بالكناية في تخيلية كما ظنه البعض على ما
فصل في شرح المفتاح **قوله** والكنى اللام في الاضافة للدلالة على انها للعهد والعهود هو راس ونظيره اطلع ابي
اذا لم يكن لبيت الاباب واحد وليست اللام فرد من العظم مبدية حتى يكتفي بها في الاضافة بل حبيبة من
اللفظ **قوله** وتبني اي لم يصب به نداء فيلزم على قوله وقد بلغ من الكبر ما بلغ **قوله** يعز بن شاذة
دور الكاوي على ما يركب قوله وعز بن كثر فان كلمة كذا لعل من الدلالة على ان شاذة **قوله** وهو مفعول
بمحذوف يعز لا يخفى لعنا والمعنى لان الخوف ثابت له في الحال ولو قلنا بخفت لزم ان يكون ثابتاً بعد مودة
كذا في شرح الكشف قلت وعلى هذا قياس ما ذكره المصنف في الاقسام من كونه مفعول في ظرف مفعول في ظرف
ذلك الظرف بفعله بشر ان يجوز تعلقه بخفت ايضاً ويجوز ان يكون خلافاً له من المولى **قوله** او يعز الولاء
فرأوا في اللام على هذا موصولة تعلق الظرف بصلتها كما ان رايه بقوله الذين يلزمه من راي فاعلوا على
هذا جمع مولى مخفف مولى كما قالوا فرمض **قوله** وادرجاب انقضوا **قوله** فعلى هذا الظاهر ان الاشياء
التي القريب هو المعنى التي خفت على فان ما في الكشف ولكن لا يظهر ما منع من تعلقه على العمل الاول ايضاً
فان اعتقاده عليه السلام بمن بعد مودة عن افادة امر الدين **قوله** فان مثله لابر جو ذكر العرش في
وجه آخر وهو ان من لم يكن يأكده لكونه ولياً مرضياً بكونه مضافاً الى الله تعالى وصاروا عنده قبل ولم
يذكره الله لمجرد الى هذا هو الاعتراف فان الشبهة لا يصدر عنه تعالى عندهم وفيه بحث فان الصدور لا يستلزم
الاضافة الابري ان اصل الحق لا يصفون الشبهة الى الله تعالى مع انهم بعد مودة عنه تعالى مع انهم بعد مودة عنه
على المانة **قوله** صفتان في قال التماكي لا ولي جلة على الاستنباط كما قيل لم تغلب الولد فقال حبيباً برش
الجبرش نبالاً يلزم منه ان لولم يورب من وصفه لملك بحيث يسل ذكر تاج ان قوله تعالى سورة الانبياء ما يجني
له كل على ان اعطيت الله من فرقته بين بعض وبعض فان قيل جلة على الاستنباط لا بد من المحذور لانه اصل
معنوي قلنا نعم ولكنه غير داخل في السؤال فانه بيان العلة الباشئة للسؤال كما اشترنا اليه واجيب
عما ذكره الشماكي بان الروايات متقدمة ولا كثر على ان هلاك ذكرها قبل وذهب اليه
صاحب الكشف في تفسير قوله لنف من في الارض مرتين ويجوز انما حجاب بان الورقة ليست على
حقيقتها والمعنى الجازي يجوز ان يتحقق من يكي ان قيل قبل ذكرها بان باخذ منه وعلته عاش بعد ابيه

انما هو كذا في قوله مراده به الشبهة ولا يلزم ان يكون قرينة الاستفارة بالكناية في تخيلية كما ظنه البعض على ما
فصل في شرح المفتاح **قوله** والكنى اللام في الاضافة للدلالة على انها للعهد والعهود هو راس ونظيره اطلع ابي
اذا لم يكن لبيت الاباب واحد وليست اللام فرد من العظم مبدية حتى يكتفي بها في الاضافة بل حبيبة من
اللفظ **قوله** وتبني اي لم يصب به نداء فيلزم على قوله وقد بلغ من الكبر ما بلغ **قوله** يعز بن شاذة
دور الكاوي على ما يركب قوله وعز بن كثر فان كلمة كذا لعل من الدلالة على ان شاذة **قوله** وهو مفعول
بمحذوف يعز لا يخفى لعنا والمعنى لان الخوف ثابت له في الحال ولو قلنا بخفت لزم ان يكون ثابتاً بعد مودة
كذا في شرح الكشف قلت وعلى هذا قياس ما ذكره المصنف في الاقسام من كونه مفعول في ظرف مفعول في ظرف
ذلك الظرف بفعله بشر ان يجوز تعلقه بخفت ايضاً ويجوز ان يكون خلافاً له من المولى **قوله** او يعز الولاء
فرأوا في اللام على هذا موصولة تعلق الظرف بصلتها كما ان رايه بقوله الذين يلزمه من راي فاعلوا على
هذا جمع مولى مخفف مولى كما قالوا فرمض **قوله** وادرجاب انقضوا **قوله** فعلى هذا الظاهر ان الاشياء
التي القريب هو المعنى التي خفت على فان ما في الكشف ولكن لا يظهر ما منع من تعلقه على العمل الاول ايضاً
فان اعتقاده عليه السلام بمن بعد مودة عن افادة امر الدين **قوله** فان مثله لابر جو ذكر العرش في
وجه آخر وهو ان من لم يكن يأكده لكونه ولياً مرضياً بكونه مضافاً الى الله تعالى وصاروا عنده قبل ولم
يذكره الله لمجرد الى هذا هو الاعتراف فان الشبهة لا يصدر عنه تعالى عندهم وفيه بحث فان الصدور لا يستلزم
الاضافة الابري ان اصل الحق لا يصفون الشبهة الى الله تعالى مع انهم بعد مودة عنه تعالى مع انهم بعد مودة عنه
على المانة **قوله** صفتان في قال التماكي لا ولي جلة على الاستنباط كما قيل لم تغلب الولد فقال حبيباً برش
الجبرش نبالاً يلزم منه ان لولم يورب من وصفه لملك بحيث يسل ذكر تاج ان قوله تعالى سورة الانبياء ما يجني
له كل على ان اعطيت الله من فرقته بين بعض وبعض فان قيل جلة على الاستنباط لا بد من المحذور لانه اصل
معنوي قلنا نعم ولكنه غير داخل في السؤال فانه بيان العلة الباشئة للسؤال كما اشترنا اليه واجيب
عما ذكره الشماكي بان الروايات متقدمة ولا كثر على ان هلاك ذكرها قبل وذهب اليه
صاحب الكشف في تفسير قوله لنف من في الارض مرتين ويجوز انما حجاب بان الورقة ليست على
حقيقتها والمعنى الجازي يجوز ان يتحقق من يكي ان قيل قبل ذكرها بان باخذ منه وعلته عاش بعد ابيه

زبادة قوله من لدن مع ان الظاهر عند الله تعالى الله لا اله الا هو ان شققة كانت شققة من حيثية فيمن يستحق
 دون ان ياخذ زبادة فريدين الله وما يقال انها الله لا اله الا هو ان شققة كانت زبادة على فرجة الكس حارة
 عن الفتا فقيته انه قد تقرر ان طرف الامور ذميمة وخير الامور اكسها **قوله** اي تصدق الله به على ابو به
 فالمعنى انبائه كونه صدقة من الله تعالى على ابو به **قوله** او كنهه انبائه ما يتصدق به على الكس **قوله** من ان
 بانه اجم دل هذا على ان سلام بعض امان على انفسه بعضهم وقال بعضهم انه النجبة المتعارفة وانما اشرف
 في ان يستلم الله تعالى عليه وحياه في الحق التي الان في حياه من خاية المصنف والفجر واجابة وقلة الحيلة
قوله وذكر في الكتاب عطف على قدر اي اذكر ما ذكر **قوله** بدل من مريم وفي هذا بدل تخيير من الوقت
 لتوقع قصتها العجيبة في حال ابو البقاء وتبدل الكوشى وهو بعيد لان الزمان اذ لم يكن حاله من الجحش ولا خيرا
 عنها ولا وصفها لم يكن بدلا منها انتهى كمن ما ذكر من الملازمة غير صحيحة والعارف ظاهر ان ليس من لوازم بدل الاشكال
 الاتحاد مع البدل بخلاف الخبر والقال والصفة فانها يجب اتحادا مع الخبر وذا حال والموصوف **قوله** او ظرف
 لصف مقدر من العفة او الخبر والبناء **قوله** وتبيل او بمنزلة ان نطق ابو البقاء **قوله** لتوك لكرمك اذ لم يكن
 والظاهر ان اذ في هذا المثال تعليلية لا مصدرية **قوله** فيكون بدلا اي بدل الاستمال والمعنى اذكر مريم انبائه
قوله انما جبريل لم يمتثل بصورة مشابة احد من الملائكة في كيفية تمثله فقال اما مريم من يثني انه عند الزايد
 من حلة او يزيد عنه ثم يعيد اليه يعزله اجزاء اصلية واجزا زائدة كما في الان في وجزم ابو عبد السلام
 بالازاد دون الانشاء وقال الملقن يجوز ان يضمن ويتكاتف جميع اجزائه فيكون على قدر هيئة الرجل
 ثم يعود الى هيئة وقال ابن حجر ان العذر الزايد لا يزول ولا يفرج بل يحفظ الله تعالى على الرائي فقط **قوله**
 فرسوخه في القاموس المشقة مثله الرأى موضع القعود والشمس في الشئ **قوله** لتتأمن بك
 قيل انما مثل ذلك لا تشا من بسلام ورتج شويتها فتخدر نطفتها الى رحمتها اذ لا يكون مشد كمثل
 آدم في الحكي بلا واسطة فطبل لما تنفر عنه فيسمع كلامه قلت تشبهه لادم عليه السلام انما هو في خلق
 بلا ب نقول بلا واسطة فطبل ان اراد بها نطفة الاب فلا سببه وان اراد مطلقا فليس كذلك ثم ليس
 كلامه على تقدير محبة ما ينفر عنه ذلك كاستيناهما بل قوله بلا ينفر عنه فتسمع كلامه يقضى له كونه كذلك
قوله اخذوا بالحق في ذلك الرخنة كبر يومهم انما فانه تعالى رحيم الدنيا ورحمة الآخرة فقلت بل رحمة الدنيا
 او رحمة الدنيا والآخرة على من في تفسير السبلة ولعل ذلك الرخنة لم يربها اياه في الانصاف بصفة الرخنة لضعفها
 ومجاز في كرمها وينصرف منها **قوله** ويحتمل اي تباي **قوله** وجواب الشرط حذف وتصورها واحتش
 على الانزجار **قوله** او فينطق بغير اي يكون مرفوعا على تقدير البقاء اي فانت يتفقد **قوله** ويجوز ان يكون
 للمبالغة في نجدة الشوط حال وتصورها بالانجاء والراية كما في قوله اخذوا بالحق في الدنيا واليوم
 لا تحت على الانزجار وما قيل المقام مقام تحت على الانزجار اذ معناه التحذير ليس صحيح قوله اذ معناه
 التحذير غير مسلم وانما معناه على هذا الاحتمال للبناء الى الله تعالى **قوله** ويجوز ان يكون حكاية قول الله وهو
 ارسلت روحنا اليك لا اله الا هو **قوله** ويؤيده قراءة ابي عمرو فانها للملح توافيق الفرائد وانما قال

تقدم

فانما اراد الله تعالى
 ان يبعث في الدنيا
 نبيا من قبلي
 فيكون

يؤيد دون يدل لان التوافيق غير واجب ولا مكانه ان يقال طلبت الفرة لزيادة ابي عمرو وبالكسرة
 ما قبلها فاد الكواشي فاما اخبار ابي عبد الله عليه السلام **قوله** ويقوب عطف على ابي عمرو ولا على ما رفع
 اذ لا اختلاف فيه عن يقوب ولو قال قراءة البصريين والاكثرون نافع لما ان اخبروا سلم **قوله** فاق هذه
 الكنايات الاشارة الى مثال الكناية المذكورة في النظم ولذلك جمع الكنايات **قوله** انما يطبق فيزيدي
 في الحال في البشارة بمنزلة حقها اطلاقها فيه فقط والتعليق على امر سورة آل عمران لا يخالف هذا فانه قد يذكر
 الحق كدراج يدعوا اليه على ان يمكن ان يكون اذ قال تعالى في باب الاكشاف كقوله تعالى فيكم ارحم ارحم ان تفصيل الا
 فاسم في هذه السورة التي تقرر من قولها بين فيما تقرر من قولها سبق حصول العلم به **قوله** انما الزنا فاما ما قال فيه
 حيث ساء بعض النصارى في ان النسخ والتبجيل فلا يمكن ان يكون لان الكناية لا تدفع القبح **قوله** ويصنفه
 اي كونه امرا من الكناية في البشارة بالجلال وكون التبجيل وانما قال بعضه دون يدل لاحتمال ان يقال قصصت
 ما ثبت زيادة الانشاء من اجزائي من باب حتمية الغشا **قوله** وهو قول الباقين في الكشاف قال
 ابن جني في كتاب التمام في القيل وهو لا يقبل بغير كمال بل ان يوافق الحكم انتهى ورد ما ذكر ابن
 جني بان شذ ان لا يقياس فيها اذ اجمع الواو والياء والابو منها ساكن قلبت الواو ياء واذا غاها
 فزاياء والياء لا يقياس عليه **قوله** وذلك لم يحد الآ لان قولنا يعني فاعلى سوي فيه المذكور والوجه
 كصور **قوله** لانه لا ينفذ ويجوز ان يحذف منه فعله فيكون كقوله جوي ورو القطب كونه لعلنا فيكون
 ان يكون له شبهه فان في الابلح لا يستلزم مطلقا وجوابه انه في باب نفي القية وقية فانه في
قوله اي ونفعل ذلك لنفعل فان الاول في تقدير العلة مقدر على الفعل كما في الكشاف فان ذكر التبجيل
 مع حذف الفعل دل على انه اهم والا عتقا فشا انه اهم فاذا اظهرنا المعلق بالذكر ينفر الدلالة على هذا المعنى
 ايضا وما في تقديم الآ ذكر العلة **قوله** او لئلا يتبع به قدرنا ونجمله في ان لا يحسن لتبجيل فيكون
 التعليق بقوله قال ربك هو على عين اذ هو لا يقتصر الفعل ولا يستلزم كونه آية ورحمة وخرج ايجاد
 والتعليق بفعل المقدر يعني غير تقدير العلة الاخرى والاصل تبجيل التقدير وقصر كفاية ما يمكن ويجوز
 ان يقال انه متعلق بقوله لا هب **قوله** او قال امر حقيقيا بان يقتضى قال الطيبي هذا النوع لمذهب
 المعتزلة ذلك ان نقول فرق بين الواجب والمحتمل بحسب كونه ومنهم من هو الاول **قوله** لكونه آية ورحمة
 فانه اشارة الى قوله وكان امرنا مقضيا على هذا المعنى في تمة العلة بخلاف التفسير المتقدم فانه شطرنج
 كقول الكلام **قوله** ولم يشع مولود ولد بشاينة شهر غيره قالوا اخذنا كرامة عيسى وم ومن قبل الشاوية
 قال اهل النجيم انما لا يبعث لانه يعزى الى تربية الغر وهو مغيرة معقولة سرعة حركة وغلبة التبريد والرجب
 عليه قلت ما نفذ اصل النجيم خلاف ما فيهم قال كوشيار في المجلد والشرائح من يتركه المولود ودخل انبا
 نصير الصبي كالجاء وبطل فرارهم ويضعف كحركة السيرة بحقيقة فان ولد فخره الشهر لم يشع الحال الذي
 ذكرنا انتهى وبدل على ان التولية في الشهر ان من ليس للمولود شيئا ضعيف الحركة فيه ولو كانت
 للفرح ان الامر بالعكس على انهم وكلني اقول كلاما ما يمكن ان في يصدق **قوله** كما علمت بنبوة الكاف

انما اراد الله تعالى
 ان يبعث في الدنيا
 نبيا من قبلي
 فيكون

فانما اراد الله تعالى
 ان يبعث في الدنيا
 نبيا من قبلي
 فيكون

للبدرة قال ابن هشام فرغ من السبب وذلك اذا فصلت بما كان في قولهم هل كان يدخل الوقت ذكره
 ابن اختيار في النهاية وابو سعيد التبرقي وغيرهما وهو غريب جدا انتهى **وله** وهو غريبها يعني ان الباء ليست
 للتقدير بل للمصاحبة والملازمة فانها المعنى المناسب للمقام **وله** كونه اي التنبؤ **وله** تدوس بناتج
 الدوس المولى بالرجل وضربه وس الخيل والجامح جمع نجح وهو عظم الرأس المشتمل على الدماغ والترتيب عظم
 الصدر **وله** فرمض الحمال اي ملته به **وله** لكنه حتى بان بالجماء والاستعمال قلت هذا في الحرف لا في كسب
 اللغة فان في الصحاح اجاءة اي جئت به ثم قال اجاءة الى كذا بمعنى الجاءة واضطررته الى كذا وذلك كما
 ترى يدل على ان جاء يستعمل بمعنى تعديته مع جاء و فرمض لاصدار اجاءة اي به واضطره وفردوان الادب
 اجاءة في جاء واجاءة الى الجاءة **وله** كاني بمعنى اعطى وهذا ايضا منظر فيه فانه اني يعني اعطى وبمعنى اني به
 ومنه قوله تعالى اتناخذ اننا اي اتنا به ويجوز ان يقال اني بمعنى اعطى ما بيني على الفعل وليس منقولان اني بمعنى
 جاء كما ذكره ابو حيان **وله** وما صدر محض المرأة في الفاعل من كسب وفتح وعنا في ضا وبجاء
وله ولا حضرة تعرض لشيء الحضرة بعد ما قال كانت يابسة اذ تدبني الحضرة في الشجرة الياس اذ لم يزل على
 يسه زمان كثير **وله** او للبعد اذ لم يكن ثم غيرها وكانت كالتام عند الكس فاعل هو لانا العلاء ولا
 ساع للبعد لان شرط ان يكون معروف عند الخطاب وهو مقدر وناقلت بسبب شري بم علم فقه هنا
 يجوز ان يكون ارضا الله لرسوله صلى الله عليه وسلم لانه امر او سبغ غير بانما يشع به قولهم وكانت كالتام
 وفرمض ونحوه مريم واطل الى اليوم هي حرة النفس اي طعامها **وله** وقرا ابن كثير انج وكذلك قرا يعقوب
وله من مات يموت ومن قرا بالكم جعله فريات او يميت في الفاعل مات يموت ومات وميت
 ضد حي **وله** وقبل جبريل عليه السلام كان نقب الولد ذكر بعينه بالقرين لان ذلك امر موعود في الوعد
 والنظر الى الورقة ولا يلحق الا بالابن **وله** الا تخزي ابوان لان تخزي اسارة الى ان يحتمل التخيير في العزة
وله من السمر واثارة الى ان السمر في هذه المعنى لانه واو كما ان اجدوني لاد بآء لانه من سري
 بسري **وله** وابليه اليك ان يشبه الى ان تحزى ضمنت معنى اقبل وجعل الضم اصلا على ما هو الاكثر
 الا فيس قد ثبت قديما واستعملت فرمض معناه مجازا **وله** واب وزيد في وف الفاعل حرة وحرة به
 حرة وكلامه يدل على انه في الافعال المتعدية تارة بنفسه وتارة بواسطة الحرف **وله** او منى النمرة
 في على ان الباء للاستعانة ومفعول حرق حرقه وف مقدر ويجوز ان يتنازع من في وتسا على
 قراءة فمضم التنا في رطب فاعل الثاني في المفعول وخلف في الاول على هو المختار فاعل صاحب الكشف
 الذي على التمر لا يقع الاتباع فجعل اصلا وجعل الاصل تبعا حيث دخل عليه بآء الاستعانة غير ملائم قلت
 هذا الجوز وان كان اصلا من حيث الوجود لكنه وسيله الى المطلوب فلا يعم جعل تبعا نظرا الى هذه
 الحقيقة **وله** التمر تحريك يجذب ووقع فيه ان التمر قد يكون بالتحريك بيا وشمالا وقد يكون با
 بالجنب العنيف او بالرفع العنيف ولقد اصاب الراجح حيث فسر بالتحريك الشديد والظاهر
 ان التمر ههنا هو اجذب العنيف كما يدل عليه قوله وامليه **وله** فالتا للتملة ويجوز ان يكون

كان حرونا قد استقر في قولهم
 فمضت في قولهم تدوس بناتج

في الصحاح ما لم يرد
 في الكافي في قوله تعالى

في قوله تعالى في قوله تعالى
 في قوله تعالى في قوله تعالى

للجمع لا كسار الثاني من المضاف اليه كما في قوله تع يلقط بعض السباع على قراة الله والتواخي
 بين القراة فركونها للجمع انهم كما لا يخفى **وله** تميرة على قراة من نسخ حرف المضارعة **وله** او مفعول
 يعني على قراة فمضم **وله** وتلبثا بذلك اي بما ذكر من تا والسرى والطب اجتني مع ان خزنها
 لم يكن لهذه الطعام والشراب ففني جواب عن سؤال مقدر **وله** من العجرات في ان العجزة تكون بعد
 الاستنباء وحري على ان تلام لم تكن بينية وان ذهب البعض اليه وكذلك حسي عليه السلام على
 القول المختار ولذلك نقل الصمد الاستنباء في صباه فيما ياتي بصفة التبريض مع ان قوله لا ينصت لم يترك
 القوم على اختصاصها بمرم ويجوز ان يقال اودا بالعجزة الاحاد الخارج للعادة مطلقا فهو مجاز في
وله وانتهى عطف على الدالة **وله** على اي في هذا الفاعل والادح من مفعول **وله** على ان في قوله
 بالنبوة **وله** واذ اي اجل غير على **وله** ولذلك اي ولا شتمال التسليط بما ذكر على في المثال بين الطعام
 والشراب او الامانات بمادة تان قطع عليك رطبا جنيا وتقديم السرى لاهتمام في الاكل في شي و ايضا
 الاحتياج اقدم فعمل الولد وغيره **وله** او من الرطب وسيره اذ اريد بالسرى يسير **وله** من يقول ليات
 مكان ببيت بيت ابدل الياء من الضعيف **وله** صتا على ان يكون الصوم مجازا عن بزية فلم اكل اليوم
 وقد فر في البيت في فرضي عدا وصتا وعز ان من فاك رضى او عنه شدة **وله** او صيا على
 ان الصوم على حقيقة الشرعية وترتب فلم اكلهم لانهم كانوا يسكنون عن الكلام ايضا في صيامهم و
 ونسخ ذلك فمضم **وله** بعد ان اخبركم بذكرى الظاهر ان هذا الكلام منها ان شاء الله تعالى
 الله بعد ان اخبركم بكونه في صورة اخبار او تضمنه **وله** وانا اكلهم ملائكة والى العبد من
 احد الى نسب **وله** مع وله باعل اب على من من المعاجزة والظاهر انها للتعدية قوله وبويرة حا
 قوله محله **وله** في في اكله قال بعض شافعيي الكوفة افرى اللاديم في الصحاح افرى في الاديم
 فطعته على جهة الاشارة وفريته فطعته على جهة الاصلاح فلت قال الفريز ابادي فراه يفر به فريته
 فاسد او صالحا كراهه واقره اصلا مع ان الفطع الصالح قد يكون موضع نقب لعله النظر الصحيح
 وغلب الدعوة والهوى **وله** وكان في انقب من كان قد فوضوا الخلف برصف السلف **وله** وقيل
 كانت من سله وكان توتسي باسم قبيلة فاعلم انها واحدة منهم كما في قوله فاك يا اخا ممدان **وله**
وله مشبه حابة شبيهها بالظالم او بالازمان **وله** وكان زائدة قال النيبا بوري نظرا الى ان المعنى
 وان كان فيه زيادة اربنا طمع رعاية الفاضلة قلت هذا غريب من ظهور ان لانه حل لزيادة كان
 فرعاية القلة فان كان لزيادة غير عامل وان انتصاب صبا على كناية وانا حكمهم بزيادة منها
 لانها ان كانت ناقصة منقطعة لم يوجب استبعادهم لولا كيف فان كل من حكمه الكس حاله
 كذلك **وله** حال في السكتن اي حال مؤكدة **وله** او تامة وصبا حال مؤكدة ايضا والتامة اي
 كانت للمعنى الا انه يحكم ببقائه مدلولها في الحال بحكم الاستصحاب مع اقتضا مقام التبعين فك
 او دامة اودا بالوام بقاء مدلوله في بعض ما في واحال بوضع الاستقبال لا احصا

بشيء من تلك الازمنة **فصل** لا اذ اول مقامات اي اول مقامات است لكن الاعتراف بالعبودية **فصل**
نفا عا حيث كان يحيى الوحي ويبرء المالك والابرض ويرشده ويهدي وضلاله من سواه احتياجه لهذا
فصل باران كدر لطافت طبعه خلاف منيت ودر باغ لاد رويد ودر شوره حاد حس **فصل**
كلا نافع الاول كالذي فان دلالة اسم الفاعل على الحال **فصل** على انه مصدر وحذف به لبا لانه كقولهم رجل
عدل ويجوز ان يكون على حذف مضاف ثم اقامه المضاف اليه مقامه اي **فصل** او منصوب بفعل ويجوز
ان يكون منصوباً بالظن على محل الصلوة كما قاله الرواض فر عطف وارجلهم على قرأة النصب مع ان الوحي
قد يتعدى الى الفعل الثالث في نفسه فني اول كن ب الايمان من صحيح البخاري قال مجاهد شرع لكم من الدين ما وصي
به نوحا او ميثا ك يا محمد اياه دينا واحدا **فصل** في طائفة لعل الاول اطلاق الكلام عن هذا العبد والتعريف
لعه فان قيل كيف يمكن ان يكون سلام يحيى بعينه سلاما ليس عليها السلام قلنا يجوز ان يكون
من قبيل هذا الذي وزقناه من قبل بان يكون المعنى مثل سلام يحيى على وفيه بحث فان كلام يحيى عليه السلام
منقطع عن ذكر السلام وجودا ومردا فيكون غير سابق لفظا ومعنى **فصل** والظاهر والظاهر الصحيح كافي
الكشاف لما ذكرنا **فصل** للمحسن اي المستغفر فان التعريف انما يحصل به والاصل ان يحمل عليه اذا تعذر
احمل على العبد **فصل** فاعلى والى **فصل** على نفس معنى اصالة وعلى ابناءه تعالى **فصل** لا ما يصنع النصارى
عطف على قوله الذي تقدم فغنى فان قلت من اين يفهم هذا التخصيص قلنا من تعريف اسمنا بالآدم فاذني
ويل مستحي ليس في خبر اذا كان معروفا بالآدم فهو مقصور على اسمه اذ مع ان العلة الكونية قال في شرح
حديث احوالكم هو لكم من كتاب الايمان تقديم احوالكم انا لتمام بيباه الاخرة واما بخبر اخول على الاخر
اي ليسوا الا احوالنا قال بعض علماء احوالي اسمنا احوالنا من فتيان اي تعريف كان فيه التركيب
اكثر انتهى وقال في باب علة الايمان حب الانصار اكثر اهل المعاني على ان المبتدأ والخبر اذا كانا معا
ربا في خبر احوالنا احوالنا على خبر او عكس على ان احوالنا خبر وانما خبرنا انما خبرنا انما خبرنا انما خبرنا
اذ قد علم اننا على السلام باينا في ما وصفه به **فصل** فيها بصفوة الظاهر ان مصدرية لا محمولة **فصل**
حيث جعل الموصوف اشارة الى الطريق البراني **فصل** ثم عكس الحكم اشارة الى الجوبه الابليغ فان الظاهر
كان جعل يحيى بزمهم مبتدأ لانه على الذات وحل ذلك عليه لدلالة على الاوصاف فنعكس المقصد
امبالاة حيث جعلت تلك الاوصاف بمنزلة الاصل بالنسبة الى يحيى ثم فاعلم **فصل** والاضافة
لبيان معنى اضافة الموصوف الى الصفات **فصل** للسلام اسبق من قوله ولك عيسى من مريم **فصل** صفته
عيسى فالحج اسم الله تعالى وعلى الجوبه الاول بمنزلة الصدوق **فصل** على انه مصدر او على الجوبه **فصل**
مؤكد اي يصفون جملة لها محتمل خبره كسبي ثم تركبوا الفقرة **فصل** يستكون اي يتنازحون على ان يتركوا
من المزمع او من المراء **فصل** بتكيت اي الزام بالحق **فصل** على الجواب اي تشبيها بالجواب وقد مر في
سورة النحل ايضا **فصل** وان الله ربني اي وقل يا محمد لهم وان الله ربني **فصل** وقيل ان معطوف المحج
فيكون معطوفا على السلام اي وان اقول لكم ذلك **فصل** وملكانيه هو عبد الله وبنيه قال

وانما هذا الكلام
هو قوله تعالى
وانما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

محمد الشريف ساني رحمه الله في الملل والنحل الحكيمية اصحاب ملكا الذي ظهر باروهم ولمسوا على عظم الروم
ملكانيه قالوا اني الله انما اخذت عيسى وندرت باسوته ويعتقون بالهجرة اقوم العلم ويعتقون بوجه الكون
اقوم بمجوبة ولايتون العلم قبل رجائين بل المسيح ما تدفع به ابن فقال بعضهم ان الله ما ذبح عيسى
عليه السلام كما يابح الماء اللين وصرح الملكاني بان احوالنا فانهم وذلك كما هو صوف والصفه وعز هذا فخر
بأشياء التثنية واخبر عنهم القرآن لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة وقاله الملكاني المسيح ما سوت
كلنا لاجري وهو قد يم اذن وقد ولدت مريم ايتها ازلنا والقلب القتل وقع على ابن سوت والقاهرة
معا واظفوا المظالم الابوة والنبوة على الله تعالى وحل وعلى المسيح انتهى فاذا احطت به علمت انما نسب الله
من محمدا وخذوه الى الملكانيه ليس بصحيح والله تعالى اعلم **فصل** هو له حساب بالرفع فغنى اشارة الى ان عظيم صفته
جارية على غير محلي **فصل** او زوقت الشهود ووقت الشهود بعض من يوم الغيبة فيجوز الاضافة ولا يلزم ان يكون
لزمان زمان على ان استحال منوع عند من غيرته بمجزة ويقدر بمجزة او على ما بين فروع صفته **فصل** او فخر طائفة
وهو الوقت **فصل** في غير ان الاضافة هنا بل في قبيل ايضا بمعنى **فصل** وهو ان يشهد اشارة الى ان نسبة
الشهادة الى اليوم بجارية من قبيل نهاره صايه وقد كبر في خبر الشهاده باعتبار الخبر **فصل** اوصى وقت الشهادة
فالاضافة بمعنى **فصل** وقيل ما شهدوا به يوم عظيم يوم نهارهم وعظمت باعتبار عظم مظهره وقال تعالى
كبرت كلمة تخرج من افواههم **فصل** معناه ان استأمرهم في انافسة ذلك الظهور استحالة الحمل على التعجب من
الملكانيه ثم الآية على هذا الوجه من قبيل فكشفتنا لك عنك غطاك فبصرك اليوم صد وظاهر الاستدلال بالظاهر
حيث نزل الظلال باغفال الظهور والاستماع **فصل** او الشهد يجوز عطف على تعجب وعلى ان استأمرهم فالمراد
من قوله تعجب صيغة وتقل لثاني الظاهر من خبر **فصل** ما سمعتم فيه اشارة الى ان قصد نقل الفعلين
بمفعول في هذا الوجه بخلاف الوجه السابق فان المقصد في الفعل نفسه **فصل** وقيل ان الظاهر
ان يتعلق الاستدراك بقوله تعالى فويل للذين كفروا والآية **فصل** في موضع الرفع فان قيل
فيلزم حذف الفاعل من ابره قلنا ذهب مالك ان اجاز حذف من وابهرهم ثم استنه الخبر في
الفعل لدلالة الاول عليه فلا حذف للفاعل نعم قال سيبويه انه لا لازمة اجز وكون الفعل قبل في صورة ما
فاعلم صخر واجارو الجور بعده مفعول له شبه الفضلة فيجوز حذفه اكتفاء بما تقدمه وانما قال باللازمة اجز
عن مثل كفى بالله وما جلا في من جل حيث لا يجوز حذفه اذ لا ملازمة للجز وقد سبق البحث لتعلق بذلك
في سورة الكهف فراجع **فصل** بانتم ظنوا او فر الكشاف اشعار بان لا ظلم لشد من ظلمهم وانما عدل
المعنى من عدم ظهور وجه ذلك الاشعار لكن يجوز ان يقال وجهه ان اطلق الظالمين على كل الاثم
الاستغرافية على الذين كفروا من الاحزاب من بينهم قد روي على كل اثم في الاظم كانه لا ظلم الا ظلمهم
فصل اغفلوا الاستماع اي صاروا غافلين عن الاستماع **فصل** وما بينهما اقترافا قالوا او امر اضيق **فصل**
او بانهم هم قالوا وللطف على مقدري قدرتهم واذ ذمهم والله تعالى اعلم **فصل** ملك لا ملك قبل الملك
بالضم هو القصر في ملكه بالام والسبي ومن استحق الملك على مدين كيد وهو انما صرف بالام والنفق

ان كان المراد من قوله
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

انما هذا الكلام
هو قوله تعالى
انما هذا الكلام
هو قوله تعالى

قالوا معناه من كان يؤمن بالله واليومنة
حسنه ويستسلم له الا ان ليس فيه اسوة
حسنه فهو لا يؤمن بالله ولا يؤمن باليومنة
ولا يؤمن بالواجب واجب مختص به

تذکره نویسندگان و مؤلفان
چهارم از مجموعه

16

بلام اجنس مصدر جيتي معنى البرزخ **وله** ذلك فتح وصف ما اضيف اليه اقول ولمن قال انه ليس
 يعلم بل يعني اقامة ان يقول ليس الوصول بصفة بل بدل ثم لم نرفع المجرور اذ الجنات عدن من
 الجنة على علمية بناء على ان الفكرة لا تبدل المعرفة الا بوصفها كما فعل العالم في العرش ايا لان
 البدلية ليست بمعينة لجواز نصبه على المدح كما ذكره ولو سلمت ذلك لاشترط فيه اذ لم يستند من
 البدل ما ليس في البدل من كقولنا جادني زيد رجل واما اذا استفيد فلا نقل الرضى عن ابي علي
 موافق وذلك كقوله تعالى بالواوى القدس طوى اذ لم يجعل طوى اسم الواوى وقول الشاعر كساعة
 الضب لا طول ولا قصر اى لا ذى طول ولا ذى قصر ولا شبهة فزائدة البدل هنا فائدة جديدة **وله** وهى
 غاية منهم وهم غائبون عنها اشارة الى قوله بالغيب حال والباء للملابسة وذاكل اما ضمير المفعول العايد الى
 الموصول والمفعول الظاهر وهو العباد **وله** او وعدمهم بايمانهم فالبا للسببية والغيب بمجر الغائب
وله لا محالة يدل على التاكيد بان والاتبان بكان الدال على التحق وصفة المفعول الدال على الموصول
 فى الحال **وله** من الى ابراهيم اى فعل **وله** اى مفعول لا محالة اذ هو مفعول فى معناه المصدرى **وله** قولاً
 يسلمون فيه فلام امن الوصف بالمصدر على تقدير اضافة اى واسلامه **وله** او على معنى ان التسليم
 انت خبير بجزى الله على احواله الاول ايضا فلا يظهر وجه التخصيص بالتسليم **وله** الا ان يجعل من قبل
 الاحالة على المعالية **وله** واما فائدة الاكرام فنقل في البرزخ ان السلام هو دعاء الانسان بان يسلم من
 الافات في دينه ونفسه ويتخلص من الكروه ثم استعمل في الاكرام جزا لغيره ولذا لو تركها عمل
 صاحبك على الامانة **وله** وتيسل لهراد وادام الرزق الخ وهذا كما يقال نأخذ فلان صباحاً ومساءً **وله**
 بنفيا عليهم من ثمة تقواهم بمنزلة ان في نورث استعارة بغيره شبه تخصيص الله تعالى اجتهادهم ثمرة لاني
 من اعمالهم الصالحة بتلك الله تعالى المال المكتسب للمورث المتوفى لوارثه ووجه شبه تلك ما يخص
 بالانسان لاني عليه في غاية القوة ثم اطلق اسم شبهة على المشبه وكشفت من الفعل **وله** والوارث
 اقوى لفظ الخ اى الفاظ وانت خبير بان القوة صفة معنى الوارث كالمبدل عليه قوله من حيث انها لا يعقب
 لفسخ الخ وتوصيف اللفظ بان توصيف الدال بوصف المذلول **وله** لا يعقب بفسخ كالج فانه يفسخ
 بالاقالة والرد بخيار الغيب والرؤية **وله** ولا استعارة كالمبدل **وله** ولا يتصل به كالمبدل ايضا كالو
 وفيه اشارة الى وجه اختيار الابواب على الوصية والافراد بالدين والملك **وله** واسقاط كالمذلول
 النابذة في الزنة **وله** وتيسل يورث المتقون الخ وفيه استعارة بغيره ايضا **وله** حكاية قول جبرائيل
 والتعذير والله اعلم بهذا وقال جبرائيل عليه السلام وما تنزل الآية وبه يظهر حسن العطف
 ووجهه **وله** ثم نزل اى جبرائيل عليه السلام عطف على قوله فاطم **وله** بيان ذلك اى بيان
 ما ذكر من الاستدلال **وله** لانه مطاوع نزل وهو يدل على التدرج اذ التخصيف للتشكك **وله**
 والبصية للوحي الخ والكلام لجبرائيل عليه السلام ايضا به لانه مابعد **وله** من الاماكن الخ يجوز
 ان يكون لبيان الآيات الثلاث وهو الاظهر ويجوز ان يكون بياناً لما نحن فيه كقوله وقعدت بعدله

هذا هو النص في قوله تعالى
 وما تنزل الآية وبه يظهر حسن العطف

وعدم استعداده **وله** ولم يكن ذلك الخ اى عدم حكاية الظاهر على العنى وحطاب لم يزل على عليه
 وسلم ورتبه ورتبه واحد وجعل الخطاب لبعضهم فيه بعد فان الظاهر الآية حكاية لواء واحد وذلك
 لا يوجب مخاطبة بعضهم لبعض **وله** بيان لاشاع النسيان عليه اذ لا بد ان يحكمها حالاً وبغير
 محذوف من الكشاف وعلى هذا الوجه يجوز ان يكون وما كان ربك مستباً من كلام المتقين وما بعده فكلهم
 رب القوة انتهى والخطاب فربك مطلقاً فربك ولا شاع على نوع مختلف لا يربك بالضرورة
 لم يذكره الله سبحانه واما قال على هذا الوجه لان على تقدير البدلية يتعين كون كلام الله تعالى والام بربك
 الامم بالاتباع على العباد والاصطلاح عليها على ما قبله فان الامم من الله تعالى بنبية عليه السلام في الدنيا
 وذلك الكلام للمتقين بعضهم من بعض في الآخرة **وله** الا ان جعل شرط محذوف اى اذا عرفت
 احوال المتقين واقرهم وما يتربى على اعمالهم الفاضلة فاعبده **وله** فاقبل على عباد الله لعل الاول ان يقال
 فاستمر على عبادته اذ لا يقال كان حاصله **وله** مثلاً يمتحن ان سعى الصالح في اشارة الى ان من الكمال
 اطلق الم لازم واريد به الم لازم فان الامم لازم لما نوه على اشارة الى قوله لم يجعل من قبل
 سمياً **وله** او احداً سعى الله تعالى على هذا الوجه ايضا فيكون نفع العلم بالسر كناية عن نفع الممانعة
 ويؤي الى **وله** وذلك لظهور احديته وبيان المعنى بقوله اى اذا عرفت ان لا احد مطلقاً **وله** فان المفعول مقول
 فيها بينهم في تعليل الصحة ارادة اجنس باسمه والقول بان قول او فعل صدر عن بعض الكل انما يحسن افعاله
 عن ذلك البعض معطوفة على او رضام غير مسلم على ان الاستدلال مركزاً على طابع الكل قبل انظر الدليل
 فارضاً حال نظر الى طابعهم وقد خرج عنهم كقوله سورة السجدة برضى اجمع يقول ابي وحده هذا القول
 ثم ما ينقض كلامه من ان اسناد الامم الواقع في البعض الى الجميع اسناد مجازي والظرفان باقيا
 على ما كان عليه من الحقيقة والمجاز ويجوز ان يكون فيه مجاز لغوي اطلق الكل واريد به بعض الامم المحسن على تقدير
 بخلاف ما اذا اراد المعهود وهم الكفرة او ابي ابن خلف فانها لا تخرج كما لا يخفى **وله** كون ما بعد الموت فان
 قلت من اين يظهر ذلك والفعل انما يدل على الموت قلت بقرينة المقام ودلالة الكلام فان الذي يثبت
 الشئ ويكره المشركون هو البعث بعد الموت كما يدل عليه قوله سوف لا اجتماع الموت والحيوت اذ لم يذكر احد
 وقال الرضى المعطوف مع واو العطف محذوف في الآية لقيام القرينة والمعنوية اذ ماتت وحسرت ربيما
 اى مع اجتماع الامم من كمال انما وكنا عظاما وورثا اى انما لمعوثون خلقاً جديداً انتهى ولعله لاجابة
 الرضوان الظاهر انهم يحلون اجسوت بعد حال الموت وثبت الاحالة بعد كونه عظاما وورثا بالاطراح الاول في
 قول الله اومن حال الموت ايتا **وله** وانصافه بفعل اى عليه ارجح لانه قال الرضى بعد ما ذكر ان الترتيب
 اذ واجبه بعد كونه تعالى في ذا الله والفسخ الآية في سبب كمال الشرط ليدل على لزوم مجزأه والفسخ
 فالتحصيل بهذا الغرض على ان اذ اجزأه مع كونه بعد حرف لا يدل بعده فيما قبله لفتاى في نسخ وان
 فقولك اذ اجبني فانك مكره ولا لانه آء فقولك ايتا متب لسوف لخرج حيا انتهى فان قلت من هذا
 الكلام على ان يكون القتال في اذ امانى جواها من فعل او شبهه والذي عليه المحققون ان العامل شرط خارج

هذا هو النص في قوله تعالى
 وما تنزل الآية وبه يظهر حسن العطف
 هذا هو النص في قوله تعالى
 وما تنزل الآية وبه يظهر حسن العطف

ومن ذكره اذا الماده والركوة بالصنم في الخبر **قوله** وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 مريم نزلت من فوقه رواه الثعلبي وابن جرير والواحد في تفسيره من حديث ابن كعب
 رضي الله عنه بلفظ وبعده من دعا الله ولدا وبعده من لم يدع له ولدا بدل قوله من دعا الله فرأى نبي
 وحلم يدع كذا ذكر ابن الرواني ثم ما يتعلق بتلك السورة السورة الكريمة بوجه يوم الخميس من شهر
 ربيع الاول سنة اربعين وسبعمائة وخمسة عشر من قضاة طنطنية يوم الاحد الثامن عشر
 وفرداء اليوم حتم الطلبة قراءة تفسير تلك السورة الكريمة على واحد من رب العالمين على كل حال
بسم الله الرحمن الرحيم سورة طه على هذا الطبقة المصاحف وهو يفتح
 احتمال كون ط اسم السورة حيث يكون كح اضافته انسان زيد وقد حكوا بفتحها **قوله** مكية قال الكلبي
 السبوطي في الاثقان كسبتي منها فاحصر على يقولون الآية ثم قال ينبغي ان يستثنى آية اخرى يخرج
 البراءة وبني من ابي رافع قال اضاف النبي ضيفا فارسلني الى جبل من اليهود وان كنتني ديقا
 الى حلال رجب فقال لا ابرحم فاني صلي الله عليه وسلم فاحصره فقال اما والله اني لامين
 في السماء امين في الارض فلم يخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية لا تمدن عينيك الا ما متقنا به اذ وجههم
قوله واينما مائة واربع وثلاثون وفترت في النسا بوري مائة وخمسة وثلاثون آية **قوله**
 ثمنا وفترت في النسخ فتمها والاولى في الصحيح **قوله** قالون بنى في المشهور وسنة ففتح الطاء واما ما لها
 بين بن ولم يذكر قالون فربما في النسخ **قوله** وورش بعز في رواية الارز عن فراه وجيه ففتح الارز في
 الطاء واما ما بين بين في الاوجه الآخر وترك ذكر ورش في بعض النسخ **قوله** كسبتي
 واستعدا وما بين المائة لانه يجذب الالف الى الفتح ويمنع من التثنية بالامانة واخر حرف المستغنية
 سبعة الصاد والطاء والظاين والحاء والقاف **قوله** واما ما لها بالاقون يعني حنة والك في بابها
قوله على فنة عك وهو عك ابن عدنان اخو عمته وهو اليوم في اليمن قال الكلبي قلت في
 عك يارجل لم تحب حتى تقول طه وقال ابن الانباري ولفته قريش وانفت تلك اللفه في
 هذا لان الله تعالى لم يخاطب نبيه عليه السلام الا بلسان قريش **قوله** بالقلب اي بقلب الباء
 طاء **قوله** والاحصاء بحرف دانه هذا **قوله** لواز ان يكون قسما اي وحق طه **قوله** كقولهم
 حم لا ينفرون روى ابو داود والترمذي والنسائي من حديث الهيثم بن ابي حنيفة عن
 سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان يتكلم العدو وليكن شعاركم حم لا ينفرون وفر الثاني حم
 لا ينفرون كان شعار القوم يوم الاحزاب والنسبية بن القسبية على احد الوجهين في وجهه
 والوجه الآخر ان يكون حم منصوبا بفعل حمزاي قولوا لا ينفرون استئناف كان قبل اذا يكون
 واذ قلنا هذه الكلمة **قوله** وزى طه بعز احسن وعكره واما حنيفه رصده وورش كثر البحر
قوله على انه امر الرسول صلى الله عليه وسلم فقاموس طه كبل اي طين اي معناه يارجل يا حمار
 اخر فقل هذا المعنى يوافق القرآن عند من يجعل طه بعز يارجل قال الواحد في وهم الكثر المفسرين

قوله فانه كان يوم نزلت سورة بقرى رجليه رواه البزار في مسنده من حديث رضي الله عنه **قوله** فقلت
 هزلة ما كان في وقت الماء ومرت الدابة ومرت وملك وملك الله قد كان وملك فانه
 اصلية **قوله** او قلت فربما الفاء من الفصل ابدال الالف من الهزة لازم فخر آدم وغير لازم فخر زامن
 انتهى قلب الهزة المتحركة الفاء فلهذا استشهد به في السور **قوله** كقولهم يعني الفزد في بحر
 بن هبيرة العزاري وقد في العزاري بدل عبد الملك بن بشر بن مردان وكان على الهزة عمرو بن محمد بن
 الوليد بن عتبة وكان على الكوفة **قوله** لانه في المرقع قوله ما نزع ابن بشر بن عمرو وكتبه واخر من كتبها
 يتوقع راحت بمسكة البغال عشية ما فارق في قراءة لانه في المرقع **قوله** اخوات سبعين
 عمرو بن الحارث بن الحكم بن ابي العاصي وكانوا على القرب وهو لا يعد وحوا الفزد في بدلو او غلوا **قوله**
 فارق في قراءة مطاب لها اي بافزاره كذا في الكشاف وهذا هو لا يتوصل على ذكره الطيبي والعلب الرازي
قوله ستم على الجرحى فيقول طه بحرف الالف للجزم كما قيل في الامم عن تروى **قوله** وعلى هذا في تقدير
 حصة ما روى امر الرسول صلى الله عليه وسلم بان طه الالف في مقدمه **قوله** بحيث ان يكون اصل طه يعني القراءة
 المشهورة **قوله** كنهها في سورة الحرف في بيان الرسم حذف الالفات الساكنة الواقعة في الوسط فلاما حل
 في الرد لكاتب طي سورة الحرف **قوله** وكذا التفسير بيا رجل في باقر انفا **قوله** او كثر في عطف على قوله
 والالف بعده وانقصه ووجه القراءة المشهورة على ان يكون اصلها طاه باوجه آخر لا يرد عليه ما اورد على
 الوجه السابق وهو ان يكون طه طاه بالفتح المتحركة وفيها الضمة بالياء لذلك فيصير طه ثم يعبر عن ذلك
 الشطر من باسمها يقال طيس على هذا غير ابل هو مثل الخاف فرفقه قلت لها في نقات كاف هذا
 هو الوجه في توجيه الكلام فلهذا المقام قد فتح عنك الانشآت الى ما سبق الى بعض الادغام فان تبيل
 يرد على هذا الوجه فوجه الكلام ايضا ما اورد في نقش على الوجه السابق اذ في كان ينبغي ان لا يكتب صورة
 المستعمل صورة الاسم فلان نشأ الاسماء بصورة المستعربات او محصور بحروف التثنية لا يري الى غيره من نواح
 السور ثم انه يشترط في هذا الوجه آخر لقراءة احسن بان يكون اصل طه طاه فقلت الهزة الفاء
 او يكون اصل طه طاه على التقدير فانك في بشرى الطين ثم اسكنت القاء للوقوف **قوله** والقرآن فيه
 سواء اريد به السورة بينها او الجرس ان اول طه بالسورة وسواء اريد به مجموع الضميمة او القدر
 المشترك ان اول بالقرآن **قوله** واقع موقع العايد اما لا تتأوا ولا تدرج **قوله** ولست في ان كانت
 جملة فعلية بان يكون طه امر بالمر على القدمين او اسما للسورة نصبا بفعل مقدر وهو اكل والاشتياف
 بحمل الاستيفاء الباني والسؤال المقدر على الاحتمال الاول لم اطاه بالقدمين وعلى الثاني ما اطاه بكل
 الاستيفاء النحوي فانه لم يجز عطف الاخبار على الانشاء قطع عن الجملة السابقة ولم تعطف عليها **قوله**
 استية باضمار اسمها فالاستيفاء على هذا نحو فيني ان ياد بلفظ الاستيفاء فلاما مع ما
 الباني النحوي وهو الجهد لا تحل الاواب وليست معترضة ولا تفسيرية **قوله** ما نزلنا عليك
 القرآن لتعقب اي تستمر على التعقب او تعقب بعد نزاله **قوله** ولعله عدل اليه اي لتشتي في تعقب

الظاهر
 في قوله تعالى
 انما نزلنا عليك
 القرآن لتعقب
 اي تستمر على
 التعقب او تعقب
 بعد نزاله

قوله لا شاعر يعني بطريق الابهام **قوله** لا اختلاف اجنبين ظهور ان التذكرة لا يمكن على الشفاء
 فلا يجوز ان يكون بدل المثل عدم جواز كونه بدل البعض وبذلك لا يشمل ايضا ظاهر لا تتفاء بالعصية ولا تشمل
 هذا وانك ان تفسر التذكرة من جنس الشفاء لا تشملها على القلب فكلما تمتد معه فيجوز ابدلية مثال
قوله فان الفعل الواحد لا يتعدى الى اثنين وتعال ان يقول ما لا يخفى من جواز تعديه الى احدهما باعتبار
 التثنية والى الآخر باعتبار الاشياء وقد جوز بعض اهل التفسير باعتبارين ثم لا يجوز باعتبار الفعل
 المعلق بالشفاء معناه بالذكرة بطريق المحرر بالثنية والاشياء فالأولى ان يعمل بقدر ان يستثنى منه على
 هذا الاحتمال انه لا مجال للتفريع لمكان تثنية حتى يندفع اليراد الاول فانهم **قوله** وقيل هو مصدر فربما وضع
 الحال ما على ما دل المصدر بالصفة او على تقدير المضاف وانما على الوصف بالمصدر مبالغة في صفة التميز لان
 جعل المصدر حالاً لا يناسب بل يقتضي على التمام **قوله** وهو صفة القرآن انه يلزم به حذف موصول مع بعض
 صفة ولا يرفع البصر بكونه نيت شوي لم لا يجعل المحذوف حالاً حتى لا يلزم ذلك **قوله** فانه المتفريع
 كما يشير الى ان الالام فرعون بحيث لا يفيده **قوله** او معنى يعني على تقدير كونه نصاً على الاستثناء المتقطع
قوله لان الشيء وهو الازال منها **قوله** لا يعمل بنفسه معنى التثنية ان اعتبره اتمحاً واما **قوله** ولا يوزع
 اعتبر التثنية في التثنية **قوله** بوضع تعليم المنزل باظهار تعظيمه **قوله** وهو عند العقل دون الوجه وفان
 الترتيب بحسب على العكس **قوله** بان تعد العرش اي تعلق ارادة به خبر مبتدأ محذوف اي هو بان
قوله فامر به الاحكام والتقاء ودر لعل وجه الاشارة الى هذا المعنى هو اطلاق لفظ العرش
 على ذلك الجسم المحيط بشيها بسره الملك الذي يصدر امره ونهيه عليه مثال وقد نفي الالام اشارة
 في سورة الاعراف **قوله** ولا كانت القدرة تابعة لارادة لا يظهر مدلول بتبعية القدرة لارادة في
 ترتيب اجزاء على الشرط بل يعني فيه وجود الارادة المعلوم فليشال **قوله** عقب ذلك باجاء
 اي عقب ذلك القول بيان احاطة علمه **قوله** وان يجهر بذكر الله ودعاية فان قلت لموجب
 تخصيص القول بما ذكر وهو عام قلت اجزاء القدرة بقرينة دليل المذكور فان الخطاب بانه تعالى
 عنى من جهر انما يقع اذا كان الخطاب هو الله تعالى والحق **قوله** بين ان المتفرد بها اي بالالوهية
 بقوله لا اله الا هو والمتفرد بمقتضاها بقوله لا اله الا هو **قوله** فان الالام بغيره الاحتمال وكذا تقديم الخبر
 فاعلم ان معنى من جهر انما يقع الى ان جازاء الشرط محذوف والمذكور دليل اقيم مقامه والظاهر
 التقدير اقول **قوله** فان قول الله هو السبب عن الشرط ويجوز ان يقال طلب العلم من الحكمة
 يكون سبباً عنه ايضا مثال **قوله** وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والحق مع ان يكون على القلب
 في علم الله تعالى **قوله** ومنها بالتفريع واجواز عطف تنبيه التفريع **قوله** المسبب لصفاته
 الالهية صوابه بتدليل السبب على لان السبب بمعنى اجتماع وقول التفريع بتجميعه اشارة الى
 الجموع ليس بمتب وفتش ذلك من مراح الكشف في الدرر السان فلم ذكر في تاج المصادر
 استجمع القوم بمعنى سائر الامم **قوله** صلة التثنية لا على ان يكون ظرفاً لغوا **قوله** او صفة لعل ان

نفس
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون

قوله لا شاعر يعني بطريق الابهام
 قوله لا اختلاف اجنبين ظهور ان التذكرة لا يمكن على الشفاء
 قوله فان الفعل الواحد لا يتعدى الى اثنين وتعال ان يقول ما لا يخفى من جواز تعديه الى احدهما باعتبار التثنية والى الآخر باعتبار الاشياء

قوله لا شاعر يعني بطريق الابهام
 قوله لا اختلاف اجنبين ظهور ان التذكرة لا يمكن على الشفاء
 قوله فان الفعل الواحد لا يتعدى الى اثنين وتعال ان يقول ما لا يخفى من جواز تعديه الى احدهما باعتبار التثنية والى الآخر باعتبار الاشياء

قوله لا شاعر يعني بطريق الابهام **قوله** لا اختلاف اجنبين ظهور ان التذكرة لا يمكن على الشفاء
 فلا يجوز ان يكون بدل المثل عدم جواز كونه بدل البعض وبذلك لا يشمل ايضا ظاهر لا تتفاء بالعصية ولا تشمل
 هذا وانك ان تفسر التذكرة من جنس الشفاء لا تشملها على القلب فكلما تمتد معه فيجوز ابدلية مثال
قوله فان الفعل الواحد لا يتعدى الى اثنين وتعال ان يقول ما لا يخفى من جواز تعديه الى احدهما باعتبار
 التثنية والى الآخر باعتبار الاشياء وقد جوز بعض اهل التفسير باعتبارين ثم لا يجوز باعتبار الفعل
 المعلق بالشفاء معناه بالذكرة بطريق المحرر بالثنية والاشياء فالأولى ان يعمل بقدر ان يستثنى منه على
 هذا الاحتمال انه لا مجال للتفريع لمكان تثنية حتى يندفع اليراد الاول فانهم **قوله** وقيل هو مصدر فربما وضع
 الحال ما على ما دل المصدر بالصفة او على تقدير المضاف وانما على الوصف بالمصدر مبالغة في صفة التميز لان
 جعل المصدر حالاً لا يناسب بل يقتضي على التمام **قوله** وهو صفة القرآن انه يلزم به حذف موصول مع بعض
 صفة ولا يرفع البصر بكونه نيت شوي لم لا يجعل المحذوف حالاً حتى لا يلزم ذلك **قوله** فانه المتفريع
 كما يشير الى ان الالام فرعون بحيث لا يفيده **قوله** او معنى يعني على تقدير كونه نصاً على الاستثناء المتقطع
قوله لان الشيء وهو الازال منها **قوله** لا يعمل بنفسه معنى التثنية ان اعتبره اتمحاً واما **قوله** ولا يوزع
 اعتبر التثنية في التثنية **قوله** بوضع تعليم المنزل باظهار تعظيمه **قوله** وهو عند العقل دون الوجه وفان
 الترتيب بحسب على العكس **قوله** بان تعد العرش اي تعلق ارادة به خبر مبتدأ محذوف اي هو بان
قوله فامر به الاحكام والتقاء ودر لعل وجه الاشارة الى هذا المعنى هو اطلاق لفظ العرش
 على ذلك الجسم المحيط بشيها بسره الملك الذي يصدر امره ونهيه عليه مثال وقد نفي الالام اشارة
 في سورة الاعراف **قوله** ولا كانت القدرة تابعة لارادة لا يظهر مدلول بتبعية القدرة لارادة في
 ترتيب اجزاء على الشرط بل يعني فيه وجود الارادة المعلوم فليشال **قوله** عقب ذلك باجاء
 اي عقب ذلك القول بيان احاطة علمه **قوله** وان يجهر بذكر الله ودعاية فان قلت لموجب
 تخصيص القول بما ذكر وهو عام قلت اجزاء القدرة بقرينة دليل المذكور فان الخطاب بانه تعالى
 عنى من جهر انما يقع اذا كان الخطاب هو الله تعالى والحق **قوله** بين ان المتفرد بها اي بالالوهية
 بقوله لا اله الا هو والمتفرد بمقتضاها بقوله لا اله الا هو **قوله** فان الالام بغيره الاحتمال وكذا تقديم الخبر
 فاعلم ان معنى من جهر انما يقع الى ان جازاء الشرط محذوف والمذكور دليل اقيم مقامه والظاهر
 التقدير اقول **قوله** فان قول الله هو السبب عن الشرط ويجوز ان يقال طلب العلم من الحكمة
 يكون سبباً عنه ايضا مثال **قوله** وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والحق مع ان يكون على القلب
 في علم الله تعالى **قوله** ومنها بالتفريع واجواز عطف تنبيه التفريع **قوله** المسبب لصفاته
 الالهية صوابه بتدليل السبب على لان السبب بمعنى اجتماع وقول التفريع بتجميعه اشارة الى
 الجموع ليس بمتب وفتش ذلك من مراح الكشف في الدرر السان فلم ذكر في تاج المصادر
 استجمع القوم بمعنى سائر الامم **قوله** صلة التثنية لا على ان يكون ظرفاً لغوا **قوله** او صفة لعل ان

قوله لا شاعر يعني بطريق الابهام
 قوله لا اختلاف اجنبين ظهور ان التذكرة لا يمكن على الشفاء
 قوله فان الفعل الواحد لا يتعدى الى اثنين وتعال ان يقول ما لا يخفى من جواز تعديه الى احدهما باعتبار التثنية والى الآخر باعتبار الاشياء

قوله لا شاعر يعني بطريق الابهام
 قوله لا اختلاف اجنبين ظهور ان التذكرة لا يمكن على الشفاء
 قوله فان الفعل الواحد لا يتعدى الى اثنين وتعال ان يقول ما لا يخفى من جواز تعديه الى احدهما باعتبار التثنية والى الآخر باعتبار الاشياء

اقوال **قوله** فودى القامع فاعمل وهو ضمير موصى او ضمير نودي والتقدير يودى الله او **قوله** يوحى
ضمير **قوله** يا ضار القول يعني عند البصر بان او لغيره الله او يعني على مذهب الكوفيين **قوله** وتكرير الضمير
 في اتي اناسوا كان الثاني فصلا او مبتدأ او ناكبا **قوله** فاني اسعد جميع الجهات قال جولانا
 العلامة بقره قوله ونادينا من جانب الطور الايمن فانه خرج في سماع الله من جهة واحدة لا من جميع
 الجهات قلت ولان اية على ان الله او مبتدأ من جانب الطور الايمن من فعل نادينا اي قريبا من
 جانب الطور لاصلة لنا وبنانا فلانهم السماع من جهة واحدة من جانب الطور وكيف وكثرة اهل السنة في
 بمحمود على ان موسى وم اسم فاسم كلام الله تعالى القديم النفس وذلك حق باسم الجليل وظاهر ان الكلام
 النفس لا يتحقق جهة موهمة يظنون ان جعله لا متعلقا بنا دينا وكذا الكلام ففودى تعالى ونادينا من
 ساعى الوادى الايمن في البقرة اهدا من الشجرة وقوله من الشجر حال اخر متعلق بالمباركة فهو بيان من تخرج
 الوادى وجعل مباركا اي اذ مبتدأ من الشجرة **قوله** تلقى من ربك كلاما الا انى الذى ليس من جنس كونه
 والاصوات **قوله** ثم غلب ذلك الكلام لانه لا يدرك كنهه من يدرك **قوله** وقيل فرغ قلبك من
 الامور في التغيير بها بغيرك يحتاج الى بيان وجهه ليس بواجب **قوله** يحتمل المعنيين اي معنى التعليل
 والاحتياج معنى يستقيم التعليل لكونه في الوادى فلهذا لا يخرج التعليل على كل من المعنيين **قوله**
 وكونه ان عامر من لم يتونه فكونه معدولا على طوا او اجنبا او على تأويله بالبقعة **قوله** واذا احترت
 منقول الثاني المتعدي اليه من مخوف تقديره من توكل او من الناس **قوله** وقراء
 حمزة وانما احترت انك بفتح الحزة عطف على فاعل فاعلم انما احترت انك او التقدير ولا
 احترت انك فاستمع ولا يجوز عطف على قوله انى انما احترت انك فان حمزة لم يقرأ بفتح حمزة **قوله** واللام
 يحتمل التعليل بطل من التعليل فيه اذ لا يجوز تعلقه باحترت انك ولا ينبغي او يجازى عاده الضمير انى
 ويحتمل على الفعل المعنوي يتعدى عبادته يحتمل **قوله** وال على ان حصره ان كان التخصيص تخصيصا بالذكر في مقام
 الاحتياج الى البيان كسما على طريق البدلية يدل على التخصيص المذكور **قوله** للغة التي انما طرقت فان انا
 بلك اللغة وبت على رتبة بعد اللام بكونه شبه على ان الذكر في العبادة وهو انما يظهر في الوجه الاول و
 والوجه الثاني لعدله في خصوص بالقوة الا يرى الى قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين
 من قبلكم فذلك ذكر ما عدا الوجه الاول بصيغة التبريض ثم ان اضافة الذكر الى ضمير المتكلم اضافة
 المصدر الى الفاعل في الوجه الثاني وان قلت وفي غير ما الى المفعول **قوله** وهو ذكر المعبود
 ذكر ضمير المفعول باعتبار الخبر **قوله** لاروى يخ فان قلت هذا المحذوف الصحيح الذي رواه مالك
 وسلم والترمذي وابوداود وغيرهم يقتضي بغير الوجه الاخير لتفسير التثنية فادج الاخير في
 التصدير بصيغة التبريض قلت لاسم التثنية فان التثنية التي يصح المحذوف يصح على
 تقدير ارادة الواحد الاول من حيث انما كانت المحركة في منع اعادة المفعول ذكر المعبود وهو ما كان وحده
 فانما ذكر بالخط في اعادة المحركة في شتمتها الى اذ منته فكونها على اقامتها ولحق هذا الوجه وظهوره

على انه لا يجوز ان يكون
 مفعول وعلل ان كانت متعديا

العطف على معنى

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا

عد صاحب الكشف الوجه الذي ذكره في تأويله متحله وبه اندفع ما ذكره مولانا العلامة في هذا المقام
قوله لا عالة به لانه كما ان واسميه احمد **قوله** ان اخبرها فلا قول انما آتية قلت ومن هذا الكلام يظهر
 ان ما قيل في تعليل تفسيره بان المعنى اكاد اخبرها بنفسه ان الفعل لا بد من متعلق وغيره تعالى لا يصح
 او في خاتمة عليهم فتعني هذا المحذوف غير صحيح فان الخافى على انى هو التثنية لا الجمل **قوله** او اكلوا
 ولا تخافوا من الغيب فان المراد من هذا بيان قرب قيامها على يد الله قوله تعالى اقرببت الساعة
 وقوله تعالى قل من مسمى ان يكون قريبا وقوله دم بعثت انا والساعة كها تين او اظها بعض اشرطها
 كبقية عالم الاشياء اصلها عليه وسلم ولستفان الغر وغيرهما والمراد من كيد وده اخفاء ما وسر ما ارادة
 اخفاء وقتها او القرب من ان لا يخبر بانها آتية **قوله** متعلق بآتية اكاد اخبرها لانه انى لا تيت
 حتى يلزم احوال اسم الفاعل هو صوف **قوله** على المعنى الاخر ولا يبعد تعلقها به على المعنى الاول فان وجه اللفظ
 في تقيده وقتها ان ينظر ساعة فساعة ويجترع احوال السوء ويجتهد في الطاعة **قوله** فان ضد الظاهر انما يكون
 بسبب صفة فيه لا يقال فعلى هذا يكون الآية من ذكر السبب واردة السبب فلا يناسب جعله متفرغ
 على ذكر الصلة واردة الانذار ولا نال اسم الظهور ان التثنية على شيء غير ارادة ولا يستلزم كما في متبعات
 الزاكي **قوله** فزنى نصب على انه جواب التثنية او رفع على تقدير فانت تردى **قوله** حال من معنى الاشارة
 يعني انه حال من الاسم الذي تضمنه معنى كناية الاشارة الى الذي اشار اليه كناية بينك **قوله** وقيل انك
 يعني على مذهب الكوفيين فان تلك عند اسم حصول والتقدير ما التي بينك ويجوز ان يكون معنى اذ
 متعلق بها في اسم الاشارة من معنى الفعل فهو ظرف لوفى **قوله** واجبط الورق الى اضر به يسقط
قوله وقرى الصل الى كسر الهاء ويجوز في الهزة الفخ والضم فان كسرهما منقول من التثنية **قوله** وكما
 من حش الحش لتمام الضم قوله الى اضر عليها يقال اضرى عليه بالسوط اذ اضره موهما صر به **قوله** سلطان كانت
 كحفة او مصدرية **قوله** او اذ كالنور والكنانة والكتاب وغيره ما في بعض النسخ او اذ اى عطية **قوله**
 ولان عدم فهمه يشير الى اوجه اطلاقه وم فانه كان يمكنه بحسب الظاهر ان يقول عصا بل عصا **قوله** اعلم
 ان ذلك جواب اذا **قوله** فذكر حقيقة عطف على فهم **قوله** لبطا بفتح متعلق بقوله فذكر **قوله**
 فذلك سما باجاء تارة الواقع في التثنية لحوث شبيهها باجاء لا اطلاق اجان عليها لكن في
 كان كل تشبيه يجوز ان لا يكون له استقارة فهو في قوة اطلاق التشبيه على المشبه قال سما باجاء
 فانه لما ابا تعليل لقوله قال فما **قوله** وانتصاها على نزع الى الى مسيرتها الاولى وذهب اليه
 ابن مالك وارتضاه ابن هشام وهذا وان لم يكن مقبولا لكنه شائع كثيرا ويجوز ان يكون انتصاها
 على ان بدل شتمان ضمير المفعول اي سنيده موشها الا ولبه كلفت مفعول من عادة يعني ان عادته يستعمل
 متعديا بنفسه فلو لم ينفذ مفعول منه ونية تأمل فانه لم يذكره نقلا لفته والظاهر ان ما جاء في البيت زهير
 من باب نزع الحش فينتج هذا مع الوجه الاول ولهذا انظر صاحب الكشف على هذا الوجه ولعله في قوله
 الاول هو على الظاهر وروى بان شرط انتصاها الظروف كناية عن الابهام وهو مفقود هنا **قوله**

وذكر ان تشبيهها

بعد فاجبا اي من صورتها الاولى **قوله** مسيرتها الاولى وانقباها على ان فعل مطلق وجملة مسيرتها
اكثر من احوال متعدي لان الانقاع المذكور متاخر عن قلبها عاص **قوله** تحت العوض في الكشف
ول على لك قوله تخرج قال لان العلة وبرد قوله تعا واصل يدك في حيك تخرج فانه صريح في
ان امر او التحول في الجيب واخرج من تحت لسانه فافا بين الادخال تحت العوض بعد الادخال في الجيب بين
الاخراج من الجيب بعد الاخراج من تحت العوض حتى يوقد الرد والتلفيق بين الاثنين يقتضي ذلك اذ لم يذكر هناك
اجيب **قوله** تخرج بيضا في الظلام حذف الاخر في غاية تنب على الاخراج لا على الظلم والتقدير واهم يدك
الى جناحك تنظم واخرجها تخرج فخرج في الاول ان تقابل اثنى تخرج واما الثاني اخرجها واصل تقابل واهم
لانه بمعنى ادخل **قوله** كانا شقة الى ذات شعاع والتا للباقة ومن غير سوء في الكشف متعلق
بيضا فانه قال ابيضت من غير سوء انتمى وكانه اراد ان من التعليل اي سبب البياض هو السواد وانما
السبب غيره قال الخوي من غير سوء ففت لبيضا والعال فيه الاستقرار **قوله** كني بغير ابرص فلما
ورفع الوهم وسبى اصل المعاني فكلها الاخر اص على ما بين في باب اليجاز والاطناب قال مولانا العلاء
البرص غير متعلق في مقام اليجاز والكرامة فلا جد ولا حارة من علت ذهاب الوهم اي في اول الوحدة
لا ينع خاتم اليجاز وانكره فان الوهم شيطان جسيم كيف ووضح ما ذكره لم يكن لالتقاء نفسه فانه
لما كان خروج الشيء من خلقه وانشان جوهه ما يستخرج ويستغز اجزاء لم يكن كذلك جدا ايضا فخال
قوله لان الطبع اخرج متعلق بكني يعني كني عنه ولم يخرج باسمه لان الطبع اخرج والاظهر ان يقال لان الا
استخرج ذكره **قوله** وفي حال من غير خروج على مذنب من جبره يد اكمال الذي حال واحد واجازا بولقاء ان
يكون آية بلا لغير بيضا **قوله** او ذلك قال بوجان لا يسوغ ذلك لانه اسم فعل من باب الاخر ولا يجوز حذف
لا حذف من في اصل العال فيه ونا ب شابه ولا يجوز ان يحذف التائب والمذنب عنه وقوله مولانا العلاء
رحم الله قلت قال بوجان في كناية مستي بارتشاف الضرب في معرفة كلام العرب لا يجوز حذف
اسم الفعل وابقاء مفعوله واجاز بضمهم وفي كلام سبويه ما يدل ظاهره على الجواز لكن تناول الشيوخ
انهم وانست جيلون اجازة البعض بكني وجه الشجر والتسوية فلا وجه لقوله لا يسوغ ثم ما ذكره من
التعليل مشغول مثل يوسف ثم اعرض عن هذه الآية حرف الشراء عن او اعلى ما ذكره الا ان يعرف
بكرة الاستعمال التقصية للتخفيف **قوله** متعلق بهذا المعنى ويجوز تعلقه بالامر من اني واهم بالامر
ان في او يخرج **قوله** ولقد بها او فعلنا نشتر على ترتيب اللف **قوله** والكبرى صفة ايات وتو
قال في ايات متعدي لان له يك على ان من التبويض **قوله** او مفعول تركب والاول اولى لانه
على ان اياته كلها الكبرى بخلاف ان في حكمه عن تلك الدلالة وايضا على ان في لا يكون الكبرى صفة للوصف
واليد والايكون التركيب الكبر من ان احيى القضا البرزخية وهو ظاهر الا ان يقال لما كان المقصود من الاثنين
واحد اجعلنا في حكم آية واحدة فوضعت بالمعز ويزيد قوله تعا ويكونون عليهم هذا على سبوح او يقال للافراد
باعتبار كل واحد او يقال لاحاجة الى بيان كون حال العصا آية كبرى لانه في غاية الجمال بخلاف اليد لجمال

قوله في ايات متعدي لان له يك على ان من التبويض
قوله او مفعول تركب والاول اولى لانه
على ان اياته كلها الكبرى بخلاف ان في حكمه عن تلك الدلالة
وايضا على ان في لا يكون الكبرى صفة للوصف
واليد والايكون التركيب الكبر من ان احيى القضا البرزخية
وهو ظاهر الا ان يقال لما كان المقصود من الاثنين
واحد اجعلنا في حكم آية واحدة فوضعت بالمعز ويزيد
قوله تعا ويكونون عليهم هذا على سبوح او يقال للافراد
باعتبار كل واحد او يقال لاحاجة الى بيان كون حال العصا
آية كبرى لانه في غاية الجمال بخلاف اليد لجمال

ذهاب الوهم الى امر اخر وهي الوصف بها **قوله** ومن اياتنا حال منها ومن اما التبويض او لانه
ولا حال للبيان على امره الطيبي ومن فله لان جميع لا يحمل على المعز ولما على الشئ الا بتاوي اليه
قوله وادخل الى العبادة والدليل على تقدير هذه اللطوف قوله تعا انه ظني فانه استئناف
التعليل لا يظهر كونه تعليل الا بملاحظة هذا المقدر وانما قال الى العبادة دون الطاعة لقوله تعالى
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوني الى امثال **قوله** والتلقي لا ينزل عليه من الوحي السماوي
قوله ويسهل الامر على عطف على ان يشرح **قوله** باحداث الاسباب يعني اسباب امره **قوله** وفائدة
اليها م مخرج واليسر اولها فان قوله ان يشرح لي يدل على انك تطلب شرح شئ متعلق بك فقد
علم المفعول بطريق الاجمال والاهام واذا انزلت صدر على تفصيلا وليس في قوله ان يشرح لي دليل على
المفعول مجلما فيكون صدره تفصيلا ونس عليه حال يترى له في وليس المراد الدلالة لانه انية او ما جعلها
حتى يقال الفعل المتعدي يدل على الفعل فمثال **قوله** وبالله الى البيان **قوله** من يبلغ ليس المراد يبلغ
المصطلح فان زوال الرتبة لا يستلزم بل يبلغ القوي وهو الذي يبلغ بعبارة كنه ضميره **قوله**
وكان في كسايه رتبة او استئناف والرتبة بالضم در مان من در سحر **قوله** ولعل تبويض يده
يعني تبويض ان تعالى يده كبر عاله **قوله** لان ذلك اي لاخذة نجمة فرعون ونفعا **قوله** ومن لم
يقبل احتجاج بقوله حوائج مني لانا وفي بحث فان الفصاحة اللغوية مقولة بالتشكيك كما يوضح عنه
قوله انصح مني لانا يجوز ان يكون فصاحة موسى م بزوال الرتبة بالظنية ويكون حرون دم لم
منه فصاحة كما هو المشاهد من الناس مع ان ثاخر قوله حوائج مني عن استجاة دعاية غير معلوم
فلهذا كان قبلها وما قال مولانا العلاء بعا ان مشهاده هذا لا يجزج عليه لانه في دالة على ان
موسى م كان بصحبا غايته ان فصاحة احيه كانت اكثر وبقية الكنة شاني الفصاحة اللغوية الراه
هنا بدلالة قوله لانا انما اشترى نظرية فان منافاة رتبة ما في لانا الفصاحة اللغوية غير بين
ولو صح ما ذكره يكون بين قوله حوائج وقوله ولا يباد بين مطاقة **قوله** ولا يباد بين وهذا وان كان
قوله مدوة الا انه تعالى قرره ولم يرد فصلا لا احتياج **قوله** ولذلك نكره ما يعني ولم يصفها الى لانه
قوله يحتمل ان يكون صفة عقدة اي عقدة من عقدا ان يكون شبيه قوله واجعل آية من النسخ
في وجه كما بين ان لو قال آية النسخ لاراحت عليه فارس والروم ولجنت اليهود والنصارى
عن التبويض ويجوز ان يكون بمعنى في وان يكون للابتداء فان الرتبة ناشئة من رتبة **قوله** لانه
يحل النقل الخ ومن حمل النقل ثقيل به **قوله** لان الامر يعيهم برابة ففعل بمعنى فعل ويجوز ان يكون بمعنى
مفعول اي بجا اية على المذهب والايصال يجوز ان يكون للثب ويجوز ان يكون ذلك اذا كان من الوزن
بمعنى النقل **قوله** فليعلم اني اواز يعني قلت الهرة واواني اواز لان نظام ما قبلها وحل از بر عليه لانه معناه
حل النظر على النظر **قوله** وهو من عطف بيان وما قال ابن جسام وغيره ان عطف البيان لا يخالف
متبوع في ترتيبه ونكره خلاف البدل لا دليل عليه ولا كمال لانه في الاخر شري في الفضل والذي فصل عطف بيان

قوله في ايات متعدي لان له يك على ان من التبويض
قوله او مفعول تركب والاول اولى لانه
على ان اياته كلها الكبرى بخلاف ان في حكمه عن تلك الدلالة
وايضا على ان في لا يكون الكبرى صفة للوصف
واليد والايكون التركيب الكبر من ان احيى القضا البرزخية
وهو ظاهر الا ان يقال لما كان المقصود من الاثنين
واحد اجعلنا في حكم آية واحدة فوضعت بالمعز ويزيد
قوله تعا ويكونون عليهم هذا على سبوح او يقال للافراد
باعتبار كل واحد او يقال لاحاجة الى بيان كون حال العصا
آية كبرى لانه في غاية الجمال بخلاف اليد لجمال

من البدل شيان احدهما قول المار ان ابن التارك المبكر بشرة وانثى ان الاول ههنا ما يعمده كبريت
ودور انثى في اصل ان يوضح امره والبدل خلاف ذلك وفرغ من الرضى وتزويجها بعد دم وجوب توافق البدل
والبدل من تعريف وتكليف بخلاف عطف البيان والجواب بخلاف التحالف في المستحق عطف بيان ايضا
انتهى ثم الظاهر ان وجوب تعيين كون مرون عطف بيان لان البدل يجب ان يكون بالنسبة في الكلام
وذكر البدل من انما هو توطئة ليقول المعنى اني قولنا واجعل لي مرون او اجعل مرون من اهلي ملائحته له
ثم ان الغرض جعل مرون في قوله تعالى وجعلناه بشرا واجن بدلا تبعا للزمن في وفيه ايضا كلام ويجوز ان
يكون من اطلاق البدل على عطف البيان فقال والظاهر ان تصاب مرون بفعل مرون في قوله تعالى
مرون مرون اجعل وزمير اعمى ما ذكره في قوله تعالى وجعلناه بشرا واجن بدلا تبعا للزمن في وفيه ايضا كلام ويجوز ان
ذلك على البدلية **قوله** ولي تبين اي ارادني في قدمت كما في صورة الاحصاء ثم الظاهر ان لا مانع
من اعرابها على هذا الاحتمال ايضا كما لا مانع من جعلها ببيان على الاحتمال الاول التحصيل غير ظاهر الاجابة
قوله واعلى الوجه بدل من مرون قال بولانا العلامة على عطف بيان لان ابدال الشئ من قبله فائدة
لا يصح حذف جايه السج في دلائل الجواز فانت تميز بدل الظل من الظل بقوله ما في زيد احوك سجن به
كسب النحو ولا مانع من ان يكون من انما هو السج هو بدل الظل من البعض كما ذكر بعضهم في قوله تعالى
الى الغنم في الكنف وان جعل اى عطف بيان او جاز وسن واعترض على بان اى ليس اشهر
الاسمين واجيب بان اشهر من وزمير او هو عطف بيان له على ما يشهد به قوله او قلت لاسم اى
بس اشهر الاسمين فانهم هم خوا ان اعرف المعارف المفردات ثم الاعلام وان تعريف المضاف مثل تعريف
المضاف اليه سواء لم يوجب كون عطف البيان اشهر من متبوعه غير مستلزم قال في المطول ولا يلزم ان
او مخرج ثم قال وفائدة عطف البيان لا تختص في الايضاح ونفسه وحده ثم ان الترتيب ايجزائي بينه
وقرره **قوله** او مبتدأ خبره اشهد به اذرى عني على الشاغل المشهور في مثاله واجعله استئناف **قوله**
وقرأها ابن عامر بلفظ الخبر والامر في قوله لا يرد به البتة فان الاشتراك فيها ليس مقدورا له **قوله** وان
التعاون مما يصح فيه ايادى ان قوله انك كنت بنا بصيرا فعيل للمفعل بقوله كى سجنك الاية بعد
اعتبار تعليل به **قوله** في وقت آخر متعرج جمع اوقات المتعرج **قوله** بالالهام استبداه الازهرى قوله
تعالى في سورة القصص انارادوه اليك وجعلوه من المرسلين فان قوله لا يعلم بالالهام **قوله** او على
لسان نبى في قوله قال صاحب الكنف انه على خلاف الظاهر المنقول **قوله** لفظه شانه متعلق
بقوله ينبغي **قوله** بان اخذ فيه انت خبير بان الاول اعرابه بدلا مما يوجب لا تخادعه مع لانه ملكا ليس
قوله او اخذ فيه على ان مقتضى لقوله ما يوجب **قوله** والغرض يقال للقاء والوضع فيجوز ان
يكون المراد به الوضع في الوضعية او الوضع في الاول واللقاء في الثاني كما في قوله والقيس في التيمم جعل
الزمن في الاول ايضا بمعنى اللقاء في تفسير سورة سبا **قوله** غلام رماه انه يحسن اى وضع
في محسن **قوله** جعل ايجزائه ذو نجية مطيع اى شعبة به واهم التشبيه في النفس وجعل ايجزائه

تتموه

قوله

والتعليق من الترتيب في الكلام
فان راعى فيه من زعمه في قوله تعالى
ان يبين ان السج هو بدل الظل من البعض
كما ذكر بعضهم في قوله تعالى
الى الغنم في الكنف وان جعل اى عطف بيان
او جاز وسن واعترض على بان اى ليس اشهر
الاسمين واجيب بان اشهر من وزمير او هو عطف بيان
له على ما يشهد به قوله او قلت لاسم اى
بس اشهر الاسمين فانهم هم خوا ان اعرف المعارف
المفردات ثم الاعلام وان تعريف المضاف مثل تعريف
المضاف اليه سواء لم يوجب كون عطف البيان اشهر
من متبوعه غير مستلزم قال في المطول ولا يلزم ان
او مخرج ثم قال وفائدة عطف البيان لا تختص في
الايضاح ونفسه وحده ثم ان الترتيب ايجزائي بينه
وقرره او مبتدأ خبره اشهد به اذرى عني على الشاغل
المشهور في مثاله واجعله استئناف قوله وان
التعاون مما يصح فيه ايادى ان قوله انك كنت بنا بصيرا
فعيل للمفعل بقوله كى سجنك الاية بعد اعتبار تعليل
به قوله في وقت آخر متعرج جمع اوقات المتعرج
قوله بالالهام استبداه الازهرى قوله تعالى في سورة
القصص انارادوه اليك وجعلوه من المرسلين فان قوله
لا يعلم بالالهام قوله او على لسان نبى في قوله
قال صاحب الكنف انه على خلاف الظاهر المنقول
قوله لفظه شانه متعلق بقوله ينبغي قوله بان اخذ
فيه انت خبير بان الاول اعرابه بدلا مما يوجب لا تخادعه
مع لانه ملكا ليس قوله او اخذ فيه على ان مقتضى
لقوله ما يوجب قوله والغرض يقال للقاء والوضع
فيجوز ان يكون المراد به الوضع في الوضعية او الوضع
في الاول واللقاء في الثاني كما في قوله والقيس في
التيمم جعل الزمن في الاول ايضا بمعنى اللقاء في
تفسير سورة سبا قوله غلام رماه انه يحسن اى وضع
في محسن قوله جعل ايجزائه ذو نجية مطيع اى شعبة
به واهم التشبيه في النفس وجعل ايجزائه

اوى فهو استعارة بالكناية وقوله فانه اشارة الى كون الجعل مبنيا على الادعاء **قوله** فامره بذلك
على الاستعارة التخييلية وهو قرينة الاستعارة السابقة **قوله** والاولى انما قال والاولى اشارة الى
انه لا يتجمل به النظم حيث يمكن اعتبار القرينة على التعيين كالتوب وكون المقذوف والحق حقيقة هو التوبة
فلا بد من التوبة على صاحب الكنف ويمكن ان يكون مراد الزمخشري ان ارتكاب التفتك مع استعارة
المعنى بوجه لا ياسب انما هو ان عايت ان بالغ في افادة المعنى فلا يوجب عليه شيئا **قوله** مراعاة للنظم
حتى لا يلزم التفتك من غير داع اليه وقرب التوبة بعرضه كون المقصود بالاخبار موسى عليه السلام
وكون ضارب الطربيع له ان ذكر التوبة على سبيل التفضل والوعاء كما قاله ابو حنبل **قوله** فموسى
بالوجه نسبة التقذوف الى موسى عليه السلام يكون على الجواز على ما عرفت في مقامه **قوله** وتكرره
للمبالغة لان عدوته تكرر له ولما بدلت من شدة قهال حيث لا يقضي لفظ واحد بالغير عنها فان قيل انما يكون
المبالغة لو كان بدلا من ذلك التكرير وليس كذلك لاستلزام الجمع بين الحقيقة والجواز على ما يشير اليه الوجه
الان في ذلك يجوز ذلك بالتأنيب المحذور يقال كان عدو موسى ثم بالفعل من حيث لا يدري فانه
كان عدو الصبي بولم يزل يراى في تلك السنة يكون زوال ملكه على يده وذلك لم يقبل كل صبي بولم
منهم بها موسى فان عين ذلك الصبي وفانية ان ظهور ذلك كان بعد مدة فقال **قوله** الى بركة بكنت
اخرى **قوله** فامره اى باخراجه على حذف المضاف **قوله** اجبتك قلت التخصيص غير ظاهر التوبة فانه
على تقدير الوصفية يجوز ان يكون معناه اجبتك بان براد القيت عليك حجة فانية من محبتي وعلى
تقدير التعيين بالقياس يكون المعنى القيت عليك حجة التاكيد شيئا منى لاسب لا لاخره
تفصيلي واحصائي **قوله** وظاهر اللفظ عطف على قوله تيسل انما جعلت ان ظاهرا النظم يخالف ذلك
التعليل والاولى تبدل اللفظ بالنظم لان الكلام يحل ببيان وجه تسمية الشئ على ما كان
على هذا المعنى في سحر الانبياء ان يسمى سحر لا اسحالا **قوله** فالتقطت الفاء بحذف السببية
او لعطف على الفاء بخلاف المعطوف عن الضمير الزايل لاسم الاول لظهور ان الضمير هو السحر
وانما عليك اشارة الى ان قوله على عيني حال في السحر في التصنع والظاهر ان على عيني اى على
منى وفي الكلام استعارة تشبيهية **قوله** باضمار فعل مطلق معنى بقوله وتصنع بكسر
اللام عطف على تعليله انما بات حل كما ذكر صاحب اللوامح وقال ويسر من اللام فانه في امر المحرر لان
الامر من الجحول فهو بمنزلة ومبعض زيد عمر واخوه للغائب كما جعل في هذا الفعل قرب الفعل المفعول به وتكررت
القام ومثله ولحق بجائى **قوله** وتصنع بالنصب عطف على مقدمه مثل شكر **قوله** اى ويكون عليك
على من على الاستعارة التخييلية ايضا **قوله** ظرف لما قبلت او لتصنع ويرجع صاحب الانصاف
الى بناء على ان معناه محفوظ ومكثور هو زمان الترتيبية هو زمان رده الى الله واما الفاء المحببة
على غرضه في ذلك من اول النقطه فمرون وفيه ان آل فمرون كما نواير تونه ايضا بما يقدره عليه ماسويا
الار تصنع من الاول النقطه والزمان متعرج فلا غبار **قوله** على ان المراد بها وقت متعرج فلا يكون في البدل

هذه

قوله او باخار منونا او مضاف الى مثل عطف على قوله من حيث المعنى **قوله** شكلان وعدكم مكان
يوم الزينة والمعنى مكان انجاز وعدكم مكان اجتماع يوم الزينة فاما ان يعذر مضاف آخر ويقال
الاضافة لادنى الملازمة والاضافة لادنى الملازمة بالمعنى في الاول وتقرير المضاف في الثاني اي وعدكم
مكان يوم الزينة **قوله** كما هو على الاول يبقى في الطبع الذي حصل على تقدير كون مكانا نصبا بفعل دل عليه
المصدر **قوله** او وعدكم في انما مراد عطف على تقدير بولائه المقام والمعنى وجه الطباق فيه ايضا ما ذكره احد
الموجبين او تقدير وعدكم وعد يوم الزينة **قوله** وهو ظاهر في ان المراد بها المصدر قال العلامة الرازي ومن
بعد لانه لو كان هو وعدنا ما كانا مضافا زمانا وعدكم ومكان وعدكم واقع يوم الزينة فيلزم حصول الزمان
والمكان في الزمان وهو محال قلت لا ادري ما وجه الاستحالة في الاول فان وقوع الزمان في اليوم في
اليوم لا يكره نعم لا فائدة في وقوع المكان في حصوله في كل زمان بل احتشال به **قوله** كقولهم عدكم عدى وقتله
ما روى في **قوله** عطف على اليوم او على الزينة ولعل الثاني اوجب سلاما من التوجيه **قوله** على خطاب
فزعون على تلويح الخطاب فان الظاهر انما طلب بغير الجمع ايضا هو **قوله** اجمعهم فزعون على كون الخطاب بغير
قال ابو حنيفة ويجوز ان يكون ذكره بلفظ التثنية على العادة التي يخاطب بها الملوك **قوله** ما يحد به او
ذوي كبره على تقدير مضاف **قوله** كما حاب فزعون انما المراد من قوله وقد خاب من اخفى كلام موسى وم
فزعون كما خاب تقدير الكلام لا تفسير **قوله** في امر موسى وم وادخلة الامر الى ضميرهم في الآية لا حصة
من حيث اصحابهم به **قوله** وتبيل الفير فزعون وقوله قال الرب بوري وعليه الاكثر **قوله** تفصيله
البحري يعني على تقدير ان يكون الفير فزعون وقوله ويجوز ذلك ايضا على الوجه الثاني من وجهي كون
الفير فزعون واما على الوجه الاول فالمراد استيفاء كانه قيل قالوا للناس في الظاهر من ان
تسألهم قيل قالوا هذا الكلام متعلقا فزعون وتقربا اليه بما تنظر انكس عنها **قوله** على لغة بحارث
بن خزيمة اصله بني كارت فحرفت النون واصبحت الباء بالحارث للتخفيف **قوله** وقيل اسمها
ضمير لثان فائدة ما في الفخاة واعترض عليه بان حذف ضمير الثان ضعيف لا يفي الا في الشعر **قوله**
وقيل معني نعم فالامير واسمها من اسحق وابو الحسن علي بن سليمان واعترض عليه ان النجي ابن معني
نعم مثا حتى قيل انه لم يثبت في الاصحاح عمل النزل عليه وبان ما قيل ان الكسوة ليس فيه ما يوضح ان يكون
جواب نعم **قوله** وفيها ان التمام لا يدل خبر البتة واجيب بانها لام زائدة وليست لابتداء وانها دخلت
بعد ان معني نعم تشبها بالمؤكدة لفظا ونظرة قول الشاعر **قوله** ورجع الفتي لخير ان رايته على
السن خير لا يزال يريه زاد ان بعد ما المصدرية تشبها في اللفظ بالثانية وروى الاول بان زيادة
زيادة التمام فخرج حاشية بالشعر واجاب الشيخ بوري بان القرآن مجيء على غير ذلك المحتمل لا يخرج به
قوله وفيه ان المؤكدة باللام لا يليق به الحذف لوجوه منها ان البتة انما يجوز حذفه لو كان امرا
معلوما جليا والآن ان تكلفا بعظم الغيب للمخاطب واذا كان معروفا فقد استغنى عن ذكره فتركه تأكيد
وباللام وجوابه ان التأكيد انما هو نسبة الخبر الى مبتداء لا الى مبتداء وحده ونحو ان الخوف من باب

قوله في قوله المضاف الى مثل عطف على قوله من حيث المعنى قوله شكلان وعدكم مكان يوم الزينة والمعنى مكان انجاز وعدكم مكان اجتماع يوم الزينة فاما ان يعذر مضاف آخر ويقال الاضافة لادنى الملازمة والاضافة لادنى الملازمة بالمعنى في الاول وتقرير المضاف في الثاني اي وعدكم مكان يوم الزينة قوله كما هو على الاول يبقى في الطبع الذي حصل على تقدير كون مكانا نصبا بفعل دل عليه المصدر قوله او وعدكم في انما مراد عطف على تقدير بولائه المقام والمعنى وجه الطباق فيه ايضا ما ذكره احد الموجبين او تقدير وعدكم وعد يوم الزينة قوله وهو ظاهر في ان المراد بها المصدر قال العلامة الرازي ومن بعد لانه لو كان هو وعدنا ما كانا مضافا زمانا وعدكم ومكان وعدكم واقع يوم الزينة فيلزم حصول الزمان والمكان في الزمان وهو محال قلت لا ادري ما وجه الاستحالة في الاول فان وقوع الزمان في اليوم في اليوم لا يكره نعم لا فائدة في وقوع المكان في حصوله في كل زمان بل احتشال به قوله كقولهم عدكم عدى وقتله ما روى في قوله عطف على اليوم او على الزينة ولعل الثاني اوجب سلاما من التوجيه قوله على خطاب فزعون على تلويح الخطاب فان الظاهر انما طلب بغير الجمع ايضا هو قوله اجمعهم فزعون على كون الخطاب بغير قال ابو حنيفة ويجوز ان يكون ذكره بلفظ التثنية على العادة التي يخاطب بها الملوك قوله ما يحد به او ذوي كبره على تقدير مضاف قوله كما حاب فزعون انما المراد من قوله وقد خاب من اخفى كلام موسى وم فزعون كما خاب تقدير الكلام لا تفسير قوله في امر موسى وم وادخلة الامر الى ضميرهم في الآية لا حصة من حيث اصحابهم به قوله وتبيل الفير فزعون وقوله قال الرب بوري وعليه الاكثر قوله تفصيله البحري يعني على تقدير ان يكون الفير فزعون وقوله ويجوز ذلك ايضا على الوجه الثاني من وجهي كون الفير فزعون واما على الوجه الاول فالمراد استيفاء كانه قيل قالوا للناس في الظاهر من ان تسألهم قيل قالوا هذا الكلام متعلقا فزعون وتقربا اليه بما تنظر انكس عنها قوله على لغة بحارث بن خزيمة اصله بني كارت فحرفت النون واصبحت الباء بالحارث للتخفيف قوله وقيل اسمها ضمير لثان فائدة ما في الفخاة واعترض عليه بان حذف ضمير الثان ضعيف لا يفي الا في الشعر قوله وقيل معني نعم فالامير واسمها من اسحق وابو الحسن علي بن سليمان واعترض عليه ان النجي ابن معني نعم مثا حتى قيل انه لم يثبت في الاصحاح عمل النزل عليه وبان ما قيل ان الكسوة ليس فيه ما يوضح ان يكون جواب نعم قوله وفيها ان التمام لا يدل خبر البتة واجيب بانها لام زائدة وليست لابتداء وانها دخلت بعد ان معني نعم تشبها بالمؤكدة لفظا ونظرة قول الشاعر قوله ورجع الفتي لخير ان رايته على السن خير لا يزال يريه زاد ان بعد ما المصدرية تشبها في اللفظ بالثانية وروى الاول بان زيادة زيادة التمام فخرج حاشية بالشعر واجاب الشيخ بوري بان القرآن مجيء على غير ذلك المحتمل لا يخرج به قوله وفيه ان المؤكدة باللام لا يليق به الحذف لوجوه منها ان البتة انما يجوز حذفه لو كان امرا معلوما جليا والآن ان تكلفا بعظم الغيب للمخاطب واذا كان معروفا فقد استغنى عن ذكره فتركه تأكيد وباللام وجوابه ان التأكيد انما هو نسبة الخبر الى مبتداء لا الى مبتداء وحده ونحو ان الخوف من باب

قوله في قوله المضاف الى مثل عطف على قوله من حيث المعنى قوله شكلان وعدكم مكان يوم الزينة والمعنى مكان انجاز وعدكم مكان اجتماع يوم الزينة فاما ان يعذر مضاف آخر ويقال الاضافة لادنى الملازمة والاضافة لادنى الملازمة بالمعنى في الاول وتقرير المضاف في الثاني اي وعدكم مكان يوم الزينة قوله كما هو على الاول يبقى في الطبع الذي حصل على تقدير كون مكانا نصبا بفعل دل عليه المصدر قوله او وعدكم في انما مراد عطف على تقدير بولائه المقام والمعنى وجه الطباق فيه ايضا ما ذكره احد الموجبين او تقدير وعدكم وعد يوم الزينة قوله وهو ظاهر في ان المراد بها المصدر قال العلامة الرازي ومن بعد لانه لو كان هو وعدنا ما كانا مضافا زمانا وعدكم ومكان وعدكم واقع يوم الزينة فيلزم حصول الزمان والمكان في الزمان وهو محال قلت لا ادري ما وجه الاستحالة في الاول فان وقوع الزمان في اليوم في اليوم لا يكره نعم لا فائدة في وقوع المكان في حصوله في كل زمان بل احتشال به قوله كقولهم عدكم عدى وقتله ما روى في قوله عطف على اليوم او على الزينة ولعل الثاني اوجب سلاما من التوجيه قوله على خطاب فزعون على تلويح الخطاب فان الظاهر انما طلب بغير الجمع ايضا هو قوله اجمعهم فزعون على كون الخطاب بغير قال ابو حنيفة ويجوز ان يكون ذكره بلفظ التثنية على العادة التي يخاطب بها الملوك قوله ما يحد به او ذوي كبره على تقدير مضاف قوله كما حاب فزعون انما المراد من قوله وقد خاب من اخفى كلام موسى وم فزعون كما خاب تقدير الكلام لا تفسير قوله في امر موسى وم وادخلة الامر الى ضميرهم في الآية لا حصة من حيث اصحابهم به قوله وتبيل الفير فزعون وقوله قال الرب بوري وعليه الاكثر قوله تفصيله البحري يعني على تقدير ان يكون الفير فزعون وقوله ويجوز ذلك ايضا على الوجه الثاني من وجهي كون الفير فزعون واما على الوجه الاول فالمراد استيفاء كانه قيل قالوا للناس في الظاهر من ان تسألهم قيل قالوا هذا الكلام متعلقا فزعون وتقربا اليه بما تنظر انكس عنها قوله على لغة بحارث بن خزيمة اصله بني كارت فحرفت النون واصبحت الباء بالحارث للتخفيف قوله وقيل اسمها ضمير لثان فائدة ما في الفخاة واعترض عليه بان حذف ضمير الثان ضعيف لا يفي الا في الشعر قوله وقيل معني نعم فالامير واسمها من اسحق وابو الحسن علي بن سليمان واعترض عليه ان النجي ابن معني نعم مثا حتى قيل انه لم يثبت في الاصحاح عمل النزل عليه وبان ما قيل ان الكسوة ليس فيه ما يوضح ان يكون جواب نعم قوله وفيها ان التمام لا يدل خبر البتة واجيب بانها لام زائدة وليست لابتداء وانها دخلت بعد ان معني نعم تشبها بالمؤكدة لفظا ونظرة قول الشاعر قوله ورجع الفتي لخير ان رايته على السن خير لا يزال يريه زاد ان بعد ما المصدرية تشبها في اللفظ بالثانية وروى الاول بان زيادة زيادة التمام فخرج حاشية بالشعر واجاب الشيخ بوري بان القرآن مجيء على غير ذلك المحتمل لا يخرج به قوله وفيه ان المؤكدة باللام لا يليق به الحذف لوجوه منها ان البتة انما يجوز حذفه لو كان امرا معلوما جليا والآن ان تكلفا بعظم الغيب للمخاطب واذا كان معروفا فقد استغنى عن ذكره فتركه تأكيد وباللام وجوابه ان التأكيد انما هو نسبة الخبر الى مبتداء لا الى مبتداء وحده ونحو ان الخوف من باب

الاحتصار والشك في باب الاطالع واجمع بينهما جميع بين اثنتي عشرة وجوابه ان المناقشات اذا كانت واحدة
واحدة وانما اذا تعدت فلا وترى بعد في محاسن الكلام على محقق في كتب علم البلاغة ومنها انه لو كان ذلك
جائزا لاجل النسخة قول السكوني ام يحل بسننهم على الاضطرار وجوابه ان دخول القيد ما على وجه الشك في
بطلان كنه ترك الاول لا نحو **قوله** وقوله ابو عمرو ان حذين وضعف بمخالفه خط المصحف الامم قال الامم الشنقي
في التفسير قالوا ان مذهب ابي عمر ان يترك حذين في المصحف كما كتب بالالف فاذا قرأه بالالف على
روي عن عثمان رضي الله عنه انه نظره المصحف فقال ان اري فيه لحننا ويستقيم العرب بالسنن
قال فانما اترك المكتوب كما تركه هو واقيم كما اخبره **قوله** وابن كثير وحفظ ان حذين وفي قراءة الخليل
ايضا ووافقه الرسم والقوة النصيحة المشهورة في القوي **قوله** وشذو ابن كثير بنون حذين فخر قاسم الا
الاسماء المتكلمة في التثنية **قوله** باظها رده مذهب متعلق بده حيا وكان الظاهر ان يقال فذهبهما واعلاد
ديهما ولعل لوجوه الضمير لتسمية قوله مذهب واخاف ان يبدل وينكس مع ان موسى عم هو الاصل في القوة
وجوز ان لم يفسر له **قوله** نقول لتبديل باب فتاوى الظالم وهو ان المراد ذلك **قوله** وقيل ارادوا
واخطف على مذهبهم من حيث المعنى **قوله** وهم بنو اسرائيل لا يلايه اضافة طريقتكم المفيدة للاختلاف لان
الظالم ان قوم فزعون كانوا على طريقتهم اخرى **قوله** اسم لوجه القوم فلا احتياج الى تقدير المضاف قال
العلامة الرازي المعنى على القولين الاخيرين انهما يريدان به حيا بالشراف والاكابر وهم لا يوجبون قومه بنو اسرائيل
لانهم كانوا كبر القوم عدوا واما الاقلت كيف يتوهم بالاشراف والاكابر وهم لا يوجبون قومه بنو اسرائيل
ويستحقونهم اسمهم ويتقنون اولادهم ويسمونهم سوء العذاب **قوله** في حيث انهم قدوة لغيرهم
يعني مشبهو بالطريقة في اقتداء الناس فاطل عليهم سمها فاجمعوني جوامع البيان للتفصيل والاجماع
كردن واستوار كردن **قوله** فهو قول بعضهم اي قوله فاجمعوا اليكم وهذا ظاهر على الوجه الثاني من وجهي
كون ضمير تارة نحو السجدة **قوله** فاز بالطلب من طلب وقال ابو حنيفة اي فله فافاز بغيره من طلب
العلو في امره وسي سعيه وقوله مولانا العلامة في تفسيره بنتم كتب على حاشيته من قال للمطلوب من
اغلب اصل بمعنى التين وقصرت من التين في قلت اما الاضلال بمعنى التين فليس من القسرين
بل من علماء فقلوا كذلك من العرب وكون التين للطلب ليس مستمر فتدعي استغنى عن فعل
وهذا من قال في القصاص مستغنى عن ارضى اي ملا واستغلاء اي علاه وفي تلج المهاد والاستغلاء بطنه ذلك
وعليه كردن كسي لا كونه غيرهما واما التفسير في حق القوي في غير ستم الظهور ان من ايقن ان الفوز بالطلب
منوط بالعلو والغلبة يبدل وسعه في بطل هذه الكلام في الترخيص معنى قوله نعم والكن من القسرين **قوله**
وهو اعترض به آخر الكلام ويجوز ان يكون من كلام فزعون ومن كلام السجدة بعضهم بعضا وما ودهم
فزعون بالاجرة والتقريب تخريضا على الاجماع والاهتمام ويجوز ان يكون من كلام الله فالمراد من استغلى
موسى عليه السلام وهو ان عبد الله لم يخطئ في **قوله** راعا لادب فليل قالوا ويجوز
ان يكون صدور هذا القول منهم الاظهار لاجل ادة كما تقدم في الاضاف وذكرهم الاضاف لانهم علموا ان اعظم ايات

اشهر العجز الكبير سيد

عالم الرازي

قوله في قوله المضاف الى مثل عطف على قوله من حيث المعنى قوله شكلان وعدكم مكان يوم الزينة والمعنى مكان انجاز وعدكم مكان اجتماع يوم الزينة فاما ان يعذر مضاف آخر ويقال الاضافة لادنى الملازمة والاضافة لادنى الملازمة بالمعنى في الاول وتقرير المضاف في الثاني اي وعدكم مكان يوم الزينة قوله كما هو على الاول يبقى في الطبع الذي حصل على تقدير كون مكانا نصبا بفعل دل عليه المصدر قوله او وعدكم في انما مراد عطف على تقدير بولائه المقام والمعنى وجه الطباق فيه ايضا ما ذكره احد الموجبين او تقدير وعدكم وعد يوم الزينة قوله وهو ظاهر في ان المراد بها المصدر قال العلامة الرازي ومن بعد لانه لو كان هو وعدنا ما كانا مضافا زمانا وعدكم ومكان وعدكم واقع يوم الزينة فيلزم حصول الزمان والمكان في الزمان وهو محال قلت لا ادري ما وجه الاستحالة في الاول فان وقوع الزمان في اليوم في اليوم لا يكره نعم لا فائدة في وقوع المكان في حصوله في كل زمان بل احتشال به قوله كقولهم عدكم عدى وقتله ما روى في قوله عطف على اليوم او على الزينة ولعل الثاني اوجب سلاما من التوجيه قوله على خطاب فزعون على تلويح الخطاب فان الظاهر انما طلب بغير الجمع ايضا هو قوله اجمعهم فزعون على كون الخطاب بغير قال ابو حنيفة ويجوز ان يكون ذكره بلفظ التثنية على العادة التي يخاطب بها الملوك قوله ما يحد به او ذوي كبره على تقدير مضاف قوله كما حاب فزعون انما المراد من قوله وقد خاب من اخفى كلام موسى وم فزعون كما خاب تقدير الكلام لا تفسير قوله في امر موسى وم وادخلة الامر الى ضميرهم في الآية لا حصة من حيث اصحابهم به قوله وتبيل الفير فزعون وقوله قال الرب بوري وعليه الاكثر قوله تفصيله البحري يعني على تقدير ان يكون الفير فزعون وقوله ويجوز ذلك ايضا على الوجه الثاني من وجهي كون الفير فزعون واما على الوجه الاول فالمراد استيفاء كانه قيل قالوا للناس في الظاهر من ان تسألهم قيل قالوا هذا الكلام متعلقا فزعون وتقربا اليه بما تنظر انكس عنها قوله على لغة بحارث بن خزيمة اصله بني كارت فحرفت النون واصبحت الباء بالحارث للتخفيف قوله وقيل اسمها ضمير لثان فائدة ما في الفخاة واعترض عليه بان حذف ضمير الثان ضعيف لا يفي الا في الشعر قوله وقيل معني نعم فالامير واسمها من اسحق وابو الحسن علي بن سليمان واعترض عليه ان النجي ابن معني نعم مثا حتى قيل انه لم يثبت في الاصحاح عمل النزل عليه وبان ما قيل ان الكسوة ليس فيه ما يوضح ان يكون جواب نعم قوله وفيها ان التمام لا يدل خبر البتة واجيب بانها لام زائدة وليست لابتداء وانها دخلت بعد ان معني نعم تشبها بالمؤكدة لفظا ونظرة قول الشاعر قوله ورجع الفتي لخير ان رايته على السن خير لا يزال يريه زاد ان بعد ما المصدرية تشبها في اللفظ بالثانية وروى الاول بان زيادة زيادة التمام فخرج حاشية بالشعر واجاب الشيخ بوري بان القرآن مجيء على غير ذلك المحتمل لا يخرج به قوله وفيه ان المؤكدة باللام لا يليق به الحذف لوجوه منها ان البتة انما يجوز حذفه لو كان امرا معلوما جليا والآن ان تكلفا بعظم الغيب للمخاطب واذا كان معروفا فقد استغنى عن ذكره فتركه تأكيد وباللام وجوابه ان التأكيد انما هو نسبة الخبر الى مبتداء لا الى مبتداء وحده ونحو ان الخوف من باب

موسى في الفاء العاصم **قوله** او مخرج بجزية مخدوف اي بان يكون خبر المخدوف لا بعد في ان يكون
 مبتدأ مخدوف انجر الى الفاء كـ مبتدأ او الفاء **قوله** او الامم القاءك يعني اولاً قال بل القوا اي
 يتدبرون فسرور فلان وعيداً على السحر لا امر كذا في تفسير الامام المتقي والايلايم هذا بقول المص مقابلة
 ادب بادب كما لا يخفى وقال ابو حيان ليس الامر بالقاء من باب يجوز السحر والامر به لان الغرض
 في تلك الفروع بين القاءهم والمجزة وتيقن ذلك طريقاً الى كشف شبهة او الامر بمردون بشرط
 اي القوا ان كنتم تحقون انتهى وفي كلام المعري الى الوجه الاول **قوله** نثاق **قوله** بذكر الاول متعلق
 باوهم **قوله** وتغيير النظم الى وجه ابلغ حيث لم يقولوا او اما ان تلقى اولاً بل اهلوا اولاً بقولهم يكون
 ثم نضفوا او اتوا بفعل موضوع لتغيير الفاعل على صفة وبصفة المعنى الدالة على التحق **قوله** ويستغفروا
 بالاول المراد في تلج المصادر والاستناد كارب بن توفاني جويش **قوله** اي فالقوا اذا اجابهم فيه
 اشارة الى ان الفاء في النظم عاطفة والمعنى فالقوا افتجاجاً **قوله** والتحقيق انها ايضا ظرفية بمعنى في
 الاصل وان حجت هنا جعلت مغفلة لا بفتاها **قوله** لكنها حقت بان يكون المتعلق فعل الافتجاج وذلك
 اضيف اليها فقبل الافتجاج **قوله** واجملة ابتدائية الى اسمية مركبة من البتة والخبر لكن قد مضى الاش
 في الادعاء على ان الجملة المصححة بعد تليها وهي فعلية تقول حجت فاذا قد ضرب زيد مراً وعللوا عن عصفور
 في مخرج المعرب بضمها بالجملة الاسمية في وحول واو الحال **قوله** تحيل بالياء الفوقانية على البناء المفعول
قوله من اي في ضمير الجبال والضمي **قوله** وفري تحيل بضم الياء التحتية الثانية **قوله** وكلمة الثانية
 وتحويل معنى تحيل سندا الى ضمير الجبال والضمي وانما بدل اشتمال **قوله** فانهم فيها خافوا قال مولانا العلامة
 غرض من مخدوف عظيم قلت لا دلالة في الكلام على العظم بل بابه صيغة خيفة وقوله فاقوس فان مع مجاس
 اخوف اضار شئ بسببه من ذلك ان اخوف العظم يظهر في الغالب **قوله** او من ان يخالج النكس شك
 ردة مولانا العلامة بان اخوف منه ليس مما يخاطب في كنهه فلا يظهر جلالاً تاب بذكر الاضمار قلت
 بل يخاطب لئلا يستدل به النكس على ضعف ووهن امره فيقاعه واعين اتباعه فتأمل **قوله**
 ما توخيت ظاهراً على الوجه الثاني وعلى الاول فالمتوخم علواً رهم وغلبة سحرهم والمعنى لا تستمر على الخوف
 واوقع عن نفسك ما اعتدك وقد تقرر ان الامور المستمرة يعطى لها واما حكم الابدان فلا حاجة
 الى اخراج الفري من معناها كما ذكره مولانا العلامة ان صيغة النهي للشجع وتقوية القلب للنهي عن الخوف
 المذكور لانه ليس امر اختيارياً قلت الامور الاضطرارية قد تدخل تحت الكسب والاحتياط من حيث البقاء
 والاستمرار وذلك ينبو في علم الاغلاط طرفاً لدفع الفصال الزميمة التي جبل عليها النفوس **قوله**
 وقلت انت الاعلى قال مولانا العلامة الاعلى مجرد الزيادة لانه لم يكن للسحرة علو حتى يكون هو اعلى منه
 قلت لا شك ان لهم علواً وغلبة بالمتبعية الى سائر النكس وذلك استرجوعهم بين القوا اجابا
 وعظيهم وان موسى لم يظن في قول الوحلة الغلبة على نفسه ايها فاقوس منهم خيفة فز غلبته
 ذلك الى القوا بتقوية الاعلى عليه بتعقيب المسند اليه بغير الفصل وتوحيده بالمقام قاله

قال العلامة في قوله تعالى فانهم فيها خافوا قال مولانا العلامة
 اشارة الى ان الفاء في النظم عاطفة والمعنى فالقوا افتجاجاً
 والتحقيق انها ايضا ظرفية بمعنى في
 الاصل وان حجت هنا جعلت مغفلة لا بفتاها
 لكنها حقت بان يكون المتعلق فعل الافتجاج وذلك
 اضيف اليها فقبل الافتجاج

عجلى بابه

والحق عفاك قال مولانا العلامة عطف على مخدوف ولعلي سياتي الكلام بقدره ثبت في مقام الاقدام
 والحق فالفاء فضيحة قلت ليت شعري ما الداعي الى رطب الخذف والتقدير مع ظهور صفة عطفه على قوله
 لا تخف **قوله** ايهم ولم يقل عفاك تخفيرة الفاعل ابو حيان يات الركب والحق عفاك لاني لفظ العيين
 من معنى العيين والركبة وقال مولانا العلامة بعد ما كتب ما قال ابو حيان ايهم هنا وعين في سورة الاعراف
 حيث قال والحق عفاك ومن غفل عنه زعم ان الابهام للتحقير او التعظيم قلت ليس ذلك للقول بل
 يحل في الاعراف على الحكاية بالمعنى لان الحمل عليها لازم في احد الموصفين لوجه الامر بالافتاء في مقابلة السحرة واما
 في الاعراف اولى به لنقص ما في هذه الصورة الكريمة تلك النكتة الجميلة **قوله** على حال اي المفعول فالتاء والتثنية
 لان ما في يديك لكون المراد به الصاعونث معنى اود الفاعل لسبب فالتاء للخطاب وتقديره متلفظاً
 وعلى التقديرين في حال مقدرة **قوله** اي الذي ذكره و الاشارة الى ان ما هو صولة **قوله** على الباطنة في كثرة ملازمة
 به **قوله** للبيان فهو اضافة القام الى الخاص لان الكيد يكون سحر او غير سحر والاضافة لانية على ما سبق في موضعه
قوله وذلك قال لا يطلع السحر يعني ولم يقل لا يطلع السحرة بصيغة الجمع **قوله** وتكرار الاول تشكيك المضاف
 لا في اصل تكيده في نفسه قال مولانا العلامة تكيده للتخفيف لا تشكيك المضاف لان المقصود من تكيده حال المضاف
 قلت حمل التشكيك على التخيير لا يجوز ايها المضاف المرام في هذا المقام لا شفاؤه بان القصد الى بيان انفسهم
 السحر الى جبر بغير حيز وان الوجوه هنا كيد ساخر حقير بل يخالف لاني سورة الاعراف من قوله كذا واسترجعهم
 وجاءوا بسحر عظيم فان عظم السحر يدل على عظم التفرغ لانه لم يحصل المقصود من تكيده بالاضافة الى المرف
 فان المقصود وانما اعلم ان ان ما صنعوه كيد ما سحرى والاضافة الى المرف تشعرا كيد السامع المعروف
 وكلمتين المعنيين **قوله** يوم تزي النفوس اعدت وبعده من نزل الامور غبت في سعي بنا طار
 لما قد طلت يعني يوم القيمة تزي النفوس اعدت اي جعلت عدة وغبت الامور ااصارت الى او فرما
 وغبت كل شئ عاقبت **قوله** في سعي بنا طار غبت قال ابو حيان قول الجاهل في سعي بنا طار على الفرو
 اذ وينا تانيث الاراني ولا يستعمل تانيث الا بالالف واللام او بالاضافة قلت درو في الحديث الصحيح
 ومن كانت هجرة الى دنيا يصيرها فليف يقال انه تحول على الضرورة ووجه انه خلق عنها الوصفية زاس
 واجريت تجري ما لم يكن وصفاً وذلك قلبت واو يا فانه لا يجوز الا في الفعل الاسمية وشمل قول كمال
قوله وان دعوت الى طي مكرمة يا ماسرة كرام النكس فادبنا ولا ضرورة لتلك من ان يقول الى
 البلى فتأمل **قوله** انه ان التلطف **قوله** فالتلطف ذلك اي تحقق ان التلطف ليس سحر ولا لسان ولا
 والحق حقيقة صوابه او هو من قبيل اقدمي بلدك حتى في فلان **قوله** توبة نصيب على ان مفعول الجرا
قوله واعتابا الاعتاب حسود كرون **قوله** قدم هرون كبر سنه قدم موسى في الاعراف واخر
 ههنا فيحمل ان يكون الحكا في الموصفين كلام الفريقين من السحرة بان يكون بعضهم قدم موسى وبعضهم
 هرون ويحمل ان حكاي في الموصفين بالمعنى وكل من المتعين محتمل لذلك لتعارض الدوائى والاعتقادات
 قال مولانا العلامة قد تم حوسي في الاعراف لاصالة في الرسالة والدعوة واخرة هنا لا تكسر من

قال العلامة في قوله تعالى فانهم فيها خافوا قال مولانا العلامة
 اشارة الى ان الفاء في النظم عاطفة والمعنى فالقوا افتجاجاً
 والتحقيق انها ايضا ظرفية بمعنى في
 الاصل وان حجت هنا جعلت مغفلة لا بفتاها
 لكنها حقت بان يكون المتعلق فعل الافتجاج وذلك
 اضيف اليها فقبل الافتجاج

قال العلامة في قوله تعالى فانهم فيها خافوا قال مولانا العلامة
 اشارة الى ان الفاء في النظم عاطفة والمعنى فالقوا افتجاجاً
 والتحقيق انها ايضا ظرفية بمعنى في
 الاصل وان حجت هنا جعلت مغفلة لا بفتاها
 لكنها حقت بان يكون المتعلق فعل الافتجاج وذلك
 اضيف اليها فقبل الافتجاج

لانه لا يعارض وجه تقديم موسى مع المناسبات للمقام رعاية والالاف فرعون ربي موسى في صورة
تقدمت لموسى ان المراد فرعون وذكره على الاستيعاب لان المقام لا يتجلى كيف وقد سجدوا
تفطيا لما رآوا من موسى وم وايضا تقديمه في موضع صريح في ان ليس في الترتيب نكتة معنوية بل في نظرية
الفصل والاول لا يوجب الترتيب انتهى قلت فيه بحيث اما اوله فلان قول لا يعارض في غير مسلم
فان الظاهر ان موسى لم يكن يقدم اخاه كبره في امره في الجاسم الحافل ويعظمه ويحترمه اشد الاطوار
والاحترام تقدم السجدة لما رواه من وانا نيا فلان دفع التوهم ان شي في اول الوهلة سيما اذا كان مظهر
التوهم هو فرعون وهم في العلم في المبدأ ليس قايما بغيره وانا نيا فلان سلمته ذكره في سورة الاعراف
انهم ابدوا رب موسى و فرعون في رتب العالمين لرفع توهم انهم ارادوا فرعون فوضع ما ذكره من
لا يكون لذلك وجه واما راجع ان يكون تقديمه في ان ليس في الترتيب نكتة معنوية ان اراد في كلامه ان
فلا يسمي الاستغفار وان اراد في احد المصنفين فلم يكن يجوز ان يكون ذلك الموضع في سورة التو
فيكون تأخير فرعون رعاية الفاصلة **قوله** ان موسى قال يولانا العلاء اي بانه لاجله ودعوت فلت بعد الاغراض
عالمهم من تفكيرهم في ما ذكره في خلاف ما سلمته في سورة الاعراف فانه قال في تفسيره انتم ان موسى ابانت
تعالى لان قوله تعالى في سورة الشعراء انكم تكلمتم الذي علمكم السحر لا ينظر **قوله** واللام تضمن الفعل
معنى الاتباع في ان الاتباع يتقدي بنفسه والظاهر ان اللام تكون الايمان بمعنى التسليم على ما سبق في سورة
التوبة **قوله** على ايدى المقصود والتوابع والتوابع على مقتضى المقام لا فائدة الحكم اوله **قوله** انكم تكلمتم
استيفان للتفصيل **قوله** انكم تكلمتم السحر اراد فرعون التيسير على قومه وانما السجدة بهم كذا يتبعوا السجدة
في الايمان والافتراف عندهم لم يتعلموا موسى فقد علموا السحر قبل قدوم موسى وقيل لانه ايضا **قوله** في خلاف
فقال لا انا انما السحر فقلت في هذا ما هو في قوله **قوله** انكم تكلمتم السحر فقلت في هذا ما هو في قوله
ابدي في موضع الخالفة وبلا شبهة الخالفة لموضع الخالفة كان كانه ابدي منها فادخل من عليها ولا يبعد
ان يكون اختلاف من معنى الخالفة والمعنى لا تطلق ابديةكم وارجلكم من الجنين الخالفتين بحيث
وشمالا **قوله** على المال لا يعني عليك ان المناسب لقوله ان القطع ابدي الانتساب على المصدرية اي
تفطيا بانه خلاف **قوله** بالتحقيق اي بتحقيق عيني الفعل **قوله** شبهة في بيان لوجه استعارة
كله في معنى على **قوله** بالجمع ان يثبت بالجمع **قوله** وهو اول من صلب ظهره ان فرعون انفع فهم وعنده
وفي البحر المحيط انه لم يصر في القرآن بانه انفع فيهم وعنده بل الظاهر انه تكلمهم منه ويدل عليه قوله تعالى في
انما وراثة انما الغالبون **قوله** واللام مع الايمان في كتاب الله تعالى في غير السجدة فمن موسى لمن نؤمن
لك وما انت بنؤمن ان فاسد لو طوي نؤمن بانه بنؤمن المؤمنين على ذلك قال يولانا العلاء والحق ان
اللام للتفصيل ليست بصلة للايمان ولادلالة في قوله تعالى يؤمن بانه بنؤمن المؤمنين على ذلك او معناه
ويصدق على الايمان لاجل المؤمنين وموافقتهم ودعوتهم والاقتيل بانه بنؤمن المؤمنين فليت شعري لان
من جعله للايمان فان الايمان اذا كان بمعنى التسليم يتقدي باللام وقد اعترف بنفسه في سورة التوبة

وسورة يوسف وبيان ان التوبة لا تذكروا حجاج الى التوبة والاستغفار فان خير ناس بنؤمنهم وكيف
يجوز ان يقال في حقه علم تلك العظيمة انكم اعزله قوله والاقتيل بانه بنؤمن المؤمنين خير ناس بنؤمنهم
بمعنى المؤمنين او الجمع بين الحقيقة والمجاز فان الايمان في الاول بمعنى التقديس وفي الثاني بمعنى التسليم
ولا يقتل لان اللام للتفصيل في حقه يقتل بانه بنؤمن المؤمنين بترك ترك الفعل العاطف لكان روجه او لا يقتل
في التكرار **قوله** وادوم عذابا ولا يبعد وانما ان يكون الفعل لا يبعد بمعنى يحشون لانه كان يعطي
من رضاء العطايا فيكون لا يبعد بغيره وانا احب واميت **قوله** ماجا ناس موسى بن نسيه يحيى
البهم وان كانت البينات جازتهم وغيرهم لانهم كانوا اوف بالشرع غيرهم وقد علموا ان ماجا بهم موسى في
يسر سحرهم اعلى حلية من العلم بالبحر وغيرهم فالتقدم في ذلك وايضا لانهم استغفروا **قوله** ويجوز ان
يكون الضمير في قوله من ارادهم ان يتوب الى المحذوف فلهذا في ملاحظة موسى في ملاحظة موسى في ملاحظة موسى
قوله انما قطع ما شواه الظن ان يقال ان الفعل في قوله تعالى انما قطع ما شواه الظن ان يقال ان الفعل في قوله
انما قطع ما شواه الظن ان يقال ان الفعل في قوله تعالى انما قطع ما شواه الظن ان يقال ان الفعل في قوله
لا يجمع انواع الظن ان يقال ان الفعل في قوله تعالى انما قطع ما شواه الظن ان يقال ان الفعل في قوله
يعارضه فليكن هذا يكون قوله انما قطع ما شواه الظن ان يقال ان الفعل في قوله تعالى انما قطع ما شواه الظن
الاحتمال السابق بل هذا الظن **قوله** والظاهر في هذا الاشارة في قوله تعالى انما قطع ما شواه الظن ان يقال ان الفعل في قوله
فانه طرف مستقر **قوله** ان السرايا في ان يحتمل التفسير في المصدرية والاضافة في عبادي للشرع
قوله فاجعلهم لهم في وجوز ان يكون احزاب على عناه مستوحى في قوله تعالى ان احزاب بصاك
البحر فالحق في احزاب بصاك البحر ليقول انهم يصير طريقا في وقوع الفعل على الطريق السبب على الاشياء و
المجاز العقلي **قوله** مصدر وصف به فهو التوضيف بما آل اليه فانه في حال الضرب لم يتوقف بايسر بل
رت عليه الصيا فحققت في البحر وقال الغزير ابادي في الفاعل موسى اصل البوت ولم يبعد رطبا فيس بالبحر
واما طريق موسى عليه السلام في البحر فانه لم يبعد رطبا فيس بالبحر واما طريق موسى عليه السلام في البحر
فانه لم يبعد رطبا فيس بالبحر ولا يبا سا انا اظنه الله لهم في خلقه على ذلك انتهى والرواية في حد
ما في البحر **قوله** في قوله تعالى انما قطع ما شواه الظن ان يقال ان الفعل في قوله تعالى انما قطع ما شواه الظن
فجفت وقال في توجيه القراءة بان طريق موسى وان لم يكن طريقا لاصل فانه موضع كان فيه ما ليس
فقد اقتضى ان يكون ساكن الباء وصفا في فعل كما لا يخفى **قوله** فخالقه اي في سببه فانه سببه في سبب
قوله فانه ثبوت وصل من صفت القناد حطب الرجل في جمع اقنود وقنود واحبال غرقان مكشوفان
بالسرة والقارز السافرة التي تملأ منها واهج الفوز واهب مغنوت منقذ الضار على تقدير مضاف اي في
جواب ووزا صفت جواب وصاع صفة عطف عليه جعله لوجه كجاءه حجاج **قوله** او قدوة مني
بمعنى وان كان لفظه الواحد **قوله** فانه جعل لكل سبطا في سبطي تفصيله في سورة الشعراء **قوله** انما من ان
يدرككم العدة وتنبذ على الغيبة فان التوهم لم يكونوا في اطمين والامن موسى في م وقوله وكانوا احزابا

خطبه

ولذلك قالوا انما ذكر كون على الخواص الامر او على انما هي مستأنف نقله ابو حيان في الزحارج
قوله استئناف يعني على قراءة حمزة **قوله** اي وانت لا تحصى فيه ان الجملة الفعلية يصلح للابتداء
 من غير احتياج الى اعتبار حذف الهاء وان صرح العلامة في شرحه في الكشاف والمفعول تقدير مبتدأ
 في جميع ما هو من هذا القبيل **قوله** والالف فيه الاطلاق يعني ليست الالف التي هي لام الفعل في هذا
 مع اجازته وجز في الكشاف ان يكون من قبيل ان لم تزل قبلي اسير اياي بان يقدر لام الفعل متحركة ثم
 تحذف الحركات فيكون فان قيل كيف يقدر الحركات على الالف وعلى لا تقبل الحركات بخلاف ما لا يأتى
 فان الالف فيها ياء قبل الحركات فلما باعتبار اصلها فانما تقو به في الياء ولقد تركت اهم ذكر هذا الوجه لانه
 من الغرر المختصة بالشعر **قوله** والمعنى فاتبهم فزحون نفس تارة يستعمل متعديا الى الواحد ومعناه ادرك
 وقد يستعمل متعديا الى اثنين ومعنى فزحون في سورة يوسف بمعنى ادرك وشار منها الي وجه آخر فكثيرا
 للفايدة والمكان قوله تعالى ما لا تخاف درك فانه لا يلائم ظاهر تفسيره بادر ك فلا وجه لقول بولان
 العلامة انه من المتعدي الى مفعول واحد لا الى مفعولين كما توهم من قال فاتبهم فزحون نفس ومع جوده انتهى
قوله مع جوده الواو للحال وفيه اشارة الى ان الباء للمصاحبة **قوله** فزحون المفعول الثاني الى المذكور
 ثانيا **قوله** فاتبهم بمعنى فاتبهم ونقل ابو حيان عن بوش ابن جيب وابي زيد في هذا
 الصفة عبارة عن المجزأ المستعرج الحذف والطلب وبوصلها انما يقتضيه الاقتفاء وكون هذه الصفات
قوله والباء للتقدير من جملة المفعول الاظهر ان يجعل الباء في هذا المعنى للمصاحبة **قوله** قبل الباء فزحون هذا
 القول نقله ابو بكر الرازي في الاذهرى **قوله** والمعنى فاتبهم جوده وزادهم خلفهم بقل مولانا العلامة
 من بناء المفعول من قوله تعالى فاتبهم فزحون وجوده ثم انه في بناءهم عدم اتباع فزحون بنفسه قلت لا يخفى
 بين الاثنين على هذا الوجه الا يري الى قوله وزادهم خلفهم فان التابع يكون مع المشعشع لا الخاضع
 وعلم ان ذلك لا يلائم الاخر **قوله** الضمير يعود وقال مولانا العلامة لا وجه لتخصيص الضمير بالجمود لانه
 من افعالهم باطل قلت وجهه الاشارة الى ما سبق في سورة يوسف من الفرق الى الفرق بين وبين قوله
 فاتبني بيته وبعد فواقع فيه قوله من فزحون ان يفسر المحض قوله وما يري بما يحال بانى
 وتقدم هنا للملازمة ظاهر قوله فاتبهم جوده فتأمل **قوله** ما شام والمفعول الثاني على هذا هو قوله
 من اليتيم اي بعض اليتيم **قوله** اي اظلمهم في الدين وما هذا هم فيه ان ما يهدي يكون تأكيداً لا اطلاقاً
 تقديره بالواد ولعل الاول وانه اعلم من يجعل من حذف المفعول لتزليل المتعدي منسلة الا انهم اي
 صدر منه شئ في الهداية ويقال يهدي من يهدي الهدى وانما قلنا لعل يجوز ان يقال اهداهم هذا هم
 في وقت من الاوقات ولادلائل في اصل الكنى لهذه العروة كما لا يخفى **قوله** وهو تكلم به قال العلامة الرازي
 بتعالمه سبقه الشك ان يوزن بعبارة فيمنع وعكس معناه كقوله انك انت الحكيم الرشد بعد وعدم
 هداية فزحون محقق فكيف يكون كما قلنا ما ذكره معنى الالف متفارة التمكنية واحداً منها التمكنية
 القوي فانه في اللغة بمعنى الاستعانة والطف المتوالي فلا يه في باب التاميم وهو ان يشار في انشاء الكلام

وقال في الاصل ان قال في الزحارج
 قوله فاتبهم فزحون فاتبهم جوده وزادهم خلفهم بقل مولانا العلامة
 من بناء المفعول من قوله تعالى فاتبهم فزحون وجوده ثم انه في بناءهم عدم اتباع فزحون بنفسه قلت لا يخفى
 بين الاثنين على هذا الوجه الا يري الى قوله وزادهم خلفهم فان التابع يكون مع المشعشع لا الخاضع
 وعلم ان ذلك لا يلائم الاخر قوله الضمير يعود وقال مولانا العلامة لا وجه لتخصيص الضمير بالجمود لانه
 من افعالهم باطل قلت وجهه الاشارة الى ما سبق في سورة يوسف من الفرق الى الفرق بين وبين قوله
 فاتبني بيته وبعد فواقع فيه قوله من فزحون ان يفسر المحض قوله وما يري بما يحال بانى
 وتقدم هنا للملازمة ظاهر قوله فاتبهم جوده فتأمل قوله ما شام والمفعول الثاني على هذا هو قوله
 من اليتيم اي بعض اليتيم قوله اي اظلمهم في الدين وما هذا هم فيه ان ما يهدي يكون تأكيداً لا اطلاقاً
 تقديره بالواد ولعل الاول وانه اعلم من يجعل من حذف المفعول لتزليل المتعدي منسلة الا انهم اي
 صدر منه شئ في الهداية ويقال يهدي من يهدي الهدى وانما قلنا لعل يجوز ان يقال اهداهم هذا هم
 في وقت من الاوقات ولادلائل في اصل الكنى لهذه العروة كما لا يخفى وهو تكلم به قال العلامة الرازي
 بتعالمه سبقه الشك ان يوزن بعبارة فيمنع وعكس معناه كقوله انك انت الحكيم الرشد بعد وعدم
 هداية فزحون محقق فكيف يكون كما قلنا ما ذكره معنى الالف متفارة التمكنية واحداً منها التمكنية
 القوي فانه في اللغة بمعنى الاستعانة والطف المتوالي فلا يه في باب التاميم وهو ان يشار في انشاء الكلام

وقال في الاصل ان قال في الزحارج
 قوله فاتبهم فزحون فاتبهم جوده وزادهم خلفهم بقل مولانا العلامة
 من بناء المفعول من قوله تعالى فاتبهم فزحون وجوده ثم انه في بناءهم عدم اتباع فزحون بنفسه قلت لا يخفى
 بين الاثنين على هذا الوجه الا يري الى قوله وزادهم خلفهم فان التابع يكون مع المشعشع لا الخاضع
 وعلم ان ذلك لا يلائم الاخر قوله الضمير يعود وقال مولانا العلامة لا وجه لتخصيص الضمير بالجمود لانه
 من افعالهم باطل قلت وجهه الاشارة الى ما سبق في سورة يوسف من الفرق الى الفرق بين وبين قوله
 فاتبني بيته وبعد فواقع فيه قوله من فزحون ان يفسر المحض قوله وما يري بما يحال بانى
 وتقدم هنا للملازمة ظاهر قوله فاتبهم جوده فتأمل قوله ما شام والمفعول الثاني على هذا هو قوله
 من اليتيم اي بعض اليتيم قوله اي اظلمهم في الدين وما هذا هم فيه ان ما يهدي يكون تأكيداً لا اطلاقاً
 تقديره بالواد ولعل الاول وانه اعلم من يجعل من حذف المفعول لتزليل المتعدي منسلة الا انهم اي
 صدر منه شئ في الهداية ويقال يهدي من يهدي الهدى وانما قلنا لعل يجوز ان يقال اهداهم هذا هم
 في وقت من الاوقات ولادلائل في اصل الكنى لهذه العروة كما لا يخفى وهو تكلم به قال العلامة الرازي
 بتعالمه سبقه الشك ان يوزن بعبارة فيمنع وعكس معناه كقوله انك انت الحكيم الرشد بعد وعدم
 هداية فزحون محقق فكيف يكون كما قلنا ما ذكره معنى الالف متفارة التمكنية واحداً منها التمكنية
 القوي فانه في اللغة بمعنى الاستعانة والطف المتوالي فلا يه في باب التاميم وهو ان يشار في انشاء الكلام

الى قصة او حال يحيى هذا اشارة الى ادعاء فزحون اي شاد وقوله في قوله وما اهداكم الا سبيلا
 الرشد وهو من ادعى دعوى وبالف فيها فان كان وقتها ولم يأت بها قيل ما ثبت بما ادعيت
 تمكلاً واستناراً به **قوله** ينادى جارة موسى لم يكدن جانب منهو با على الظرفية ولكنه مكان محروم
 فلا ينصب بتقديره والاولى ما في بعض النسخ من قوله لنا جارة باللام بجانب مفعول واعداً ما على
 الاشياء او بتقدير المضاف **قوله** للملابسة بينهم وبين بنيتهم ونقبا ذمهم فهو من اجازة العقلي
 على الشئ والمهمونة **قوله** على اجازة قال ابو حيان هذا من الشذوذ والفتنة بحيث ينبغي ان لا يخرج عليه
 والصحيح ان الفتنة لا تكون من اليمين وانما تكون على يمين من قبل قبل الجبل قلت الاصل توافي القرابين
 والمالين قلت للجانب على القراءة المشهورة فالمناسب ان يجعل لك في هذه القراءة ثم لو سلم
 الشذوذ فاني بعد في خروج قراءة شاذة على وجه شاذ **قوله** وانما تكون على يمين من يستقبل الجبل
 منظورية فانه انما يترقى وجهاً يكون تحت الجانب لا للظهور اذ الظهور هو الجبل **قوله** والتقدير فاحذروا
 انتم انكم من عاصدة الله تعالى بالشرف **قوله** ثم استقام على الهدى والاستقامة على الهدى من اخرج
 عن اصل الاخذاء باعتبار الانتهاء وتيسر في الدلالة على تباين المرتبين فان المداومة على الهدى
 اصعب من الشروع فيها ولذلك قال في كل الى سفا والى حرثات ما ولكن عزيز في الضلال
 ثبات **قوله** ولعل هذا القول نسب للقمام ولذلك اختاره جارا له **قوله** سؤال من سبب العجلة
 يقتضيه انما يراخ سباق كلامه بظاهره يدل على ان السؤال من سبب العجلة على حقيقة وانت
 حذير من حقيقة الاستفهام حال على ان تعال فلا وجه لبناء الكلام عليه والذي يلوح اجمال الفاعل
 المسمى القادر هو ان يكون المعنى الذي اعجزك متباعدة عما هو في قوله والا تظن بالذات
 للبعد عن قوله وانما العجلة ليس الكونها وسيلة اليه على ما هو الاصل في امثاله من الكلام الذي يقرن
 به فقدم الضمير فاحذروا عيسى عليه السلام بانى احطت في الاجتهاد وحسبت ان هذا القول
 من التقديم لا بعد اذ منهم وافعالهم لربان العادة بمشكلة سببها واحمال عليه طلب استمارة من
 مرضاك بالمباودة الى استئصال امرك فاجواب هو قوله هم اولاء على ان يري **قوله** وعجلت
 اليك رب لترضى عنى كما لا يخفى **قوله** نقيصة في نفسها غير مسلم على طلاقة كيف وقد قال الله
 تعالى وسارعوا الى مفرة من ربكم **قوله** اغفال القوم في القاموس غفل عنه غفلا تركه وسى عنه
 فانقله **قوله** اجاب موسى عن الامور اي من سؤال سبب العجلة وعز الانظار وهذا ينبغي على
 كون السؤال على حقيقة وقد عرفت طائفة **قوله** وقد تم جواب الانظار فيه بحث فان الانظار كان
 لمكانه نقيصة في نفسها ولا يندفع ذلك بالجواب الاول بل المتكفل لدفعه هو قوله وعجلت اليك
 رب لترضى فتأمل **قوله** لانه اهم ولعل ترك النص ما ذكره صاحب الكشاف من انه دم حار
 من الشهية العقاب قد هل من الترتيب الا يري في اجواب ونقطة نوع اساءة ادب
 على الانبياء عليهم السلام **قوله** يوجب ضمانك يعني يجيب وعكس **قوله** فاقا قد

وقال في الاصل ان قال في الزحارج
 قوله فاتبهم فزحون فاتبهم جوده وزادهم خلفهم بقل مولانا العلامة
 من بناء المفعول من قوله تعالى فاتبهم فزحون وجوده ثم انه في بناءهم عدم اتباع فزحون بنفسه قلت لا يخفى
 بين الاثنين على هذا الوجه الا يري الى قوله وزادهم خلفهم فان التابع يكون مع المشعشع لا الخاضع
 وعلم ان ذلك لا يلائم الاخر قوله الضمير يعود وقال مولانا العلامة لا وجه لتخصيص الضمير بالجمود لانه
 من افعالهم باطل قلت وجهه الاشارة الى ما سبق في سورة يوسف من الفرق الى الفرق بين وبين قوله
 فاتبني بيته وبعد فواقع فيه قوله من فزحون ان يفسر المحض قوله وما يري بما يحال بانى
 وتقدم هنا للملازمة ظاهر قوله فاتبهم جوده فتأمل قوله ما شام والمفعول الثاني على هذا هو قوله
 من اليتيم اي بعض اليتيم قوله اي اظلمهم في الدين وما هذا هم فيه ان ما يهدي يكون تأكيداً لا اطلاقاً
 تقديره بالواد ولعل الاول وانه اعلم من يجعل من حذف المفعول لتزليل المتعدي منسلة الا انهم اي
 صدر منه شئ في الهداية ويقال يهدي من يهدي الهدى وانما قلنا لعل يجوز ان يقال اهداهم هذا هم
 في وقت من الاوقات ولادلائل في اصل الكنى لهذه العروة كما لا يخفى وهو تكلم به قال العلامة الرازي
 بتعالمه سبقه الشك ان يوزن بعبارة فيمنع وعكس معناه كقوله انك انت الحكيم الرشد بعد وعدم
 هداية فزحون محقق فكيف يكون كما قلنا ما ذكره معنى الالف متفارة التمكنية واحداً منها التمكنية
 القوي فانه في اللغة بمعنى الاستعانة والطف المتوالي فلا يه في باب التاميم وهو ان يشار في انشاء الكلام

وقال في الاصل ان قال في الزحارج
 قوله فاتبهم فزحون فاتبهم جوده وزادهم خلفهم بقل مولانا العلامة
 من بناء المفعول من قوله تعالى فاتبهم فزحون وجوده ثم انه في بناءهم عدم اتباع فزحون بنفسه قلت لا يخفى
 بين الاثنين على هذا الوجه الا يري الى قوله وزادهم خلفهم فان التابع يكون مع المشعشع لا الخاضع
 وعلم ان ذلك لا يلائم الاخر قوله الضمير يعود وقال مولانا العلامة لا وجه لتخصيص الضمير بالجمود لانه
 من افعالهم باطل قلت وجهه الاشارة الى ما سبق في سورة يوسف من الفرق الى الفرق بين وبين قوله
 فاتبني بيته وبعد فواقع فيه قوله من فزحون ان يفسر المحض قوله وما يري بما يحال بانى
 وتقدم هنا للملازمة ظاهر قوله فاتبهم جوده فتأمل قوله ما شام والمفعول الثاني على هذا هو قوله
 من اليتيم اي بعض اليتيم قوله اي اظلمهم في الدين وما هذا هم فيه ان ما يهدي يكون تأكيداً لا اطلاقاً
 تقديره بالواد ولعل الاول وانه اعلم من يجعل من حذف المفعول لتزليل المتعدي منسلة الا انهم اي
 صدر منه شئ في الهداية ويقال يهدي من يهدي الهدى وانما قلنا لعل يجوز ان يقال اهداهم هذا هم
 في وقت من الاوقات ولادلائل في اصل الكنى لهذه العروة كما لا يخفى وهو تكلم به قال العلامة الرازي
 بتعالمه سبقه الشك ان يوزن بعبارة فيمنع وعكس معناه كقوله انك انت الحكيم الرشد بعد وعدم
 هداية فزحون محقق فكيف يكون كما قلنا ما ذكره معنى الالف متفارة التمكنية واحداً منها التمكنية
 القوي فانه في اللغة بمعنى الاستعانة والطف المتوالي فلا يه في باب التاميم وهو ان يشار في انشاء الكلام

قد نشأ قومك من بعدك قلت مستعينا تعالى هذا ليعلم ما يستفاد من الكلام السابق يعني انه ينبغي ان
ان بعد قومك ومنهم من لم يولد من بعد قومك وكان يجهلون ما في سب
لغات الضلال ويطعن اليهم مطاع الشيطان بالالف والاضلال فيقوم الذين حلفت فيهم احكام اضلهم
السامري بخروجك من بينهم فكيف ثامن على قوم افلسهم واهلهم والله تعالى اعلم بمراة **قوله** اهلينا هم
بعادة العجل يعني بخلاف ما فهم على ما هو مذهب اهل الحق **قوله** لانه كان مناصلا واضلالا ضلالة اخرى
فرد ضلالتهم على ضلالتهم **قوله** وان هذا الخطاب كان له عند مقدمه ولم يتعرض لكونه مقدمه قبل مشيرون
لظهور عند ذلك اني مؤمنه فان المسافة بينه وبين قومه كانت اقل من مسيرة يوم **قوله** اذ ليس في الآية
ما يدل عليه لانه التعقيب في قوله تعالى فارجع بدل على ان الخطاب عند مجيء **قوله** بلطف الواقع الاظهر بلطف
الهامي فان لفظة الواقع لكونه اسم الفاعل وانه على الحال والامر سهل لا يكفي فذكر في الكشف وجه اخر وهو ان
السامري انما غيبه فخرج على ضلالتهم غيب الطلاقة واحذ في يد ذلك فكان بدء الفتنة بوجوده انتهى
والفرق بين جوابين بعد اشارة الكفا في انه يقرب من المتوقع بالواقع لوجود مباديه ان في الاول تظا الى
وجود ما من جهة اكمال وفي الثاني الى وجود ما من الجانب فثبت **قوله** فان اصل وقوع الشئ في اي
الذي يمتد عليه وقوع الشئ في الخارج ان يثبت ذلك في علمه تعالى فاذا ثبت فيه شئ فهو كائن
لا محالة على الوجه الذي ثبت فيه بخلاف ان يعبر بلطف الواقع فيها على ذلك **قوله** والسامري منسوب
الى قبل في القاموس السامري الذي عبد الجبل كان عليا من كان او عظيما من بني اسرائيل منسوب
الى موضع لهم **قوله** وقيل في اهل باجر ما بالنفس نقل صاحب الكشف في الخواشي انها قريب من مصر
والطبي انها قرية من قرى الوصل **قوله** حزينا ما فعلوا فسر في الاعراف يشهد به الغضب وذكر هذا
الوجه بصيغة التعريف ولعل ما قاله صحت اولى سلمانه من نوع فكره **قوله** وعلمكم اي اياي يشير الى
ان اضافة الموعود الى باب الحكم من اضافة المصدر الى مفعوله **قوله** واذا وجدت الخلاف في هذه الاضاف
منا لوجه اخر **قوله** ولا على الشئ الذي عليه عطف على الترديد بتركه لانه لا شك في ان الكلام المصدر
بحرف التعقيب بعد الامر المؤد وينبغي ان يتعلق بكلامه الذي هو الترديد بالشيء الذي عليه ولا يأتى ذلك
اذا حمل الخلاف على معنى وجد ان الخلاف والاتقاء بتعلق الشئ الاول المؤد الى اختلال النظم
تجمل الاجنبى **قوله** فانه ان يعلموا به فانهم جوا قبل عيدهم وفيه عده والافلاحة في رد ما بعده
قوله وتبين على الفاء البحر يعني استعاروا ما منهم **قوله** اولانهم في عطف على قوله فان الفاء اسم
في الظاهر ان الوجه الاول ناظر الى كون المراد بالاوزار ما الفاء والبحر والى الى كونه ما استعاروه
وان كان الغنائم في وان كان تعميم الكل للكل مكانا **قوله** ولعلمكم في عطف على قوله
اجمالا بحسب المعنى **قوله** لانها اتمام معنى على كون استعمال الاوزار في معنى الاثام اتمه **قوله** او اراه
متعلق بانفس **قوله** وتروى يرجع بالنصب فراه به اوجهين ووافقه على ذلك وعلى نصب لا يملك
الزغفراني وابن جريج وابان والامام الشافعي كذا في البحر نفا على المائل **قوله** وفيه ضعف لان

وجه راه
منه

ان انما صبح لالانها مع مدحها يكون في ثوابها وفرد فيلزم الانتصار على هذا المذهب لان لا وجه
للتخصيص بفعل الغيب بل لان لا العلم ان الرضى في ذاته شابهت الحفظة لفظا ومعنى ان المصدرية اما ظاهر او اما
معنى فكلها من المصدر فان رادو والفوق بينهما فالمراد قبل الحفظة فعل التحقيق او ما يؤدى مؤداه او ما يجري مجرى
من الظن الغالب يكون مؤداه في اول الامر بانها محفظة لان التحقيق بان الحفظة التي قابدها التحقيق
النسب واولى بجي بعد التحقيق الصرف ان المصدرية فان ثبت ان التفصيل فراجعه وفي الشرح الكبير للكاظمي
لم يجر ان الناصب بعد فعل العلم لان الناصب للرجاء والطمع فيلزم اجتماع التخصيص كمن مؤداه به جعل الرتبة
بمعنى الابصار تنزيلا له لغاية ظهوره منزهة البصرات كما ذكره ابو حيان في البحر ان الابهة ايضا من
افعال التحقيق قال ابن ابي حبان في الايضاح وابت اذا كان مؤداه العين معناه ايضا علم بالماسة
ولم يخرج من معنى العلم انتهى لك ان يقول القرآن حجة على غيره **قوله** توهم ذلك اي افتتاهم به من القرآن
الحامية وليس المراد بالتوهم هنا ما يقابل الظن بل يشبهه الاري الى قوله انما تشبه به **قوله** وهذا جواب يزيد
الوجه الاول من وجهي تفسيره قبل وجه الثاني ان قولهم من نرجح عليه فكيف يدل على كونهم عليه في الحال
مع ان حقيقة قول السامري وانما قال يزيد دون يدل لاحتمال ان يكون القائلين به الذي اقتضا به
اول مؤداه **قوله** ولا فريده في البحر قال علي بن عيسى ضبط لاسنا لان الضم ما عاك الى ان لا يمتد الى ما عاك
على ان لا يمتد **قوله** فذكر ان الامر مضارع منصوب حذفت احدى مائه **قوله** اي اطلبك لو كان يجب
لا تطلب في الباعث له وانما مطابقة اخذ السامري من هذا الامر المنكر فباستبار قوله وكذلك سئلت في نفسه
ولكن قد تم ذكر التوسيل ويجوز ان يكون الخطاب من معنى الشان **قوله** وما الذي حملك عليه عطف فخرى
وفيه اشارة الى تقدير الضاف في السؤال اي سب خطبك **قوله** على الخطاب الى موسى عم على طريق التعليل
قال القائل الرأى ولكن ذكر الرضى التفتا زان ان التعليل في الخطاب لم يرد في الكلام القديم والظاهر ان
الخطاب لموسى ومبنى اسرائيل **قوله** لا تمشي ارضه شيئا الا احياء فيه بعد فانه لو صح ذلك كان اول الاشياء
باجرة الاخر لنفسه منه ذلك الروحاني **قوله** على من احيات والظاهر ان عليه بان مكره به ليس احيوة لانه راه
بجهره وطنة او سعادته موسى عم او مرون عليه السلام **قوله** انا فوه يعني جبرائيل عم **قوله** استقل اي تمام
من مكان واستغنى **قوله** فزودة موطنه اي موطن النفس وهو اللام للوجه الاول من وجهي تفسيره قوله تعالى
بصرت بالهم بصره واه او موطن في نفسه على تقدير انضاف وهو المناسب للوجه الثاني وبوئيه فراه عبادته
اي سوره يعني ارثه افرس الرسول واقول فخرى **قوله** ونحوها احصاهم واخضعهم فالاول لا يلى كجج الفم وان
باطراف الانسان **قوله** لانه لم يوف اذ جبرائيل عليه السلام **قوله** انا فوه لان الله ليس بقطوع الهوى
ولذلك صدره بصيغة التثنية ولو لم يكن يجوز ان يعرف ملكا ولا يعرف بخصومة اسمه **قوله** وهو حين
ارسله اليه في انا فخره حين اغرق فرعون فليس بالرسالة فافهم **قوله** زينة وحشة قال
الامام الشافعي في التيسير اي زينة نفسه الى ان افعلت فعلته اتباعا لهوى ومواعير بالخطا واخذ
منه ومنه منك فخرج من عطف على مفعول ياخذ وفيه انه لا ضرر به احد الحق من مسته فكيف يخاف منه

والنقد ولا يبعد ان يجعل بصره فانه مما يبعد بعد الظاهر بالهيكس **قوله** احوال مرتبة فان انتفا
 روية العوج والامت نجا منسب عن كونها حصفاً وهو عن كونها قاعاً وهو عن نصف الجبال
قوله وذلك ذكر العوج بالكسر يعني ان ما يدرك بالقياس امر دقيق لطيف يتجلى بالمعاني وان
 كان وصفاً للمعاني قال في الجملة العوج بالفتح فارادته بعينك والعوج ماله تراه مثل العوج في الدين وغيره
قوله استبان ميقن الخالين كان قبل الى ان يكون حلوياً واستواها **قوله** اي يوم اذا شفت
 والعاملون يتيقنون قوله ويسانوك الى قوله وكذلك انزلناه لا الى قصة آدم كما قاله الطيبي استظلاله
قوله على اضافة ايوم اي الى وقت الشف قال القطب الرازي هذا من اضافة اسمي الى الاسم كما في شهر
 رمضان ويوم الخميس فلا يلزم ان يكون للزمان زمان قلت في بحث انا اول فلان العلم للشهر مع مجموع
 المضاف والمضاف اليه لا رمضان وحده كما ذكره المحقق اما ثانياً فلانه لو سلم ما ذكره يكون من اضافة
 العلم الى كمال شجرة الاراك لا من اضافة اسمي الى الاسم كما في شهر رمضان واما ثانياً فلانه لا استحالة
 في ان يكون للزمان زمان عند المتكلمين الذين يعنون الزمان بالجمدة والذي يقدر به جمدة واخر كما في
 في علم الكلام **قوله** ويجوز ان يكون هذا ثانياً من يوم القصة يعني في قوله وساء لهم يوم القيمة والبدل
 الاول يوم يطلع فالعال في ساء ويسندونك الآية وحدها استظلاله **قوله** لا يجوز له مد قول ميتون
 اليه في غير غراف قال الجارودي وهذا كما يقال فلان لا عصبان له اي لا يصب ولا يظلم واصل
 ان المصدر تارة يضاف الى الفاعل وتارة الى المفعول انتهى وفيه تأمل **قوله** حضرت محبة اشارة
 الى ان في الكلام مضاف مقدر او ان انشوع وهو النظام والتواضع استيعاف الصوت وكسرها
 وقال ابو حيان في الشعر وهو على حذف مضاف الى اصحاب الاصوات **قوله** وقد فسرهم مخفي
 اقدمهم اي ضربها على الارض ضرباً حثيثاً يعني لا يسمع الاصوات الاقدام وان اصوات النطق ساكنة
قوله ومن الاذن بفتح الذهزة والذال بحذف الاستتاع ومعناه على تقدير ان يكون استثناء من اعم
 المفاعيل الامم كفتح الرض لاجل كلام الشافعي **قوله** ورضي كما ينبغي ان منها مضافاً مقدر
قوله او رضى لاجل على ان يكون متعلقاً برضى قوله او قوله لاجله على ان يكون له حالاً قدمت على في
 احوال ومال المعنيين واحده فغير قوله للشافعي ايضاً والظاهر اشارة الى الكواشي ان يكون المعنى
 قولاً كائناً لو موكله التوحيد وهذا ليس ما ذكره المحقق كما حسب مولانا العلامة لان الكلام ليس للاصل
قوله ما تقدم من الاحوال وما بعدهم ثابت بقبولهم وخبر في سورة البقرة التفسير بالعكس بناء
 على ان في احد مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي وجوزوا ما آخر ايضاً فاجعها **قوله** معلوماً اننا
 الى تقدير المضاف بدلالة القرينة **قوله** وظاهره ان يقضي العموم قوله ومن يعمل من الصالحات فسيم
 لقوله وقد خاب من حل ظاهراً **قوله** ويجوز ان يراى بها وجوه اجريين فهو قسم لقوله ومنعت الوجوه
قوله وهو محتمل احوال والارادة موافقة من جعل بالوجه على تقدير العموم كون الزابط محدداً في انهم
قوله اي مثل ذلك لانزال المتضمن لا بناء الاولين وعلى الوجه والوجه **قوله** على هذه الوتيرة

وقال في المحقق في حق من خاف
 في المحقق في حق من خاف

على ما بين ايديهم والظاهر انهم
 مستعملين في حق من خاف

اي الطريقة الواصلة في حال البقاء الى حد الاجاز **قوله** مكررين فيه آيات الوعد بيان الاصل المتضمن
 الاشارة الى وجه الادب فان قوله بما يجي ان قوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم عطف على ومنفصلاً من
 الوعد بمنع من اجابة **قوله** وهذه التلوة يعني ويكون المراد من قوله يتقون الاستمرار على التقوى بحيث يصير
 التقوى ملكة لا تتقوى ومن قوله يحدث لهم ذكر انشطهم في المعاصي فيكون الاول هو صريحاً باصل التقوى وكون
 الثاني اسند التقوى اليهم بشرط انهم ولم يندوا اليهم لعدم استيذانهم بالتشريف باسناد هذا الفعل
 الشريف من ادواؤهم الا انهم يتخالف بظاهره لما اسلفه في تفسير قوله بعد بذكر او يحش من ان الذي
 للمحقق وحشية للتوهم فانهم لا يبالون بكلامهم فيفسد الجملة السابقة ويحصر صفة الكلام بالذكر مع عموم
 قوله وصفاته لكون الكلام فيه **قوله** يستحق لانه في ارجاع ضمير المذكور الى لفظ الملكوت اشارة الى ان
 ما هو ليس بالثابت ولا الايقظ عليها بالجملة **قوله** ومساوغة اي طابقت **قوله** على سبيل الاستحالة
 والواو في ولا تجعل اما استنباطه ان او عاطفة على قوله فقال ان لقضته معنى انشاء التوجب **قوله**
 وقيل من عن تليخ في صدره بصيغة التبريع اذ المحقق للتحصيل بالجملة **قوله** فان ما اوى شأله
 لا محالة واما حصول زيادة العلم فهو مشروط بالشؤال والذخا **قوله** وانما عطف قصه آدم يعني
 عطف قصته على قصته فلا يبعد الاختلاف بينهما اخباراً وانشاء ولعل الاظهر عطف على قوله وكذلك
 انزلناه **قوله** لم يسم بعل بناء الجمل الى لم يسم في كلامه اشارة الى ان الفاء في قوله نصية فان
 الشبان في غير مقابلة العهد وغير متباعدة في اللفظ ولقد عهدنا الى آدم ولم يسم بنفسه **قوله** فيكون
 مشربها واربعها اي قريها وحلوها والشرى بفتح الجيم وسكون الراء انخل والاري على ذلك الوزن هو العسل
قوله وقيل عز ما على الرنب صدره بصيغة التبريع لعدم تلايته للمرام في هذا المقام **قوله** اي اذكر حالنا لطف
 انا على قدر آخر اي اذكر هذا واذا ذكرنا ذلك **قوله** وانا على ما قبله عطف قصته الى قصته **قوله** وهو الاستكبار
 لا يعني عليك ان الالباب في الاستكبار ولذا عطف الثاني على الاول في سورة البقرة الا ان قوله لان المعنى
 الظاهر بالاباء في المطاوعة يشير الى ان المراد منها المعنى المجازي ولكن الكلام في اخاوه مع الاستكبار
 قال المحقق في سورة البقرة التلوة ان يري الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالشع
قوله وعلى هذا لا يقدّر مفعول اي لا يمتنع احاجة في الغناء مع مقتضى المقام الى تقديره اما لو قدر على رفع
 ما صرح به في الآية الاخرى الى ان يكون من الساجدين فلا يمتنع **قوله** ولزوجهك قال مولانا العلامة
 اعم واجار له لانه على ان عداوته لها ايضا اصالة لا تنقالت فتر في علم النحو ان اذا عطف على الغير
 المجرور يجب عادة اجار فلان لا يمتنع ان يمتنع من قبله ولزوجهك لكان كذلك **قوله** ينسب الشيطان
 الى احوالها هكذا في نسختي وفيه قلب والظاهر ينسب الى الشيطان احوالها وفي بعض النسخ ينسب
 وهو ظاهر **قوله** فشيء يجوز ان يكون منصوباً بتقدير ان على جواب النهي ويجوز ان يكون مرفوعاً
 بتقدير مبتدأ اي ثابت نشي **قوله** ومحافظ على الفواصل فان كان المحفوظ فيه مناسباً لا قبله
 وما بعده في الافراد والقلب من اياها والقورة احطية ولو قال شقيقات ذلك **قوله** ويؤتاه قوله

فقط وجه عدم مساوات ایشان
از کور نظیر انقضای العین الاثر
و شیوع استقامتیه و کسب نفس
ایشان خیر

المطلد
في الفروع بين الذلة والذنب

بقیہ

فصل الثانی

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

هذه الآية بمعنى انه الدعوة لآفة الاجابة حتى يتوهم هم تنادى للكفرة **قوله** ان الاخرة قال الله تعالى بل
 ان الله عز وجل هو الذي **قوله** كان مثل ما نزل بعدا ونحوه ولو قال كان الاهلاك كان انفسهم لآفة **قوله**
 وهو مصدر اي مصدر لآفة **قوله** او لم يسم الله بمعنى لزم بكسر الميم وفتح الراء **قوله** كقولهم لآذ حصم
 اي كفي في الصراح التزمت كرون وجر جانبين وفلان لآذ حصم يعني سببهم حصمت **قوله** او
 لآذ بهم وهو يوم القيمة وفيه بحث فانه على هذا يتجه في المال بالكلية التي سبقنا فلا يصح قوله والنصل لآذ
 على استقلال كل منهما الا ان يكون ذلك اشارة من الله الى ترجيح الوجه الاول **قوله** والنصل للآفة
 في قوله تعالى سورة العنكبوت وسجلتك بالاذاب ولولا اجل حسني لجازم العذاب ولما بينهم
قوله او نزل من الزك وهذا المعنى في الامام الملازمة المقام وقال مولانا العلامة لا وجه صحيح
 بالاعتناء المحصورة قلت يقول الامام المراد بذكر الاوقات هو الدلالة على الواقم كما في قوله تعالى بالآخرة
 والعتشي في نظائر كثيرة ان بعض الاوقات غريبة على بعض الالام الله تعالى يجوز ان يكون التخصيص
 لذلك قال عليه السلام من سب عند غروب الشمس سبعين تسبيحة غربت بذنوبه **قوله** على ما يترك
 بالهوى يعني من المشركين الضالين فبينهم المحمود عليه نشاء انفساء المقام **قوله** عتقا بانه كوفي
 ليعلم كلها اشارة الى المحمود به ويدل على كونه اجماع لانفا على العموم اضافة العهد الى ذلك فانهم **قوله** لانها
 في آخر القرآن راي النصف الاخير من وانت خير بعد البقية الظاهر بقول الغروب **قوله** والمهم وحده وهو
 الاظهر **قوله** مع اني كفي ونال الفاعل من هو ابو في غير محلي كفي او جمع الى كفي **قوله** وانا بانفتح
 والمدة لم اجد فيها عندي كتب اللغة **قوله** وانا قد ايمان يعني ان الفاء في قوله تسبيح رابطة
 زائدة فابرتها الدلالة على لزوم ما بعدها لانها كما قيل في قوله تسبيح محمد ربك فهو العامل في قوله
 ومن اثناء الليل حيث حصل المعول بين الفاء والفاء فلا يبالى باجتماعها في التقدير وتوسيل قوله تسبيح
 منسوخ تسبيح المحذوف والفاء عاطفة اي تسبيح كما قيل في قوله واني فارمون
 فيظهر وجه الاشارة الى المغرب والشاء لكان له وجه **قوله** لا حصة بغيره الفضل اي
 بغير حصول الثواب لعباده لان الزمان بغيره فضل عند الله تعالى اولاد لا فيما ذكره عليه **قوله**
 فان القلب فيلزم مع فهو مظنة التوجه التام **قوله** احروا فضل الاعمال احروا يعني في عبادة الليل
 امران كل منهما يقتضي الى مزيد الثواب زيادة التوجه وزيادة المشقة لذلك قال الله تعالى ان
 تاشتبه الليل الى العبادة الشخصية في الليل اشد وطأ اي كلفة او انبات قدوم واقوم قبل ما لي
 اشدة قراوة لانفساء الشواغل لآفة تضمنت الاشارة الى ذلك **قوله** تكمير بصوت في الصبح
 والمغرب بيت شوي لم يذكر العصر بل المغرب وقد فسره بقوله طر في النهار في سورة هود والعصر لآفة
 من مزيد الفضل هو المناسب لشكر **قوله** اذاعة الاختصاص يعني الامتياز بغير الفضل **قوله** الامم الاكابر
 اذ لا يشبه على اصدان ليس لكل نهار الاطراف **قوله** ظهر ما مثل ظهور الشرايين اوله مهمتين
 فرفدين مرتين وبعده جبهتها بالنقت الا بالفتحين المهمة المفارقة البعيدة والغرفة الارض المستوية

قوله تعالى ان الله عز وجل هو الذي كان مثل ما نزل بعدا ونحوه ولو قال كان الاهلاك كان انفسهم لآفة
 قوله تعالى ان الله عز وجل هو الذي كان مثل ما نزل بعدا ونحوه ولو قال كان الاهلاك كان انفسهم لآفة
 قوله تعالى ان الله عز وجل هو الذي كان مثل ما نزل بعدا ونحوه ولو قال كان الاهلاك كان انفسهم لآفة
 قوله تعالى ان الله عز وجل هو الذي كان مثل ما نزل بعدا ونحوه ولو قال كان الاهلاك كان انفسهم لآفة

قوله تعالى ان الله عز وجل هو الذي كان مثل ما نزل بعدا ونحوه ولو قال كان الاهلاك كان انفسهم لآفة

وامت بسكون الراء المفارقة التي لا ما فيها ولا نبات **قوله** جبهتها اي قطعها ولم يفت الآفة واحدة
 قال صاحب الكشف والاشبه بفت واحد لا يفتين لتبديل كل واحد من المصنفين في الآخر والاشبه بفت
 نفسه بالفتنة والنجرة في سلوك الخافرة وبالجملة على اقدمها **قوله** او اعطى على كبر **قوله** فانها
 نهاية النصف الاول لا يعني عليك ان اطلق نهاية النصف الاول على الظاهر باعتبار انشائها عنده لظهور
 ان الظاهر بعد النصف الاول فانها في حارجة غرضي التهاية بخلاف اطلاق بداية النصف الثاني فانها داخل
 فيه فمهما وقت اطلق عليه النهاية والبداية باعتبارين وكون التقدير الاعتباري صحيحا لا اطلاق لفظ اجمع
 لا يخلو او بعد **قوله** وجوب اعتبار النصفين كظهور التفسير **قوله** اولان التهاجس ولعل هذا الوجه اوجه
قوله ما به خفي فيك رضى المؤمنين الغانية ونفك فاعلموا **قوله** استحضار متعلق بلا تعدل **قوله**
 استحضار الكفرة يشير الى ان كل من في النظم للتيبين **قوله** منصوب بمحذوف اي جعلنا لهم واتباعهم **قوله**
 او بالبدل من محض به قال مولانا العلامة واما نصيبه على البدل من محض الجار والجر وراي به اوسن اوسن اوزوا
 على تقدير مضاف اي ذوي ذمة فتنصيف لآفة لا يقال حررت بزيادة احاك ولان لا بد من الظاهر العايد الى
 الوصول ونحوه فما اختلف في جوازه ثم كتب في العاشن ذكره ابن الحاجب قلت لا دلالة فيما ذكره على ضعف اوجه
 من اوزوا واما الذي خففه ابن الحاجب في الامالي هو الابدال من ما ومنه الظاهر بحدود ووزوا فانه ارتفاع
قوله بتقدير مضاف اي اصل ذمة اجمرة الدنيا **قوله** او دونه يعني على وضعهم بزمرة اجمرة الدنيا مضافة اولى
 ان يكون اوزوا واجا حاله في اذ بها اصناف الاسوال **قوله** او الزم دونه الطيب بان المقام بآياه لان المعنى ان التوسل
 بمجولة على النظر البها رغبة فيها من الرغبة فلا يابس ذلك تحقير الشدة واجيب بالمنع في اضافة الزمة
 الى اجمرة الدنيا كل الزم ورغبة النفوس في الشهوة فالتعلل بأكمل بجزء التوسل بجزءها ويجوز **قوله** وصف
 لهم اي تحت احوال فان الاضافات لفظية ولا اهلك نحن نرؤك واتباعهم قال مولانا العلامة تبعنا لابي حيان
 الحكم بن موسى علم في سورة احطاب انما كنت على حاشية فلا حاجة في الاول الى ان يقال ولا اهلك
 وفي الثاني اياه من اجل لوجه قلت لوضح ما ذكره من عموم الحكم لم يحسن في ترك الكسب لانفاذ على
 نفسه وعلى محال بالاداء على الصلوة وليس كذلك لانفاذ على انهم تارك للفرص فالحكم خاص كالخطاب كما في
 على اول الابواب **قوله** والعاقبة المحمودة وهي الجنة **قوله** لذوي التقوى قدر المضاف قوله تعالى والذين
 للتقوى ولا معنى لظاهر غير متكلف **قوله** وروى عنه عليه السلام اذا اصحاب الجديف دوا على الطريق
 واليسرى وغيرهما **قوله** خراي فقر **قوله** امرهم بالصلوة ليتعاونا على الاستعانة على ذلك القر كما اشار
 اليه **قوله** اوباية مقترحة قال مولانا العلامة تنكيره باني بزم عليها على اية محمودة اقترحه لم قلت لم يترجم
 ان المراد الآية المحمودة فانهم اقترحوها آيات كثيرة وامتنعوا لآياتها بآيات من تلك الآيات المقترحة **قوله**
 انما اعطى لخاله **قوله** او اعطى على ما جاء **قوله** تقفا وعنادا لتقليل بعدا على ما تقدم **قوله**
 فالزعم معنى انه تعالى **قوله** لان حقيقة النجوة لا تشك لما قلنا في ان القرآن على الجمرة واتباعها وبالجملة
 فهو محسوس معلوم لا يحتاج الى اقامة دليل لا يشك فيه كما ذكره اهل الحق فانه لا يخفى لان بناء ان العلم

قوله

لا يستلزم بها ونفسه فان انما علم الطلسمات باقية الى الان في بلادنا فستطيق حرمها الله تعالى
دون علمها وكان الذي هو بقاء القرآن نفسها واما العلوم فليجدها الى الجاهزة اشتغال على انواع من العلوم الشخصية
الى سعادة الدارين لكن الكلام في الاصلية بمعنى ان يبنى عليها البراهين كما يدل عليه لفظ الاصل فليس
في كلامه الا ان يبنى على الاصلية من حيث الجنس وفيه ما فيه فانه لا يتحقق بالقرآن لان كل علم
كذلك لم يسم كل علم بحجة فليست **قوله** واعلى منه قدرا يمكن ان يناقش منوع ذلك في العلوم التي هي و
وسايل الاعمال فالمقاعدة اعلى حاله الوسايل **قوله** فذلك ما كان من هذا القبيل الى المجردة التي هي من قبيل
العلم بالنسبة الى المعجزات الكائنة من قبيل الاعمال **قوله** وبهذه عطف على الزمهم **قوله** من وجوه المجازة
فانه مجاز حيث يلوذ في البلاغة الى انصاف الاربعة ومن حيث اشتغال على علم الغيب ومن حيث ان الآتي
به ان لم يعلم ولم ير الكتب السماوية وما في بيوتهم على زبدة علومها كما اشار اليه ابو بصير يقول
شعر كفاك بالعلم في الالهة في الجاهلية والثايب في التيم ومن حيث فنية على الثالث **قوله**
بعد الباب يعني باب العلم **قوله** فان اشتغالها الى اشتغال البينة **قوله** ما فيها الى في تلك الصحف **قوله**
مع ان الاتي بها اي تلك البينة **قوله** وفيه اشار الى في التعبير عن القرآن بالبينة وادخلها الى في الصحف
قوله من قبل محمد صلى الله عليه وسلم بدلالة قوله لولا ارسلت اليها رسول **قوله** او البينة او اتيناها **قوله**
والنهي وهو نصيره قال ابو حيان هذا ليس بجيد اذ لو كان نصيره سوء لثبت ههنا في النصير فكنيت
تقول سوء والاجر وان يكون نصيره سوءا كما قالوا في عطاء عطى وانت خبير بان ابدال مثل هذه الهزة
ثم ادغام الياء في الياء جازية كما قلت في سواء وعطاء **قوله** ومحلها الترفع بالابتداء قال مولانا العلامة
ومحل الاول بالابتداء والثانية عطف عليها عطف الجملة قلت اذ كانت الثانية معطوفة على
الاولى ويكون من عطف المفرد على المفرد لا الجملة على الجملة **قوله** بخلاف الاول لعدم العايد واجازة الترفع
ان يكون الاول لوصوله ايضا بمعنى الذين يكون مفعولا ليعلمون واصحاب خبره من بعد قوله قد مره
الذين هم اصحاب وهذا جازية على مذهب أهل الكوفة فانهم يجزئون مثل هذا الضمير مطلقا سواء كان في الصلة
طولا ولم يكن وسواء كان الموصل ايا او غيره بخلاف البهريين **قوله** على ان العلم بمعنى المعرفة ويجوز
التعليق في كل فعل قلبي وكل فعل يطلب به العلم وجميع افعال الحواس كسمعت وابصرت وسمعت وفطنت
وغيرها ويجوز ان يعلق جميع الافعال نحو فطنت وسمعت **قوله** على ان المراد به البني على الله عليه
وسمعت عطف الصفات على الصفات مع اتحاد الذات **قوله** وعنه عليه السلام رواه ابن ابي
في تفسيره عن ابي بن كعب وقد عرفت حال الاشياء والحمد لله على فضله والصلوة على سيدنا محمد والفرح
الفرح صبيحة يوم الاثنين ثالث عشر جمادى الآخرة سنة اربعين وتسماية **قوله** في تفسيره القوي
قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه الكهف ومريم وطه والانبيا من الكتاب الاول وحسن تلاوي
اي حرفه لم يحفظت وكتب من القرآن كمال التلاوة وقال السيوطي في الاقان كسفتي منه انما اردون
انما اتى الارض الآية مائة واثنين عشرة آية والاولى ثنتا عشرة آية وفي التفسير قبل احدى عشرة آية

منه روى في غيره

والاختلف في آية لا ينفعكم ولا يضركم قال النبي جري حروفها اربعة الاف وثمان مائة وتسعون وكلها
الف مائة وخمسون وستون وفي التفسير خلاف هذا **بسم الله الرحمن الرحيم قوله** او قد انت
تعالى ردة مولانا العلامة بانه لا نسبة للثلاث بالقرآن والبعد اليه تعالى قلت ما ذكره منقضي يقول
تعالى وزاد قريبا الى اشياء ولا يلزم من التماس نسبتها اليه تعالى بالبعد لانه لا يجري عليه زمان ان لا يكون
كله حاضر عنده وهو المراد بالقرآن **قوله** وانما البعد ما انفصل ومعنى قال الشاعر شعر فلهذا ما
تواءم اقرب رغبة ولا تزال تختار **قوله** اس **قوله** والكلام صلة اقرب فان من هم اقرب
لهم والدة منهم **قوله** او تأكيد للاضافة يعني في حسابهم فلا يكون الله فيهم مذكورا للعلم بهم **قوله**
ثم اقرب للناس حساب كان الظاهر ان يقول ثم اقرب بحساب للناس على ان الظاهر ان الله لا يحسب
بالاضافة ثم اقرب للناس حساب على تقدير ان الناس يجعل حاله احساب وفيه فائدة الاجمال والتفصيل
على نحو قوله اشترى في حدي الا ان قصد الاختصار وتقصير المسافة **قوله** ثم اقرب للناس حسابهم يعني على
ترك التعريف بالكلام الى التعريف بالاضافة للتوضيح والتفريق بان احساب حسابهم يجعل الكلام في قوله
لنفسه فذلك الاضافة لما ان مرتبة احوال شأخوة مرتبة ذي الكمال ولان الاضافة كانت هي الاصل حيث
نهيت ان الاصل كان اقرب حساب الناس فاللام معتبرة على ان لا تفرم هذه ايجينية ايضا فانه قد
ذكره ابو حيان ردا على الزحري ان التوكيد يكون مشافرا فيكون **قوله** وحض الناس بالكلية ليعلم
بقوله قال مولانا العلامة قوله وهم من فعله من قبيل نسبة فعل الكثرة الى الفعل فلان ان يكون تعريف
الناس للجنس كما في قوله ويقول الانسان انما مات الآية قلت كان منى قد تمت يداه في سورة
مريم ولعل وجه تعيينه احصى الشخص بالكلية فانه لا يشق من ابن عكس معنى الله عنهما كما ذكره
الزحري والامام الرازي والقوي **قوله** موضوع عن التفكير يعني ان التبرؤ من سنة الفقهية
وذكره ابو حيان الى الحسن وسني فيمنع توهم الثاني بين اثنين مع ان الغافل عن الشيء المصدور
لجزم بعده وبما يفكر فيه يحصل الظاهرية وراي بعض من الفكر فلا حاجة على هذا الى التقييد بالبعد المذكور
لرفع التوهم كما لا يخفى **قوله** تنزهه لان لا يناسب المقام **قوله** الاستغفارة جملة حالية
وذلك احوال المفعول في ما يتبرؤ من **قوله** جامعين بين الاستغفارة الجمعية بفرم من جعلها حاله
في احوال الواحد **قوله** او جعلها بحيث جفت شأخوهم والفرق بين المعنيين ان النجوى في الاول
اسم بمعنى الكلام المستر وفي الثاني مصدر بمعنى المسارة في القاموس نجاة ونجوى سارة ونجوى
المستر ثم يتحقق الاول بدون الثاني فيما اذا اشاروا بمرأى من الناس وبالقوا في الاسرار والمساراة
معلومه عند الناس بدون ما استروه والثاني بدون الاول فيما اذا اشاروا في مكان حال غيرهم
ولم يبالوا في الاسرار فان المسارة غير معلومة لهم فاذا مولانا العلامة ان الاول ينظم الثاني في قوله
مقابل له لم يصعب مما لا ينبغي ان يلتفت اليه **قوله** بدل من واو استروا فاما الجرد ونسبة الى عطية
الى سبب **قوله** او قال له والواو للعلامة اجمع فالواو حرف ليست بصيغة كالت في قامت فاعني

في التفسير في قوله تعالى
فانما يبين ان الله لا يحسب
بالاضافة ثم اقرب للناس
حساب على تقدير ان الناس
يجعل حاله احساب وفيه
فائدة الاجمال والتفصيل
على نحو قوله اشترى في
حدي الا ان قصد الاختصار
وتقصير المسافة قوله
ثم اقرب للناس حسابهم
يعني على ترك التعريف
بالكلام الى التعريف
بالاضافة للتوضيح
والتفريق بان احساب
حسابهم يجعل الكلام
في قوله لنفسه فذلك
الضافة لما ان مرتبة
احوال شأخوة مرتبة
ذي الكمال ولان
الضافة كانت هي
الاصل حيث نهيت
ان الاصل كان
اقرب حساب
الناس فاللام
معتبرة على ان
لا تفرم هذه
ايجينية ايضا
فانه قد ذكره
ابو حيان ردا
على الزحري ان
التوكيد يكون
مشافرا فيكون
قوله وحض
الناس بالكلية
ليعلم بقوله
قال مولانا
العلامة قوله
وهم من فعله
من قبيل نسبة
فعل الكثرة
الى الفعل
فلان ان يكون
تعريف الناس
للمجنس كما في
قوله ويقول
الانسان انما
مات الآية قلت
كان منى قد
تمت يداه في
سورة مريم
ولعل وجه
تعيينه احصى
الشخص بالكلية
فانه لا يشق
من ابن عكس
معنى الله
عنهما كما ذكره
الزحري والامام
الرازي والقوي
قوله موضوع
عن التفكير
يعني ان التبرؤ
من سنة
الفقهية و
ذكره ابو
حيان الى
الحسن وسني
فيمنع توهم
الثاني بين
اثنين مع
ان الغافل
عن الشيء
المصدور
لجزم بعده
وبما يفكر
فيه يحصل
الظاهرية
وراي بعض
من الفكر
فلا حاجة
على هذا
الى التقييد
بالبعد
المذكور
لرفع
التوهم
كما لا
يخفى
قوله
تنزهه
لان لا
يناسب
المقام
قوله
الاستغفارة
جملة
حالية
وذلك
احوال
المفعول
في ما
يتبرؤ
من
قوله
جامعين
بين
الاستغفارة
الجمعية
بفرم
من
جعلها
حاله
في
احوال
الواحد
قوله
او جعلها
بحيث
جفت
شأخوهم
والفرق
بين
المعنيين
ان
النجوى
في
الاول
اسم
بمعنى
الكلام
المستر
وفي
الثاني
مصدر
بمعنى
المساراة
في
القاموس
نجاة
ونجوى
سارة
ونجوى
المستر
ثم
يتحقق
الاول
بدون
الثاني
فيما
اذا
اشاروا
بمرأى
من
الناس
وبالقوا
في
الاسرار
والمساراة
معلومه
عند
الناس
بدون
ما
استروه
والثاني
بدون
الاول
فيما
اذا
اشاروا
في
مكان
حال
غيرهم
ولم
يبالوا
في
الاسرار
فان
المساراة
غير
معلومة
لهم
فاذا
مولانا
العلامة
ان
الاول
ينظم
الثاني
في
قوله
مقابل
له
لم
يصعب
مما
لا
ينبغي
ان
يلتفت
اليه
قوله
بدل
من
واو
استروا
فاما
الجرد
ونسبة
الى
عطية
الى
سبب
قوله
او
قال
له
والواو
للعلامة
اجمع
فالواو
حرف
ليست
بصيغة
كالت
في
قامت
فاعني

عليهم على افعالهم المتبرروا الفكر المؤديان الى التيقظ عن الغفلة **قوله** لان القسم في القاف
 حرف متشبه به الفاء حرف دخول فلو حط جانب المعنى في اللفظ **قوله** لما اقيمت في يجوز في
 لا كسر اللام وتخفيف الميم وتختص مع تشديد ما يعني اقيمت بعد حذفه والمخوم من الكشاف انه
 يجوز بها عنه ثم لك ان تقول وصفها بها على الالاء المجازي **قوله** قصصنا من قرية كناية عن
 قصصهم لئلا يزدوم اهلاكها اهلاكهم فلا تجاز ولا حذف **قوله** ادراك المشاهدة المحسوس قال مولانا
 العلامة او كور بالجنس عيانا ومثابة مشددة غذائنا على الاستعارة في الالاس ويجوز ان
 يكون من قبيل الاستعارة في الناس قلت ليس نظر المانع عن جعل الكلام على حقيقة فان مشددة العذاب
 يدرك بالجنس البصري ثانيا وبالعرض في احوالهم ثبت انهم لم يصبروا العذاب ولم يدركوا شدتها بالابصار
قوله والظفر لابل لا تقوم اخرون لانه لم يذكر له ذنب يركضون من اجل **قوله** اذا هم منها خيرة لظفرية
 او لئلا يسهل على معنى الشدة ومن على هذا السبب **قوله** والظفرين دواهم الركن ضرب الدابة بالرجل قال
 مولانا العلامة اي لهدون مسرعين على الكناية ويحتمل التشبيل على تشبيههم في الاسراع ومشددة العدو
 من يركض الدابة ثم كتب على العاشق في اخذ على الحقيقة فقال والظفرين دواهم قلت بيت شعري
 باني ليل علم اشتاع الحمل على الحقيقة حتى يرد عليه **قوله** او شبيهان بهم اي الركني الدواب **قوله** اما
 لسان الحال لا يظفر قصدا للاستعارة فيما يكون لسان الحال **قوله** او من ثمة من المؤمنين ويجوز ان يكون
 القائل من رجال بيت نصر مثلاً **قوله** انتم فيه لعل كلمة في النسبة **قوله** ابطار النمرة مضاف الى
 الضمير **قوله** التي كانت لكم وفتر مولانا العلامة بما كنتم في القار يا به قوله ارجعوا **قوله** فله لك
 اي تكون قولهم هذا وندمهم على تشكهم بعد نزول العذاب **قوله** لم ينفعهم لانه ندم الناس **قوله**
 حضور على وزن الضمير **قوله** بفت اليوم موسى بن يوسف كذا ان الكشف **قوله** بالشارت الانبياء
 اللام لا كسرة فتاوة والاباء اريد به الجنس **قوله** يحتمل الاستعارة والتجربة قال ابو حيان واصحابنا
 المشايخون على ان اسمهم كان خبيرا مشبه بالفاعل للمفعول فكما لا يجوز في باب الفاعل والمفعول اذا
 الالاس ان يكون المتقدم المفعول والشارت الفاعل لا يجوز ذلك في باب كان ولم يترفع في هذا الا
 ابو القاسم الجاهلي المعروف بابن ابي عمير في الامثلة الاستعارة اي على المشايخ قلت ومن انما ثبت
 فيه ان شري والمص **قوله** وذلك لم يجمع اي يكون الحصيد بمعنى المحصور فان الفعل بمعنى
 المفعول يستوي فيه الذكر والمؤنث والواحد والجمع او التقدير امثل فانه حصص في الاصل يتناول
 الضمير والكثير قال مولانا العلامة واخرا حصيد دل على ان الالاس لا يخرج الكلام عن هذه الاستعارة
 الى حد التشبيه قلت لا دلالة في الافراد على تقديره بنيت عليه من حال الفعل بمعنى المفعول وايضا يجوز
 ان ياء بالحصيد الجنس او يكون من قبيل فيكون عليهم ضد لا غير ذلك ثم يخرج عن هذه الاستعارة
 ضرورة ذكر الطرفين وهو انصفتي تقدير امثل ايضا **قوله** او المعنى وجعلناهم في تحقيق الرجوع المقصود
 الى انه مسند الى المفعول الاول وهو كالمواحد في هذا السواء كان في حكم الواحد حقيقة كقول حاصي او لا

منه غير وارد لانه
 الكثرة امر متقوله
 يدرك بالابصار
 تخلف العذاب
 مع قوله فانه لا يترك

قوله فانه كان الالاس في القاف
 والاشارة الى التشبيه في القاف
 بجمعهم بيت شعري
 القاف في بيت شعري
 بولوا القاف في بيت شعري

او يجمعان في بيت شعري
 بالضم اي ان يكونوا
 كالم

كالم مشجع **قوله** ان يسلفوا السلوك يدور برشد **قوله** ما يلقى به اشارة الى ان المصدر
 بمعنى المفعول **قوله** من جهة قدرتنا ونفعل المعنى لكن ايجاد ذلك من جهة قدرتنا باطل او استحتمل لا يدل
 تحت القدرة فكذا المقدم كان المعنى على ذلك اذ اريد بالله هو الولد والزوجة واستحتمل ان يكون
 انه تعالى كاستحتماله الولد والاوجه ملازم هذا ما عهدي في هذا المقام والله تعالى اعلم **قوله** او من
 عندنا ما يليق بحضرتنا يعني وان كان بجبالنا ايضا الا ان ذلك اظهر استحتماله **قوله** وانما استعار
 لذلك اي لتقليد الحق على الباطل وفيه كلام اشارة الى انه استعارة تبعية وكان يمكن ان يجعل
 استعارة بالكناية ايضا **قوله** وهو الرزي البعيد ظاهرا مخالفا لما سلف في سورة طه **قوله**
 تصور التقليل للاستعارة **قوله** ووجه بعدد ووجهه انما لا يضر ان الالاس الم يتبع الكلام با
 باحوال الثا في تحت حكم الاول فيضرب الثاني اظها را لادارة المخالفة وانما ذلك في جواب الاشياء
 الستة وانما في غيرهما متحد الحكم فلا يعدل عن العطف والموافقة وقد عذر ان فعل المضارع لا يشبه
 بالمتقن الذي في ترتيب الوجود فيجوز ان يعطى له حكمها **قوله** والعطف على الحق فله المص حواشي في ذلك اما البقا
 وعبارته وقرئ مثلاً بالنصب وهو بعيد ولعل فيه المعنى اي بالجمع فالدفع انتهى **قوله** والظاهر ان
 يكون الكلام على هذا من قبيل علفها بشا وما باردوا ولعل العطف على معنى نفذ اولى اي ففعل القذف و
 الذفع **قوله** وهو موضع الحال يعني ما تصفون في موضع الحال من الويل على مذهب الانس ومن
 صنفه في حكم على مذهب الجمهور **قوله** وافراد يعني بالذكر بهذا العنوان **قوله** اولانه انهم من جهة لا اجتماعا في ملكة
 الارض والسماء وافراد من هذه في النوع الذي لا يتبذروا وافراد في السموات والارض في غير الملك والامراء
 من عند جنس الملايكة **قوله** او المراد به نوع الملايكة يعني لا الجنس مطلقا كما في الوجه السابق
قوله وانما في الاستحتمال جواب سؤال تقديره ان كان المناسب بحسب الظاهر لا يحسرون فان
 الاستحتمال يقع من الحسور ونفي الابلغ لا يستلزم نفي الالاس بخلاف العكس هذا هو الوجود في الكتب
 اللغة ان حصره استحتماله لا حاجة الى الاعتذار قوله وهو مستبين في معنى تسبحون انما تسبحون
 او حاله في ترتيب تكملة اوله استحسنون وفي بعض النسخ او هو وعلوه هو القاسم **قوله**
 بل اتخذوا هذه الهة في كلامه اشارة الى ام حنينا منقطعة تقدر بل الهة فيها اضراب واستفهام
 لانها **قوله** صفة لالهة ويجوز ان يكون ثانيا مفعول اتخذ فانه تدبر في المفعول كما في قوله تعالى
 واتخذوا اربابهم **قوله** وناذرتا اي وناذرة كلمة في الاصل على كلا الوجهين **قوله** دون التخصيص فان
 الانشاء لله دون الله تعالى سواء كانت في الاصل لم لا تكونية ثانيا فان انشاء الالهة من الاصل منكر ان
 الانشاء لم لا يجوز ان يكون فائدة التخصيص بمثل هذا الانشاء الذي لا يبلغ منه **قوله** وهم وان لم
 يصحوا جواب سؤال تقديره ان كيف يصح تصديقهم به وهم لا يدعون ذلك لعلوا لا يقولون
 به **قوله** ادعاهم بالنصب مفعول لزم وفاعل الضمير ارجع الى الاشارة **قوله** على جميع الملكات
 التي هي جعلتها الانشاء والمفهوم من كلامه ان يكون المراد بالانشاء ههنا القدرة عليه **قوله** والمراد

ما يلقى به اشارة الى ان المصدر
 بمعنى المفعول

قوله فانه كان الالاس في القاف
 والاشارة الى التشبيه في القاف
 بجمعهم بيت شعري
 القاف في بيت شعري
 بولوا القاف في بيت شعري

السحب فان السماء هي جو السحاب ايضا بل هو الاول لان الظاهر ان المطر لا يخرج من نفس سماء الدنيا
 بل من السحب قوله وجعلها بابتار الا فان في قرب فعله ثوب اخلاق قوله فممن يمتثلون فاعين المتكلمين
 من الشئ مقام ذلك الشئ فغيره قوله فاعين المتكلمين الاول للروح والفتق قوله فان الفتق
 عارض قال لانا العلامة فيه ان اصالة الروح وعروض الفتق مما لا يستقل به العقل فان قلت كون
 جسمية حقيقة جسمية او نوعية متخذة ثم صيرورتها انواع او اشياء بالفتق لا يمتنع والاولى
 الشبهة ما يستقل العقل بادره غير محتاج فيه الى الاستدانة بالدليل التبعي الاربي الجواب
 الفلاسفة على ذلك وان الملبين يثبتون كون الاسباب طبيعة بالادلة العقلية ويستدلون
 باقتضائهم بالثبوتات المحسوسة على وجود الصانع وهو مستلزم الاستدلال بالاعراض على ما بين
 في علم الكلام ومولانا العلامة سلم انه قد امكن في تفسيره بانفسه فلهذا الرد منه غريب الله انما
 اى بانه انما على هذا من اجل الخلق من ان لا شرطية ولا عينية بين الملكات بل الملكات مستند الى الله تعالى او بعبارة
 على هذا من الفلسفة ومن يجهل هذه هم قوله او استغفار بمعنى في الاوجب الباقية وفي بعض
 الوجوه انما لا يستقل العقل بادره قوله ومطالبة الكتب اما منسوب منوى مطلقا على
 استغفار الكتب منقول المطالبة او مجرد معطوف على استغفار على التوهم كما قد قيل لا يستغفار او
 مطالبة الكتب قوله بالفتح على صفة مشبهة قوله على تقديره شيئا رافعا ويجوز ان يقال توحيد لانه
 لا يفتوح مع انه قد يقال ان الروح بالتحريك مصدر ايضا قوله وحلقته الماء يشبه ان لا يجعل
 بعينه محلي منقول واحد او من ابتداءه قوله كقول تعالى والله خلق كل دابة من ماء اشارة الى
 وجوب تفسيره جعل من الخلق وتخصيص كل شئ حتى بالحيوان كالاخي قوله لانه من اعظم مواد
 كما ترى في النطفة والبصير قوله ولذا احتياجه الى اشارة الى وجبه آخر فالظاهر تعديل الواو
 باو قوله وانما يبينه احرازه الارض وجبه الاحراز عنها لان الاستنباط فيها فان لم يرد
 ان الانسان مخلوق من تراب ولا مخالفة لا اختلاف اجوده او المراد الانتفاع في التقدير فالا حراز
 من الثلاثة الباقية وهو الواو ان كان الاحتياج اليه في النفس لكنه ليس من التقدير في شئ
 سبب قوله الماء الباء للملازمة ومن بيانية وفراغ الترتيل انما قوله لا يحيى ولا يباعدان
 يجعل اشارة الى وجبه البنية قوله على انه صفة على من الماء منقول ثان قوله والشئ محصور
 بالحيوان ويكره تفسيرا للشباب ايضا قال الله تعالى فاحي به الارض بعد موتها قوله ويعطرب اي عطية
 وهو الاستمرار على الاضطراب كما سبق في سورة النحل فلا يرد ان كبروتة تعالى لا يقع البنية واضطراب
 الارض بالترتيب في الوقوع قوله وتبين لان لا يبدى وهذا من حسب اهل الكوفة في مثله قوله مسالك
 واسعة مسالك تفسيرا سبلا واسعة فاجاب قوله فدل على انها حين خلقها خلقها مستعدة كقولك
 قال مولانا العلامة قدم وهو صفة له يصير حالا مقدره فدل على ان حين خلقها خلقها لذلك قلت ليت
 مشغري بالمانع من مقارنته التوبة للتبيل حتى يجعل حالا مقدره قوله فدل على ان تبعا والتمنا لا يقتضيان

بيان من المظن ان
 قوله فاعين المتكلمين
 من الشئ مقام ذلك الشئ

مستعدة

ووسعها للسلالة المبدل من ليس في حكم السقوط بالكلية كما تقرر يجوز ملاحظة هذه ترتيب المبدل عليه
 اذا كان المقام مقتضيا له قوله اي محالهم والاكسند لال على التوحيد وكان القدرة وعظم الحكمة قوله
 بمسنية انما قال في الوجوه الاول بغيره ومناشئة لان الاحتفاظ بالوقوع موجود بالفعل في الوجود
 وهي تعلق الارادة وهي العلة القريبة والجزء الاخير وذلك نسب اليها بخلاف الاحتفاظ النفس الى يوم
 التنا وانه لم يثبت فيه القدرة اذ لم يخرج من عدم الى الوجود لكن تعلقت به المسببة الازلية في الازل و
 وجب التخصيص التبيين على الفرق بينهما فافهم قوله او استغفار السمع بالشب قال مولانا العلامة وبيانه
 قوله مستغفار فانه يصح وكتب في الحاشية ولا يتحملان البلاغة فاني لا اجاز قلت مستوف دور
 اهل الدنيا يتعلق بغير السمع فنبه سبحانه وتعالى ان هذا السقف ليس كغيره فانه يحفظ طرفة العين
 قوله وهو الذي انتقلت في الحكم الى الغيبة قوله كل في تلك من مغلوب العقل قوله اي وكل واحد
 منها بغيره ليس الاكل الجوهري حتى يرد وانما ليس في تلك واحد فكان الظاهر ان يقال في تلكين فاشمل قوله
 والمراد بالملك الجسم جهاذا والا فوالفلك فالظا ان يقال او المراد قوله كسهم الاية قوله اي جسمي احل
 والانا لا يكون اجابة حلة واحدة قوله يسمعون على الفلك السماع السامع قال مولانا العلامة بوجه ان
 حتى التشبيه ان يكون التشبيه اقوى بالمشبه في وجبه الشبه وعكس مردود في الكلام البليغ فكيف
 في المخرقة وفي الآية كذلك فان اسراع الكوكب بحركة الذاتية على سطح فلكه غير مشاهد لنا ولذلك يقول
 احكام الكوكب يتحرك عكس فلكه بخلاف اسراع السامع فوق سطح الماء قوله وهو خير كل وفي تلك تعلق
 به ويجوز ان يكون كل تلك مبتدأ وجزا ويرى سجون حاله التغيير في الجملة الاسمية اذا وقعت حالا فخرج
 في الاولي جعلها على الاستئناف قوله عدم البس لال الظاهر ان النيل والنهار لا يستجبان في الفلك قوله
 باعتبار المطالع كان كل منهما قد وجد وتعد ومطلعا قوله وجعل دوا العقل اي جعل الصيرة قوله فان السبحة
 فعلهم في بحث فانه يسبح كثير من اجوات وانما يتخص بالقطا انا هو السباحة الصناعية المكتسبة
 قوله وفي مقامه انما من الآيات قوله فعل للشا مشين البت قبله اذا ما اذمهم على الناس
 كلاك اناخ باخرية الكلاكل جمع كلكة وهي الصدر يقول اذمهم على الناس كلاك اي عصرهم واطلمهم
 اناخ بدمهم على افرس فيقتسم فقل للشا مشين انشروا ولا تشعروا فتلقون من حوادث الزمان مثل انما
 قوله فتلقى انشروا اي تفتق اجلة الشرطية من حيث الانكار فانه مرتب عليه من قبل قوله تعالى
 يعني جعلنا بشر من قبلك كلكه قوله لانكاره اي لانكاره من اجلة الشرطية كما هو مذهب سبويه لا
 اجزاء على اذمهم بوش قوله بعد ما تقرر ذلك اي بقبله قوله على انكره اي على نفي بالانكره وفي بعض النسخ على
 انكره اي جعلوا جعلوا جاهلين باللاح عليهم ولا يدر من تبيينهم للشعانة قوله مصدره لفظ وجوز
 ابو حيان ان يكون مفعولا او حالا ايضا قلت الفتنة بمنزلة الاختبار والامتحان نبول الى تبلي
 الشئ بنفسه او بغيره به قوله وفي اي في قولهم ونبولكم الآية قوله ايا بان الظا الى ان لا يفتقر
 بعز ان ان نافية قال ابو حيان الظاهر ان جواب اذا هو ان يجهل ذلك الاخر وجواب اذا

او ايمان الشافية لم يرد في القرآن الا هذا قوله في الفرقان واذ اراوك ان يتخذوك الالهة واولم
يخرج الى الضاد في جواب كالم يخرج اليه فاذا اوتفت جوابا كقوله تعالى واذ اوتفت جوابا كقوله تعالى واذ اوتفت
ما كان عيشهم بخلاف ادوات الشرط فلما اذا كان جوابا كقوله تعالى واذ اوتفت جوابا كقوله تعالى واذ اوتفت
ويقولون في قصده بالواو اشارة الى انه معطوف على قوله ان يتخذوك ويجوز ان يكون حالاً
هو المشهور في امثاله **قوله** وانما اطلقه لدلالة الحال قال مولانا العلامة وانما اطلقه لدلالة الانذار والتعجب
المستفاد من قوله هذا وكتب في الحاشية من لم يشبه هذا اتمك بدلالة الحال قلت انها صهي
من ذلك القول انما هو بدلالة الحال فاليها اتمك ولو سلم فاختاره دون ما ذكره لاطارده في قول
سما في ذكرهم لا لعدم التنبه وحاشا لهم عن ذلك فانهم ولاد الهدي ومصابيح الدجاء يقتضي انك
بانهم ويتنبهون امثاله من انهم **قوله** بالتوحيد مطلق بذكره على هذا مصدر مضاف الى المفعول **قوله**
او بارشاد الخلق فالمصدر مضاف الى فاعله **قوله** او بالقرآن عطف على قوله بالتوحيد لكن الباء
ليست متعلقة بالذكر بل هي الباء الداخلة على المنسبة كزيت في المنسبة فان المارة بذكر الرحمن هو القرآن والاصح
ان منزله ويجوز تعلقه بالذكر ايضا على ان الذكر بمعنى الموعظة كما سبق في سورة ويجوز عطفه على بعث الرسول
ايضا لكنه رفوع **قوله** منهم حتى ان يذمهم فيه اشارة الى جعل قوله وهم بذكر الرحمن كقوله فانهم فاعله فاعل يذمهم
لا فاعله يقولون **قوله** والتخصيص يدل على ان التخصيص مفاد من الثاني وهو ذلك يقول مولانا
العلامة وهم حاشية بذكر الرحمن منظورية **قوله** وليولد الصلوة بعين بذكر الرحمن فانه صلة اخبر **قوله** جعل
طبع عليهم يشير الى ان في الكلام استعارة بالكناية **قوله** ولذلك ولعدم اجراء الكلام على حقيقة
قوله قبل ان يذم القلب والتقدير طي العجل من الانسان ولذلك فادع الله غير ان جعل طبيعة
من طابع وجزءا من اخلاقه فيلزم **قوله** حين استعمل قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فاعط
علينا حجارة من السماء **قوله** والشئ مما جبلت عليه الانسان ولا زك كيف يصح وهو تكليف بالاطاعة بان
لزمه النفس لا تارة بالسوء مثل لزم البرودة للماء بغير انما اذا خلت وطبعها تبت صاحبها على الاستجبال
والشئ لا تارة بالسوء فافهم **قوله** وقد اعطى الانسان من الاسباب ما يتطوع ذلك **قوله** متى هذا الوعد متى في موضع
رفع اخبر **قوله** وقت وعد العذاب الاظهر ان يقال انجاز وعد العذاب نفلي ما ذكره الصبيحناج الى
تقدير اللجاز مضافا الى الوعد ايضا فيلزم اذ ذكر الوعد الا ان يجعل اضافة الوعد الى العذاب مضافة
الصفة الى الموصوف اي وعد العذاب **قوله** محذوف اجواب ولا يبعد ان يجعل لوللتني **قوله**
يستعملون منه تقديرية بمعنى لعمري معنى الاستعظام اي استعملين منه **قوله** لا استعملوا اجواب لو
قوله يعلمون بطلان الخ استينا فجاها من سؤال مقدر متى يعلمون فاجيب حين لا يفهم **قوله**
وانما وضع الظاهر وهو الذين كفروا **قوله** للدلالة على ما اوجب لهم ذلك للدلالة على الذي اوجب
لهم ان يحيط بهم النار من كل جانب **قوله** مصدر من غير فعل **قوله** او حال في اى فاجبية **قوله** والغير
للعو او ايمان ويجوز ان يكون للتاثر بتاويل العذاب او للعذاب المعلوم بدلالة الكلام **قوله**

لان الوعد بمعنى ان يري ان يراه بالمصدر المفعول **قوله** او العدة بمعنى اذ ابقى المصدر على معناه حتى
قوله تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فليعلم ان يتخذوك الالهة واولم
تستعملون منه **قوله** تنبيه على ان لا كان وانما الى ان ياسبه اذا اراد منه يدعيهم ولذا يقال يجوز بانه من
عقب الجليل **قوله** حتى اذا اكلوا اغيه ليخافوا **قوله** بل هم خذوهم معنون قال مولانا العلامة احزاب
من مقدر اي انهم غير معرضين عن ربهم وليسوا بغائبين عنه حتى لا يحصى السؤال عن كيف وهم يتخذون الالهة
وبعد وبنائي للوقت للشفاعة هذه تعالى بل موضعين عن ذكره فالتذكير بنا سبهم ثم انه تصنف قال
وهذا المعنى ظهر من مسان الكلام ووضع انطباقه لمقتضى المقام قد حنى على التاخرين وقلت هذا
الكلام فرغية البعد عن مراد المقام لان المساق لتبني حالهم وتزكيت اراهم وتجهيلهم والتسجيل
عليهم بانهم اذا ذكروا لا يذكرون الا يري الى قوله تعالى ولا تسمع الصم الدعاء فانهم هذا المعنى يقتضيه
باجزاء الانذار والدعاء وقوله ليسوا بغائبين خلاف ما يدل عليه التسجيل فان الموضع عن ذكر الشئ يكون غائبا عنه
لا محالة ثم انهم اذا كانوا بعيدون بان في وقت الشفاعة عنده كما لا يكون غائبين عن ذكره تعالى ايضا فيبين
كلامه محاشية بينه وانه الهادي **قوله** لا يحيطونه بيا لهم يعني انهم لغاية توغهم في الاشتغال بعبادة الهتهم
الباطلة مشبهون بما لا يحيطون بيا لهم قال مولانا العلامة وح لا يبيح حجب الامر بالسؤال وايضا
يبيح عبارة الذكر بل يحل بالمقصود لا بها ما الشعور بل اجلة قلت الامر بالسؤال للتوسل الى التسجيل
عليهم بعد من وقع التذكير لهم لادعائهم عن ذكر ربهم او يقال الاضرب كما انما اياه بالنظر الى بروزهم الى
اقبالهم في كبريتهم الى الصمت وانكبا بهم بالاستغفال في عبادتهم عليهم في صورة الموضع بذكره كما يجب
لا يحيطه بالبال عدم صلوحهم بالسؤال انما هو بالنظر الى ظاهري حال لا بحسب الواقع في نفس الامر حتى لا يربو
ثم ان قوله تعالى انما اندركم بالوي ولا يسمع الصم الدعاء الآية نظير هذه الآية الكريمة حيث امر الله تعالى بجد
المغال وحكم بانهم لا يسمعون الدعاء وقت الانذار فاما يقال فيه يقال هذا وهو كذا كذا فانه بفسره
ولم يشبه ما يجب عليه من الحاشات الظاهرة بين كلامه وعجالة الذكر في موضعها لان المراد فادع الله
لا يذكرونه ولا يحيطونه بيا لهم وهذا المعنى لا يحصل بدونها الا يري ان الاوضاع في غير هذا مما يجامع اخطاه
بالبال بخلاف الاوضاع في ذكره كما لا يخفى **قوله** بل اللهم الله تمنهم الاستغفار على ما ينهم من تزيير الصنف ليس
للاخبار بل للتزير لئلا يسمعون اي بل لهم في عزمهم واعتقادهم الباطل الله تمنهم لا تغفاهم فيها انما غفاه
يتوسل بها الى دفع البلاء وتمنع الاعداء مع انه يكتفي في صحة التقرير بظهورهم بحسب دلالة ظاهر حالهم
في صورة من يعتقد ذلك **قوله** بتجاوز من عاجوز ان يكون صفة بعد صفة لانه اي تجاوز من عجز العذاب
منها وان يكون حاله فاعل محتمل وهذا هو الظاهر **قوله** والاضراب ان الامر بالسؤال قال مولانا العلامة
وقد عرفت فسادها ثم ان لا ينظم مع ذلك الاعتبار في الاضراب الثاني في زيادة الانذار وبعد التنبه
والتي **قوله** المعتمد في صفة قرية فانيها مرية كما ثبتت عليه انما قلت ثبتت انت على صحة المعنى
كما ذكره المعنى في الاستفهام في الاضراب الثاني في التزير لا لانذار كما حجب وبشير اليه **قوله**

المفصلة لتفصيله وهو كلام صحيح ثبت على وجه صحيح ايضا **قوله** فان الموضع من الشئ المراد بالشيء
هنا هو مضمون ان الكمال هو الله تعالى لا اعراض عن ذكر الله تعالى والمفصلة عنه مذكورة في هذه
قوله با بطلان اعتقاد من ان الهتهم تكلوهم **قوله** ولا يصحبه بغيره انه اشارة الى ان انجار
والجود وصفه لموصوف محذوف والتقدير ولا هم بغيره من يصحون وفرا لا سلس ومن الجاراض
محو با ومصابها بغيره سبحانه ومنه ولا هم من يصحون يعاقون ويحفظون **قوله** غاوهوا
من منع الهتهم وكلايتهم فمذا الضراب عن الاضراب الثاني **قوله** او من الدلالة فمخرج اضراب عن
قوله لا يستطعون الاية **قوله** ولذلك في اي التوجيه الثاني للاضراب **قوله** على انه يعني حسابهم
انهم لا يزالون كذلك **قوله** تعالى انما ثاني الارض وفي اضافة فعل الاثنيان الى ذاته السبعة تعظيم
لشان بجهد اول شان الجاهدين وقد سبق نظيره في قوله تعالى يوم ينفع في القصور على قراءة ابي
بالتون **قوله** وهو تصور ان قلت القصور كنية واجمها وضمن هذا الوجه فكيف يصح هذا الكلام فلما
قد سمعت في منتج الكتاب ان هذه الآية مستشاهة في ملكية السورة **قوله** وقرئ بالياء بغير من باب الافعال
قوله على ان فيه ضموا اي ضمير النبي عليه السلام **قوله** او بالراء ردة مولانا العلامة بانه مصدر فلا يصلح
للاضربا قلت فانك لم تمنع من الضرب سمعنا ان يشع في الظروف لا يشع في غيره **قوله** والقييد
سؤال قد روي ان الضم لا يسع مطلقا فاجب التقييد بوقت الازدحام **قوله** لان الكلام في الاشارة
الاربي الى قوله تعالى انما اذكركم بالوي وفي بحث فان في الاطلاق اثبات المطلوب بطريق برهاني
فان هو اولي بالغام **قوله** اولها لغة قصاصهم يعني ان فيه اشارة الى ان الذي يحق لهم هو ان
يتأذوا من الاذراء ويجاسروا على الهيبين القهار لكنهم لم يسطعوا عليهم وغاية نسوة فلو بهم بخلاف هذه اكمال
قوله ذكر الحسن قال مولانا العلامة المستقر في الاصابة لما في مضمونه من تقييد زائد وهو ان يتأذوا من حاسة
الحسوس وكتب في الخامسة والقاصح اعراضه هذا على ما صرح به في سورة البقرة كيف قال همت
وفيه مبالغات ذكر الحسن قلت اعتبارا ثانيا كما ستعرف مضمونه لا يستلزم ان لا يكون فيه مبالغة با
بالنسبة الى السوء مثلا القدر يكفي في مقامنا هذا ومن الذي يذم ان المبالغة بالنسبة الى اللفظ الا ان
ثم ان ثانيا الخامسة بوجد في الاذابة ايضا مع ان الاصابة اقوى منه فاذا ذكره منقوض به **قوله** والبناء
الذال على انه جعل الشك في التنكير رابعة **قوله** توزن بها صاميف الاعمال استيناف وان
الى اجواب عن تنكركم بان الاعمال اعراض لا يعقل زنة **قوله** وتبيل اشارة بصيغة
التمريض الى ان الصحيح هو القول الاول **قوله** لارصاد احساب في ترجان القرآن الارصاد ساحق
ونكاه بان ان كرتن **قوله** او افراد القط لا مصدر ويجوز ان ينصب القط على انه مفعول لافلا يحتاج
الى بيان للعدول لافزاده **قوله** لجزاء يوم القيمة فاللام للتعليل **قوله** اوفيه كقول جيت لحسن والاولى
ان يقال انها للاحتصاص اي وضعا محضاً بيوم القيمة كما قالوا في قوله تعالى ولما جاء موسى ليقاتل
وكذا الحال فيما ذكره من المثال فان معناه جعلت محضاً بجمع حلو ان يخلو حسن لبال **قوله** فلما

قلا يظلم شيئا قال مولانا العلامة ينقص من ثوابه الموعود او زيادة من عذابه الموعود قلت الظلم اذا عدى
الى مفعولين يكون بمنزلة المنع او النقص ولا يمكن اعتبار واحد في زيادة العذاب كما لا يخفى على اولي الباب
قوله من حقه على ان يكون شيئا مفعولا ثانيا يظلم **قوله** او ان الظلم على ان شيئا نصب على المصدرية
قوله اي وان كان العمل والعلل الاولى وان كان حقه **قوله** احضرا ما اشارة الى ان الهاء للتقدمة
بمعنى جازيا بها في القاموس في الاشياء ساقه والرجل شيئا اعطاه فلما ناجاهه قالها على هذا
للسببية او للمقابلة والمفعول محذوف اي اثبتا بها ما ولا يرد ما اورده ابن جني وتبعه غيره من ان الهاء
وتنوع عن ان يجعل في الافعال لانه يتعدى **قوله** فانه قريب من معنى اعطينا با قال مولانا العلامة
وقرئ ايثنا بمعنى جازيا بها من الاتية فانه بمنزلة الاعطاء وكتب في الخامسة لا قريب منه كما تراه قلت
قلت قد ثبتت مما نقل عن القاموس سواء اذا كان بمنزلة الجازاة يتعدى الى مفعول واحد فكيف
بمعنى اثبتا يتعدى الى المفعولين **قوله** او من المرات بالهزة والياء للتقدمة ايضا لا يصح ضم الصاحبة
في قوله وانهم بالجره وكن بر عليه ان المفاعلة هنا تقتضي ان الاثنين في المفعول فلا يصح قول وانهم بالجره
ويجوز ان يقال مقصودهم بيان حال المعتبرين المفعول يعني اثبتا ان الله تعالى باعمالهم جازاتهم بها والضمير
للتشغال في بحث فظهر عدم استقامة جعل المثال على تقدير كون اسم كان ضمير الظالم على واحد من التفسير
المذكورة لا يتناها كما لا يخفى الا ان يقال تعيين الضمير للتشغال مخصوص بكون اسم كان ضمير العمل وانما
على الوجه الآخر فالضمير لا العمل للتشغال واجمع باعتبار المواد **قوله** حاسبين تمييزا وحال **قوله** حاسبين
اجمع اشارة الى ان قوله وضياء وذكر ان عطف الصفات مع انحاء الذات **قوله** وذكر ان قوله مولانا
العلامة بتعال صاحب المدارك اي شرفا قلت كونه شرفا بقرئ بني اسد بل المتعين وغيرهم الا ان براد الشرح
بالعمل **قوله** بقطر المتفقون اشارة الى ان تخصيص المتقين لانهم المختصون بالانتفاع به والافهم
ذكر البقرة المتقين ايضا **قوله** قيل الفرقان النقرة كقوله يوم الفرقان ومعنى النقرة فرقنا لفرق بين الحق
والموحي وهو مصدر للفرقان **قوله** وقيل فرق البحر اي فرقته قال الله تعالى واذا فرقنا بينهم البحر والفضاء
على حديث التوليد وهو التورية والذكر التذكير وهو غطية فالعطف على ظاهره المتبادر من تغير الذوات
قوله وقرئ ضياء بغيره او وهذا بوزن التفسير الاول **قوله** صفة للتقين ويجوز ان يكون بدلا
قوله حاله الفاعل اي غائبين عنه تعالى لم يرد او غائبين عن اعين الناس ليسوا بالمرئيين **قوله**
مبالغة فان اسمية الجملة من المذكرات **قوله** وتوحي في لغيره المتقين لانه التقديم على التخصيص وفي
دلالة مثل هذا التقديم على التخصيص بحيث موصوفة **قوله** بقرئ الفرقان والاشارة اليه
باداة القرب ايماء الى سمولة تناوله عليهم **قوله** استقام توبخ فانهم من اهل اللسان يدركون من ايماء
الكلام ولطائف ويفهمون من بلاغة القرآن ما لا يدرك غيرهم مع ان فيه شرفهم وضيئهم كما يشير اليه
الذكر على سبع نواكير غيرهم لكان ينبغي لهم مناصبة ثم تقديمهم والجرور على التعلق ودلالة على التخصيص
اي انما هم للقرآن خاصة دون كتاب اليهود فانهم كانوا يراجعون اليهود فيها عن فهم المشكلات

قوله واضافته الى الاحصائية **قوله** على انه رشح كل يليق علو شأنه وسوق مقامه ومكانه **قوله**
وان لم يشأنا ان نذكر ذلك الرشح حيث كان رشح من الانبياء واولى العظم وبذل على عظم شأنه اسنادا وانما
الى الذات المقدسة معبر عنه بصيغة العظمة مع تقدير الكلام بالاقسام **قوله** من قبل موسى وهرون بدلالة
المقال قوله او محمد صلى الله عليه وسلم بقرينة الحال **قوله** وقيل قبيل استنباطه او بلوغه صدر بصيغة التثنية
لحق المقام عن ولائها **قوله** علما انه اصل ما اتينا والاحلية ايضا من جوده عطايه **قوله** او جامع لحاسن الاوصاف
وكماله من كل ذلك من مواهب الكبرياء تعالى **قوله** باختياره فيه نظر فان الحوادث يستند الى الوجوب
القديم العالم بالذات بواسطة حصول الشرايط والاكسندوات على نعم الفلاسفة بل ظاهر تقريره من
بلايم مذهبه **قوله** وان عالم بالجزئيات وفيه ان الفلاسفة ايضا يقولون بان تعالى عالم بالجزئيات
لا يوجب عن علمه شغل في الارض ولان السماء وزعمون انه تعالى عليها على وجه كل **قوله** متعلق بآيتنا
يجوز تعلقه بعالمين ايضا **قوله** فان التخالص صرة الحق يعني ان التحقير والتوحيج في استنباطها يتبع
التحقير والاستشارة بايات القرب على ما عرف في علمه تعالى **قوله** والمعنى ثم نعلمون العكوف لها معنى
ان اسم الفاعل جري تجري التلازم فليست التلازم للتقدير بل هي بيان ان كل كافر قوله تعالى للرب باقون
كاسبق **قوله** ويجوز ان يقول على ويجوز ان يكون للتفصيل اي الكون لتفصيلها وصدى الكون محذوفة
اي على جوارها ولا يبعد ان يقال والله تعالى كما ان لم يرد وان يكون لها خبر انتم اي انتم تختصون بها كالمطلوبين
لها وعاكفون خبر بعد خبر **قوله** وهو جواب عما لزم الاستفهام فهم فيها ان ظاهره غير مراد لعلمهم
بعلمه حقيقة ولا يلزم من ضياع توصيفا بكونهم عليها والاداميل **قوله** مخلوق الظاهر متخيل **قوله**
في سلك خلال قبيل الجحيم الماء **قوله** والتقليد ان يوزن في الاصول على هو من ذهب بعض اهل السنة
ولذا قال الاوشي وابان المقلد ذو اعتبار **قوله** من علم في جملة يعزسوا علمه المقلد وغيره **قوله** طنون ان
ما قاله ويكون ظنهم ذلك وان خلافة مرفوع بالفوا في العدل فدلوا فيه الى الجملة الاسمية واظهروه
في زمره اللاحقين **قوله** لا جتهدون في كسر هاء فان الكيد هو الاحتيال في ابطال الحق الى الكيد **قوله**
ونجا نجيب قال ابو حيان نقص النجاة ان التاء يجوز ان يكون منها نجيب ويجوز ان لا يكون واللام
هي التي يلزمها النجيب في القسم **قوله** قطعاً اني اسحق وفيه إشارة الى ان الجذا اذا استعمل
فمعنى اجمع كما قال مولانا العلامة الطبري رحمه الله لفظ جذا يقع على الواحد والاثنيين وجمع من المذكور والنثنت
بمنزلة المصدر **قوله** وقرني بالفتح وهو لونه ايضا وقيل مصدر كالمحصود بمجر المحصور وقرن الجمل
تقرب الجذا في لغة التثنية مصدر لا يثنى ولا يجمع **قوله** وجمع جدي كغف وقيل مصدر في جميع ريف
وقيل مصدر **قوله** جمع جده كغيب جمع قبة **قوله** للاصنام قال ابو حيان ويجوز ان يكون الضمير ليعاد
ولعل اختياره من عاداة الضمير الى الاصنام لوافقه لقوله بل فعل كبرهم والكبر هنا عظم الجته او
رفعة المنزلة عند من صاخره من ذهب وجعلوا في عينية جوهرين تضيقان بالليل **قوله** لانه غلب
على ظنه اشارة الى ان قوله لعلمهم يرجعون استنباط جوابا عن سؤال عن استبقاء الكبر مع كسر

بعض

غيره **قوله** الا اليه يشير الى ان تقديم الظرف للتخصيص **قوله** ويجزم ان يلبسهم بالجمعة **قوله**
او الى الله تعالى قال مولانا العلامة ورو عليه انه ج كقول الاكبر اللهم اجنبنا من البين قلت كما رو
يرجعون الى الله تعالى بعد ان يجازيهم ابراهيم ع لم يقوله بل فعل كسرهم او بعد ان يسألوا كبرهم فيظهر
لهم عجزه ثم ان المعنى رحمه الله لم يفرغ من الوحيين الاخيرين الى غير التخصيص اما التثنية بالتثنية
الاولى واما اشارة الى انه لا تقتضي للتصريح بها فقد تم الظرف اعادة احوال وهذا هو
الاجوب **قوله** بجراثة على الالفة الخ فالظلم على معناه المشهور وضع الشئ في غير موضعه **قوله**
او باظهاره فرحها والظلم الخ يجوز ان يكون على معناه المشهور وان يكون بمعنى النقص وعسر الانراط
ينهم من الكمال في الظالمين **قوله** ويذكر اني فعل سماع قال مولانا العلامة وليس ثبت قلت قال ابو علي
الفارسي في باب المنقول بذكر الالفة سمعت يتعدى الى منقولين ولا بد ان يكون ثانيا سمع الثاني
ثم اجمع كقولك سمعت زيدا يقول فان انقضت على منقول واحد وجب ان يكون قابض سمع انتهى و
تفصيل الكلام فلهذا المقام ان لفظ سمع اما ان يدخل على مسمع او غيره فاني دخل على سمع فلا خلاف
في انه يتعدى الى واحد نحو سمعت كلام زيد وان دخل على غير مسمع اختلف في نقله يتعدى الى اثنين وهو
مذهب الفارسي على ما سمعته الا ان ولابد ان يكون الثاني قابض على صوت فلا يقال سمعت زيدا
يركب وقال غيره انه يتعدى الى واحد والفعل بهذه ان كان معرفة في موضع احوالها وان كان نكرة في موضع
الصفة وكلا الذهبين يستدل بهما في علمه نحو فاشارهم الى الذهبين مع اياها الى ترجيح الثاني **قوله** بعضه
بالباء التثنية خبر بعد خبر ليدركوا بالتاء الفوقانية صفة لصفة او خبر بعد خبر على ما قبل يذكر باللفظ
قوله وهو المبلغ اي جملة صفة لغني لا متباعدة منه نسبة الوصفية بعد مشاركة الوجوب الاول
في النسبة الى الفاعل وفيه تكرير **قوله** يقال له ابراهيم يجوز ان يكون صفة لغني
وان يكون استينافا **قوله** هو ابراهيم قد اتمته جريا على هو المشهور من ان القول انما
يجكي به الجملة **قوله** لان المراد به الاسم قال ابو حيان ذهب الزجاج والحرشي وابن عرو
واين مالك الى تجزئة نصب القول للمفرد مما لا يكون مقطعا عن جملة كقوله اذا قلت قلت علمه ما انه
ولا مفردا معناه معنى الجملة نحو قلت حطبة او لا مصدر نحو قلت قولا ولا صفة له نحو قلت حطبا بل جملة
اللفظ نحو قلت زيدا او التوحيين من منع ذلك وهو الصحيح اذ لا يحفظ من لسانهم قال فلان زيدا
ولاقال ضرب وانما وقع القول في لسان العرب لمحاكاة لجملة انتهى كلامه وفيه نظر لان القرآن
جته على غيره وتقدير البتة خلاف الاصل **قوله** بذاي منهم اي يلبسهم برونه او مكان روية منهم **قوله**
بجيت يمكن صورته فيهم مبنى على القول بالانطباع **قوله** حين احضره طرف لقاوا **قوله** تجوز اي
جاءا فعليا **قوله** تسبب مباشرة اياه فان قلت كان ينبغي ان يكسره او لا لان يستقبله مع
كسره قلت تسبب من غبطة لاراه ان يظهر لهم عجزه والله لا يستحق ذلك التظيم بهذا الظن
الذي احتاره ففعل فعل **قوله** او حكاية لما يلزم الخ فالعزل لعل كبرهم على منفي من حكمه فالتقدير

تاما

مكنة على ما يشير اليه قوله جواز **قوله** وسيل في تصديره بصيغة التخييل اشارة الى كونه وجها
 متخفيا **قوله** او صير في او ابر اسم عطف على قوله اليه وانت جدير بعد ذلك الوجهين
 انا اول فلان كلامها المذكور في كلام لم يصدر بحقه من ابر اسم عليه السلام حتى يفيد اليه الصبر
 واما ثانيا فلان الاضرب لا ملائمة واما ثانيا فلان الجواب المناسب هو قوله نعم ولا
 متقضي للحدوث عنه ظاهر **قوله** وادوي جواب عن سؤاله انما ذكرته في تفسير الآية بدل
 على انشاء الكذب على ابر اسم وم هو مخالف لما ثبت في الحديث **قوله** هذه السؤالات يعني
 على نفسه الامانة والا فلا فلان الاستفهام في قولهم انت فعلت يتضمن الانكار فثابت **قوله**
 شبه عودهم الى البطل في قال مولانا العلامة ويرد عليه انه ج يصح قوله على رؤسهم قلت بل
 هو اظها ما تضمنه لفظا كسوا على سبيل التجريد من غير تفصيل لاهم في تفسير الامر **قوله** وان حوت
 اقتضيه وفيه اربعون لغة ذكرها صاحب القاموس **قوله** احدا في شروعا **قوله** لا يجوز الاحتمال
 او يكون متدولة مفتوحة بمعنى جاز ويجوز ان يكون محفوفة على ان العلامة جارة كمسورة داخلية
 على المصدرية **قوله** فان النار تغلي لتبين الخبيث يعني انهم استحقوا حاشاه امهول العقوبات
 لا فعل بالهم ان فعل ذلك يكون بالخروج **قوله** ان كنتم ناصرون لها يعني انها تكونها الهلكة مستحقة
 لان نصرها نصر شديد وما دون التحويل ليس نصر كذلك نقول ان كنتم فاعلين كناية عن عتيا
 ذكره واحيانا كانه كان المحضة للزمان الماضي على ما حقق مع صيغة المعنى اشارة الى انه ينبغي ان
 يتحقق هذا النصر منهم **قوله** اي ابروي يصنع الزكوة باب نصير او كم **قوله** جعل النار المستحقة الخ
 غير على الاستعارة بانكبة وقرنتها الخطاب والنداء والقول بخارج عن الارادة بطريق ذكر
 المسبب وارادة السبب فان الارادة سبب للقول في الجملة ولا بعد من القول على حقيقة
 والارادة الامر التكويني فلا استعارة **قوله** واقامة كوني ذات برهنية جارية من حيث تضمنت
 الامكان والتفصيل فان كان الناقصة يدل على الحدث المطلق وخبرها معينة وبفضل على ما حقق في علم النحو
قوله ثم حذف المضاف واقام الظان حذف واقام مصدران معطوفان على قوله واقامة كوني
 ويجوز ان يكونا فعلين باحسين معطوفين على اتعدتها على **قوله** وجعلها تارة عظيمة اي كسارها
 على تقدير المضاف او على كراهية وارادة السبب **قوله** ثم وضعوه في الميخيل قبل اخذوه بتعليم من المفسر
 عليه لقوله او ان لم يصنع بل كذا في البحر **قوله** ولم يجز من الاواني قال مولانا العلامة وعلى هذا
 يكون النار على حالها ولا يناسب المبالغات المذكورة في امر تدبيره قلت كيف تكون النار على حالها
 وقد مر في ان الخطيرة جعلت روضة واحزان الوفا لا يقتضي الا بقا وصفه النار اذ هو المراد
 بالنسبة الى الوفا لا الاستمرار عليها كما لا يخفى **قوله** فقال اني مترب قال العلامة الطيبي
 الفاء نصيحة يعزب عن غرور واهج ابر اسم وم من الخطيرة واحضره عنده واكرمه والطفه
 القول فقال في **قوله** ولما اذناك ابر اسم ستة عشر سنة صواب ستة عشر سنة **قوله** غير انه

قال العلامة الربيعي ان كان في قوله جواز
 ان كان في قوله جواز
 فان قلت قلت
 فان قلت قلت
 فان قلت قلت

اي الاضرب هكذا الى بان يصير روضة ونعمة بلا ترجيح مع عظمها وكثرة ما **قوله** فهو اذن من معجزة الله
 ان ثبت استنباطه والافور باس **قوله** ونيل كانت النار بحالها صدره بصيغة التخييل لانه
 بخالف ظاهر المعنى الآية الكريمة لانه لا يثبت ان نفس النار صارت باردة الا يرى ما ذكره العلامة
 ولهم في ايضا **قوله** ويشعر به قوله على ابر اسم من حيث اخراجها عن طبعها خلاف المعنى ونجس من حق
 به ويبقى بالنتيجة الى غيره على الامل واحتمال تعلقه بسلاما على ما افاده مولانا العلامة لا ينافي في الكفاية
 المذكور فان الظاهر انما هو الى الايمان تعلقه بكليهما وهو يكمل الاشعار ثم قوله سلامه المفهوم من
 عدم اعتداد البر به منظور فيه اما الاول فلان مفهوم القلب لا اعتبار له على ما عرف واما ثانيا فلانه لم
 ينقل ان البرد اضرب غيره عليه السلام بل روي عنهم قالوا اي سحرة فزادوا فيها شيئا منهم فاحترق
 وهذا كما ترى يؤيد ما قيل في النار بحالها **قوله** عاود سعيهم استئناف لبيان كونهم احسن من
 في حاشية **قوله** ونيل كرامة النعم اشارة الى ضعفه لان قول العالمين فانه لعدم نيل طمع نظر المتدين
 هو البركة الدينية **قوله** في حال قال ابر حيان مصدر العاقبة والعاقبة من غير لفظ ومبني بل من معناه **قوله**
 فيتحقق بعز على الآخرين **قوله** فيتم كمالهم اي كمال الكمال **قوله** واصلا ان يفعل الخيرات الظاهرة
 انما قال ذلك لاراي ان فعل الخيرات واقام الصلوات وابتداء الزكوة ليس من الاحكام
 المختصة بالهي البهم بل لك حكم اهمهم على ما يدل عليه قوله ليختمهم او مشرك بينهم وبين اهمهم فني
 الفعل المفعول حتى لا يكون المصدر مضافا من حيث العز الى غيره كهي البهم يكون التقدير فعلهم خير
 واقامهم الصلوة وابتداءهم الزكوة وفيه بحث او الفاعل مع المصدر محذوف فيجوز ان يكون الامر ويجوز ان
 يكون انما فعلهم ولامهم اي فعلهم الخيرات وفعل الكملين الخيرات والذي يدل على كون الاصل
 ما ذكره يدل على ما ذكرناه تقدير الفاعل ايضا فلا حاجة الى تطويل المسافة الا ان يقال تقدير الاصل
 هكذا لان استعمال او جبا يكون بان والفعل فالمراد لا يكون نفس الفعل الذي هو معنى صادر عن
 فاعله بل الفاظ تدل عليه وفيه ايضا ثلث **قوله** فقام المضاف اليه مقامه قال ابو حيان هذا قول الفراء
 وزعم ان تاء التانيث تدخول للاضافة وهو مذهب مرجوح ولكن حسن حذف التاء هنا لا يقال
 وابتاء الزكوة وهو غير تاء فيقع الموازنة بينها **قوله** ولذلك قدم الصلة فانه يدل على الاختصاص وهو
 عين الوجوب والاختصاص **قوله** ولو لم يصب على الكس قال في تفسيره وابتداء لوطا **قوله** حكى ذلك الكتاب
 وهو يجب فعله **قوله** قرية سدوم من البحر كانت قراهم سبعا والغير فيها بالواحدة لا تخاد اهلها في
 على الفاحشة **قوله** معنى التواطؤ لغة انما فيها لانها اتبع افعالهم الخبيثة وهي سبب اهلاكهم ولذا
 حكم بعض علماء الصحابة على التواطى بالقائه متساك من وجوه عال ثم ابتاعه بالمجارة على نحو ما نقل عنه
 تعالى بهم فكان بينهما متساكبا للمقام فيجمع الخباياث باعتبار المواو **قوله** على حذف المضاف ويجوز
 ان يكون مجازا من قبيل ذكر الحمل والواو احوال ودلالة قوله انهم كانوا قوم سوء مشركين كما لا يخفى
قوله فان التعليل له قوله وتجنبا لآية ونوحا اذ نادينا اي واذا كررنا نوح اذ نادى والعال له نوح

ان يكون اسما هو صلا لا يفيد ما يفيد لام العبد الذي هو قوله الى اعمال اخرى اشارة الى تكملة عملا للكتابة قوله
على ما هو متفق عليه من جملتهم من جملته الشياطين وفرط طلاق لفظ الشياطين دلالة على ان الذين استحوذوا عليه السلام
كانوا كفارا يعني ثم انه مما يجب ان يتبين في هذا المقام ان الله تعالى حصل او دعوى بتسخير الكشف الاسم
وهو اجمال احد يدوس سليمان او بتسخير الطغاة وهو الزج والشياطين وبناسب ذلك تخصيص سليمان
وم بالطف فهم وادق فبحان انه الملك حميد يفعل ايها ويحكم بآية قوله على اعداء القول اي
قائلا اني وصوفا لاصحابه قوله او فتنين النذر عفاه وهو مذهب الكوفيين وقد مر منه قوله لودعوت
انه تعالى اما لشره او جابه فذوق اي لا يستجيبك اوله من قوله كم كانت الهمة بخدوف كم مدة
قوله واما ذكرهم في اشارة الى ان ردة وذكرى تنازعنا في العبادين قوله من الصابرين ويعلم منه
وجبه ذكره لاهل عقيب انور سم قوله وشهد ان التوب جمع نائية قوله يعني التوبة لم يمتنع
الترجمة بالتوبة فرقة لوطوم للعلم بآية التوبة فيها ما سبق على قوله واخلاه فرقتنا بخلافه هنا قوله
وهم الانبياء فعلى هذا لا يكون قوله انهم من العالين فعليا لقوله واخلاه فرقتنا على نفسه
الترجمة بالتوبة لاستلزامه تعديل الشيء بنفسه قوله بوسن ابن متى على وزن شئ اسم الوه
على ذكره صاحب الفاعل او اشارة على ما قال ابن اثير وغيره قوله لا يبرم اما مشدود مفتوح
اللام ظرافة لفاضل او محققا مسكورا بالمتعلق به او بذهب قوله وغضب من ذلك لا يمكن حل
الغضب من هنا على حقيقة فالما فعل فعل الفاعل حيث فارقهم كاربها صاحبهم قوله
للمبالغة فان المبالغة تأتي بالفعل على غاية ما يقدر عليه قوله اولاه اغضبهم فبنا والمبالغة للمبالغة
قوله من القدر يعني على كماله المعين قوله ويضنه اي يعقد المعنى الثاني فان التقدير بمعنى التيقن
غير مشهور قوله اوله فعل فيه قد رتبا على ان يكون مجازا من ذكر السبب واردة السبب وقيل
موتيل على تقدير او هو ليس بتشكيل ذكره صاحب الكشف فيقدر على ايضا من القدرة قوله او حطة
عطف على تشييل على تقدير او هو ليس بتشكيل بل الواقع حطة وفيه تكلف قوله سبقت الى وهم
ولم يستمر ولا يلزم بمثله احد الا اختار قوله في الظلة الشديدة المتكاثرة اي تظلمت
قوله بانه بعض يكون ان محققه من التقلية ويجوز ان يكون نفسية بانه لاني نادى من معنى القول
قوله ان يجرى شئ فانت فاواران تحلصني من بطن الحوت قوله اني كنت من الظالمين اعترافا
بالزكوة واظهار للتوبة ليخلص به عاتر تبت عليها قوله وعز النبي صلى الله عليه وسلم رواه الزهري
واحكم وصحة قوله او جنيته من الغم قال مولانا العلامة لم يقل نجنيته كما قال في قصة ائوب عم
فكشفنا ما به من ضرر لانه دعا اخلاص من الضر فالكشف المذكور يترتب على استجابته ويؤنسهم
لم يدع اخلاص فلم يوجد حسب الترتيب فر استجابته قلت انت خير بان الفاء في قصة ائوب
وم نفسية والدعوى منها ايضا تعبيرى والتفسير طريقه مسلوكة فر علم ابلاغه ثم لانهم
ان يونس عم لم يدع بالخلص وقد نهت على السند ولولم يكن فيه دعاء اخلاص ولا دعاء

صحيحة

بغيره كيف يتحقق الاستجابة قوله كان في بطنه حدة لاربع ساعات بتقدير العبادي لها قوله
وفي الامام بعضه تحت عثمان رضي الله عنه كان عنده حين استشهد له نجي بعض كتب فيه بنون واحدة
قوله خذف النون الثانية كما فرقة فرقاء ونزل الامانة يريه ونزل الامانة قوله وهي اي النون
الثانية قوله ولا بدح فيه جواب سؤال تقريره ان هذا لا فيه من اختلاف الحركة لا يشبه بظاهرون
قوله تحرف اللبس بعين الماضي والاسم فيما عن فيه لكون اليا والفرق ظاهر وان وهو ظاهر قوله اسند
الى المصدر اي نجي موالى النجاة كما فرقة الى الجعفر ليحزى قوما ليحزى موالى النجاة قوله وسكن آخره تخفيفا
كما سكن فيما بقي من الزبوا على قراءة قوله وزوبانه لا يسند الى المصدر والمفعول مذكور وذكره في كتب
النحو انه اجاز الكاشش والكوفيين وابوعبيدة افاة غير المفعول به من مصدر او ظرف مكان او ظرف
زمان او مجرور الفاعل مع وجود المفعول به ويكفي ذلك لتصحیح هذا القول على انه يجوز ان يكون نصب للمفعولين
باضا فعل والتقدير وكذلك نجي موالى النجاة نجي المؤمنين قوله وحيدا بلا ولد يرثي لا يسعد ان يقال وانه
اعلم ان المطلوب ذكر نبيهم كما يدل عليه لفظ فرقاء وقوله وانت خير الوارثين كان ولدا بصاحب وبعاونه
فرجوة وليس ان يخلط بعد مودة داخل فرقاء قوله فرسورة حرمهم يرثي يرثي مأل يعقوب كناية
عن الولد كما ذكره بعض اهل العلم ولعل هذا اقرب مما قاله غيره هنا اذ لا دلالة للفظ فرقاء على قوله الا
واليرثي وان قوله فلم تترثني من يرثي لا ينافي ما سبق مقام الدعاء اذ من ادأ به ان يرثي الله اي يعزهم
وان يدعوا ربهم وان يعجزهم فقلبه محدد واجتهاد وان يحسن رجاءه كما فصله الشيخ محمد بن
الوزري في المصنفين الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قيل اللهم اغفر لي ان شئت
ارحمنا ازقن ان شئت وليعزهم مسئلة انه يفعل اي شاء لا مكره له وفر رواية فر صحيح سلم ولكن يعزهم
المسئلة وليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظم شي اعطاءه قوله اي اصحابنا بالولادة ظاهرة انه
بيان لمرجع الضمير ويجوز ان الولادة المعلومة من سياق الكلام وان ذكره يكون الولادة فرنا ويل ان
مع الفعل لكن يلزم على هذا التفسير الضاير ولك ان تقول قوله للولادة ليس للولادة ليس لبيان الجمع
بل لبراز النوى في الكلام والضمير ذكرنا كما فرنا خواتم واللام للتعديل ثم تقديم حسب محبي على اصطلاح
زوج فرنا ذكر وان كان الترتيب الوجودي على العكس لكون المقصود الاصل ذكرنا قوله اوله بآية
خلقتنا فيكون قوله واصحابنا عطفا على ما سيجب ان لان اصلاح الزوج بعد المدة لم يزع به ذكرنا عم
لا صرحا ولا ضمنا قال مولانا العلامة وفيه اشراج لا يوجد وجه العدول عن اداة الترتيب انتهى يعني
انه كان الظاهر ان يقول فوجها قلت قد نهيت ان ادوات الترتيب غير واجب الذكر والجملة
تفسير قوله استجبنا قوله وكانت ردة اي غضبنا سبحة الخلق قوله بعض المؤمنين على حقيقة
الجمع والمراد ذكرنا عم ووجه وجوب ضم فبعض تغليب اذ المتوالد هنا يعني عم وانت خير بان قوله انهم
الآية تعديل على سبيل الاستيناف لاستجابة دعواتهم ونيلهم من فضل الله تعالى باننا وكما يفيض عنه
قوله صرنا منهم فاعلموا انه تعالى فلا يصح عادة الضمير على التوالد لان مجموعهم بسبب ضمهم هنا لان

يجوز ان يكون الفاعل هو الفاعل المستتر في الطرف العايد الى الوعد مراداً به اجازة مجازاً على سبيل الكلام
قوله بعزامة المؤمنين ان ادبر بالارض ارض الجنة **قوله** او الذين كانوا يستصغفون مشارق
الارض والمزاد منهم هو اسم اصيل والمراد بشارق الارض ومغارها ارض الشام ومجاراتها الشرقية والغربية
وهو منقول او مثلاً لا مظهر فليست صنفون كما في سورة الاعراف فكل كلام الله انما كان
الاولى ان يتوالت الآية في مفتاحها فلفظ العشرة وان يذكر افعال الارض الشام في تفسير الارض في
غير الارض المقدسة او بسبب بلوغ الى البنية ويجوز ان يكون من الوصف بالمصدر **قوله** ما يوي
الى الا انه لا اله الا الله واحد فخصه بغيره الاشارة الى ان انما ينتج العبرة بتعبه العشر
مستور العبرة ونوعه فيه بانه لا يعرف القول به من احد من الخلق سوى العشرة ولا يفيد تناول المعنى
المقول في الربوبي يفتوح العبرة فانه ابراء المناسبة بعد نبوت الوضع بنقل علماء التفسير فلا يقدروا
اللفظ لا يثبت بالقياس **قوله** وذلك اي وجه صفة العشر الاول لان المقصود والاصل في تليد
انه يقتصر ان لا يوي اليه غير التوحيد وله جواب آخر هو ان العشر غير حقيقي بل اضافي لثبوت اعتقاد المسلمين
ان الهوى من الله هو الاشارة **قوله** والثانية على العكس وهي ايضا قصر غير حقيقي **قوله** وقد عرفت ان التوحيد
اعترض عليه صاحب الكشف بان القدر يستلزم الايمان على النفس في موصفه واما يعرف ان الله
مكلف واجب الوجود لانه خارج عن جميع الممكنات فيستلزم ان الله على الرب في قلت ان اراد ان
القدر يستلزم الايمان لزم ما بيننا فظاهر انه ليس كذلك وان اراد مطلق الاستلزام
فوقه ثابت ايضا وكما ثبت في قوله عليه السلام قد جرد على العرف وعلى تقدير تسليمه فالعلم بوجوده
تعالى لا يتوقف عليه فانه ثبت بالمرجوع عن نظام السلسلة لا عن جميع الممكنات لاحتمال ان
ينفرد السلسلة فتأمل **قوله** مستوفى من الاعلام على ان على سواد حال من المفعول ويجوز ان
يكون حاله المفعول الثاني فيكون على فاعل قوله تعالى تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم **قوله**
او مستوفى انا وانتم على حاله المفعول في العلم بما اعلمتكم فيه انه كيف يقع
وعلى الاستواء والفاعل يتيقن فيه بخلاف المفعول فانهم لا يدعون ان الان يراد بسبب العلم
وموافقه الصادق وسائر الدلائل الانفسية والافاقية والاستواء فيه من حيث التكلف
فان الكل مكلف بالعلم بما اعلمه **قوله** او انما على سواء على انه صفة مصدر مخذوف
قوله او احسن ولا يخالف ذلك فاخته السورة لان المراد منها القرب الذي يتعارفونه
بخلاف ذلك لما عرفت من التفاضل المذكورة هناك **قوله** والاحقاد عطف تفسيرى
للاحسن **قوله** استدراج لكم فالفتنة مجازة من سبل الاطلاق السبب وارادة السبب اذ
الاستدراج سبب الفتنة والعذاب **قوله** او امتحان غير ذكر الفتنة واراد ما يشبهه
من معاملة الله معهم فهي استعارة مصرفة **قوله** التوفيق لستخبال العذاب اي مقدسة
وقرى بالعلم وهي بنية على اجازة بلاغية على ما علمه سيبويه وعليه قراءة بن خلد ياتوهم

قوله

حاشية

اول التوحيد

انكم ظلمتم انفسكم بالعلم ولولم يقدر رب مضافاً لزم حذف التاء عما يقع صفة لاني فانه يجوز
ان يقال ايها الرب وذلك غير جائز **قوله** واحكم من الاحكام على صفة الماضى ذكره ابو جابر **قوله**
وعز النبي صلى الله عليه وسلم رواه بن مردويه والثعلبي والواحد في حديث ابن بن كعب رضى
وهو موضوع كذا ذكره في الدين العراقي رحمه الله تعالى **قوله** سورة الحج مكية الاثنته آيات
منه ان حصان احصوا الى احميد وهي غان وسبعون آية قال الجلال السيوطي في الانغان روى
جابر عن ابن عباس من عندها ان سورة الحج مكية الاثنته آيات من ان حصان الى تمام الآيات
الثلاث فانه من قول بالمدنية وفي الاثر الباقية انها مدنية قال بن العشري في احكام القرآن تبين
انها مكية الا هذه ان حصان الآيات وقيل الاثنته آيات وقيل مدنية الاربع آيات واما ارسالنا
من قبلك من رسول الى عظيم قاله قتادة وغيره **قوله** من نبه قال الضحاك وغيره وفيه غلط فيجاءه
ومكية وهو قول جمهور رحمته **قوله** من نبه الرحمن الرحيم **قوله**
على الاستدراج اي فان الحق الحقيقي هو الله تعالى **قوله** وقيل هي زلزلة لعله ذكره بصيغة التثنية يعني
لانه خلاف مقتضى ظاهر الاضافة ولان تعليل الامر بالتقوى للناس هو ما يعظم زلزلة الله فيقصر علومهم حول
الزلزلة لهم وليس يكون قبل طلوع الشمس من مغربها كذلك سيما وقد وردت الاحاديث الواردة
على انه اذا علم الله الى حسن في سنة لا اقل **قوله** فيقول اي رجوا **قوله** والذين هم الذين في بعض النسخ
والذين والذين هم الذين باب فاعل هو لانا العلامة انه من قبل من الدليل لانه بمنزلة السؤل قلت قال الجوهري
ذهبت في الشيء اذهل في هذا النسبة وغفلت عنه وفيه لغة اخرى ذهبت بانكسره فهو لا
قوله اذا ذهبت وذهبت كقولهم خيرة او ذهب عقله لذهل اوله وذهبت كفى والعابد كذا
اي ذهبت به وتعبه العشرة او توجيت به اظهر منه قال مولانا العلامة هذا على القول بانها كونه
قبيل طلوع الشمس من مغربها واما على احتمال ان يكون يوم القيمة فالمراد من الآية شدة المحول ثم كتب
فراكتش الفاضل ومن يجزوه حذوه لم يمتز واخر تفسيرهم بين القولين قلت صرح علماء التفسير
من جمله صاحب التفسير ان كل واحد من قول على كات عليه من مات مع ابنه رضيعاً يحشر كذلك
ومن مات حياً يحشر كذلك فلا حاجة الى الاخراج عن الظاهر على واحد من الاحتمالين **قوله** كانهم
سكاري قال مولانا العلامة ومنه نظير الشمس سكارى حقيقة لا على التشبيه قلت جعل
المفردون في زلزلة البصر كافي في زلزلة وهو الظاهر وقوله سكارى حال من المفعول ولا بد
من اعتبار التشبيه حتى يوضح الكلام قوله بنصب الناس ان كان من اريك **قوله**
ورفعه على تقدير كونه من اريك فانه يتعدى الى المفعولين ويجوز الرفع على اعتبار كون اريك في الزلزلة
البصرية **قوله** على الشيطان ويجوز ان يكون ضمير عليه بن جداول وهو الظاهر لانه في
عنه وكذا الضمير ان البارز ان يولاه وفاته ويكون فاعل تولاه ضمير الشانبة والمفرد ان هذا
الجدول كلفه جداره بالباطل صار اما في الضلالة لانه يتولاه فانه ان يفضل من تولاه **قوله**

العلم

بذباب عصية في الدنيا فستر احمران الذي توى بزباب عصية فيها وكان الظاهر ان يستر باصباحها
باصباحه للصايب اول احمران مثله فانه اذا احمران احمران كان دون كل خسران او احمران الذي توى
اذا لم يستر به الاخرى او بالعكس لم يستر احمران فلم يظهر كونه كذلك فلو انما فاحصر احمران اليقين فيه
على ان احمران الدنيا في بعضه الفصل **قوله** ولا يمنع عنى اصلا لا مباشرة ولا سببا بخلاف جانب الضميمة يكون
سببا كاشف اليه **قوله** ذلك هو الضلال البعيد بعز وون الضلال عن الطريق الحق ونسبة البعد الى الضلال
بجارية للعلامة **قوله** يكون عبودا اليه سببية فانه نوع من التفاضل بين الظالمين حيث سلب
فراول الضميمة عبوداتهم وان ثبت في الثاني وجوب الدفع ان المسلوب المباشرة والتمثيل السبب
ثم هناك ان عبودتهم بين سلب عنها العز والنفع بظهر ما انى لا يتحقق بالعبادة وحين اثبت ذلك
بكله من التخصيص بالعبادة فثبت على ان العز والنفع لابد ان يكون من اول العلم **قوله** الذي يتوهم عبادة
وهذا اشارة الى نوع التفاضل المتوهم ايضا بين سلب النفع سابقا وانباته هنا بان المسلوب هو النفع
الواقعي والمثبت المتوهم **قوله** من حيث انه بمنزلة من فعل اعتبار الضميمة اولي ثم ضم من حظه على هذا الخوف
وهو انه والحق **قوله** والزم قول مع اعتقاد يعنى ان الزعم فعل قلبي بسلب التعبد لكن اشتراطه ان يكون زعم من
افعال المتوهم يعنى من هذا البيان **قوله** اي قول الكافر ذلك ان قال مولانا العلامة ويا به ما فخره ارب
من من الفضل قلت اذا كان المعنى من نفعه الذي كن نتوقه على اشارة اليه انه لا يتحقق فيها الا باء ثم فرقه
به عاده وصرح اشارة الى وجوب اختياره على قول فانه لا يتحقق الدلالة على الفرح **قوله** او ستانفة
يجوز ان يكون منصوبا معطوفا على قوله او نوعا على وزن اسم المفعول معطوفا على مفعول اول على وزن اسم
المفعول والاطلاق استأنفة على الكلام بجازي **قوله** على ان يدعونه تكبر الاول قال ابن هشام فرمى
السبب وهذا معنى خلاف لاصل من بين الاصل عدم التوكيد والاصل ان لا يفضل التوكيد في توكيده ولا
سببا في التوكيد المنطقي **قوله** وخبره على الاضامين الاخرين ثم اخبر حقيقة هو الجملة التسمية لكن لم يشرح فاطلق
الخبر على جوابها لان الظاهر المذكور **قوله** والمعنى ان الله تعالى ناصر رسوله اشارة الى ان خبره المفعول في ان خبره
لرسوله ثم خبر الذين امنوا فان الايمان يكون بالله ورسوله **قوله** وتبيل الله بالقرآن الذي يقال ان
منصوره اي مستغنية والتعبير بصيغة التثنية اذ لا يلائم قوله في حفظ **قوله** في ازالة غيبه على الاحمال الاول **قوله**
او جزه على تقدير ارادة الرزق من الفقر **قوله** فان المتحقق بقطع نفي فذكر انهم وهو المتطوع واربهم
الذي هو الاضمان فيكون كناية **قوله** حتى يبلغ غناة قال في الفرح غناة التمام صفيا بها وما اعرض عن
اظهار ما كان مع من والعادة تقول بالكسر وقفاوس غناة التمام بالكسر ما بالكسر منها اذا
نظرها **قوله** فليصور الفاء في قوله فليصور للترتيب في الاخبار **قوله** وتبيل نزلت في وجهه صفته
بعد نسبة ظني ان لا يفرقه انه رسولهم الى المسلمين بتبيل هو الحمل على الاستعارة التمثيلية
قوله ولان الله يهدي ويجوز ان يكون المعنى والشان انه يهدي اي يحلج الهداية فمن يري **قوله**
وان الذين اشركوا قال مولانا العلامة بمنزلة الاولان قلت ظاهرا فيهم الكلام لهم ولعبا والكلالة ولعبا

الشمس والقمر والذبران والشعوى والزبا وعطارد والمزيم كني بلج وعبر كناية ونجم ونجم ونجم ونجم
وربهم **قوله** يستخر لغيره ولا يبال عن تديره يعنى استعبد السجود وهو وضع الرأس والجمجمة
على الارض على سبيل الخضوع لتسخير هذه الاشياء والبقاء بها ومطاعيتها القدرة الله تعالى علامته
حصولها على نوع امة تعالى التكليف والتكويين ويجوز ان يكون مجازا من سلاسل اطلاق المقيد وهو تجرد
فانه تسخير محض و ارادة المطلق تامل هذا يمكن الظاهر من تعليق المجوزين بعموم المشترك بهذه الآية
على ذكر في كتب الاصول كون لفظ السجود حقيقة ومعنى السجود والالتقاء ايضا **قوله** ومن يجوز ان يتم
اولي الفعل لعله انما قال يجوز اذا ضرورة الى اعتبار التقييم والتقليب واخراج كل من عن حقيقة كمالا
يجب فلا يكون قوله الشمس والقمر الآية افراد لها بالذکر **قوله** واستبعاد ذلك من خارجي بعض ذوي
العقول القاصرة **قوله** كرامة الضعيف كما فرطت ومست وقرن **قوله** اي جزا اعمال النطق في
كل من مفهومه على سبيل الجمع بين معني المشترك اوبين المعنى الحقيقي والجازي ثم الظاهر
ان كناية في السببية **قوله** فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى عند اليه لم يوجب الظاهر
الاستبعاد والآن يجوز ان يجبل التخصيص للدلالة على شرفهم والشوهر لهم فان قيل يجمل ان يراد الانبياء
الاطلاق على انهم في التوضيح وعبادة اخرى يجوز ان يراد الاطاعة لما ورد في حقهم الامر بتكليفها كان او
تكونا على وجوب ورد به الامر وهو مختلف في العقلاء وغيره قلنا هذا المعنى لا يوجد في جميع اجن مع ان
تحت عموم كلمة من **قوله** او فاعل فعل رجع الى معنى مولانا العلامة هذا التوسع هنا ونسب قائله
في كناية من الاصول الى ضيق العطن **قوله** سجد وطاعة قال ابن هشام فرمى السبب شرط الدليل
المنطقي للحدف ان يكون طبق المحذوف فلا يجوز زو ضارب وعرواى ضارب وتر يد ضارب
المحذوف معنى جملته المذكور بان يقدر احد هما بمعنى السجود والاخر بمعنى الاطاعة الى آخره فانه في راجعه
ان ثبت **قوله** تكبر الاول اي لفظا لا معنى فان المراد بالاول ولذلك دل على المباعدة في تكثير
المحتويين بالعباد **قوله** وان يطف به على ان جدين له ويجوز عطفه على قوله وكثير من انى
على ان يكون قوله الناس نفعا لكثير ومن بيا نية اي كثير موصوف بكونهم ناسيا على حقيقة
فيه اشارة الى ان الذين حق عليهم العذاب ليسوا من الناس الا صورة لا معنوا والافعال
لا يحوم حول يوقفه في البداية وانى بلا وليس فيه الى ذلك قوله لو كان شمع او نطق كناية عن اجاب
السجود فيكون تحصيل الانسان مقصدا الى تسمية بالذكور من الساجدين بالمعنى العام مع تعيين
الكلام اشارة الى بيان حال القسم الاول في الآخرة وحال القسم الثاني في الدنيا والنصريح
بوجوب الاولين وابعاد الآخرين للتعبد على ان الانسان هو المقصود بالارشاد وارشاد و
الارشاد **قوله** وتربى بالفتح اي يفتح الرأ **قوله** ولذلك اي ويكون اشارة الى الفوجين المؤمنين
والكافرين **قوله** ولو عكس جاري لوقال هؤلاء خصماء اختصام **قوله** ونيل تحاصمت صدره
بصفة التعريض لاشارة الى ان التخصيص باليهود وخلاف مقضي مسان الكلام في هذا المقام فانه

قوله واستبعاد ذلك من خارجي بعض ذوي
العقول القاصرة

قوله وتربى بالفتح اي يفتح الرأ
قوله ولذلك اي ويكون اشارة الى الفوجين المؤمنين

قوله ان الله يفضل بينهم يوم القيمة يستدعي التعميم للمفرد السنة وقد يقال العبرة بعموم اللفظ
 لا بخصوص السبب فلا تنافي بين القولين **قوله** وهو المحذور ان الله يفضل مع فان قيل هذا الحكم والنظر
 في الدنيا لا في يوم القيمة قلت لما كان تحقيق مضمونه فردا لكل اليوم صح جعل يوم القيمة طرفا له
 بهذا الاعتبار **قوله** قدرت قوله قطعت مجاز من ذكر السبب وارادة السبب اذا قطع الترتيب
 ينسب على تقديره **قوله** يتران يحيط بهم اما ان لكل منهم نارا يحيط به على ان يكون مقابلة الجمع بالجمع
 لانقسام الاحاد على الاحاد او بان يكون لكل منهم نارا نظا هر على كالتشاب المظاهرة على التباس
 وكلامهم ينظر كلام الاحتمالين ثم ظاهريه قطعت بيقين تحقيق التقدير المذكور الا ان بخلاف الصب
 والصور واحتمال التغيير عن السبب قبل المآل لانه على تحقيقه لا محالة ثبوت الحالفة في جميع الافعال
 المذكورة **قوله** حال في القيمة لهم اي على مقدرة **قوله** فذاب به وهو معنى يصدر عن الصلة الا اذا بية
 واجلة حال ويجوز ان يكون استنباطا **قوله** ولهم مقام الظاهر ان القيمة لذين كفروا فاللام للاستحقاق
 اولام الغاية اي بها التلذذ ويجوز ان يكون الضمير للزبانية المدلول عليها بقوله يصيب **قوله**
 جمع مقصود بكسر الهمزة الاولى **قوله** من ان رد يجوز ان يكون الضمير للثبات **قوله** من غنوها فيه اشارة الى
 ان التثوين للتكثير وان الغاية البديل منه مخوف للعلم به **قوله** بدل الله الخاء يعني بدل الاستعمال
 فان العلم لا يختص بالشارع ثم يجوز ان يكون من التثنية لاجل العموم الذي يحذفهم **قوله** لان الاعادة
 لا يكون الا بعد الخروج قال مولانا العلامة ارادة الخروج كناية عن القرب منه كقوله يريد ان ينقض
 والمراد بقوله اعيدوا فيها الاعادة الى معظم النار لانهم يخرجون منها ثم يعودون اليها بقوله تعالى جل و
 على عجايب منها وقوله فيها دون اليها ثم كتب في الحاشية ولو كان ساق الكلام على فهمهم
 لقل كما خرجوا اعيدوا فيها اذ خرج جميع ذكر الارادة قلت لا شك ان ما ذكره محتمل ايضا ولكن لا وجب
 لا يزم به ودوامهم فان قوله تعالى وما هم بخارجين منها نفي كاستمرارهم على الخروج على ما يدل
 عليه الترتيب والصفة بعمدة المقام لانفس الخروج وتجدده وجاهد القرآن فدية العود بكلمة في
 مواضع من جملتها او تعود في ثلثها وكلمة في البغ من الى لانهما على المكان والاستقرار وذكر الارادة
 للدلالة على غيبتهم عن الخروج وطلبهم له **قوله** وتبيل بغيرهم لطلب النار وجب صفة مخالفة
 للتطبيق على الارادة **قوله** النار ابعثت من الارواح اشارة الى ان ههنا صفة الفعل للبيان بعمز
 الفعل **قوله** وغيره الاسلوب في اى لم يات بما يقتضيه الظاهر من الاسلوب وهو العطف
 بل استأنف الكلام فنهى عن جعله في احوال حالهم وتقسيم شأنهم لما في العطف من الاشعار بالبقية
قوله من حليت المرأة بكسر اللام **قوله** وفي بالتخفيف اي على بناء الفاعل بنوع الباء واللام وفي قراءة
 بن بكس من عنها كما ذكر في اللوام او على بناء المفعول قال ابو حيان في البحر وقرى بضم الباء والتخفيف
 بمعنى اشتد **قوله** صفة مفعول محذوف هذا من اشتباهه حال اللفظ بحال مذكوره فان لفظ حلى يتعدى
 الى مفعول واحد يقال حليت المرأة واذا اراد تفصيل مفعوله يقال حليت بها حليتها قال الباكس

حليتها

الذي هو جزء مفهوم التحلية يتعدى الى مفعولين ثانيا فيها ايضا من اجزاء مفهوم التحلية واذا بني اللفظ له
 لمفعول بتمام ذلك المفعول الواحد مقام الفاعل وليس له مفعول آخر حتى يكون من اساور صفة واعتبار
 تضمن مفعول الباكس او تجزئ يكون مفعول الفاعل وجعله بغير طيبون مخالفا لادعي له ولاد لانه قراءة
 عامه ونازع على ذلك لاحتمال ان النسب على اضرار الناصب ولا مراء انصهر عليه الترخيص عليه
 ثم يحتاج اليه فمثل في لسانه وطرا اساور فيج والظاهر ان من ابدا انبئة متعلقة بيجلون ثم لو
 سلمنا ان يتعدى الى مفعولين فلما حلة الى ارتحاب حذف المفعول اذ يجوز ان يكون اساور ثانيا
 مفعوليه على ان من التقيض وتونس عليه في سورة المائدة **قوله** لا على ذهب وعطفه في سورة المائدة
 على ذهب وقسره بقوله اي من ذهب مريض بالقلوب او من ذهب فريض بالقلوب **قوله** لانه لم
 يبعد التوار من وتنايل ان يقول المراد الجنس المستور بقية منه متعارف للشوا ان ثم كيف يجوز
 عطف اساور وقد اعتبره من التحلية مفعول الباكس **قوله** بقلب الثانية واو قال ابو حيان روي
 يحيى بن ابي كريمة الاخير وابدال الاول وروي المعلى بن منصور عنه حذف ذلك **قوله** ثم قلبت الثانية
 ياء اذ لم يبعد في كلام العرب اسم متكبر آخره واو وما قبلها صفة الا هو **قوله** بقلبها ياتين باتباع الواو
 الاولى للثانية في القلب **قوله** ولول غير قرى لول بالجر عطف على عطف عليه المهور ومجبه
 ان اعل اعلان فاض بعد قلب الواو الثانية ياء **قوله** غير اسلوب الكلام فيه بغير لم يعل ويعلون
 خبرا **قوله** للدلالة على ان اكره له فان العود الى اكلة الاكلية يدل على الدوام **قوله** وهو
 قولهم اكلته ان كانت العداية في الآخرة او كلمة التوحيد بغير ان اريد الحمد اية في الدنيا **قوله**
 وهو اجتهد في اجتهده **قوله** او احيى بغير احمود عاقبة والمراد احيى الذين احيى واخافه الفطرا
 اليه ح بيانية **قوله** وانما اريد استمرار العدة وروى بعض الشيخ استمرار العدة وهو المناسب
 بعطف السجدة اكرام **قوله** وذلك حسن عطفه على الاصل لا شتم الاستمرار عليه **قوله** وقيل
 هو حال في اى تقديره ابتداء ولذلك صدره بصيغة التعميم **قوله** وخبر ان محذوف في قدره الز
 بعد قوله والى سجدة اكرام وانه ض عليه بان فيه فضلا بين القصة والوصف بالاجتهاد واجب
 بان قوله الذي جعلناه الآء ليس نعتا للسجدة اكرام عنده بل هو مقطع عنه نصبا اورفا وليس
 في كلامهم تعيين لما كان التقدير فالاولى ان يغير بغير قوله والباء وهذا في التفسير الكبير ذكره
 قولين في خبر ان المذكور في قول الآية الاول التقدير بعد قوله ان الذين كفروا ويهدون وكن
 يروني بالحق نذرة من فذاب اليم وثانيها انه محذوف لدلالة جواب الشرط عليه
 تقديره ان الذين كفروا ويهدون نذرة من فذاب اليم وكل من ارتكب ذنبا فهو كذلك قلت
 على القول الاول يلزم توارد العالمين المتخلفين على مفعول واحد وذلك لا يجوز فان وقوعه
 جزاء يقتضيه جزاء وقوعه خبر ان يقتضيه فذ فان يجتمعان **قوله** واوله اخفية بكلمة بقرينة الطائفة
 فيه فان الاقامة لا يكون في السبب نفسه مشروطة على كل من المائل وايضا اريد به مكنة في قوله

بغير لم يعل ويعلون
 خبرا
 قوله الذي جعلناه الآء
 ليس نعتا للسجدة اكرام
 عنده بل هو مقطع عنه
 نصبا اورفا وليس
 في كلامهم تعيين
 لما كان التقدير
 فالاولى ان يغير
 بغير قوله والباء
 وهذا في التفسير
 الكبير ذكره

مالك رحمه الله تعالى في كل مذهب وجب عليه الامانة الا في حيزه الصبي والمذنب وقال ابو
حنيفة رحمه الله تعالى في كل مذهب وجب عليه الامانة ولا ياكل في واجب سواهما **قوله** فيه الوجوب وعند
حنيفة للذهب وسبب التفصيل في تفسير قوله فكلوا منها واظهروا الفرائض والمفتر **قوله** ثم يزيلوا وسخيم
اختلف علماء اللغة في ان كانت وتبيل هو الوسخ نفسه وتبيل بل الزالة فان كان الاول فلا بد
من تقديره بامضاف كما اشار اليه الزمخشري اي يفضوا الزالة نفهم وقوله يفضوا الزالة لا معنى الرنان
المفرد وب الزالة كانت الزالة بعد قضاء ما فات **قوله** ويظهر في حيزه الصبي والمذنب من المبالغة
ما لا يخفى **قوله** وهو انما لا يفرق هذه وهذه وذلك قال ابن كثير هذا وان للظاهر ثواب لعل اختيار
ذلك على هذه القضية الدلالة على التعظيم المناسب للمقام فالعنوان الامم بجليل العظم الكبر المتناهي ذلك
قوله الفصل بين كلامين فالاولى علم الدين وهو التقصيص الذي يقرب من التخصيص لكن لا يطرأ فيما نحن
فيه من المبالغة ما بعد ما قبلها من كلامي **قوله** احكامه بغير مطالبات انه تعالى المتعلق باحوال المكلفين بالانقضاء
والنهي **قوله** وسائر ما لا ياكل منك تلك الشئ في حيزه فيبه واماره وامره ابر ما لا ياكل منك مما
يسر من جنس الطعام بحاليت احرام والمسجد احرام ونفس احرام والاحرام **قوله** فالعظيم خيره اشار
الى ان التعظيم للمصدر المقوم من يعظم كما في قوله عز وجل تقوى وينبغي ان يعلم ان خيره منها ليس فعل التعظيم
لاحتياجه الى التناول **قوله** الا التلوه عليكم تحريمه او لهذا الان نفس التلوه لا يستثنى من الامانة لانه ليس
من جنسها لكن لما كان التلوة في منزلة من صفته المضارع للامانة على الاستمرار التجدد في المناسب
للمقام كان التلوة بالعلم المتبع النظم في العبارة كما فعل الزمخشري قال مولانا العلامة وفي عبارة تلي
اشارته الى ان التلوه لا يكون الا من جهة الشارح بنفسه فقلت فيه نظرا اذ لم يخرج من تحت تحريمه
بحديث صحيح من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الشرب من اناء الذهب والفضة الى امثال له
قوله فاجتنبوا الربس الاوثان قال مولانا العلامة حذر بالفاء السببية لانه فاحث على تعظيم
حرمات الله ارم وجوب الحافظة على حدوده واعظمها التوجه فدخل وجوب الاجتناب عن عبادة
الاوثان فيه وحول اوثان وسبب منه قلت يكون قوله احلت لكم الآية اجنبيا في الدين بل الظاهر
وانه اسلم ان سبب من قوله واحلت لكم الآية فان من عظمته شدي الشكر لله تعالى لا الكفر
بالاشراك بل لا يبعد ان يقال والله تعالى اعلم بمراده ان المعنى فاجتنبوا الربس من اجل الاوثان على
ان كلمة من سببية فيكون تحصيلها ما اجمل به لغيره بالذكر ليكون سببا من قوله الاماني
عليكم وينوب هذا المعنى قوله غير مشتركين به فانه اذا عمل على ما حمله كان تكرارا **قوله** فان عبادة الاوثان
راس الزور فانها تتضمن ادعاء ان الاوثان بحق لها العبادة **قوله** اتبعوا اي اتبعوا الحق والتعظيم
قوله ذلك يعني قوله واحلت لكم الآية وتبيل شربها في الزور ذكره بصيغة التثنية لان
التخصيص خلاف الظاهر واخذت تكلموا فيه قال الذين الرافعي رواه ابو داود من حديث جريم بن
مالك وقال ابن القطان لا يصح لانه من رواية زياد العصري وهو مجهول من حبيب بن نفعان

الاسدي ولا يعرف بغير هذا ولا يعرف حاله ورواه الترمذي من حديث ابن جريم وقال انه من
من حديث سفيان بن زياد ولا يعرف لابن جريم سماعه البني صلى الله عليه وسلم انتهى **قوله** عدلت
اي ساوت **قوله** ثلث ظرف فقال **قوله** لانه سقط من اوج الايمان ان كان المراد من يترك
بالارتداد فسقط من اوج الايمان ظاهر وان كان انتم في المشرك الاصل في تقديره من الايمان
منزلة الانصاف **قوله** اي توزع اي توزع على حذف احد كالثاني اي تقسم فالنوزع
القسم والتوزيع كالانواع والتوزيع التقسيم **قوله** طوع به اي القاه **قوله** هذا كالمشبه احد الحاصل
فان قلت المشبه في التبعيات المكتبة لا يكون الا هيئة منسجمة من امور متعلقة والهلاك
ليس كذلك قلنا لما كان الهلاك هو المدة في تلك الهيئة وهو محل الاهتمام اذ به يحصل الزجر والتغيير
المقصود من هذا المقام سماع في العبارة بناء على ظهور الامام لاولي الافهام فخصه بالذكر والامام
الهلاك مع ما في هذه الهيئة مجال احد الحاصلين فاشمل **قوله** او الهدايا وهو قول الجمهور قال ابو عليان
قوله لانها من عالم الحج لتبيل لانه خروف اي سميت الهدايا بالشعار لان الشعار جمع شجرة في
مشقور بغير العلم وعلم الشئ مظنة ما يستدل به **قوله** وهو ان في ظاهر ما بعده الى ان يراه بها
الهدايا اذ في كنهه قوله تعالى وابدن جعلنا بالكم من شجاره لما استمر ان الاخبار
بعد العلم بها واصناف والاوصاف فبيل العلم بها اخبار الان يقال البدن غير الهدايا وفي بحث
قوله فانه برة البرة حلة من صور او غيره يجعل في النفس البعير **قوله** فان تعظيمه بانه ويجوز ان
يقال الضمير للتعظيم وهي ايضا مصدر عظم والتعظيم وقال مولانا العلامة الضمير للتعظيمات من عظموا
شعاره قلت لا حاجة الى اعتبار الجمع لان ظاهره يوهم بغيره ان لا يكون التعظيم الواحد من تقوى
القلوب **قوله** عذفت هذه المضافات اعرض عن عليه القطب العالي بانه انما يحتاج الى هذه المضافات
او اجمل من التبصير فان جعلت المائدة لم يجمع اليها المضاف في فان تعظيمها ناش من تقوى القلوب
قال الطبري في هذا الاية من جعل الامم بلاء من المضاف اليه للربط واجاب صاحب الكشف بانه
لا يحتاج الى اشارة بالان المعنى ان التعظيم باب من التقوى ومن اعظم ابو ايها لان التعظيم صادر
من تقوى قلت ما ذكره من ان المعنى على الاول دون الثاني مجزوء وعوى لا يستدل الى ايمان
ثم لا يظهر من الآية الاشارة على ان من اعظم ابو اب التقوى ثم قال صاحب الكشف التقوى اجعلت
متساوية للافعال على العرف الشري فان تعظيم بعض البينة وان جعلت خاصة بالذك فثبت التعظيم
منها غير لاج الا على التجوز قلت اذا كان التعظيم بعضا من التقوى لا يحتاج الى الاشارة بهذا الصريح
لارضي به احصم وايضا اذا صح الكلام على التجوز لا يستقيم قول الزمخشري ولا يستقيم المعنى
الا بقرينة ما قاله الا ب التقوى جعل النفس خروفاية مما يخاف هذا حقيقة ثم سبني بخوف
نارة تقوى والتقوى هو ما اطلاقه المتقضي لتقصيه والتقضي لقصاه وصار التقوى من تعارف الشريعة
حفظ النفس عما يورثه وقال مولانا العلامة اجزاء عذفت وتقديره فهم متقون حقا لانه لا يتقبل

والرؤك

القام مقام ولقد اذل الخرافة عليه قلت اخذت خلاف الاصل والذكر صالح للبرانية باعتبار الاعلام
 والاخبار كما هو المشهور في امثالهم **قوله** والعايد الى جن ذلك ان تقول علوم ذوي وشموله يعني غشاها القهر
 العايد **قوله** وذكر القلوب قال ابو حيان وغيره ذكر القلوب لان انسانا فيظهر التقوى وتلقبه حال غنها
قوله والامر بها تجوز لا يخفى **قوله** لكن فيها منع الآية اعتراض بين المخطوف والمخطوف عليه **قوله**
 الى ان يخبر في الكشف الى ان يخبر ويصدق بل هو ما وروى كل منها وترك احد ذكر الاجيرين اذ اذل
 لها فانهما المنافع المذكورة ثم هذا مبني على مذهبه وعند اخفائه من ساق بدنه فاحفظ الى ركوها ركبها
 وان استغنى عن ذلك لم يركبها لانه جعلها حاله لا فاني ينبغي ان يعرف شيئا من غيبها او شيئا
 الى غيب الى ان يبلغ حله الا ان يحتاج الى ركوها وان لها لبن لم يحلها وبقي ان قول العلامة الخشني
 والامام الشافعي الى ان يخرج الخلف لانه بها ويجوز ان يعلم الكلام لا انتفاع عند الضرورة والحاجة كما يجي
 من الخشني في الدرر **قوله** في قوله ثم وقت خرجها اشارة الى ان الحمل اسم زمان ويجوز ان
 يكون مصدرا مبني على وجوب خرجها كما قال الخشني وخرقاوس حل امراته عليه يحمل حولا وجب
 واخذ انه وحق عليه حمل محلا وجب مصدره كما رجع **قوله** اي يلبس من الحرم اوله لانها لا ينهى بها
 الى البيت نفسه والتقريب من الشيء يعطى له حكم ذلك الشيء **قوله** ونعم يحمل الزمان في الوقت
 فان ثبوت المنافع لهم يترى منه ثبوت وقت النحر باعتبار الابداء وان كان عقيبها باعتبار البقاء
قوله وعلى الاولين بعض النسخ بين الاولين **قوله** ثم حملها اي زمان حملها **قوله**
 وهو البيت المور على الاول **قوله** او اجتهد بعينه على الثاني **قوله** لكن فيها منافع التجارات والاولى تقيم
 المنافع الدينية ايضا **قوله** ثم وقت اخرج منها فاحمل المحال **قوله** بالاحمال اي ان نصبر وحلا لا نستطيع
 بالخروج **قوله** منقدا بحمل ان يكون مصدرا او اسما كان **قوله** دون غيره انها من التخصيص بدلالة
 سياق الكلام وقربة المقام الا يري الى قوله ما رزقهم من بهيمة الانعام **قوله** وفيه تنبيه الى في
 الاظهار فمقام الاضاح حيث لم يقل يذكر اسم الله عليه **قوله** ولا تشوبه بالاشراك الشوب المحلطة
قوله وبشر المحبتين قال ابو حيان ناسب لتبشير من انصف بالاحسان هنا لان افعال الخج من
 نزع الشيا وبشر من الخيط وكشف الراس والزهو فذلك هو اضع البقرة المحجة والتبشير
 بافعال شاذة لا يعلم معناها الا الله تعالى فاذن بالاستسلام المحض والتواضع المفضي الى حيث يخرج
 الانسان من الوفاء الى افعال غريبة ولذلك خصهم بالاجابات والوجل ان اذكر الله تعالى والبر على
 ما اصابهم من الشقاء واقامة الصلوة فمواضع لا يفهمها الا المؤمنون المصطفون والافاق عمار رقبهم
 وضما الهدايا التي يقالون فيها **قوله** او احكامهم على ان يكون الاجابات كناية عن الاخلاص لانه يلزم
 الاخلاص في كل **قوله** وجلت قلوبهم الويل خوف **قوله** واحل القم يعز ضم الدال **قوله** من
 بدون ككرم وبصر اي فصح ولكن البدانة مصدره **قوله** ولا يلزم مشاركة البقرة لها ردة لصاحب الكشف
 وهو ظاهر الورد وعليه ولكن متمسك بحقيقة في اطلاق البدنة على البقرة شرعا ليس كما ذكره صاحب

١٢٤
 الكشف بل مثل اسبق في ابي داود والنسائي في جابر رضي الله عنه انه قال جبر جابر مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مملوك بالجنة فامر نارسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يشرك في الابل والبقرة كل سبعة سنين بدنه وفي
 صحيح مسلم في حديث جابر رضي الله عنه كنا نخر البدنة في سبعة نفيل البقرة فقال وهل هي الاخر البدنة
 ثم قول الخشني والافعال البدن هي الابل يعني لانه ممنوع قال جليل البدنة ناقة او بقرة يهدي الى ملكة قال
 الزاوي في قول كثر اهل اللغة وقال ابو جبري البدنة ناقة او بقرة **قوله** انني شرعتها الله الاظهر الاحتصار على
 شرعها **قوله** من اعلام دينه لانه يشير الى ان المضاف مقدر قوله ودينه وهي الركب عليها وشرب
 لبنها اذا احتج قوله اللهم منك واليك اي اعطاء منك وتقرب اليك **قوله** من صلب الفرس فيه
 اشارة الى اطلاق الصوفى على الابل من باب التجوز وان حقيقتهما فرجيل ثم يجوز ان يكون من ضمن
 الرجل اذا صفت قدميه **قوله** بديل التنوين عن حرف الاطلاق فلا يرد ان صوفى من لا يمنع صرفه فكيف
 يدخل التنوين فان تنوين المزمع لا يمنع دخوله عليه ثم يجوز ان يكون على لغة من يجوز صرف ما لا يعرف
 مطلقا ولا سيما اجمع التماسي ولذلك قيل في الصرف في اجمع الى كثر احيى او قوم به التخييل **قوله** من الوصف طرف
 لوف الاطلاق **قوله** على من يسكن البيا مطلقا بغير في حاله الرفع والنصب والجر ثم يجوز ان يستقل البناء المكسور
 ما قبلها فصولا في حذف الياء لنقل الجمع الكفاء بالكسرة ثم عوض عنها التنوين **قوله** مقلوا سنها
 واطعوا القانع والمعرة قال الامام الشافعي في التفسير فطوا منها اباة ولولم ياكل منها جاز **قوله** واطعوا مذنب
 ولو صرف كل الى نفسه لم يعن شيئا هذا من كل مهدي هو منك الكفارة وكذلك الاخوية والاهدية
 هو كفارة فعليه التقدي بجميد وما اكله ضمه وكذا اظهر الانبياء وفرا الهداية ويستحب ان ياكل
 من مهدي التطوع والتمتعة والقران وكذا يستحب ان يتصدق على الجرب الذي عرف في الصحا
 قلت هذا يدل على ان كل الامرين للذهب **قوله** ويؤيدانه قرى القنع يعني بغير الف على وزن جاز
 والتايد ان القنع هو الراضى لا غير والاصل توافق القرائات **قوله** والمعترض باستنوال او المعترض
 بغير سؤال **قوله** لتضمينه معن الشكر ويجوز ان يكون كلمة على التعليل وفي الكشف انما عدى
 فعل التكبير عرف الاستعلاء لكونه مضمنا معن الشكر كانه تيسيل والتكبير والانه حامدين على ما يهديكم
 واعترضه ابن مناسم فرموا في التسهيل بان هذا التقدير بعده قول الداعي على الصفا والمروة انه اكرم
 على اهدانا واهمده على اولانا فاني بآحمد بعد تقديم التكبير معلى وايضا على الثانية ظاهرة في التعليل فلهذا
 نظيرتها الاولى **قوله** غائلة المشركين يشير الى ان المفعول محذوف احتصارا لدلالة المقام على
 مقينه قال ابو حيان لم يذكره ما يدفع عنهم يكون الترم واعظم واعم وفيه اذود وان استة اليليا للانبيا
 عليهم السلام ثم لا مثل فاما مثل **قوله** فاما دون فمحذوف وهو القتال **قوله** حتى ما جازت خلف
 لما تقدم في اول سورة انها ملكية الناس ايات من قوله هذا ان حمان الى امرنا المجيد **قوله** وعدهم بغير
 يعزوا وعلى سنن كلام العطاء في الاستطابن فعدم التصريح بانه يفرهم فان الرمز والابتناس منهم
 كافية في تحقيق الفوز بالمطلوب **قوله** الذين اخرجوا من ديارهم فموضع اخرجوا على ان بدل او صفة لقوله يتناولون

في قوله
 حتى ما جازت
 خلف
 وهو القتال
 قوله

ويجوز ان يكون موضع النصب على الموح وفر موضع الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين
 اخرجوا **قوله** على طريقته قوله النابتة يعني فركونه مدحا بما يشبه الذم فيكون قوله الان يقولوا ابد لا
 مسمى لما فرغ من معنى النفي فيقول الكلام الى غير النفي وسوا الاثبات فيحصل من هذا اخرجوا من ديارهم بان
 يقولوا ربنا انت **قوله** وخرى دفاع فزادة نافع **قوله** سميت بها لانها يصل فيها فتقربها كمنون بولت
 وقد تفصيل في البقرة **قوله** وتيسر اصل صلوا باناء المثلثة وهي في لغتهم بمعنى الصلوا قلت فيبقران
 فتح صر في الجحيم والعلمية ولا يبدل النون الان يقال لما كانت على وزن عرفات علمت معاملتها
 او يكون القابل بين لا يوتنه وهو ابو عمر وعلى رواية هرون كما قال ابو حيان **قوله** وساجد فافهم ذكر
 الساجد انما لان الترتيب الوجه في ذلك او ليعني في جوار الصفه الا انه لا يثبت في رتب الترتيب بل
 فافهم صلات من معابد النصارى وان كان الترتيب الوجه في ذلك على عكسه للناسبة بين الصلوة والسجد
 وقوله الذين اخرجوا ويجوز ان يكون بدلا منه **قوله** اذ لم يسمي ذلك غيرهم من المهاجرين بغير صفة الجمع
 والاية تقدر التقدير وتأتي في التخصيص بواحد كالمؤمنين على وجه واحد والجمع لهذه الاوصاف
 ليس من اختلاف الاربع فيكون فيجاء لانه على وجه امرهم حيث ذكر ذلك في موضع المدح بهم وفي
 قوله من المهاجرين اشارة الى ان الآية مخصوصة بهم لانهم هم المخرجون بغير صفة فان قلت كلمة ان لا
 تدل على الوقوع فيجوز ان يكون المتعذر اشارة اليهم غير موزون منهم اكلالة قلت اتيان الشرط في ترتيب
 من قبل الايمان بل على سبيل المثال العظماء والسلاطين في احوالهم كملت اليه اشارة انما
 فقد كذبت قبلهم قوم نوح ثابث الفعل لتناول القوم بالآلة والقبيلة وفيه ايام الى تشبيهه بكنة بين
 بالنساء في نقصان العقل وسوء التدبير **قوله** واصحاب مدين قال هؤلاء العلماء لم يقل هنا وقوم
 شيب لان الكذابين لم يسموا واصحاب مدين حاشا قلت سبني في سورة الشعراء انه عليه
 السلام كان مبعوثا الى اصحاب مدين واصحاب الايكة وقومهم اصحاب مدين حاشا
 واما اصحاب الايكة فهو كان اجنبيا منهم وكلا القومين كذبة والظاهر ان تخصيص اصحاب مدين
 بالذكر لا خصاصهم بكونه قومه **قوله** غير فيه النظم حيث لم يقل وقوم موسى بل كثر الفعل
قوله وبني الفعل للمفعول ولم يقل وكذب القبط موسى **قوله** لان قومه بنو اسرائيل قليل
 لتغيير النظم **قوله** ولان كذبة تعليل بناء الفعل للمفعول بمنزلة بين للفاعل لان المقصود بيان شناعة
 تكذيبه مع عظم اياته وظهور ما كائنه كان الكذب **قوله** انكارى اشارة الى ان انكاره مصدر
قوله بتغيير النعمة تحنة الباء للملابسة وتضمن كلامه الاشارة الى رد ما ذكر الكشاف النكبة بمعنى
 الانكار والتغيير او التغير ليس على الانكار بل انكره وعلمته كمن في الكاس من نكر الاخر كناية
 صار منكرا او كثره غير فيبني ان يحمل الكلام على الرواية **قوله** فكان من الكثرة وقروا البصر بان اهلكنا
 على موافقة فاعلمت للكافرين الآية **قوله** اي اهلكنا بشيخ الى ان الظلم صفة وكسنا وما الى القرية
 مجازي للملابسة **قوله** مع بغاوسها اشارة الى ان كلمة على الصاحبة كافي قوله تعالى وانما

قد علم من انما
 الاواب

على حبه على ما قيل وقوله تعالى وان ربك لذو فضل مغفرة للناس على ظلمهم وان انما
 مقدر **قوله** فيكون اجماع متعلقا بما وية يعز على الوجهين لكن على الاول متعلقا بظلمهم فافهم
 بالواسطة وعلى الثاني متعلقا معنويا والظرف حال **قوله** اي حطة بالقاء المحلة فهي تعدي بنفسها
 لا بكملة على **قوله** ماثلة اي قابضة منصبة من المثل **قوله** وبهجة معطوفة على اهلكنا فان قلت
 كونها حاوية على عودتها على اهلكها وشرط العطف التغاير قلت اريد بالا هلاك الاخراج
 عن الانقلاص باهلاك المنتفعين وفر قولهم باهلاك اهلكها اشارة اليه ثم يجوز ان يكون قوله
 على حدة وكان من قرية اهلكنا على تقدير استعنتها وهو الاول لمراعات التشاكل بين المتشابهين
 فيكون لتضيق الفاء ترتيب اخوها على الاهلك **قوله** والا هلاك ليس حال فوافها بل مقدم على
 تلك الحال كما ثبتت عليه انما ولك ان تقول يجوز ان يكون معطوفة حالا مقدرة والمعطوف
 على هيئته لا يلزم ان يكون خلافا **قوله** فحذرها الرفع لعل على الخبر **قوله** او المحقق والشدة بالكة
 اجبض النورة **قوله** وذلك يقوى في حيث يوجد التماس بين ما وبين القرية في الاخراج عن الانقلاص
 مع البقاء **قوله** وتيسر المراد ان حب ضعفه انه ياباه الشكيرة من فاد من كائن **قوله**
 في نسخ جبل في القاموس السرخ عرض اصيل المضطجع او اصيل او اسفل او اخفض **قوله** بحضرة
 في الكشف انما سميت بذلك لان صالى عليه السلام حين حضرته الوفاة في بلدة صغيرة
 شرفي عدن قال ابو حيان في البحر في الامام الى القاسم الانصاري انه قال رابت قبر صالح عليه السلام
 بالشمس في بلدة يقال لها كنيف يكون بحضرة **قوله** لم يسافر ذلك انت جبريل انفق
 وهو الاعتبار والاتعاظ فاذا ترتب ذلك على سفرهم لا يمش احاجة الى ان يكون سفرهم هذه الوفاة
 فيبني ان يقول بدله لم ترتب على سفرهم ذلك ويجوز ان يقال الامم في قوله ذلك لام العاقبة
قوله ما يوجب ان يعقل من التوحيد اشارة الى ان المفعول محذوف لما حصر بناء على تعينه بدلالة
 المقام **قوله** او الظاهر انهم مقام ولا يلزم من كون الابصار فاعلم انهم خرجوا من افسرية **قوله** انما
 ابغى من القاموس ابغى الزرع كقيل اصابه افة فهو خوف ومثيف **قوله** وقيل لما نزلت له وانما اشارة
 الى ضعفه لان التخصيص ياباه فقصته مساق الكلام فلهذا المقام لا يري الى قوله فانها قال مدانا
 العلامة وبرودة قوله قال رب لم حشرني ابي وقد كنت بصيرة قلت لم يتبين قوله ابي لارادة على البصر
 حتى يتجه فانه سبق من اهل كذا في غيره تجوز اراة اعي القلب **قوله** لا شناعا خلف فخره
 لما ثبت في علم الاصول ارتناع الكذب على الله تعالى **قوله** فتصبرهم الفاء للتعينية فان العلم باصابة
 ما اودعهم به حسب من العلم بان الله تعالى لا يخلف وعده **قوله** كذا بصور غير ليس الشاخص للبحر
 بل لانه جبر **قوله** بيان لتمام خبره يقال انتهى الشئ وتناهي اي بلغ غاية **قوله** حتى
 استقصى الطول لا يخفى ان المناسب لافادة هذا المعنى كس في التمهيد من التشبيه ويجوز ان
 يقال انه من باب القلب **قوله** بابا على فني يستعملونك وعلى قراءة الباقين فيه النفاذ

ما ذكره في قوله على ظلمهم وان انما

اوله جازية في التيميم فان النسبة الى المحيط اجماع يدل على انه لم يخرج من حكم المنسوب الى احد
منهم **اوله** بل في قوله يكتف يعني باعادة الغاء **اوله** وهذه في حكم ما تقدمها قالوا ويجوز انما اختلفت كما
يما تقدمها **اوله** لعادة تعالى بعز في الامهات والقبر **اوله** والى حكمي اشار الى ان المضاف محذوف لان
رجوع المشركون ليس الى ما قبل الى حكمه وجزاؤه **اوله** مرجع الجميع العموم يستفاد من الالف واللام الهمزة
والمنفي مضمرة وقد ثبتت ان اقامة المضاف الى مقام المضاف للمبالغة ويجوز ان يكون اللام للاستعارة
فيدخل اهل القرية دخولاً اولياً **اوله** انما انما لكم نذير مبين يعني انما مقصود على النذرة لا التقدي الى الجبل
الغراب **اوله** مع عموم الخطاب ظاهر يريد ان عموم الخطاب للناس كافة وذكر في بعض المومنين و
والشركيين بعده بالكلية منقضي لاخرة يقتضي ان يقال اني لكم نذير مبين **اوله** لان صدر الكلام وساقه
للمشركين مع عموم الخطاب مستدابة بخصوص المشركين بدلالة مساق الكلام **اوله** وانما ذكر المؤمنين
يعني ان ذكر المؤمنين بما يحصل لهم الزرع الكريم والنعيم المقيم لا ينافي فيضا والنعيم باضدادهم فليس كهم
عن الاكولة والخلابة الخوف والانهار بالسحرة من الاعتبار وقال العلامة الطيبي يجوز ان يكون الآية
واردة لبيان ما يرتب على الانذار من انتفاع من قبله وهلاك من رده فكانت تيسر لخطابهم هو لا
الكفرة وبلغ فيه من شبل شك وان فخر باب ومن على ما كان قد انت حقت نقاتهم بعد
ان في الدنيا قبل وفراخرة بالجميع قلت هذا كلام حسن الآية لا دلالة في هذه الآية على قوله
نقاتلهم بعدتهم انما في الدنيا بالفضل فعلى ما ذكره الله يكون التيميم داخل في قول القول بخلاف ما قال
الطيبي قال مولانا العلامة الخطاب عام للمؤمن والكافر والمنذرية في تمام الساق وانما كان على السلام
نذير مبين لان بعده من اشراطها فاجتمع فيه الانذار بها قالوا وحالا بقوله انما لكم نذير مبين كقولهم انما
النذر العيان وقد دل على ذلك فقيل الخطاب بالانذار بتفصيل حال الفريقين عند قيامها قلت ظاهر ان
مقتضى مساق الكلام تخصيص الخطاب بالمشركين وان المؤمنين لا يندرون بقيام الساعة وكيف
ينذره بما يحصل له في الاعين رات ولا اذن سمعت ولا حظ على قلب بشر ثم ثبتت ان لا دلالة
في تفصيل الخطاب بتفصيل حال الفريقين على تيميم **اوله** على انه حال مقدرة فالنهي بعز السبوح ولم يحصل
لهم ذلك ولكنهم يقدرون **اوله** ويجوز ان يكون حالاً مبينه بناء على نعمهم الايري الى قول ابن الزبيري
حصنك ورب الكعبة واذا جعل النجيمية من الشيطان والنسبة الى الجوز فلا حاجة الى جعله حالاً
مقدرة لان تشييط بعض من اراد الايمان وضع منهم وكذا النسبة الى الجوز لعل من النسبة الى
الجوز انشبه لغيره تعالى ويستعملونك بالغضب فان استجاب لهم به ناس من نسبة من الى الجوز والاشارة
به **اوله** من قبلك من قبله لانه الفاية وفراولة رسول زائدة بعد استنواي الجوز **اوله** الرسول
من بعد ان يطره بوجهه فانه قال مولانا العلامة كانه نسبي ما زعمه من الدلالة في قوله تعالى وقان رسولاً نبيا
على ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب مشيئة قلت مشيئة لم لا يجعل الله المسلمين خصوصاً اعظم العلماء
على الصلاح فالظاهر ان هذا القول من الله اشارة الى ان ما ذكره هناك له وجهان فاذن في ذلك وجه

انذار

140
الانذار لعل من قبله على تطلق الاذان الوفاة فانه ما سبق التلويح اليه وفيه انه يجوز ان يكون المراد
بقوله رسول الله العام للرسول وذكر نبيا تأكيد لدفع احتمال رادة الرسول للقرى كما ان ذكره اذا اراد
به المعنى الاصح للتأكيد ايضا **اوله** وتيسر الرسول من وجه الى اخره قالوا لا يحسن وانما اشار الله الى ضعفه
لان الرسل الكثر من عند الكتاب واحسان نكر نزول الكتب لا يدفع الضعف لانه احتمال لا يستند
الى دليل **اوله** وتيسر الرسول من بانيه اه فانه الامام الرازي ولعل وجوب ضعفه تخصيص
النبي بالوحي الثاني قلت الفرق بين الرسول والنبي سواء كان ما ذكره الله او لا يحسن او الامام مدركه
المسح اذ لا محل فيه الرازي ولم يستند واحد منهم ما اختاره الى مستند يصح للاعتقاد والله ولي الرضا
اوله الا اذا تمنى الى كل واحد منها او يقال التقدير وما ارسلناك من رسول الا اذا تمنى النبي
الشیطان في امينته ولا ينبغي الا اذا تمنى الآية محذوف من الاول لدلالة الثاني عليه **اوله** ما يوجب الاستغفار
مفعول التي حذف فعولاً على القرينة الدالة ويجوز ان يكون المعنى اذا تمنى ايمان قوله وهذا ينسب الى الشيطان
الى اولياءه شجباً فيما يتناه فيشرح الله ما يلقى الشيطان من الشجب ثم يحكم آية الدالة على حسنة والله
عليهم بطريق دفع الشجب ورفع حجب الارتباب فيناسب الآية قوله تعالى والذين سئلوا آياتنا **اوله** واية
يضان على كل من انما في الغنم وغنيت السماء فبان اذا اطلق عليها النعم وتيسر الغنم مشجول
اراد ما يغشاه من السهو الذي لا يحل من البشر لان قلبه ابدان كان مشغولاً بآية تعالى فان عرض له
دقت ما عارض بشي من شغل من امور الاله والمنة ومصالحهما ذلك ذنباً وتفضيل بفرغ الى الاله
الاستغفار **اوله** حدثت نفسي لك اشار الى ضعفه او بما ذكره تعالى يجعل ما يلقى الشيطان فتنه
للذين في قلوبهم غش الآية وفيه بحث لما استنبه عليه انه لا يلزم الجواب الذي اختاره الله انصافاً
اوله سهواً وروى بان السامع لا يقع منه مثل هذه الطمات المسجوعة المطابقة لالفاظ السورة و
يجوز ان يمنع بان يفسح البشارة لا يفسح لغيره **اوله** تلك الفرائض الغرائب جمع غرق وهو الثبات
الناعم والمراد بها هنا الاضمار **اوله** وهو مردود وعند المحققين حتى سئل عن الامام محمد بن الحسن البرقي
النبوية وقال هذا من وضع الزنادقة وقال البيهقي هذه القضية ثابتة من جهة النقل وقال في معناه ان روايتها
حطون عليهم وليس في التنازع ولا في التصانيف اكد بشي مني ما ذكره وقال القاض عياض في الشفاء
وبكفيك في توهم هذا الحديث انه لم يخرج احد من اهل الصحة ولا رواه بسند سليم متصل
وانما اوقع به وبمثل الفتنة والموحون الموحدون بكل غريب المتفقون من الصحف كل صحيح
وسقيم **اوله** وتيسر نفسي فقلت يحتمل على هذا ان يكون المعنى ان الشيطان في قلوبهم اي
فيما يراهم من الشبهة والتميمات ما يلقونه من اولياءه فيجاءونه قاله تعالى وان الشياطين لمرحون
الى اولياءهم ليجادلوكم وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الناس والنجي يروج بعضهم الى
بعض فخرق القول زوراً لينا سب الآية لا قبلها كما لا يخفى **اوله** على رسل الى على الانبياء والسالكين
وهو عند الشريعة بربر عثمان ابن عفان رده **اوله** فقد روي انما لا يخفى بعز كما في سب لسانه اليه سهواً

قلت لمسلم في الاشارة بقدر الكفر **قوله** نفي تعليل لقول يعني
حتى يظهر اثاره في وجودهم ظهورا يتبين **قوله** ولا استغفار بذلك اي بالقله لانكارهم ما ذكر فان نسبة
امر الى الشئ نفيه عليه الماخوذ والكفر هو الاستغفار في الالف **قوله** او ما يقصدونه عطف على الانكار
قوله افانبيكم اي اسمعون فانبيكم **قوله** من عظمكم على التالين آه فان الالف رتبة في ذلكم الى الحرف
الحاصل للمؤمنين السابقين اي بشئ يحصل لهم ازيد من معنى الشئ الى اصل بهم **قوله** او ما احصاكم فالاشارة
الى شر اصحاب الذين كفروا في الدنيا **قوله** على الاخصاص ويجوز نصبه على الاشتغال ايضا **قوله** وعد بالآية
الذين كفروا الظان الضمير في وعد بالآية هو المفعول الاول ان الله تعالى وعد النار بالكفار ان يطعمها
ايامهم الا يري الى قولها حل من مزب ويجوز ان يكون الضمير هو المفعول الثاني والذين كفروا هو الاول كما
قال الله تعالى وعداه المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم **قوله** كما اذا رنعت اي رنعت النار
قوله او حالها بعد تقديمه عطف على استنباطا **قوله** او قصه راسية يقال راع فلانا اي اعجب به
وذلك مستأشرا اي لا استغفراها واستغفراها قال الزمخشري في المحرر في مثل جملة المثل تقول
زيد مثل عمرو مثله اي وثيقه كما تقول شبهه وشبهه وشبهه ثم قالوا على سبيل الاستعارة
بجمله الكلام متفرقة متفقا بالرضا والقبول اصل التيسير والارسل مثل لانهم جعلوا
مضربا مثله لمرادهم استعاروا هذا المتعار للقصص او الحالة المستقرة لتمامها في الغاية
قوله او جعلته مثل اي مثل واشاره الامام الشافعي في التيسير قال يطير في جعل ضرب بمعنى جعل عدول عن
الغاية **قوله** المثل على التفسير من الاولين **قوله** او لسانه اي لسانه ما جعلوه مثله سبحانه وقصه على
التفسير الثالث **قوله** لان من ذلك تعليل الحكم الذي يقتضيه تفسيره لمن تخلوا عما تقدمون على حلقه وهو
ان معناه ذلك هذا وكذا النسخة لا يكون هذا المعنى ان قال بن هشام في معنى اللبيب والابيد
من توكيد النفي جلا في المحشر في كشافه ولاننا بيده خلا فانه في قوله وكلاهما دعوى بلا دليل
انهم وقال ابو حيان غير المحشر في النسخة يجعل بن مثل لفر النفي فان قيل لم يصح ما قال في الدلالة
على المناقاة في كل من كان النظم لم يستندوه فصول المناقاة المذكورة بين الاصنام و
الاستغناء قلنا ان يقول اختيار كلمة لانية للتبني على نحو حال الاستغناء بالنسبة الى
الخلق فان الاستغناء رتبة بعد رتبة بعض المخلوقات بخلاف الخلق **قوله** والله على مناقاة ما بين
النفي والنفي عنه فالمناقاة بين خلق الذباب والاصنام يستلزم عدم قدرتها عليه فان نفى
بقولها ان الحكم اليوم استنباطا قلنا كان الحكم منها في المقوم من شرعهم وهي كانت صائبة فان قيل
اذاعت المناقاة مثل ذلك لا يثبت للمذنب قلنا لما حملت المناقاة الذاتية حملت عليها
بقية سون الكلام لانه ما كان ذلك منهم لا يحصل الاستبعاد المطلوب والبالغة في تحريمهم **قوله**
من الذنب يقال ذنب عنه اي ذنب ومنع وذن فلان اي اختلف ولم يستقم في مكان وهذا الذي
انصب لخال الذباب واذا جعل الذنب مصدرا من المعنى المفعول كان ضائبا للمعنى الاول **قوله**

وزيد المثل
نفسه
او ياب

وجعلته ذنبا بكونه الذال فيها ويحج على ذنب ايضا بقوله **قوله** ويومع جوابه المقدر
الظان لا يلزم تقديمه لاجواب **قوله** فان كلمة لو منبذة عن موضع الشرط صاعدا متخففة للدلالة على
الفرض والتقدير والمفروض اجتماعهم وتعاونهم وبديل على ما قلنا ما ذكره المحقق في بيان معنى الكلام
فنبه قال الشافعي في المحقق في شرح الفتح الاصل في فرض الحال كما نبه عليه بالمثل كلمة لو دون ان
لان الحال مقطوع بما دون **قوله** بان اشركوا الهاء الباء والسينية الى سبب ان اشركوا ثم الاول
ان يقول بان اشركوا ثم اتموا مثل الحال يقال اشركت زيداعوا الى جعلته مضربا لهم وروهم جعلوا التماثيل
شركاء لله لا العكس كما لا يخفى **قوله** وبين ذلك اي كونها اجزا الاشياء **قوله** بانها لا تقدر وان كانت خفية
بان الثابت بما ذكره العجوة لا الاجزائية فكل ما سوى ذلك انما ان ياقول سلب القدرة على الخلق
سلب اسبابه الحيوة والعلم والقدرة والارادة وفيه ما فيه **قوله** ويجوز ذنبه عن نفسه
لادلالة في التفسير على هذا المعنى نعم الامر كذلك في الواقع **قوله** قيل كما تروى ذلك عن غسان غسان
رضي الله عنه **قوله** يطعنونها بفتح اليا ون باب ربي يقال طعنوا طعن الطعن اي لطموا **قوله** من الكوي كوي
الكاف جمع الكوة بالفتح ويقوم وهي الخوف في الجاريط **قوله** عابد الصنم معبوده روى ذلك عن النبي
والصفاك **قوله** والذباب يطلب آه يناسب مما قيل كانوا يطعنونها **قوله** والصنم يطلب من
الذباب فيه اشارة الى ان المطلوب من ذباب الخنزير والابصال **قوله** او الصنم والذباب رواه
ابن جرير وابن المنذر عن ابن جنيس روى واشاره الزمخشري **قوله** كانه يطلبه ليس تنفذ
منه وفراشات الطيب لمرادهم لا لا يخفى **قوله** ما هو الا بعد الاشياء اي من بعد ما **قوله** عن
تعلقها الضمير للمكانات اي من جنس اقلها والاخر للمكانات ما يساويه بل قبل منه **قوله** وهو اولى
المراتب اي الاصطفاة للرب **قوله** من عداه الضمير المنسوب له تعالى **قوله** يدرك ثلاثا وكلها بغير ان
قوله سبحانه بغير كناية عن ادراك جميع الاشياء بقرينة ما بعده بالذات وما سواه انما يدرك بملكه تعالى
قوله لانهم كانوا ينفلون قال ابو حيان في المحرر **قوله** كان الناس اول ما سجدوا سجودا بلا ركوع
يركون بالسجود **قوله** او اخضعوا في الركوع فاجازوا السجود بان على حقيقة **قوله** سائر ما تعبدكم به
من الركوة والصوم والجهاد وغيره **قوله** واثنان عطف على متقين **قوله** عندنا خلافا لابي ح
ومالك رجاء **قوله** لفظا فيها من الامر بالسجود فيه ان المأمور على التفسير من السابقين انما هو السجدة
الصورية لا سجدة التلاوة ولا حجة في احتمال **قوله** ولقوله دم داه الزمخري وضعفه قالوا كانه لآل
ابن التيمية فانه اختلط في آخر عمره ومارواه ابو داود وابن ماجه عن عمرو بن العاص قال ان اباي رسول
الله صلى الله عليه وسلم سجد في القرآن منها ثلث في الفصل وفي صورة الحج سجدتان فقد وضعفه
باب منقون ومواراوي عن عمرو بن العاص قال عبد الله بن الحنفية لا يجزى به قال ابن القطن
وذلك لجهالة فانه لا يعرف لخال **قوله** اعداء دينة فان قيل هذا مخالف لما سلفه من خاتمة السجدة
انها مكية لاسيما آيات فان الامر بالجهاد انما كان بعد الهجرة فلما يجوز ان يكون المراد بالجهاد والجهاد

وقوله

صلى الله عليه وسلم

على الدعوة من الدين والمصاهرة على التحمل للمشايق اللاحقة من المشركين والله أعلم **في الظاهرة**
 كابل الزينة بالنصب صفة اعداد **في** والباطنة بالنصب عطف على الظاهرة **في** قال مولانا العلامة
 ابن الغزوي او جماعة النفس والهي تلت الامر بالمجاهد فيتعظم ما فعل على العموم اولى كما فعله
 معهم ان ما ذكره مولانا العلامة في تفسير قوله هو اجتنابكم كالفرج فرأى على العموم واردة
 الامر بالمجاهد **في** وعنه م قال الشيخ شهاب الدين ابن حجر عسقلاني في تفسيره واخرجه
 البيهقي في الزهد حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم غزاة فقال نعم
 جرد من الجهاد والاصغر الى الاكبر قيل وما الجهاد الاكبر قال مجاهدة العبد عواده قال البيهقي هذا السناد
 فيه ضعف وقال ابن حجر واورده النسائي في فرائد القول في تفسيره بن ابي حنيفة احد التابعين من اهل الشام
في الى مجاهد في الضمير **في** فمكس اي غير الترتيب فقدم المخرج **في** واضيف الحق الى الجهاد
 عطف على خبري **في** مبالغة الطيبي يعني ان اصل المعنى وجاهدوا في الله جهاداً واحكاماً وفيه ان هناك
 جهاداً واجباتاً المطلوب منهم الاتيان به كما ذكرنا عكس واضيف الصفة الى الموصوف بعد الاضافة الى الله
 تعالى افاذا كانت مجاهد مختص بالله والمطلوب القيام به واجبه وشرايطه على وجه القيام والكمال بقدر
 الواسع والطاقته يعني فانقلب السبع اصلاً وفيه المبالغة في شأن السبع بالاجتناب **في** كذلك هو حي عالم
 ومنه خبره وقطعة **في** ان ما ذكره من باب الحذف والايصال كما في قوله يوم شهدنا سلبها وعام اي شهدنا
في اوله لا تختص بالله والاضافة على هذا مجزئ الامم وعلى الاول بمعنى **في** على مقتضى الجهاد
 فان جملة ما اجتنابكم استنباطه لبيان علة الحكم **في** اي من حيث يتكليف ما يشهد القيام به
 ولذلك ازال المخرج في الجهاد الاثني والاعرج وعاد من النعمة والراحة والذي لا ياذن له ابواه **في**
 لا مانع لهم من اى غير الجهاد فالاول تنبيه على مقتضى هذه الاشارة الى رفع المانع **في** ولا عذر الظاهر
 فلا عذر بالقاء فانه كالنتيجة لا قبل **في** في افعال بعض امرهم به اي تركه **في** وتيسر ذلك قاله
 الزمخشري وهو المناسب للعموم من جرح ويرحل فيه الجهاد وحولاً الى اننا نلاحظ وجه ضعفه وما اورده عليه
 مولانا العلامة ان الحج لا ينتفي لوجود المخرج في الجملة لما عرفت انه عبادة عن الضيق لا من عدم التخلص
 مدفوع بان ما هو على شرف الزوال في حكمه لم يكن **في** بان حصصهم في المضايك كحصص الشرف والرضى
 وخص الاضطرار **في** من حيث انه التعليل **في** فاعلموا على غيرهم الى غلب اكثر العرب على غير الاكثر
 من العرب وغيرهم **في** هو سماعكم لسببين القطع لكونه كالبديل عن قوله وهو اجتنابكم **في** من قبل
 القرآن اي نزوله **في** كان سبب شجاعة واجمع بين الحقيقة والمجاز جازي عندنا ثانياً **في**
 وقبل وفي هذا الحق ضعفه لانه من التكليف **في** متعلق بتمامكم والامام الام العاتية **في** فعدل
 اي هذا القول في انه تعالى **في** فمجمع اموركم اشارة الى ان حذف المفعول بقصد التخصيص الاختصار
في هو ملاكم استنباط **في** ولا مثل في الزوايا والنفرة فان من قوله لم يصح بحال ومنه لم
 بحال **في** من النبي وم قال بن العزقي في رواه الشافعي وابن مردويه والواحد في تفسيرهم

في قوله تعالى
 والذين هم
 لربهم
 عاجزون
 في قوله تعالى
 والذين هم
 لربهم
 عاجزون

من حديث ابي بن كعب وهو موضوع ثم ما يتعلق بالسورة الكريمة **سورة الاحزاب**
 قال السوطي في الاتفاق استثنى منها حتى اذا اخذنا من تفسيرهم الى قوله مبسوط ويدل على ذلك كلامهم في
 تفسير تلك الآية قوله تعالى والذين هم لربهم عاجزون ولان قوله تعالى والذين هم لربهم عاجزون فاعلموا
 على الفرضية ان التي فرضت بالمدينة انما هي في ان النصيب فان اصل الزكوة واجبا بكملة وهي ماية
 وتسع عشرة اية عند البصريين **في** وثاني عشرة عند الكوفيين قال الشافعي في التفسير الاختلاف
 في قوله ثم ارسلنا موسى واخاه هرون **في** ارسى الرحمن الرحيم
في وقد ثبت المتوقع اي يدل على تحققة وثبوت سواء كان ماضياً او مستقبلاً **في** ويدل
 على ثبات الظان المراد دوام ذلك المتوقع ونفرد ولا دلالة لها على الثبوت والتحقيق علمت
 من الكلام السابغ كمن لم يجد نظري في كلام احد من علماء النحاة قال بدلالة ما على الدوام والاستمرار
في وذلك يقرب من الحال اي لا اجل دلالة على ثبات المتوقع يقرب الماضى من الحال اذا المتوقع
 لا يكون بعيداً من الحال عادة للعلم حال البعيد المتوقع من الحال في الاكثر فيزول واذا دام ما يكون قريباً
 من الحال يكون اقرب منه وفيه نظر فانهم صرحوا انه قد يكون مدلول في التحقيق والتوقيف فخطا فيجوز
 ان يقال قد ركب زيد لم يكن يتوقع ركوبه فدل على ان معنى التوقيف غير ناشئ من الدلالة على ثبات المتوقع
 ويجوز ان يقال قصر بعض البعض لا يكون جهة على الله فمضى الجنب الذي انى كلام الزمخشري يدل على
 ان التوقيف لا يملك من معنى التوقع وكذلك قال ابن مالك في التفسير **في** ذلك اي الاطلاق
 والقول بالمطلوب **في** وحذفها اي حذف المعركة من اللفظ لا من اللفظية كما في قوله تعالى وعلى ابيهم
 والتفسير فيكون الواو ضمير **في** اجترأوا بالقرعة الواو ضمير **في** الرخصة في قول الشافعي **في**
 ولو ان الاطباء كان حولى **في** بضم النون وتعقبه ابو حنيفة بان الواو من الفاعل حذف لالتقاء الساكنين
 وهما حذف للضرورة فليست مثلها قلت التفسير في حذف الواو والملازمة فتمت بان سبب
 الحذف ثم لا يخفى عليك ان المراد حذف الواو في اللفظ لا في اللفظية فتمت بان سبب
 الاولى ايضا حتى لا يزم التقاء الساكنين فعطف المفعول على الفاعل المقام مقام فاعل قرني يحتاج الى
 تأويل والجواب انه يكفي ظهور الفرق بينهما في حال الوقف **في** وافصح البناء للمفعول من الفاعل
 اذا صار الى الفلاح والاصادة التفسير **في** نحو مسجده بفتح الجيم موضع السجدة **في** لما بهم
 الجدة المدحمة المنزل واللفظ اتم من المنزل نشأ وله الفعل والاولى ان يقول لما بهم فيما بينهم ما بينهم
 عنه **في** وهو ابلغ اي ازبد في المبالغة **في** جعل الجملة اسمية الدال على الثبات والدوام **في**
 وبناء الحكم على الضمير المفيد لاسم عاينه تكرار الحكم التقوى **في** والتعبير عنه بالاسم الدال على الثبات
في وتقدم الصلة المفيدة للتخصيص والمراد بالصلة قوله عن الفوق **في** يدل متعلق باقائه الاعراض
 وكذلك قوله والذين يعني انه ابلغ من الذين يكون حيث جعل جملة اسمية وبني الحكم على الضمير وغيره
 بالاسم **في** وصفهم بذلك اي بما ذكره من الاعراض عن الفوق وفعل الزكوة **في** والتعجب كان

في قوله تعالى
 والذين هم
 لربهم
 عاجزون
 في قوله تعالى
 والذين هم
 لربهم
 عاجزون

في قوله تعالى
 والذين هم
 لربهم
 عاجزون

حقه المتعدي على الماله الا انه اخره لاحتياجه الى نوع تفصيل وبيع عاليه في جواز البهنية فانه كما
 تايده لان معناه ما وجب المروءة في حال الرجولية **قوله** او الثاني على تقدير المضاف اي اداة الزيادة
قوله او من يهتبه اشارة الى ان قوله ما ملكت ايمانهم وان كان يعبر عن الرجال ايضا لكنه مختص بالانثى لان
 ان كان قيل او ما ملكت ايمانهم من النساء ولو بينهم سبب العدول الى ما ذكره المحشي كما ينبغي
 عما ذكرنا لعدم تجاوز ذلك الوجه الرجل **قوله** من قولك اخفظ على شئان فربما في انضبط مقصود
 على لا يتعد الى فالاصل حافظون فوجهم على الزواج لا يتعد اليهم ثم ضمن معنى النفي فصار التقدير
 غير حافظين الا على الزواج وكلامهم لم يترك غير تضمن معنى النفي لكن لابد منه ليصح الاستثناء
قوله اي احفظوا في كونه الاحوال كما يكون قوله على ازاوهم فاما مستقرا اي الاول **قوله** المحلين
 او بفعل دل عليه غير ملوحيين كانه قيل ملاون على كل بكسرة الا ما رخص لهم فيه وانت خبير بان ابناء
 القوم المحشم في اثنائها المدح غير مناسب ان لا يخص بهم **قوله** لان المبشرة المشتهر اعلامي كاشحي
 التخصيص بالتخصيص لا اجماع به **قوله** لا يؤمنون عليه ويصاحدون الامانة والهدى كلفوا الزكوة بظلال
 على العز وعلى يتفوق به المعنى والراعات والا واولى يتفوق المعنى وذلك من صا بما ذكر وصيغة
 الجمع في الاثبات بعينه ذلك فان الآل في الصدر ان لا يثنى ولا يجمع **قوله** لانه لا يكسب بالاضافة
 الى الجمع كما في كل وان بعض بطونكم تغفروا **قوله** ولفظ الفعل في اي في حافظون جعل الخاص ظرفا عاما
قوله الجامعون بهذه الصفات يعرفون الراوات لعطف الصفات فهي للذات على اجمع
 بينهما **قوله** الاحفاء بان يسموا وراثا لعظم شأن ماورثوه وجلالة حظهم وادامه بقاء بخلاف
 مناع الدنيا **قوله** دون غيرهم فان حجية الفعل بدل على التخصيص **قوله** وتقييد الوارثة يجوز ان يكون
 منونا والوارثة نصب على انه مفعول ويجوز ان يكون مضافا الى الوارثة وعلى التقديرين هو عطف
 على بيان عطف المفرد على المزدوج والانه مبتدأ **قوله** تفخيمه انما ان تعليل المعطوف عليه وقوله
 وتاكيد تعليل المعطوف والتاكيد في تكرار ذكر اسمهم **قوله** جباله فيه اي في استحقاقهم وجبه
 المباعدة يعلم مما اسلف الله في قوله تعالى تلك الجنة التي نورث من عباده ما نرثه كان نقيا قال المحشي
 ومعنى الارث ما نرث في سورة مريم يعني في الآية التي تكونها ولقد اغرب الطيبي حيث قال يعني
 في قوله يريثي يريث من آل يعقوب بل في قوله انا نحن نرث الارض ومن عليها اولى ليس في
 تنبيك الايمان ذكر معن ارتكبت الجنه **قوله** وقيل انهم يريثون الخ روي البيهقي وابن جرير
 جرير وابن المنذر وغيرهم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ الآله فذل
 من منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات فدخل النار ورث اهل الجنة منازلهم فذلك
 قوله اولئك هم الوارثون قال القسطلي وسماه صحيح ورده مولانا العلامة بانه لا يناسب
 المقام قلت اذا بحث الرواية لا يمكن الرواية بعدني فبين منزل من الفردوس لبعض الكفار
 على تقدير جمعه بين الصفات المذكورة ثم وراثة المؤمنين الجامعين لما ذكرنا ذلك المشتمل لغوهم على

فيه نظرات

قوله او من يهتبه
 قوله او من يهتبه
 قوله او من يهتبه

قوله او من يهتبه
 قوله او من يهتبه
 قوله او من يهتبه

انفسهم باحتياهم الكفر ولا وجب له بصفته القريض كما فعل الله **قوله** متعلق بمحذوف قيل
 يعني ان من يهتبه **قوله** او من يهتبه فيكون السلالة هي الطائفة ويرد عليه ان من البيان في
 الوصفية فكله او ليست في مخرجها ويمكن ان يجاب بانه يجوز ان يجعل او بعض الواو او يرا بالصفة
 المختصة على ما هو المتبادر او يقال قوله من طين بدل او عطف بيان باعادة الجار تقول لهم بيانته
 اشارة الى ان مدحها لا يرد به البيان لانها البيانية الصالحة فليست **قوله** او بعض سلالة عطف
 على قول محذوف **قوله** والآن ان آدم روى ذلك عن سلمان وابن عباس رضي الله عنهما
قوله او الجنس روى ذلك عن ابن عباس ايضا **قوله** فانهم خلقوا من سلالات الخ فيكون من وصف
 الجنس مجال اكثر افرادة والا فآدم من الجنس ليس مخلوقا كما ذكره **قوله** وتيسر المراد الطين
 آدم من يهتبه على تقدير ان يرا بالانسان الجنس ورده مولانا العلامة بانه لا وجب له لانه في اخرج
 آدم من الجنس المذكور قلت اذا كان الكلام حذف الجنس مجال اكثر افرادة لم يرد من ضرورة والانيستلذه
 ايضا ذلك في قوله ثم جعلناه نطفة فانه كغيره جواز اداة الجنس من الانسان واعاد ضمير جعلناه
 على الانسان ثم ان قوله من طين على هذا القول بما نعتنا راكون ولا ينبغي بعده لعدم ظهور قرينة الجواز
 ولعل هذا موقوف الفصيف المشار اليه في كلام الله **قوله** ثم جعلناه نطفة ولا يبعد ان يرا من لفظ آدم
 ومن ضمير الجنس على طريقة الاستخدام ويجوز تقدير المضاف قبل الانسان المراد بجنس الانسان
 وضمير جعلناه للمضاف اليه **قوله** بان خلقناه منها اشارة الى ان المخلوق بمعنى المخلوق وانصب
 نطفة من المضاف ويجوز ان يجعل بمعنى التفسير فبانه بالانسان ما هو على مشرف ان يكون انسانا
 مجاز بعلامة الاول **قوله** او ثم جعلناه سلالة يعني على تقدير ان يرا بالانسان الجنس والمخلوق في
 بمعنى التفسير **قوله** ومويعن المكين **قوله** صفة للمستقر بكسر القاف فان المكين بمعنى المكين **قوله**
 وصف بالمثل على الاستثناء المجازي لقوله ثم جاز وطريق سائر ترك المعنى ما ذكره المحشي
 من الوجه الآخر وهو ان يكون وصف الرقيم بكانته في نفسه بالانثى ملكة بحيث هي في
 ايضا وجبه **قوله** كما عبر عنه بالقرار التثنية فاجوز وصف المخل بجال المستقر في افا
 المباعدة فانه مثل رجل عدل **قوله** بان جعلناه بغيره التفسير في تفسير الاستحالات حيث قال
 في الاولى جعلناه في الثانية ضمير ناو في الثالثة بان جعلناه تفتن في العبارة **قوله** واختلاف العواطف
 حيث عطف تارة بجملة التام وتارة باداة التعقيب **قوله** لتفاوت الاستحالات لان الارض
 افاة الفاء الترتيب بلامه لا ينافيها كون الثاني امة ت يحصل تمامه في زمان طويل اذا كان اول
 اجزاء شعوبا لا تقدم فقولنا جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة عطفه نظر الى ابتداء كل
 طور ثم قال ثم من انشأناه خلقا آخر انظروا الى تمام الطور الاخير وانما استبعاد امة تارة هذا الطور
 الذي نسبته الى الانسان بانه في الاطوار المتقدمة **قوله** واجمع اي في النظام دون العطف والصفة **قوله**
 والصلابة فان بعض النظام صلب وبعضها رخو كاطراف الاصابع مثلا **قوله** وترى بافرا واحدا

في معنى الكمال فان ما يحصل يكلف بان على اكل وجب فالعنى يطلب كمال الفضل ان لمعنا
 به انه نبي ابدل قوله انه نبي من الضمير المحرور فيصيحى التعلق السماع بوجه وهو الاعيان بعين الانبياء
 سماعهم فوجاهنى سماع خبر نبوته ولك ان تقول يجوز ان يراى بوجه الاسم لا السمي اي سماعنا لهذا
 الاسم في اباينا الاولين ولو كان نبيا لكان له ذكر فيهم يكون هذا كلام متأخرى قوله معنى ولد وابعده
 بعينه بعد طوبى فانه بعث وموابعين اوابيعين سنة وعمر بعد عمر اطراد الانقضى فزوى
 ومعنى سنون **وله** او ما كلمهم به ولا حاجة الى تقدير مثل كما نظر الاخشى فان الاشارة الى نفس هذا
 الكلام مع قطع النظر عن الشخصات وفي قوله الحث ايام الى ذلك حيث لم يقل من جهة **وله** اما لفظ
 عناوهم اذا انظر انهم صعدوا نبوة آدم وثبت واريس **وله** باكلهم جعل الرجحشى
 النقرة عبادة عن اكلهم ولا يظن اولوية ما اختاره الص من حتى يفتح وجب العدول عنه **وله** او باخبار
 ما وودهم جعل الرجحشى في هذه المعنى تحتلات قوله بما كذبون والباء للانه على الوجوه الذين ذكرها المص
 فلا يرمى بغيره حتى يفر بغير واحد **وله** بل تكذيبهم اي انفى النقرة عليهم بدل نعم تكذيبهم **وله** بحفظنا لاش
 ما ذكره الص في تفسير هذا الكلام في سورة **وله** او نزول العذاب يجوز ان يكون مجرورا عطفا
 على الكوب او مفعولا عطفا على امرنا **وله** وعلم اي الشؤ **وله** من الشام قال في سورة هو دناها
 من ارض الجزيرة **وله** الصي المذكور والاشي الاضافة ببيانته **وله** واهلك قال مولانا العلامة واهل بيتك
 ومن ان يهلك قلت بيان النظم في سورة هو يقتضي ان يكون المراد باهلك اهل بيتك فقط
 فان قوله ومن آمن مذكور فيها بعد الاستثناء ولا يرد ذلك على الص لان عادة كبره من المعترضين
 بخبر النفس بالوجه التي تحتها نفس الكلام ومولانا العلامة لا يقبل ذلك كما ترى في اول الدرس
 وغيره في مواضع كثيرة **وله** او من آمن فيكون الاستثناء منقطعاً وصحبه منهم لم يرد نوح لالا هلا يجوز
 ان يكون المراد بخبر وحول من آمن تحت الارادة من لفظ اهلك مع اهل بيته فالعبر واهل بيتك
 خاصة او من آمن منهم **وله** لا ينفع لاي لا ينبغي ان ينفع له **وله** كيف اي كيف يليق ان ينفع
 له وينفع فيه وقد مر انه تعالى اهلكهم نعمه والنعم ينبغي ان تستجب لان استنفع **وله** في
 السفينة قال الامام وهذا القرب لانه تعالى امرهم هذه الدعوى حال استقارهم في السفينة قلت فان قيل يعلى
 هذا كان المناسب رب اجعل منزلي مباركا فلنا للاستقرار في السفينة والصعود عليها في الاستقار
 وانما كان في مكان من مافانها كانت واسعة كبيرة تشتمل على ما كان كثيرة **وله** اولى الارض اي بعد
 النزول من السفينة **وله** يشبب الاولى يشبب **وله** وقرى منزلا لا حالف المصى عادته في
 جعل ما عليه اكثر الفراء اصل في كتابه هذا **وله** انظار الفضلة بان رتبة تلك المناجاة لا يلقى الا
 لشدة من الفاربين بزمه الاختصا والقرب **وله** فانه اي فان دعاءه **وله** او محتجين عنا
 فالاية سل قول وقد تركنا ما اية فصل من مدرك **وله** هم عاودهم هو عليه بن عيسى واكثر
 المعترضين ويشهد له قول هو واذا ذكره اذ جعلكم حلفاء من بعدهم قوم نوح وبني نضه هو علي

انما نضه نوح في اللغات وهو وانشاء **وله** او قوم صالح عند بعضهم لقوله فاخذتهم الضيعة فان
 نوحهم المهلكين بالصيغة لا عا **وله** تفسير لارسا وفي الرتبة من القوال فان الرسول صغير
 ومعتبر المرسل **وله** من قوم الذين كروا قدم البحر وعلى صفة الاملاء مع تأخيرها عنها في نضه نوح
 ليلا يطرل الفصل بين البيان والبيان والبيان وتعلقه بالذات فانه اسم تفصيل من الدنو
 المقدي بن **وله** لعله ذكر بالواوي دون الفاء **وله** حيث استوفى كفا في اللغات وسورة
 هو دقي الكلام في وجب اختيار العطف هنا والاستيناف في نيك المستوفين ولم يمسك
 والظان وعجب ما التفتن واما لانه فيها حكاية حال القادله بين المرسل والمرسل اليه واستدعاء
 مقام المخاطبة الاستيناف بين وما في هذه السورة حكاية لتفاوت ما في بين القائلين لان المرسل
 اليهم نالوه بعضهم لبعض ولا يلزم الاستيناف **وله** وانما قام بحمل العطف والحال وقد اترقناهم
 والعز وكذا في حال الاكسان اليهم وكان ينبغي ان لا يكثر وابل شكرو النعمة بالايان بي والتقدير في بركي
وله والعايد الى الثاني منصوب محذوف وحسن الحذف ورجحه كون بشر بون فاصلة **وله** واذا
 جزاء للشروط اقترض باله ليس وانما في جزاء الشرط بل اذفع بين انكم والخبر وانكم والخبر
 ليس جزاء للشرط بل ذلك جمل جواب القسم المحذوف قبل ان الموطبة على اقتره المصوبون
 واكثر الكوفون ولو كان انكم والخبر جوابا للشرط للزم الفاء **وله** جوابا للشرط الشرط لا
 تنقن على هذا الوجه لجواز الظرفية كما في الوجه الاول والعامل في الظرف هو الفعل المقدور **وله**
 ويجوز ان يكون خبر الاول محذوف او التقدير انكم تبغون اذا سمع وهذا الوجه منقول عن
 سيبويه فالعامل في اذا هو الخبر المحذوف **وله** بعد التقدير او الصيغة يعين ان الفاعل مضمرة
 مسترعية الى احدى العلم والافهام من مساق الكلام واللام متعلق بذلك الفاعل المستر
وله واللام للبيان اي لبيان الفاعل على التفسير الثاني والبيان ههنا للتوكيد اذا الفاعل ضمير
 ما تودون وهو معلوم من المقام **وله** لاصوتوا اشارة الى انه في الاصل من اسم الاصوات
وله فانه اي فالتدري له نفيه حذف الموصول **وله** على انه جمع شبهة كبيضات في جمع بيضة **وله**
 بالكسر على الوجين يعني بالتدوين على ان يكون التدوين علامة جمع المؤنث كما في كلمات
 وبغية التدوين كما في جيب **وله** كقولهم في النفس ما علمتها فهو من قبيل شئ شئ اي
 النفس المعروفة بالضمير على الكاره والمشايق فيصاح ما بعد ما بياننا **وله** بسبب تكذيبهم او
 بدل تكذيبهم على اسبق **وله** عاقل انا متعلق بيبصحن فانه يتبع في الظروف بالاشبع
 في خبره او ينصرف المقدر بقرينة رب انصرني او يصحح المحذوف والمذكور في قوله **وله**
 يصحح اي ليصبر **وله** واستدل به على ان القرن قوم صالح يعني لا قوم سود فانهم
 اهلكوا برج مصر عاقبة لا بالصيغة ويجاب بما وقع في التفسير انهم ايضا اصحاب بهم بل
 عدم صيغة واحدة مع الرجح التي اهلكهم الله بها ذكره القرطبي او المراد بالصيغة القويبة

فان كان في الكلام
 كونه انما في عدم
 بل هو في حال
 فانه اذا كان
 العطف في ذلك
 من

فانما هو في حال
 الصيغة المعروفة
 لا يصح حذف
 من

لهما في العذاب المستاصل قال الشاعر صاح الزمان بالبرك صبيحة خروا شديدا على الاثقال
قوله بالوجه الثاني من حيث اذا ثبت ذلك لم يقل بالوجه كذا في الكشف ولانه لا وجوب
على انه على المذهب الحق وان كان يمكن حمل الكلام على التشبيه **قوله** تشبهتهم في دمارهم ببناء السيل
فان حمل السيل على ما اذهب لا يظفر بآثاره مصدر بعد بك العين ويجوز ان يكون من
بعد بضم العين اي بعد عن كل خبر **قوله** لا يستعمل اظهارا اي مظهر بما اضافة الصفة الى الموصوف
قوله لبيان من دعي عليه اشارة الى ترجيح كونه دعاء وعلى تقدير كونه خبرا يكون بيانا للمخبة عنهم **قوله**
يعني قوم صالح اشارة الى ترجيح ارادة عاد بنوا آخرين وان الاستدلال المذكور لا يفيح للقول **قوله** والثاء
بدل من الواو لا يوجد في الكلام نفع السام كنهه فاعل **قوله** كونه وهو كذا في السور الذي يلج فيه **قوله** ويتقور
من الوقار **قوله** وقرا ابو عمرو اي كثر ايضا وهي قراءة الشافعي ذكره ابو جيان **قوله** بعن الشواذ بيان للعجز المراد
للعجز المصدري وفي بعض النسخ بعن الشواذ وهو الاظهر **قوله** لم يبق منهم الا حكايات يسرها اشارة الى
رد ما ذكره الزخشي من دعي يعين العجز الثاني لارادة هنا فان العجز الاول ايضا صحيح لارادة كمالا يخفى
عليك **قوله** بالآيات التسع وقدره تفصيلها في آخر سورة بني اسرائيل **قوله** وحجة واضحة وموضحة
لنبوته فان اباان يعني لازما ومنعيا والمراد بالسلطان غير المعجزات **قوله** ويجوز ان يراد العاطف
على قوله وحجة واضحة من حيث المعجزات **قوله** واقرادها اي افراد العصا بالذكريع ودخلها في آياتنا **قوله** تعلقت
بها بيان لكونها ام المعجزات **قوله** وان يراد بالمعجزات والتوحيد لان السلطان مصدر في الاصل او لا
تخادما في الاعجاز والدلالة على صدق موسى **قوله** وان يراد بها المعجزات فالواو والعطف الصفات
قوله فانها آيات النبوة اي جامع بين كونها آيات وسلطانا **قوله** بينة او بينة للنبوة **قوله**
عز الايمان والمثابة ردة مولانا العلامة بانها لم يدعواهم الى المثابة دل عليه قوله خاتم يدهم ا
معنا الى الشام قلت بعد تسليم امتناع حمل المثابة على معن الايمان بامرهما لا دلالة فيما ذكره على ما
ادعاه بل انما يدل على ان تخليص المؤمنين من الكفرة اتم من دعوتهم الى الايمان او على ان تكون الدعوة
على التدرج على اشارة الى المص فرسورة طكيف وقد قال تعالى في سورة التارعات اذهب الى
فرعون انه طغي فقل حلك الى ان تزكي واحديك الى ربك فتخشي **قوله** فتكبر من اي وكان من خلتهم
التكبر قال الزخشي او متطا ولين على الناس فاهرين بالغي والظلم ولم يذكره الله لبعده عن
ملاية المقام **قوله** كقولهم بشرا سوبيا في قوله فتمثل لها بشرا سويا **قوله** لانه في حكم المصدر فخرنا ولا لافين
والجمع **قوله** لكنها شابة الاقدام فيها لا لاقتضاء ذواتها المتباين فانه خلاف المذهب الحق بل جعل الله تعالى
اباها كذا **قوله** برادة بغايدة وعائيدة يقال لارادة فيه اي لا فائدة كلامه **قوله** كالعبادة اقتصر عليه
ولم يذكر الاحتمال الاخر الذي ذكره صاحب الكشف من حمل العبادة على الحقيقة فانه كان ينبغي ان يفيق في حق
للتأسيس العبادة على الحقيقة لان ادعاءه الالهية حقيقة ليس بثبت عند الله وقال انما تكلم الله على
ليس بقطعي فيه وقد ذكر الله في سورة طه ان بنو اسرائيل كانوا مؤمنين كما ثبتت عليه انفا **قوله** من

المملكين اي من المحكوم عليهم بالاحكام او الفاعل الجبر والسببية او المراد الاستمرار على كذبها وهو
متعقب بالاحكام **قوله** فعل بنو اسرائيل بعين الغيوب من ذكر موسى هم او اريد موسى قوله كما يقال
يقيمون القبيلة لكلامهم من نظم الاحتمالين **قوله** ولا يجوز عود الضمير مخالف لما اسلفه من نفسه قوله
لقد ارسلنا موسى باياتنا وسلطان مبين الى فرعون حيث جاوز ارادة التورية في آياتنا وقد ذكرنا هذا
قوله يمدون الى العارف وفتر مولانا العلامة الاحتذاء بالعلم مثله اديها وهو اعطيا وزو ما قاله من ان الاحتذاء
بالكتب الالهية انما يحصل بالعلم لا بما فيها فقلت بعد تسليم اشتغال تعليم الاحكام للافعال التي هي اثار العمل
ونسأله قوله لا يعلمها غيره سلم فالكلمة الالهية جامعة لما يقصد به نفس الاعتقاد وهو العدة لكونه الاصل لهذا
فتر قوله لا يبعدون بالعرف وما يروى به العمل وهو الفزع فالتفسير لا هو الاصل والعدة الاولى والتي تعليم للاعتداء لكل
القسامين العلم والعمل كالايجي **قوله** فالآية امر واحد مضاف اليها اي فالآية التي هي اولادها آيات من
غيره من مثله امر واحد يتوقف مجموعها لا يستقل واحد منها بمفعول كالحا ذلك آية واحدة على الباطنة
كحل عدل ويجوز ان يكون على تقدير المضاف قبل بن موسى اي حالها وهي الولادة المذكورة كما في الجمع ويجوز
ان يقدّر قبل آية اي جعلنا ما ذوي آية **قوله** فخرت الاولى على ما ذهب سيبويه وتبين الاولى للحذف بل لا يلزم
الفضل بين المفعولين مع ان فيه ضم الشيء الى القرب **قوله** واوديناها الى ربوة وسبب هذا الابداء
ان ملك ذلك الزمان عزم على قتل موسى ففرت به امة الى ارض هذه الاماكن كذا في البحر **قوله** فانها
مرتفعة عن الكشف انها كبد الارض والقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا فقلت **قوله** او مرفعة
على رمل **قوله** فان قرا على الزبا قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم ليس الزبا الا بحصر والماء حين يرسل
يكون الزبا عليها القوي ولولا الزبا غرفت القوي **قوله** بالقلم والكسرة وقرا بالغنج زيد بن علي والاشتهب
العتيقي والفردون والسلي **قوله** مستقر تفسير المضاف اليه **قوله** من من الماء رذ على الزخشي
فخرجه بكونه مستقرا الماعون اذا وجب للجزم مع قيام هذه الاحتمال الظاهر **قوله** اذا جرى فاعشار
الظهور في تفسير العين لكونه مدلول الله اميا لاستلزام الجريان الظهور **قوله** واصله الابداء في الشيء يقال
معن الغرس وانفق اذا تباعد فخره **قوله** او من الماعون بعين بالاشفاق الكبيرة **قوله** فبدل تحت عيسى
عدم وحولنا اوتينا بخلاف ما اذا كان حكاية فان وحولج متبع كما يشبه اليه قوله ليقفد يا بارئ **قوله**
ويكون ابتداء الكلام بعين ان كلام مبتداء مع رسالته صلعم لم يوح الى احد قبله والتقدم وقتلنا يا محمد
للمرسل الآية فخر عطف على ما تقدم منه من قوله وجعلنا ابن مريم الاية ويجوز ان يكون استئنافا جوابا
عائلا ان هذه الرتبة مخصوصة بموسى عم اوعام لغيره من الانبياء كما ينبغي عليه قوله تشبهها
وفر بعض النسخ او يكون ابتداء كلام والوجه هو الواو **قوله** وان اباة الطيات اشارة الى ان
امر كلوا الا باحة **قوله** واحتجاجا على الرعية قال مولانا العلامة المراد بالطيات ما حل في الامر للتكليف او ما
يستطاب ويستلذ والامر للرعية والاباحة ومع الاحتمال لا يتم الاحتجاج على الرعية في فرض الطيات
بالعز الثاني فقلت مساق الكلام في المقام يرجح ارادة العز الثاني من بين المعاني ولهذا قال الزخشي

ويشهد له حيث على عقب قوله واوينا بها الى ربوة الآية يشير الى تفسيره المعطيات بايستلذه من
 المباحات فتأمل **١٠** او حكاية الخ عطف على قوله ابتداء كلام يكون هذا الكلام مع عيسى م
 ابتداء لامع رسول الله صلى الله عليه وسلم بل على ما اوصى الى عيسى م وامتد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك الموضع
 ايها هذا الكلام ويجعل ان يكون حالاً من فعل اوتينا او مقولاً اي علمين اليها مضمون هذا الكلام او حوي
 اليها مضمون **١١** عيسى معلق بذكر بيوتهم تعلق في جزعهم واحد بفعل واحد **١٢** وقبل ابتداء له
 عطف على قوله نداء وخطاب لجميع الخطاب **١٣** ونفط الجمع للخطاب وفر الشرح المطول للتحصيل
 ان قصد التعليم وفر الشرح للتحصيل ان قصد التعليم بصيغة الجمع فغيره التكلم لم يقع في الكلام القديم
١٤ والمعلل به فانتقون فالجمله معطوفة على قوله واعلموا والفاء ففانقون لمجرد السببية **١٥**
 او واعلموا عطف على قوله ولان **١٦** وقيل هو معطوف على اي اني علم بان هذه انتم صدارة بصيغة
 التثنية او لاجزاء في المعنى **١٧** بالتخفيف اي مع الفتح على انها محقة من الثقلية **١٨** على الاستيفاء
 فالواو ليست بعاطفة **١٩** فانقون قال ابو حنيفة في المبلغ في التوقيف والتخدير قوله فر سورة
 الانبياء فاجدون لان هذه جاءت عقب احلاك طوائف كثيرة قوم نوح والامم الذين بعد
 وفر الانبياء وان تقدمت ايضا قصه نوح وما قبلها فانه جاء بعد ما يدل على الان واللفظ التام
 فرقيقة بونس واوب وذكرا ياريم مناسب الامر بالعبادة من هذه صفة قلت الخطاب فر قوله
 فانقون للرسول كما اعرف به ايضا فالظاهر ان ليس هذا الامر بعد ذكر تلك القصص ثم لو كان الامر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم او هذه الآية لكان له وجه ظهور الان يقال القصود بيان مناسبة حكاية رب
 القوة تعالى امره للرسول بالانقاء لهذه الغام فتأمل **٢٠** ففقطوا امر دينهم اي تشتموه فهو متخذ
 مثل تقدم وترجل **٢١** وجعلوه ادبا بتأخلفه ناظر الى تفسير الآية بالملء **٢٢** او ففقطوا ناظرا
 الى تفسيرها بالجملة وتقطع على هذا التفسير لازم **٢٣** واعم منسوب بنزع الحافض اي خرامهم
 وهذا على تقدير تفسيره ففقطوا **٢٤** والتميز على ذهب الكوفيين والافانصريون
 يشترطون في التمييز التنكير **٢٥** والضمير لاول على الامة لم يجعل الضمير للخاصين على الالتفات لانهم
 الانبياء هنا ولم يقع منهم التقطع بخلاف ما في سورة الانبياء **٢٦** اولها يعز على الاستخدام **٢٧**
 وهو حال من اكرمهم او من الواو على كلا التفسيرين لتقطعوا او مقول ثان على التفسير من ايضا
٢٨ جمع زبور الذي بمعنى القوة رد لصاحب الكشاف حيث جزم بكون زبور بضم الباء جمع زبور
 بمعنى الكتاب لا غير الا ان هذه الورد انما يتم اذا ثبت ما ذكره من ثقله **٢٩** من زبورت الكتاب
 فر جمع زبور كرسل ورسول فقول بمعنى المقول اي جعلوا امر دينهم كتباً مختلفة والمراد بالكتب
 ما كتبوه بايديهم لا التي انزلت من السماء الا اذا قدر المضاف هنا ايضا فتأمل **٣٠** على تقدير مثل
 كتب وبسببهم المعنى من غير تقدير المضاف على الحال المقدرة **٣١** وبسبب خبره فانه غير
 عاب عليه لحي وفيه تأمل اذا بعد ان يقال المراد ان ما يجعله دوا لهم وما تعارف دار البقاء هو الثناء

تعيين العطف على قوله
 لا يفتح في استيفاء بعضه
 لا يفتح في استيفاء بعضه

والعلل الصالح لا المال والبنون فانها فتنة لا يستطاع ان يستوي بها يوم لا ينفع مال ولا بنون
 الا ان اتاه بقلب سليم **١** فانه اي الحسان المتعلق به **٢** من خوفه انه مشفقون
 حذرون الظان ان من على هذا التفسير السببية والتعليل لانها صالحة لمشفقون الا ان يقال ان
 الحشية الى العذاب المقدرة اضافة الصفه الى الموصوف والمعنون عذابا بالخوف كمن قال الصبي
 سورة الانبياء بعد ما فسره قوله تعالى من شية مشفقون بقوله من عظمت ومهابته مر بعدون
 ان اعمل الحشية خوف مع تعظيمه ولذلك حصن بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء
 فان حذى من فخر الخوف فيناظر وان عدى على العكس انتهى فلا ينش فانه يجوز اجراؤه هنا
 ايضا **٣** بقيد من مذكورها متعلق بمؤمنون بعد تعلقها بآيات ربهم فلا يلزم محذوران **٤** وقيل
 ياتون ما اتوا قال الزحشرى وفرقاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عيشة ياتون ما اتوا قال ابن العوانى رواه
 الحاكم في مستدركه من حديث عبيد بن حمير انه سأل عائشة رضي الله عنها عن قولها قال الذين ياتون ما اتوا كيف
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ياتون قالت ايها احب اليك قال الذين ياتون ما اتوا قالت
 اشهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأها وكذلك انزلت وقال صحيح الاسناد واعترضه انه
 في مختصره بان فيه يحيى بن راشد وموضعي **٥** وقله قال المصنف فر سورة الحج الوصل اضطراب
 النفس لتوقع ما يكره **٦** فواضبه الاظهر فواضبه **٧** او من ان مرجعهم بيني ان يكون من
 تعليلية فكله او للتخيير في التفسير **٨** وهو يعلم ما يحيى عليهم ناظرا الى قوله وان لا يقع على الوجه
 السابق **٩** برغبت في الطاعات كانه يشير الى ان يسارعون ضمن معنى برغبتون فغدى قد بينه
 بالمجادة اليها متعلق بيسارعون **١٠** فيكون اثباتا لهم ما نفي في يحصل حسن الطمان للآية
 للتقدم **١١** لاجلها ناظر الى التفسير الثاني الى لاجل الخبرات او العودة وفيه تأمل **١٢** فاعلمون
 السبع على ان سابقون اجري مجرى اللازم ويجوز ان يكون المعنى لاجلها سابقون النكس يوم القيمة
١٣ او سابقون النكس الى الطاعة فاللام بمعنى الى يقال سبقت لكذا او سبقت الى كذا **١٤**
 او الثواب غير الذنوب والظاهر المشوبة **١٥** او سابقونها بغير ان اللام مزيدة في المفعول لتقوية العمل
 لتقدم المفعول ويكون فعالا **١٦** انما ينالونها يشير الى انه اطلق السبع واريد سببية فان
 السبع الى الشيء يعني الى ينال فغدى فلما جوب عليه ان يسرع يتعدى الى مفعولين صريح وبوجه
 حرف يقال سبقه لكذا او الى كذا كما سبق فغدى يتعدى الى صرحا وحسبوا وليس ينال اليه وهو
 لا يجامع النبل الى المتعدى اليه بولسطة فلا يكون اللام زائدة **١٧** كقولهم لاجلها علمون فان المعنى انما
 علمون واللام تقوية العمل **١٨** او متخطية بالباء الى الصفة من تحطى الرقاب اي تجاوزها **١٩** مفادون
 فعلها الدلالة على علمون على الاستمرار بقرينة التقيينة بقوله حتى اذا اخذنا **٢٠** فالجمله مبتدأة بعد حتى
 يوزن انما ابتدائية ليست بعاطفة ولا جارة **٢١** ويجوز ان يكون الجواب لا تجاروا وقوله او لهم
 جبارون في قوله لا يفتح في استيفاء بعضه ففقطوا ففقطوا **٢٢** اذا

واستكان وحي مصدره استكانه على ان الفعل وزنه استعمل كاستقام استقامه **قوله** وليس
 من عادتهم التصريح بقوله وما يفترون وايضا الى وجب الحاشية بين الفعلين في الحاشية بان
 صيغة المضارع اريد بها الاستمرار فادخل عليها النفي لانه على ان التصريح ليس من عادتهم ويجوز
 اعتبار النفي بغيره فيل على استمراريته **قوله** وهو مستشهدا وعلى قبله معنى الجملة الشرطية القابلة ولو
 جزمنا مع الآية وهذا لا يخالف لقوله كما اذا هم يرون لانه بيان حال المتكلمين وهذا الجواب حال البيان
 او يقال الجواب لشدّة العذاب والمقتضى لا يستلزم الاستكانة للرب والتفويض له حيث فان
 في تلك الحالة يرون كل كافر **قوله** حتى جاءك اعانهم يستعطفك فان قلت الاستعطف يدل
 على انهم لم يكونوا اتين قلت انهم اتوا من كل جهة الا ان جهة رسول الله **قوله** يشكروا ويحفظوا قليلا
 الطمان الا انهم يشكرون بها فحذف الجار واصل الفعل بنفسه او من ينسب الاستناد الى السبب بخارا
 ثم في كلامه اشارة الى ان انصاف قليلا على انه مقدر مخوف وان الفتحة قابل وهو معنى على ان
 يكون الخطاب لتغليب المؤمنين على اخناره اتمه لكن يجوز ان يكون على اعتبار الالتفات لفظا الفتحة هنا
 مستغلا في معنى النفي **قوله** ويختص به تعاقبه يعني ان الاختلاف بمعنى ان يخلف كل منها الاخر **قوله**
 لا بعد عليه غيره يشير الى ان تعديم الخطر لا فائدة من الاختصاص **قوله** اولاه عطف على قوله يختص
 واللام ح لتعليل **قوله** على ان الخطاب السابق لتغليب المؤمنين ويجوز ان يكون الخطاب السابق من
 باب الالتفات **قوله** ومن وان يدينهم اي يدين اهل مكة من قوم نوح ومود صالح وغيرهم
قوله لانه يستعمل لكون اساطيرهم استطورة على وزن افعله فان هذا الوزن من جميع الاستعمل
 في التثنية فيجوز على قوله وقد سبق عن قريب يجوز ان يكون الاحاديث جمع احدونه وتفسيرها بما
 يتحدث به لغتها **قوله** مع سطر بنح الطاء بمن سطر كسبب واسباب وفرس وافراس **قوله**
 فيكون استهانة قال ولانا العلامة زيادة استهانة بهم وتقرير لفرط جهلهم وكتب في شية
 انما قال زيادة لان اصلها حال السؤال وافاد ان هذه الاسئلة استهانة بهم وتقرير لفرط جهلهم
 في الامور الدينية حيث جعلوا مثل هذا الجلي الواضح في قلت اصل وضع السؤال والاستفهام لا
 للاستفهام فليس فيه دلالة على جعل المسؤول بالمسؤول **قوله** حتى جعلوا مثل هذا الجلي يريد الجلي
 التثنية في التحقيق يعني انهم نزلوا امنة له اجابا هياكله في بكلمة ان الدالة على الغرض والتقدير وهذا
 ناظر الى كون مفعول معلون محذوف **قوله** والزاما بالايان الى ناظر الى حذف المفعول وتنزيل الفعل
 منزلة اللازم **قوله** وذلك ان لا يكون لمن لم يسم من العالم انكاره **قوله** لان
 العقل الصريح قليل لقوله يقولون **قوله** بانه حلقها فهو مالها واللام في نه التملك
قوله فانما اعظم من ذلك اي السموات والارض اعظم مما ذكر من الارض ومن فيها فالآية من
 باب التثنية **قوله** بغير لام في الكشاف قرئ الاول باللام لا غير والاخر باللام وهو هكذا في مصاحف
 اهل الحرمين وهكذا ذكر ابو عمر والد الى فادع في تفسيره اي حيان يقولون انه الثاني والثالث

ركنه

ثم

بلفظ الحاشية مرفوعا وهو كذا في مصاحف اهل الحرمين والكوفة والشام وقرئ فيهما بلام جهر سوتين
قوله على يقينه لفظ السؤال اشارة الى ان قراءة بال السبعة على العز لان قولك من رب هذا
 في معنى هذا **قوله** افلا تتقون عقابه فهذا الحكم يبلغ من حجم الآية الاولى في الاستناد على الوعيد الشديد
قوله وهو يحكي ولا يجر عليه قال ابن كثير كانت العرب اذا كان السيد فيهم اجارا احدا لا يحقرني جواره وليس
 لمن دونه اي يحقر عليه لثلاث على ولوا جارا **قوله** تضمنت معنى النقرة ويجوز ان يكون تضمنت معنى
 الاستعداد وهو اظهر **قوله** فمن اين يجدون اشارة الى ان السجدة استعمل في معنى الخدع بخلافه في
قوله بل انشأهم بالجمي بالاسطر الاولين والمعه را في بعض السابغ والظاهر فقال من التوحيد والتمس
 بالشمس **قوله** وانهم لم يذوقون في قرعهم ان هذا الاسطر الاولين **قوله** اي لو كان موافقا قال
 انما اصبحت جهات اللام بعد ان قبلها لوقفة ان لم يكن ظاهرا **قوله** واستند به عطف تعريفي
 لقوله لاجب كل واحد منهم **قوله** ولقد علمهم التجارب يعني على هو القاعدة فالجوه الزمانية اقنا عية والملازمة
 عادية **قوله** فلم يكن في الظاهر ولم يكن بالواو عطف على قوله ولقد علمهم ايضا على ان يثبت عليه ذلك
قوله وحده الظاهر لا حاجة اليه **قوله** واللازم بظ الاجماع رده مولانا العلامة بان الاجماع والاستقواء
 هما سبب المقام واما به بان فانما قام على وجوب انشائها بسلسلة الموجودات الى واجب بالذات
 ولا يلزم من ان لا يتعد الواجب ولا يكون في الوجود سلاسل شتى بعضها الى واجب وبعضها الى واجب
 آخر قلت قد ثبتت ان الحق الزمانية لا نظرية يقينية وبه يذوق ما ذكره فالجوه من شدة كماله والواجب
 لا يدعون لانهم الواجب والفتح بل هو في بوحدة الواجب الصانع واستنادا الى جميع اليه على ما في
 الايات السابقة وما اختاره في بيان الملازمة وبطلان اللازم تبعا للزحمة في قوله لقلب
 بعضهم بعضا كما هو حال ملك الدنيا ما لكرم تمايزة وهم متباينون وحين لم يروا انهم المتمايز الممالك و
 التغالب فاعلموا انه الله واحد بيده ملكوت كل شئ فبذلك عرفوا ان الملازمة عادية مع ان لهم
 ان ياتوا في قوله وحين لم يروا باننا نرى احوالنا من اضافة وانما لا ياتي لفة من الكفر والايمان والاطاعة
 والعصيان وامثال ذلك كما يقول الشوية والمناوذة فلا يجنس من ان يجنس لصاحبه بمشركي العوب والفساد
 ويأتى بطلان اللازم بما ذكره المحقق في الاجماع **قوله** من الولد اشارة الى ان ما هو قوله اي من الذي
 يصغره به من نسبة الولد ويجوز ان يجعل مصدرية ايضا كما لا يخفى **قوله** على فاه الضمير لا ينفون
قوله بناء على توافقهم فله مولانا العلامة المص في هذا اللفظ هنا وكانه منى ما قدمت بداه من
 ان الاجماع لا يثبت المقام **قوله** ولهذا اي ولكونه دليلا آخر **قوله** بالفاء يعني الفاء السببية
 الداخلة على السبب **قوله** ان له في نه يوزنه الدخلة لانه الاجابة **قوله** وكلمة فيهم بالجر
 وهو الضمير للذين او الموصول والتمس كبريا عتبارا راء حسن او باعتبار الجبر وهذا اقرب
 فانه را في الضمير من الابن حال الشجر **قوله** لم يولد لاي يولد **قوله** فافيه من التخصيص على
 التخصيص وهو الذي اشارة اليه بقوله وهو الضمير عنها والاكس في مقابلتها فالجوه ازيد من عمر الحسن

ثم
 ثم

من مجرد الضحك ويتحقق الاشتغال بالاداء فمع الحسنة السنية مجردة بخلاف في التنزيل ثم لا يفتية وجب
وهو ما في ابراهيم من افادة معنى الاعظام كما في قوله ان هذا العز ان يهدي الى قوم **وله** ومنه مما روي
التي في عقب الخف **وله** والجمع اشارة الى جواب عسى ما يقال البقرة الواحدة ايضا ينفردان يتقود منها
فاجوب الجمع فاجاب بان الجمع لا دلالة على ان الواقع هو التقدير اما في مراتبها وانواعها او مصادرها **وله**
وله وتخصيص حال الصلوة بمنزلة وقوع من بعض الغفلة وهو جواب سؤال رجا بوزو على
التعميم المدلول عليه بقوله فرشي من الاحوال **وله** لانها اجري الاحوال غير الاختصاص السؤال **وله** على
ما قرأ في الفقه المبرور للموسول **وله** لا اطلاع بجزان يكون شدة واطرافا قال او محققا مفسر الامم على التعليل
وما صدر به اي قال لا طاعة **وله** اي على اني بالاجان فهو نظير قوله على اني على اني والما لا كسب استيا
ثم اني عليه **وله** رجع الى ذلك من الرجوع **وله** بل قد وما اني لاختار قد وما **وله** والما دون الكلمة الطاء
مع غير الكلمة لا اصطلاحية **وله** موافقا لما لا محالة يشير الى ان قوله موافقا لما لا محالة سنية وقعت صفة
لكلمة كسبية الجملة في جملة التكررات ولم يذكر المصداق الا في الحاشية من الاحوال الاخر وهو ان يكون المعنى
موافقا لما لا محالة لا يجاب اليها ولا يسبح لعدم ظهور صحة من القصر فان الاجابة ليست بعين السؤال فينبغي
ان يتكلف ويقال ضمير فائده الجنس الكلمة المتعلقة بالرجوع فقال **وله** وموافقا لكل في فالاية يقرب
من التعليل بالتحال في قوله تعالى لا يدورون فيها الموت الا الموت الاولى وبه ينزع ما قاله المولانا العلامة
ياني في نفسه هي البرزخ بالحال بينهم وبين الرجوع قوله الى يوم يعثون لانه لا يصح غاية لعدم الرجوع
الذكر والعلم بانه لا رجعة يوم النعش الى الدنيا يفيد الاقنات الكلي عن الرجوع الى الدنيا وكذلك
لا يصح امر الغاية انتهى ولا ينبغي عليك ان يقال في صحيح الاستثناء في الآية ان يكونا جوازان بل
ففي صحيح الغاية مع ان كون ما بعد الى الحاشية في الحكم لما فيها غير كسب الا يرى الى صحة قولهم فرائد العز
على الا يري الى قول بعض النحاة ان الال يدل على حوال ما بعد هان حكم ما قبلها ولا على وجوده وانما يعلم ذلك
به دليل آخر وظان دلالة التعليل ضاعا على القول **وله** بقيام الساعة الظان الامم للتوفيت كما في قولهم
كتبته الخسيس كمن في شهر وجوز ان يكون للتعليل **وله** يؤيد ان التصور ايضا يجمع الصورة اي
بجمعها في نظام سنياتها لانه جدها لا سمي كمن كمن ونحوه وجب ان يبدان الال
توافي القرات **وله** تنقسم بجزان يكون الكلام من باب الباء لغة في النشئة اي فحالة الانساب
سهم ووجب الشبه اشتغال النفع وجزان يكون على حذف الصفة كما في قوله باخذ كل سنية غضبا
اي صالحة وقوله لستم على شيء اي مانع الى نظائره **وله** نزوال التعاطف والزام اعترض عليه لانا
العلامة اولافلان التعاطف والزام يتحقق من الصبيان والديه على انطق به الاخبار واما ثانيا
فلان زوال التعاطف لا يستلزم عدم نفع الانساب واما ثانيا فلان الغار المذكور ليس لفظ النجدة
بل للحد من المطالبة قلت الذي نطق به النجدة هو تخلف بينهم حين يورون بدحوال الجنة لا عيب النجدة
الثانية وان المراءى انشاغهم بقا ربهم وذوي انسابهم كانت غرضهم اليوم بنا على تعاطفهم وتراحمهم

هذا هو المعنى

نزوال التعاطف يستلزم احوال ثم كون الغار المذكور المطالبة ليس متعينا بل كونه لفظا النجدة من المحتملات
ايضا على ما في ذلك بكني الغرض **وله** او يتخرون عطف على تفهم ولم يذكر المعنى احوال ان يكون وقوع
الانقطاع بينهم حيث يتخرون معاقيين ومثابرين على ما قاله العشري لانا انما التعقيب عنه **وله** لانه
عند النسخة قال مولانا العلامة ليس هذا تعقيب نفع البعث بل بعد زمان لقوله من بعثنا من رقدنا فانه صريح
في انهم يتساوون وقوله واقبل بعضهم على بعض يتساوون قال ابن عباس ربه ذلك عند القيام بالنجدة
الثانية والعلية الجارية لا تعبد على التعقيب قلت ما ذكره المصنف اقرب واولي لفاضا للاخبار على الاستبلاء
الرجوع والخيرة واشتغال كل واحد بشأنه حين البعث من القبور وقال ابن مسعود رضي الله عنه هذا عند
قيام الناس من القبور فليول المطلع اشتغل كل امرئ بنفسه وقوله من بعثنا من رقدنا في التوسل ان تعقيب
النسخة الثانية لا يدل على ان ذلك بطريق السؤال الجواز ان يكون ذلك كلامهم مع انفسهم ولا دلالة في
قوله واقبل الآية ان السائل غيب النسخة ثم انما الجارية يدل على التعقيب ولذلك قال علماء الاصول انما
للتعقيب ولهذا يدل على الجواز وهذا لا يبعد ان يقال انه قال اعلم انني هنا سأل في متنا صرح المفت
تسأل التلازم هذا وقد نصدي الامام لوضع الشان فبوجوب آخر وهو ان قوله ولا يتساوون صفة
الكفار واما قوله فاقبل بعضهم على بعض يتساوون فهو صفة اهل الجنة اذا دخلوها قلت هذا قريب من
الامام فانه لم يكن النقص بقوله فاقبل اجماعا بل بما في بعض ما ذكره من قوله واقبل اجماعا كمالا مما في الصفا
وهذا في شأن الكفار لا محالة فلو كسب ما ذكره المصنف كما لا يخفى **وله** عوزونات عقيدة على ان الموازين
جميع موزون وجوز ان يكون جمع ميزان فاجمع باعتبار تعدد الوزن او البوزان واحدا وقد سجع التفضل
في الاعراف **وله** غلبوها اي جعلوها مقبولة مستساغة من بين السبع كما في دعوا انفسهم وضميرها راس
ما لم يسم بغيره واما دليل كمالها **وله** بدل من الضمة فينبغي ان يكون الظرف كسوة والا فالدون يدل
يلزم كون الضمة موزنا لان بقدر ربه انما نقول حاله ون على الاول خبر ثان لا دليل اي حاله ون فيها
وله ثانيا اي لو لم **وله** فانها اي النار **وله** فحسنا ان النار جارية عن ان لا يستعمل الزمان ومنه ما
والذي في التنزيل من الاول **وله** ثم لا يكون لهم فيها الا رفقة وهذا في التنزيل ان يقول لا تكلمون
وله ولما في الكشف كقوله الكتاب لا يفهمون **وله** للمبالغة في زيادة قوة في الفعل كما
قلل خصوصية في المصوح كذا في الكشف **وله** وعند الكوليين في الكسافي والفراف وابعيد **وله** والاول
منه من تحليل وسيب واني زيد الانصاري **وله** بمعز الانقياد والعبودية فالعز استعبد قومه **وله**
حتى انكسروا لغيرهم مستعبدون من عباده والاسماء اليهم يستعبدون لغيره فاشغالهم
بالاستعناء بهم على انشا ربه اليه **وله** من فرط كبره من التعليل **وله** فلم تخافوني في اوبياي اوني
الاستعناء بوليي **وله** فوجهم بشير الى ان قوله انهم هم الفايرون بالفتح في ثاويل الصدر مفعول
جزيتهم ولا يبعد وانه تعالى علم بمراده ان يكون تعليلهم بغيرهم بتدبير الامم فيتم في قوله الفتح والكسرة
من حيث المعنى لان الظاهر ان الاستعناء بالتعليل فاعلم انهم هم الفايرون بالمدح وحققتهم وهو توحيد الله تعالى بالعبادة

هذا هو المعنى

هذا هو المعنى

على ابدل فيكون تعالى ما حلفت بجن والانس اليعبدون والعدل في صفة كغيره كتحضر صورة
فوجهم اولادهم الذين يحسنون بغيرهم والنجاح مراد انهم والمنقول الثاني لم يثبتهم تحذوف على التواتر
قوله بخلق مراد انهم يشيرون ان ترك ذكر المنقول لغير التبعين **قوله** محصورين به على الخلق من غير
بفضل **قوله** وهو الظاهر ان قوله انهم هم الغائزون **قوله** استنباطا للتفصيل ويحتمل ان يكون جوابا
عن سؤال كيفية الجزاء **قوله** وتراين كثيرا وعزلة والكاتب في الكشف قال في مصاحف اهل البيت والجمعة
والشام قلت فقرة كل من السبعة على خلاف ثابت في نسخة غير بن كثير وتمام الغائب **قوله**
اولادها كانت ايام سرورهم عطف على قوله بالنسبة الى جلوسهم على العرش فعلى هذا يكون السؤال من مدة
بشرهم اهل الارض **قوله** لو انكم كنتم تعلمون الطواغيت تعالى سلم ان جواب الشرط محذوف اي
لو كنتم تعلمون من اهل العلم انكم كنتم تعلمون ان كان حالكم على خلاف هذا قال ابو البقاء جواب لو محذوف اي
لو كنتم تعلمون مقدار بشركهم في الطول لما اجتمع بهذه القدة وفي نظر فان اجابتم بهذه المدة لاستقصا رتبة
بشرهم لا ذكر هذا الوجه لا انها على حقيقتها وقد صدقهم الله تعالى في ذلك فكيف يصح تقدير الشرطية بما ذكره
قوله اي لم يخلفكم تلميذكم بكم وجوز البقائي ان يكون المعنى لم يخلفكم لتعويض الالف والياء وانه وحده وفيه
نظر فانه لا يكون فعلا فاعمل الفعل المفعول فلا بد من اللام قال ابو حنبل في التفسير المأثور **قوله**
او عشا اما على احتمال كونه منقول لانه تجوز العطف والاعتراض وانه غير موجودين واما على احتمال كونه نارا
فيجعل المصطفى لا مقدرة اي قدرين ثم كلفهم بوجوب عابدين **قوله** اي الذي يحسن له الملك لعل
الاولى حل على الثاني بتبني كاسي مثل فان الذي ذكره المصنف يمكن ان يكون من اطلاق الملك
قوله مطلقا اي من جميع الوجوه وفي كل الاحوال **قوله** مالك بالعرض فيه ان الموصوف وصف بالعرض
لا يكون خلا ذلك الوصف حقيقة الا يكون قايما لا بغيره كالي ليس في السنية بوصف بجملة السنية
ولا حركة فيها كماله ما عدا الله عز وجل ليست كذلك فانهم موصوفون بما يخلق الله تعالى فيهم تلك
الصفة الا ان يحل الكلام على التوسيع والمبالغة في التشبيه **قوله** من وجه دون وجه فانه
مالك من حيث بعض وجه الانشراح دون بعض وهو ما عزم الله تعالى **قوله** وفي حال دون حال فانه مالك
وجوده وحرية دون حال حده ورتبه مثلا او في حال اشتراكية او امرها به او غيرهما اسباب التملك دون
حال اخراج من ملكه **قوله** ولذلك وصفه بالكرم فان تلك الاقضية والاحكام كاستماله على
حكم ومصالح رتبه وخير وبركة ومصدرها يكون كراما وسعي **قوله** او نسبة الى اكرام الاكرام كايضا
بيت كريم اذا كان ساكنه كراما فهو الكرام المجازي **قوله** لازمة لا محضصة مفيدة **قوله**
يجي بها للتأكيد لا للتخصيص **قوله** تشبيها لتعليل المصطفى بجائزنا الحكم عليه بغير لوني الحكم بالوعد على الشرط
بدون هذا الوصف فكان صحيحا ولكن لا يحصل هذا التشبيه **قوله** او اعتراضي عطف على صفة **قوله**
لذلك اي للتأكيد وبناء الحكم عليه تشبيها **قوله** اي حسب بدم الفلاح لدلالة كانه قد التحق بصفة وصيغة
المصطفى عليه **قوله** ثم لم يردسوا بان يستغفروا اي يدوم عليه ويواظب **قوله** عرفتني عزم من قرا

الحديث رواه ابن رويدب والشعبي والواحد غيرهما من حديث ابن بن كعب روى وهو
موضوع كما مر مرارا **قوله** وعنه عليه السلام قال لقد انزلت بحديث رواه الزهري والشافعي والحاكم
فمرسدة قال الشافعي هذا حديث منكرو قالوا جميع الكسنة واخره الله صبي فمختصره
قوله وروى ان اولها حديث قال ابن العرابي لم انف عليه ابن حجر لم اجد وانه تعالى اعلم
بالصواب **قوله** في التفسير والاختلاف في اثنين بالقدر والاحوال يذهب بالابصار وفي بعض نسخ يسعون آية وهو
في التفسير والاختلاف في اثنين بالقدر والاحوال يذهب بالابصار وفي بعض نسخ يسعون آية وهو
قوله انزلناها صفة على الاحوال الا اذا قدر ان الظاهر انما بصيغة الجمع قال الخطيب الاية كلها بالجمع
قوله او دونك رتبه ابو حنبل بانه لا يجوز حذف اداة الاغراء وقد سبق ايضا لك انتم
ذلك لا بد من **قوله** وفرضا ما فيها من الاحكام اما على المجاز في المفعول بعلامة اكلول او في النسبة فهو ترتيب
من جري الزهر وفيه براءة الاستعمال **قوله** او المعروض عليهم لفظا وحلقا اي يوم القيمة **قوله**
او للمبالغة في ايجابها ويجوز ان يكون فضلتها فانهم في بعض النسخ **قوله** اي فيما فرضنا وانزلنا حكمها
على حذف المضاف واضافة المضاف اليه مقامه نقوله فاجله وبيان لو تفسر ذلك المضاف المحذوف
وهذا انه حب الخليل وسبويه **قوله** ويجوز ان يرفع بالابتداء وانجذب ذهب الى ذلك الفراء والهمبر
والزجاج وسبب اختلافه ان هذا الخليل وسبويه لا بد وان يكون المبته الذي وحلق الفاء
على خبره موصولا بما قبله كاشرة واداة الشرط لفظا او تقدير او اسم الفاعل والمنقول لا يجوز ان
يدخل عليه اداة الشرط وغير الخليل وسبويه من ذكرنا ومن يفهم لا يشترطون ذلك **قوله**
لنفسها اي تضمن لفظ الزانية وتخصيصها بالذكر لان المصطفى تابع وفي بعض النسخ نقصها وهو
ظاهر **قوله** يفسره الظاهر والفاء لان من المنفرد ان يذكر عقيب المنفرد كالتفصيل بعد الاجمال في
قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فانتم انفسكم ويجوز ان يكون الفاء عاطفة واما جملته وذلك لانها في
كونه منسوبة للمصطفى عليه لان ذلك باعتبار الاتحاد النوعي **قوله** لانه لان الانشاء لا يمنع خبرا
الابصار وثنا ديل دون الاخبار وقد سبق في تفسير قوله في المائدة والسارق والسارقة الآية
قوله ولان نفسه لا يتحقق بالاضافة اليها وهي اشتباها بنسباني بطنها **قوله** والمجلد ضرب
المجلد يقال جلده كقولك جلده ويطنه وركبته اي ضرب ظهره ويطنه وركبته قال ابو حنبل وهذا
مطروفا في اسماء الاعيان التثنية العنوية **قوله** لاول على ان هذا محسن هو الجسم من الاحاديث
المشهور **قوله** وليس في الآية ما يدفع غيرهم قال في المداينة جعل لكل الموجب رجوعا الى الفاء
اولا كونه كل المذكور وتوضيحه ان الفاء لا يجوز ان يكون كافيا لانه جزءا من الجملتين كفي وهذا على اختيار
الفراء والهمبر فاعراب الآية على ما في قوله الزانية والاولى في بيان حكم الزانية ما هو فكان المذكور
تمام حكمه **قوله** والاك انما تجزئنا بياننا وتفصيلا اذ فيهم منه تمامه ويسكن في الواقع فكان من المندرجين

سورة النجم

في البيان ابدء من البيان لانه اوقع في الحمل المركب وكان قبله في السبط وهذا ايم الله اصعب من اعراب الآية
فقد مر **قوله** نسخا مقبولا اي بالجملة مشهور **قوله** او مردودا بغير الاضافة فانه مردود عند اخذ الخفية **قوله**
لرجح يهوديين قلن كان ذلك اذ لم تقدم بالدينه بحكم التوريه ثم نسخ **قوله** اذ المردود بالحقن فيقيد
لاطلاق بغير دليل بل فنزل كذا استعماله لا حصان فاحصان الرجم **قوله** وانما ثلثة مخالف
لما في سورة التوبة فاجاب **قوله** وكان في المقابل ان يقال ان الآية لا تنسخ بصيغة الجهر
وكان الظاهر ان ينزل لا تنسخ الا في اوصافه كما على ما في الفعل للفعل لكن المصنف ان الكلام على قضية
منه بانه ان الشك والاشك في بطلان العقد **قوله** لا هو يجوز في ما تشهد به ايمهم وتخفيف
لكبر الامم التقليدية **قوله** كمن من الاكراد **قوله** يستحق بقل من هو او يكرهين والاول اول
قوله ولذلك اي يكون المراد بيان احوال الرجال في الرغبة فبهن قدم الزاني صانع تاجيره في الآية الاولى
قوله ولذلك فبهن البتة اي وكثرة الاسباب المنقضية للكرهية التشرعية **قوله** مباغلة وامراد
جعل كالحريم **قوله** واخره على ظاهرها ويمكن ان يكون النهي للتشريع والتقية عنه بالتخييم من قبل المباغلة
ففي الكلام بالغات **قوله** والحكم بخصوص بالسب الذي ورد فيه وهو الرضا بالكره **قوله** او يسوع
بقره على غيره من الخفية والافعال من حيث في العام المتأخر فحول على الخاص فلا نسخ كما قيل
واشار ابيه صاحب الكشف ايضا وفيه فانه قال الشافعي في الامم عزه ثم بم بحكام القرآن وفرضه بعد كتاب
الحج الكبرى والصفحة الضحايا ما جاء من كلام المحدثين فذكر الآية وقال اختلف أهل التفسير في هذه الآية
اختلافات بينا قيل هي عامة ولكنها شئت اجزا سنيان عن يحيى بن سعيد بن المسيب انه قال هي
منسوخة منحتها وانما الاياتي منكم فهي في ايامي الساميان فهذا كما قال ابن المسيب ان شاء الله
وعليها دلائل في الكتاب والسنة ثم استدلل على فساد هذه القول بسبب الكلام قال القائل بعد
نقل ما ذكره الشافعي في الامم فقد علم انه لم يرد ان هذا الحكم نسخ بآية الاياتي فقط بل بانضم اليها
من الاجماع وغيره من الايات والا حاديت بحيث صير ذلك ولايتها على تناولته متيقنا كدلالة
الخاص على تناوله فلا يقال ان الشافعي خالف اصله فراجع الخاص للنسخ بالعام لان ما تناوله
الخاص متيقن وما تناوله العام ظاهرون انما يجرى به في فائدة اورنا حاضرا نصيحة للطلبة ولم
يقال بالتناول انما الحادي الى سواء السبيل **قوله** ويؤيده اي بوجه ما عرف من مساق ان الحرمة
غير متحققة الآن وانما قلنا ذلك لان الحديث لا احتفال له بالشخ فانه يجمل مع الاجتهادين الاولين **قوله**
فبذل الى من الزاني في الزنا ولك ان تقول بجزا بقاء النسخ على ظاهره ويكون المقصود من نسخ الزنا
ولذلك زبنت الشريعة والمقران الزاني فزوت زناه لا بجامع الاثنية من المسلمين او احسن منها
وفي المشركه قاروا بوجان **قوله** وهو فاسد لانه على جواز الزنا بالزانية وامشركه ولا
فساد فيه حيث الفتوى لان متعلق النهي في الوضيات التي نسخ من الزاني لا الاضحية **قوله** وتحقيقا
بخصوص الرواية بغير ان الظاهر المراد بالمحصنة النساء الغافيات والحكم عام فانما يخص لما ذكره في المارد

الفرج المحصنات قال الله تعالى والي احصت فرجها وفيه بحث ونسب المراد بالانث المحصنات قال ابن
حزم وحكاها الزهراوي قال ابو حيان وبذل على قال ابن حزم قوله نسخا والمحصنات من النساء قلت
نسب ذلك مولانا العلامة الى نفسه وانت خبير بانه لا بد لتلك الامارة من قرينة كما في الآية التي
نقلها ابو حيان وهي من حقنقودة **قوله** واستنسخ قال مولانا العلامة فيه اطلاق بثبوت الحكم في
المخلص بدلالة النص قلت لعل ايمهم لا يحمية بالذلة بل بسند الى الاجماع **قوله** خلافا لابي ع يعني
فر السليتين قال في الزخيرة لوجاء الاربعة متفرقين فربما ليس بخاتمة وشهد على الزنا واحد بعد واحد لم يقبل
هذه الشهادة ويجوزون حد القذف عندنا وفي الكافي انما ويجلس بشرط صحة الشهادة
بالزنا عندنا خلافا للشافعي وفي الزخيرة ايضا اذا شهد اربعة على الزنا بالزنا واحد منهم زوجا فان
لم يكن الزوج قد قبلت شهادتهم واثبت عليها احدى وان كان الزوج قد قبلها اولها وباقي المسئلة بجالها
فهم قد يجزؤون وعلى الزوج القلعان قال صاحب الكافي خلافا للشافعي **قوله** لضعف سببه فان
الفعل اتوى في القول **قوله** واحكامه بغير احواله الصدوق قال مولانا العلامة يرد عليه المنقضي بغير التزوير
فيما اذا كان المذنب غير محصن فانه اشده من ضرب الزنا مع قيام العلة المذكورة فيه قلت بعد
تسليم صحة ما ذكره على مذهب المصنف ان بينهما تفاوتا فاحشا فحيث العدد فان ضرب التزوير ليس
نوعا في التخييف من حيث الوصف اذ في اوقات المنقود وهو الاثر بخلاف حد القذف **قوله**
ولا نقبلوا ايمهم مشهورا من قبل الم نسخ لك صدر كس وهو المبلغ من لا نقبلوا اشياء منهم وواقع
فر النفس لافيه من الابها م ثم التفسير لانه مغترى كامل في الاثر والحكم بنسخه على لسان القرآن بخلاف
قارن غير المحصن **قوله** خلافا لابي ع رج لان تعليق المذنب على الجراء بواسطة ولذلك اذا
قال لا افره لغيره حوله ان دخلت الدار فانت طالق وطال وطال يقع واحده وتحقق في
الاصول قال الشيخ عبد القاهر في الدلائل الاخر ان جزاء الشرط تسمان من غير جزاء الشرط
السابع ابتداء فلو انك ان جاوز يدا عطف واكس وتسم بعينه جزاء بواسطة الجزاء الاول فلو انك
اذا رج الامر استأذنت وغربت اي اذا استأذنت خرجت فلا يجرى ان يقول الم لم
يرجع احد المعنيين على الآخر هنا وللكل حق قول الشهادة وقع الشك في الرواية قبل الجدل فلا يرد بالشك
ولا يرد بطلان اعمد ويؤيده في بالشبهات نشال **قوله** يستأن في قوله ما غير مسلم وقد نهيت على
المستند **قوله** كيف وحاله قبل الجدل اسوء بغير اجتماع التحقيق يحاط عليه من انه وحى العبد
وفيه انه ان اراد ان اسوء حاله عند الناس ففان ليس كذلك وان اراد ان اسوء حاله عند
الله فالمعبر من هذا الباب ما عند الناس ولهذا لا تقبل شهادة المعين بالشبهة دون غير المعين
قوله ما لم يتب يعني بدلالة الاستثناء وعند ابي ع هذا المقام هو موضع اختلاف الحقيقة
فان ابدأ باني على حاله اذ لم يتصرف اليه الاستثناء عند ابي ع وعند الشافعي ما انصرف اليه الاستثناء
قبلت مشاهدته بعد التوبة وبه يتبين نسا وما قاله مولانا العلامة **قوله** في آخره قال مولانا العلامة

بل آخر اوقات اهل بيته من الشهادة وذلك انهم لا يقبلون شهادة الكافر المحدث وفي ذل بعد اسلامه لم يرد
ايضا اخرى للشهادة بالاسلام قلت انهم لا يقبلون شهادة الكافر مطلقا بنى الله كلامه على ما هو
المتفق بين الامة فليتأمل **قوله** واولئك هم الفاسقون غير اهل في حيز الجوار عند علمائنا لقيام دليل
عدم المشاركة في الشرط فانه حجة خبرية غير مخاطبة بها الآية به دليل افراد الكافر في اولئك بخلاف
لا تقبلوا منهم شهادة فهو عطف على الجملة الاستثنائية اعني قوله والذين يرمون او كلاما متخالف
وعلمه مولانا العلامة بانه حكاية حال الراي من هذه الصريح احكام بالظن لا عند الله العالم بالسر اثير بعد
انقضاء الجملة الشرطية وكتب في الحاشي ان ذكر صاحب الكشاف والعجب انه بعد ما قال
سبب ثبوته لمحل الصدق الا انه عوقب حيا به لا حيا من كيف قال انه حكاية حال الراي من قوله
قلت لان فانه قال الراي على تقدير صدقهم او لم ياتوا بالثبوت بهاء يكون ريبهم جرحا وهذا
من الراي من غير تعليق مصاحفة وبينه وبين العرض ما امر الله تعالى بصونه اذ لم يتعلق به شبهة يحصل
فهم من عند الله تعالى اذ لم يثبتوا امره وبديل على ذلك الاستثناء وتعليقه بان انه غفور رحيم
والعجب من هؤلاء كيف لم يثبت عليه مع انه غفور رحيم انما هو على ما قلنا ومنه الاستسلام في الاصلاح **قوله**
لهذا الحكم اي لم يجمع الاجزئية الشبهة من الجمل وورد الاستثناء والتفسير على ما قاله الشافعية وفي
بعض النسخ لهذه الامور وهو واضح **قوله** ولا يلزم العجز المنسوب ارجع الاستثناء الى الاصل
الحكم اي لا يرد الاشكال بان ما ذكرنا مستلزم سقوط الحد بما ذكرنا من الاستثناء لا يستلزم بالتوبة بالاجماع **قوله**
لان عام التوبة الظاهر تمام الاستثناء فان الاصلاح مطوف على التوبة فهو ليس بنفسها ولا جرحا منها
فمرداه على ما ثبت عليه ان الاستثناء يرجع الى جميع الامور الشبهة في الراي فاذا استتم وطء وقد
تاب في القذف تقبل شهادته ولا يلزم بنفسه فلا يتحقق جميع المذكورة فاذا استكمل من القذف
وتاب لا يتحقق واحد منها لان طلب القذف شرط الجمل فندبر **قوله** وتبلى الى الاجرة وهذا القول
ينسب الى ابي حنيفة لا عرفت ان الاخرة غير احوال في حيز الجوار قال ابو حنيفة ليس يتحقق طيء
ظا الآية عود الاستثناء الى الجمل الثالث بل الظاهر هو ما يعرضه كلام العرب وهو الرجوع الى
الجملة التي بينها وذلك ان الذي يقتضيه النظر ان الاستثناء اذا اعتقب حلا يصح ان
يختص واحدة منها بالاستثناء ان يجعل تخصيصا في الجملة الاخيرة وهذه المسئلة تحكم
عليها فراجع اصول الفقه وفي خلاف وتفصيل ولم ارجع تكلم عليها من النجاة غير الجواب وادى ابن مالك
فاشار ابن مالك ان يعود الى الجمل كلها كالشرط واختار المصنف بادي ان يعود الى الجملة الاخيرة
وهو الذي فحشاه وقد استدل عليه في كتب النجاة استقوى قال الولي ابن العراقي لم يطلق ابن مالك
عوده الى الجمل كلها بل استثنى من ذلك ما اذا اختلف العامل والمفعول كقولك اكس الفقراء
واطعم ابناء السبيل الامن كان مبتدئا قال في هذه الصورة انه يعود الى الاخيرة وقد تعرض غير
المصنف بادي وابن مالك فقد حكى ابن بري ان الاصول في كسبه الاصولية عن ابي علي الفارسي

عليه

انه يعود للاخيرة خاصة قلت لمحصل من ذلك كلمة ان ما قال ابو حنيفة رجوعه مختار على ما هو ايضا **قوله**
وتبلى منقطع وهذا المختار في الاستسلام وصاحب التوفيق وغيرهما موضع تحفيظ على الاستثناء يعني
الحكم الذي يقتضيه الاستثناء **قوله** بدل من شهادة على المختار في اعراب المستثنى اذ كان
في كلامه بوجوب **قوله** او تعلية شهادة احد من اهل بيته على ذلك الجنس شهادة احد من وجوه توبة
اخيرة من غير ان يشهد احد من كافيه او واجبة **قوله** متعلق بشهادة على المذهب البصري فاحتياطهم
اعمال الاقرب **قوله** وتبلى شهادة على افعاله الكوفيين لكن على قراءة من رفع اربع بتعني
تعلق بشهادة حتى لا يلزم الفصل بين المصدر ومفعول باجتنبي وهو المختار **قوله** تأكيد يعني بان واللام والياء
الجملة **قوله** لقوله من الظاهر ان الحديث جواب الخفية عن متكلمهم هذا مذكور في الكتب المبسوطة
الفقهية **قوله** وتعرف الحكم عطف على بنف **قوله** ونزل الولد عطف على سقوط **قوله** وثبت
هذا الزمان في الخفية في المستثنى اذ لا يثبت الولد بل ان الرجل عند علم اذ لا يجزئ المرأة بل ان الزوج
عند علم **قوله** اي الحد وقال الخفية اي الحبس حتى تلامس **قوله** بالجمع ما يكون من الكذب تفسير تفصيل
لمعنى الاثبات ويجوز ان يحل الالف واللام في هذه القام على الجنس فيفيد القصة كانه لا انك الا هو
قوله لانه قولنا فكون اي لان الاثبات قول معروف من وجوبه وليس محل كذب كذلك
كالاذن بالترجيح فيهما والاثبات لمن يستحقه الشك بما ليس فيه **قوله** والحد ما انك
به حاشية رجحان في ان الالف واللام للحد وانما عبر عنه بالانك لان من اجمع النساء بالحد
والشك لا يجمع فيها من الحصانة والشرف والفقه والكرم وامومة المؤمنين فمن رماها سيؤد
نقد قلب في حقها الامر عن احسن وجوهه الى اتيقاف **قوله** فربعض الغزوات وهي غزوة بني
المصطلق **قوله** في القول اي في زمان القول صفة ليلة **قوله** بارجيل متعلق باذن **قوله**
من جرح ظفرا يخرج بسكون الزاي شبه يان جرحهم ما يساوي ويسبيدي بوي
شبه كند وظفرا مثل قطام بلدة باليمن **قوله** فظن الذي كان برخلها قالت عايشة
رضي وكانت النساء اذ ذاك خفافا لم يفلتن اللحم **قوله** كي يرجع اليها منشد في القاموس
اشهد الصلة عفاها واسترشد عنها جنة فالمنشد هنا بمعنى المسترشد الصلة كما لا يخفى **قوله** قد
عزس وراو اجيش قال القرطبي وكان صاحب ساقة رسول الله من فرزدان استجاعة
وكان اذا دخل الناس قام يصلي ثم اتبعهم فاستطاع منهم شئ حله حتى بقي به اصحابه **قوله**
فاذبح بشدة يد الال ابي سارم اخر الليل **قوله** وفي العشرة الى الاربعين قال مولانا العلامة
وبردة ما في صحيف حفصة رضي عتبة اربعة قلت وضع لفظ العشرة لما بين العشرة والاربعين
ثابت بنقل لغة اللغة لا يكثر انكاره وما في ملخص حفصة رضي محمول على الجواز بقرينة اربعة ومن الذين
توقوه كبره ومولانا العلامة ايضا معترف به من حيث لا يدري فانه قال جسم عبد الله بن ابي راس
المنافقين وزيين المنصفين لعمدة امره حسان ابن ثابت وسطح بن اثانة وعمنة

بنت جش من ساعد م **وله** وزيد بن رفاعه بكسر الراء قال القوي ولم يسلم من اهل الانك
 الاحسان ومسطح ونجدة وجدته وحصل الغيرة قال حردة بن زبير وقد سئل عن ذلك عبد
 الملك بن مردان وقال الا انهم كانوا عصبه كما قال الله تعالى انهم قالوا لانا العلماء فلما وجد
 زيد بن قاصه خاتمت اثبت مقدم على الثاني وقد ذكر زيد بن رفاعه كثير من علماء النفس وحنان
 بن ثابت وقد راحنا عنه بعض العلماء منهم بن كثير والبقاعي مع انه جاءت سيميني
 الصحيح قال البقاعي قد يحطى الشقة لاسباب لا يحصى يوفى ذلك من راس نقد الاخبار قال
 بن عبيد البر في الاستيعاب روي عن عايشة رضي الله عنها انها سئلت عن ذلك قلت ولما رضى
 بوجع عايشة رضي الله عنها وبكذب من نفل عنه ذلك **وله** وهو حصان رزان ما تزن بريبة **وله** وتصيح غن
 من قوم الفواضل حيلة حيرة الناس فينا رصبا **وله** بن الهادي والكمات الفواضل **وله** عقليته في
 من ذوي غالب كرام الساسي مجدها غير زائل **وله** مهذبة قد طيب الله جميعا **وله** وطرحا من كل شين
 وباطل فان كان ما لم يفت في قلته فلما رقت سوطي الى ابا حلي **وله** وكيف ودوتى ما جيت وكثير
 لال رسول الله زين محافل **وله** له رتب عال على الناس فضلا **وله** تقاصر عنها سورة السطاول **وله** لكن استلاده
 في الاخر بالمثل بدل على انه استجيب وعادوه على نفسه بقوله فلما رقت سوطي الى فقيه شراودة على صدق
 ما جاءه في الصحيح مسطح بن اثالة بكسر الميم واثالة بضم الهجره وقد تفتح **وله** ومي خزان وتبل في بدل
 من المستر في جازوا واغلب لا تحسوه والمضاف مقدراى فعل التوبن جازوا والضمير المنصوب في الخسوه
 ذلك المضاف مقدرا **وله** بقدر ما حاض فيه فان بعضهم ضحك وبعضهم سكوت وبعضهم تكلم وبعضهم بدا به
 واواحه **وله** فانه بداهه والبادي اعظم من سن في الاسلام سنة سيئة فله وزرها ووزر
 من على جهاد **وله** فاشا شجاعه اى شجاعه ابن **وله** والذي بعث النبي كافر في قوله تعالى وحقق
 كاذبي حاضرا وفيه انما به توحيد الضمير الزاجع اليه ويجوز ان يقال المراد به بعبارة المال فهو صفة لا اسم
 المفعول لفظا والجمع معنى كالفوج فالضمة التي تولى لانه حذف من النون تخفيفا **وله** ولانهم وانهم
 والمفعول لا يثبت بعضهم بعضا **وله** بين لولا وفعله وموطن **وله** بالظرف قال ابو حنبل هذا يوم اجتمع
 جوار الفضل بالظرف وليس كذلك بن جحر تقيم المفعول به على الفعل فيقول زيد اصرتت وهذا هو المثل
وله وذلك لان اشارة الى العلة المرجحة **وله** على ان لا يخلوا باوله من حال بعض طوع ابا
 للظرفية والظرف الى لا تظنوا السوء في اول وقت السماع بل تظنوا بهم خيرا وضبط في بعض النسخ
 بعضهم التختانية وكسر بجمعة وضمة اللام مشددة من الاحلال اى لا يجلوا انهم يحصص عليه وهو مطن
 الخيرة في اول وقت السماع **وله** اى في حكمه غير لال مله والمراد به يحكم عليه شيئا بان خبره لم يبطح الواقع
 وهذا لا ينافي مطلقا للواقع في الواقع فلا يلزم اثبات غير ثالث للكذب وفيه ايدان بان هذا الحكم
 على الشهادة والامراف لا على السر **وله** في النسخة في تفسير قوله تعالى فاولئك عند الله اى
 في حكمهم وشريعته وقال الشارحان الطيبر وصاحب الكشف ارادوا لاخر علمه لئلا يلزم احوال قلت ولكن

الرزان الرتبة في
 الحكم العقلية
 تنهم ونظن ما سو
 وتصيح غن في ارا
 سلوم الناس لا
 فعا احدى لا يجيب
 مع المعنى
 كسر

كلام
 في كلام
 في كلام

كلام
 في كلام
 في كلام

الكلام لما كان فيما انك به عايشة رفاعه لما قاله ينبغي ان يحل على انهم هم الكاذبون في علمه
 تعالى فان قلت يا بني عايشة بالظرف قلت هذا امر آخر غير ما ذكرناه مع ان الالباء غير سلم
 فالاية على هذا يكون قوله الان حنف الله عنكم وعلم ان فيكم ضيعا وخان وقت انكم مو وقت
 اشتقا اني انهم بالمشهد او انه الموقوع **وله** وذلك رتب احد عليه اى يكون الا اشارة عليه كذا في حكم الله
 تعالى رتب على انما اشارة في قوله ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم الاية **وله** لولا هذه احوال
 الاولين فانها لا تخصيص **وله** ولولا فضل الله عليكم ورحمة الاية ان الخطاب لغيره اى من
 المؤمنين بقية السباق والحقان فان السامعين لا انك والسامعين من غيرهم وهو محنة وحشة
وله ورحمة في الاخرة بالنعون ولا يبعد ان لا يكون الكلام على التوزيع والتقسيم بل يتعلق قوله
 في الدنيا والاخرة بكل من فضل الله ورحمة الله ولولا الفضل العام والرحمة العامة لكلا الدارين لسلكتم
وله فيما انتمم اى بسبب ما انتمم فكملة قوله **وله** بالسنن اشارة الى
 تفسير قوله بالسنة **وله** اذ الفقه اى تناوله **وله** من الوقي والالام وهو الكذب والظا
 انه من الحذف والايصال والاصل لم يمتون فيه فانه كان بعض كذب لا يكون متعديا **وله** لا يتعدى في الصراح
 بقية وتباعد عاقبت **وله** على محاسن الغذاب اشارة الى ترجيح كون اذ ظفر لم تسلكتم **وله** يجوز ان
 يكون الاشارة وقع هذا القول في بعض النسخ بعد قوله سبحانه هذا ولا وجه **وله** فان تذف
 آة قليل لتجوز كون الاسارة الى النوع بان يسلم عدم التكلم بما انك به الضدية بالاولوية
وله سبحانه تعجب ممن يقولونك وفتر بعض النسخ وقع قوله تعجب الله بعد قوله بهتان عظيم ولا وجه
 له ايضا **وله** فاسم فعل كل يتجرب برون ملاحظة معتر الشبهة **وله** او تشبهه عطف على تعجب **وله**
 متفرعة اى تنفر قلوب الناس عن النبي وهو خلاف مقصود الارسال **وله** بخلاف
 كذا كما في امرأة فوج ولولا عليها السلام فانه لا يكون سببا للتقية بل يفتى الى ثايف قلوب
 المذنبين الى التوبن **وله** لفظة الشهوت عليه اى لفظة الشخص الذي بهت عليه اى تسبل عليه
 ما لم يفعل وفتر بعض النسخ دفع هذا الكلام بعد قوله يعظكم الله وينبغي ان يكون سهوا من الكاتب
وله باعتبار متعلقاتها ياتي كون باعتبار متعلقاتها كما يكون باعتبار مصارحها ولذلك قالوا
 حسنت الابرار **وله** نيات المقربين **وله** او قران تقودوا الى في القود وما فيه الاثام و
 انظار **وله** الدالة على التسريع منها الحدود والمقدرة **وله** وحاسن الاواب التي فرغ بها
 سلك **وله** ولا يجوز الكسب خشيته بانما ايجبه والكسحان الذين الذي لا غير له وهو متوب
 ليس من كلام القوب **وله** يريدون كان في تفسيره به سارة الى وقوع الاشاعة فان الارادة
 لا تنك غير الفعل على ما علم في علم الكلام لكن لا يلزم هذا قوله وانه يعاقب على في القلوب من
 حب الاشاعة لكن لا يلزم لان المراد بحب الاشاعة تلك الارادة ايضا **وله** بالخذوي
 ان يكون المراد غيره من غداب الدنيا كالمشاكل والعم وغيرهما لا يحصى فيجوز ان يقال انك على ظاهره

والله الذي يدل على محبت الاختيار **قوله** ما في الضار ولا يبعد ان ياد ما عند الله من العذاب في
 الآخرة **قوله** والبري على رواية ابي ربيعة عنه فان ابن الخطاب روى عنه الضم ذكره في النشر **قوله**
 يسكنونها اضر قبل الذكر وكذا الاول ان يقول يسكنون الطاء وتري بفتحها **قوله** بيان العلة التي عن
 وجعل اللام النسبي قوله فانه تعليل بالجملة الشرطية قال اي من يشع ذلك انكسب الغشاء والمنكر فان
 الشيطان لا يامر الا بهام ثم قال وهذا بيان انه اذا كان كذلك لم يجر طاعة ولم يصح اتباعه يعني ان
 الجملة الشرطية بيان لعلته التي وهذا اقرب مما ذكره الص كما لا يخفى واعاد ابو حنيفة ضميمه فانه على من
 الشرطية وقال اي فان منع الشيطان بامر بالغشاء اي يصير رسل في الضلال بحيث يكون امره بطبيعة
 اصحابه **قوله** والمنكر ما انكره الشرع وفر الكشاف ما ينكره النفوس فيمنع عنه ولا يرتقيه
 وهذا مبني على مذهب الاعتزال في ثبات الحسن والتبع العقلين **قوله** ما ذكر في كتب زكي المحقق بالياء
 على سبيل التذكرة ولان حاله على قراءة من شذذ الكاف كذا في البحر **قوله** آخر هذه الظلال الى غاية
قوله وفيه دليل على ان ابي بكر رضي الله عنه والمنكرون يحلون الفضل على المال لكن لا يخفى انه يستفاد
 من قوله والسعة فيلزم المنكر **قوله** او شرف حيث نهاه وغاية وسماه او الى الفضل وفيه تشريف
 في جمع التظيم ووجه التخصيص على الفضل **قوله** على ان لا ياتوا على حذف الجا وكلمة لا لئلا
 التمام كما في قوله تمنوا تذكر يوسف وهذا على سبيل ما لا يخلف ويجوز ان يكون لا ياتوا على حذف الجا
 لاي كراهية ان يوتوا **قوله** او فران يوتوا على التفسير في الايات **قوله** فيكون المبلغ في
 تعليل النص وجبت بلزم بطريق الاول فان مسطحي ردة كان جامع بينهما **قوله** ورجع الى مسطحي اي
 اعاد فرج حاشا هذه الكلمات ما قد من به وفر الكشاف السليمان الهدى والنفقات الطوب
 الثاني ليس فيه من دعاء ولا مكر لا من لم يجز ان الامور ولم يزل الاحوال انتم كانه يشير الى قوله ببرقة
 رضى والذي هو في الحى ما رايت عليها امر ارضا اغصه عليها اكثر من انما جارية حديثة السن
 تمام على عجين احلها في الدنيا من فباكله ولعله انما لم يرتضه الص لانه لا يظهر مدحها ما قاله الرضوي
 فرزت اجزاء **قوله** ولا يخفى عليك ان لم يدع ان استغلام الدب على اختياره امر لم يزل الكرا
 وضحة **قوله** ان يرضى الفضل بالمعنى الذي ذكره بل مما يتحدان والتغاير في العنوان وظان
 انك ليس اولى من الثالث **قوله** استباحة مفعول كقولهم تعدت عن الحرب جنبنا
 ويجوز ان يكون حالا بمنزلة الفاعل اي سبيها وكذا الكلام في طه **قوله** كان ابي واضرب من المنافين
قوله لعنه الله انما يابى بعد واقر الله نياح الشاة الحسن على السنة الثمين **قوله** كما طعنوا في حق سبيها
 وطه **قوله** وقيل هو حكم كل فاذف منج طاعن في الرسول والمؤمنين **قوله** وقيل محصور من قذف
 اي سواء كان سبيها طاعنا ام لا **قوله** وذلك قال ابن عباس غير لاختصاص هذه الايات
 بازواجهم **قوله** لام قال ابن عباس من سبها ما قال فانه روى عنه انه قال هذه في شان
 عاتكة رضى وازواج النبي عليه السلام حادثة ليس فيها توبة ومن قذف امرأة مؤمنة

لا يات

فقد جعل الله توبة ثم قرأ والذين يرون الفضائل ثم لم ياتوا باربعة مشهدة الى قوله الا الذين ياتوا الله
 جعل طه لاء توبة ولم يجعل لاولئك توبة **قوله** ولو نشئت كان الانسب تأخير هذا القول الى قوله وبينهم
 حتى كان نطفة النحر **قوله** لا فيهم من معنى الاستغفار اي يحصل لهم **قوله** لانه موصوف ويجاب
 بانه يتبع في الظروف في غيره **قوله** يعرفون بها اي باعمالهم وعلوهم ولا يفاضل هذا قوله تعالى اليوم نختم
 على افواههم وسنة الله الاسنة لا يتحقق مع الختم على افواه لان ذلك يكون في حال حال وان هذا
 فرج القذف وذلك في شان الكفار كما ذكر الامام في التفسير **قوله** وبطوره خارده عطف على
 بانطاف فيلزم الجمع بين الحقيقة والجاز في عرفون وهو جاز عند الشافعية والامراء انما يعلمون قال لان
 العلامة من قال انه بطوره الانا فانه غافل عن قوله قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء قلت من فسر
 بطوره انما لا يقال في الاعضاء فيفسد الانطاف به ايضا ويقول المراد نطق لسان الحال كما اشار اليه هناك
 مع ان المراد هناك شهادة السمع والابصار واجلو لا السنة والايدي والارجل فلما خالفه **قوله**
 جوامع مستحق اشار الى ان الذين يعرفون في الحديث كما تدبر ان والحق بمعنى الحقيق الابطح ويجوز ان
 ان يكون من حق الامر يخرج من باب نصري وجب ووقع بلا شك **قوله** اذ لو صدق يعني لو طاب قولهم
 الواقع **قوله** ولم تزل على اي طي كونه زوجته **قوله** اي من دون فيهم يشير الى ان المعنى في الحديث من
 الكلام انما نص في الجنتين لا بالطينين بزور من انهم لا يستحقون فاللام في التفسير لا الاستحقاق
قوله او الجنتين اجنبتا يشير الى ان اريد بالجنتين ما يتم اجنبتا ايضا بطريق التفسير **قوله**
 او من دون من ان يقولوا اللام على هذا الاختصاص الى الكلمات الجنية فذكر الجنتين وتخصص لهم بطريق
 لا بعد عنهم الكلمات الجنية **قوله** مثل قريش اي اضاف المقدر قبل قوله ما يقولون والمراد دخل يقولون
قوله هذه الايات المتوة على السنة آخر الاصحار **قوله** التي سكنونها اي تضاف اليكم بالسكنى
 وغيركم الا زواج والاولاد والماليك يسكنون بالبيع وفسر مولانا العلامة بقوله التي احتض بكم سلفا
 سواء سكنتم فيها او لم تسكنوا وكتب في الحاشية ان المانع من الدخول قبل استئناس يسكنون الغير
 وانتفاؤه لا يسكنون ثبوت سكنهم انشئت قلت انت جبر بان التي احتض بهم سكنها كاشف
 التي لا يسكنون فيها من غيرهم فان معناه ان تسكن فيه الخاطب ولا يسكن فيه غيره بل كما يعلم من قوله
 والاجتاج عليكم ان تدخلوا بيوتنا غير سكونه الآية فانه فيها ايضا وان مني تغيبه الص ما ستره ليس
 استلزام انتفاء سكن الغير ثبوت سكنهم بل ان اضافة الثبوت الى غير الخطاب لانه يقتضي
 الاختصاص واذا دل التبريل على لا يجوز ان ياد الاختصاص الملكي ثبت انه الاختصاص من جهة السكنى ثم
 الشكون مقابل الخرك ولا معنى له هنا فتولد سكون الغير وقوله ثبوت سكنهم غير صحيح **قوله** فان الامر
 والمعتل لايستغنى تغيب قوله بكونكم ما ستره كانه قال المراد التي سكنونها لا التي تملكون فان الامر
 في **قوله** من انس الشيء اذا ابصره وكان لم يثبت انس بمعنى علم عند الص وان ذكره بعض علماء اللغة
 والا كان الظاهر ان يقول ان امره **قوله** فان المشاؤون كما اشارة الى بيان العلاقة بين المعنى الكافي والممكن

هذا ما في نسخة
 من نسخة
 من نسخة

منه حل براد دخله او يوزن له ينفران يكون كلتي او بعض الواد التفسيرية او للتفسير القبيح وني
بعض الشيخ حل براد ووزن وفيه ان قوله وحوله غير مناسب فان امره ووزنه لا يحول فلا بد من كتاب
تجزئة **قوله** خائف اي لا يوزن وفيه ان قوله وحوله غير مناسب فان امره ووزنه لا يحول فلا بد من كتاب
كالمستحسن من خفاء الحال عليه وحوله عند المصالح كالمستحسن من خفاء الحال عليه وحوله عند المصالح كالمستحسن من خفاء الحال عليه وحوله عند المصالح
خفاء الحال عليه وحوله عند المصالح كالمستحسن من خفاء الحال عليه وحوله عند المصالح كالمستحسن من خفاء الحال عليه وحوله عند المصالح
لم يجدوا فيها احد ولا يلزم من هذا المعنى جواز الدخول لما اذن على جرحهم فان التسليم على نفسه به يتحقق
الاستيذان وهذا الوجه اوله اخرى فانه اذا فسره الاستيذان بالاستيذان يلزم التكرار **قوله**
وعنه لم يسم بغير ان يقول في رواه ابن ماجه **قوله** ثلث مرات طرف ليقول **قوله** اذا دخل بيتا اراد
دخوله **قوله** وروى ان رجلا حديث رواه مالك في الموطا وابو داود في المصنف والطبري في تفسيره
من حديث عطاء بن يسار وسأله ابن ابي شيبة في النكاح فذكره **قوله** مع ان النكاح في
ملك الغير قال مولانا العلامة هذا التعليل لا ينظم اذا كان الداخل معه اقلت ولذلك اوردوه المصنف في صورة
النكاح والرديف للتعليل الاول على ان صورة الاعادة لعلها وتدرجها ليست محل الامام فلا يبيح لعدم شمولها
قوله والمستثنى ما عرض في الضرورات نتيجة المحظورات وقد اشتهر ان حواشي الضرورة مستثناة
من قواعد الشرع وتعميم الاذن لا يكون دلالة لا في حال ادخاله في ملكه او كان فيه منكر قال مولانا العلامة
الذي فيه منكر لا يكون حالي فلا يكون في موضع الاستثناء قلت هذا الكلام بعد توصيف احد ابقوله ياذن
لغيره فانه في منكر يتصور قول فان لم يجدوا فيها احد فالمرتبين لانكر لا ياذن لغيره فانه في منكر يتصور قول فان لم يجدوا فيها احد فالمرتبين لانكر لا ياذن لغيره
شعري اذ لم يكن في موضع الاستثناء بائي وجب بدخل عليهم والدخول بلا اذن قد مر في هذا والظاهر ان
يقال قوله تعالى الا ان يوزن لكم مع الاذن الشعري ايضا ولذلك بنى الفعل للمفرد فلا حاجة الى الاستثناء
او الى ما قاله مولانا العلامة **قوله** خال لا يخلو متعلق بما في الظاهر من معنى التجاوز في الوقوف متجاوزا
خال لا يخلو **قوله** او اتفق فان في هذا الزكاة بعين النحر **قوله** كالزكاة مع رباها وهو ما يربطها بالدواب
قوله والخافات وهي التي يتركها التجار بما يستقيم ويسكنون فيها مثل المؤمنين بقبض الالية تقول فلان خاف
بكل عليه جوابه اي في المؤمنين غصوا من البصائر فيكون ايدانا بانهم لم يفرطوا عنهم الوسايل فلم لا ينفك
فعلهم عن قوله وانه كان السبب الموجب له وقد مر نظيره في سورة ابراهيم مع زيادة وتفصيل في اجابها
قوله اي ما يكون نحو عزم محرما كان ام لا فالمراد غرض البصر عما يحرم النظر اليه من الاعضاء والاقصاء به على ما على
وفرح الغرض عن بعض البصر غرض بعض البصر كناية **قوله** ولما كان المستثنى منه الذي استثنى من
الحكم المذكور من الازواج والسراري كالشاذل والنازعات لانها كثيرة واما ما حل من الازواج والسراري
التي لا يرد عليها كثير من الناس فيجلب مغلوب بالنسبة اليها بحيث لا يظفر فيها بخلاف ما
ما استثنى من غرض البصائر فان لا يرد عليها على العكس فان ما يحل النظر اليه من ملكوت السموات والارض
والارض لا يمكن احصاؤه والجماعات يجوز النظر الى بعض اعضائها بل النظر الاول الى جميع اعضائها اذ لم

فان قوله تعالى لا يخلو متعلق بما في الظاهر من معنى التجاوز في الوقوف متجاوزا خال لا يخلو

يكن في نفسه البر لا عزم لان الانسان لا يمكنه وانما وجب الغرض فيما بعد ما طلع حفظ الفروج ولم يقيد
بحرف التبعيض لان المستثنى منه كالمعجم بالعدم وقيد الغرض به لكثرة الخرج من ان يدخل من التبعيض ينفى
ان يكون اقل مما في هذا وقال صاحب الفرائد ويمكن ان يقال ان الغرض من الاجنبية والاجنبية في النظر
الى بعضها واما الفرج فلا طريق لكل اصلا بالنسبة الى الاجنبية فلا حاجة لدخول من فيه **قوله** ونيل حفظ الفروج
مع صده بصيغة التعميم لانه طواف الظاهر ودرعان كل في القرآن من حفظ الفروج فهو الزنا كما اعترفت
هذا القول ثم ان كان ولادة فليعمل على ما عزمه الحفظ الزنا والنكاح **قوله** انفع لهم الزنا والنظر الى ما
حرم الله تعالى فيها ايضا انفع استيذان حيث التلذذ فان الزنا يجلو الموت والطاؤون وبورث الغفر
وغيره من البلايا ما من قوم ظهر فيهم الزنا الا احدثوا بالنسبة رواه احمد بن العاص الزنا يورث الغفر ورواه
البيهقي عن ابن عمر اذ اظهر الزنا ظهر الغفر والمسكنه رواه ابن ماجه والبيهقي في التبعيض في يوم حفظ
يعلم ما فيهم علانية الاظهر فيهم الطاؤون والواجع التي لم يكن في اسلامهم رواه البيهقي في بيانه اذ اظهر الزنا
والزنا فرتبه اذن اسه في حكايا رواه الطبراني عن ابن عباس في النظرية بغير الزنا وفي الغرض احوال ثواب
الاستئذان **قوله** والظاهر ان هذا انظر الى الغرض فليقل **قوله** من الرجال كمنه من التبعيض فلا يحل للمرأة ان
تتفرق للاجنبي الى تحت سترته الى ركبته وكان الاول التعميم لان المرأة لا يحل ان تنظر من ثمة ايضا الا الى
يجوز للرجل ان ينظر اليه من الرجل **قوله** بانته كانه في قديمه الى ارتقاء ذلك التعليل لان المقام
على تيقن السند دليل **قوله** او المتحقق يمكن ان يحل على من الخلو **قوله** كالحلي والثواب والاصابع الفا
ان المراد لا بد منها فواضعا وفيه نظر الا ان يكون ذلك احتيازا من المصنف **قوله** من لا يحل متعلق بالابدين
قوله تعالى الا ما ظهر منها قال مولانا العلامة اي لا اظهرها منهن كما اذا هبت الريح وكشفت عنها السرة
والاستثناء من الحكم الثابت بطريق الاستشارة وهو الاستحقاق بالواحدة فردا لاجزاء بسبب
ظهورها وما ظهر باظهار منهن ضرورة كالمعاجة وتحمل الشهادة ونحو ذلك فحكم ما ظهر باظهار منهن قلت
قلت ما حاشا الى ارتكاب هذا الشك مع ظهور وجوب الاستئذان على ما سار اليه المصنف ثم نقض ما قاله
ان يحرم النظر الى الوجه والكتفين وهو خلاف المذهب **قوله** وقيل المراد بالانية مواضعا على خفاف
الحفاف وجوز ان يكون من ذكر الحال واردة التحل تجوزا وتصديره بصيغة التعميم لغو المباعدة
التي ذكره لكنه نظره فيه كما عرفت او ما يعي الحكم الحسن اخلقته قال ابن بحر وله وجه فاني زينة حسن
من حلق العصون غاية الاعتدال الحسن **قوله** هو الوجه والكتفان والقدمان ايضا فرواية ابي حنيفة
والفرعان ايضا فرواية غزالي يوسف **قوله** فان كل بدن احمر عورة قال التنوخي رحمه الله
يحرم نظر الرجل على عورة المرأة مطلقا الى وجهها وكفها ان حافت فنته وان لم يحف فوجهان قال الكشي
لا يحرم لولا ثوبا ولا يدين زينة من الا ما ظهر منها وهو منتهى الوجه والكتفين لكن بكثرة قال الشيخ ابو
حامد وغيره والثاني يحرم قاله الاصلحى وابو علي الطبري واختاره الشيخ ابو محمد والامام وبه قطع صاحب
المنهاج والروايات ووجه الامام بالاتفاق المسلمين على منع النساء من الخروج ساترات وبالنظر غلظة

فان قوله تعالى لا يخلو متعلق بما في الظاهر من معنى التجاوز في الوقوف متجاوزا خال لا يخلو

فان قوله تعالى لا يخلو متعلق بما في الظاهر من معنى التجاوز في الوقوف متجاوزا خال لا يخلو

الفتنه وهو عرك الشهرة فاللحاق بحسن الشرح سد الباب والادخال من تفاصيل الاحوال كالخلاوة
 بالاجنية انهم ومنه ظهر وجب تخصيصهم الآية بحال الصلوات **وهو** ويضربون بجر من على جوبه من ضيق
 ويضربون معتردين بينين ويلقيان ولذالك معناه بعلي قال ابو جحان **وهو** فانهم هم المقصودون راجح
 وليستك العليين بدى بهم **وهو** بكه قال النواوي في نظر الزوج الى الزوج وجان احد صاحبه واحدها
 لا يمكن بكه انهم في عند تخفية يبلح نظر الزوج الى زوجها الا ان الاول ان لا ينظر كل منهما الى امره صاحب
 والتفصيل في الهداية وغيره **وهو** وللعلماء في ذلك خلاف فروضة النواوي في نظر الزوجة الى المسكنه وجان
 احدهما عند الغزالي كالمسكنه واحدهما عند البغوي وضع فعل هذا لانه حل الزنية امامهم مع المسكنات وما الذي
 زاه من المسكنه قال الامام في الرجل الاجنبي وقيل ترى ثبته وفرضه وهذا اشبه قلت ما صحته
 البغوي هو الاصح وسائر الكاينات كازنية فلهذا ذكره صاحب البيان **وهو** بم العبد والامام
 وعند الحنفية لا يجوز للموكل ان يبيعه الا الى ما يجوز للاجنبي النظر اليه منها وحلله في الهداية بان محل غير حر ولا
 زوج والشبهة متعلقة لجواز النكاح في الجملة وقال الامام في بعض الاما **وهو** وغيره حال النكاح
 سورة النور فانها في الاما **وهو** دون المذكور وفرضه لانه كشي في تعليق الشيخ ابي جابر بعد ان حكى عن بعض
 ما يقتضي اجواز ان يمنع اصحابه من ان يبيعوا وكذا قال الامام في بعض كلامه اني ان حرمت والذي اختاره
 اصحابنا ان لا يبيعي وكذا قال البغوي في تعليقه وعبارة العبد ان لا يبيعه الا الى ما لا يبيعه الا الى ما لا يبيعه
 في الرجل والفتحة انه بمنزلة الاجنبي سواء كان محلاً او خصباً او نجساً ومن اصحابنا من قال انه بمنزلة المحرم وهذا
 غلط **وهو** لا يروى انه دم اني فاطمة رضي الله عنها حديث رواه احمد **وهو** وقيل المراد بها الامام قاله سعيد
 بن الحسين وابن جبير وسمره بن جندب وعطاء ومجاهد وغيرهم كما قرأ في الامام دخلت في قوله او
 شياطين قلنا لا نعم الا لضافه الاختصاصية على ان المراد احراز المسكنات وبه شبه الامام الشافعي في التيسير
 مع انه مشترك الا لزام فان احصى علم الامام ايضا فقل **وهو** والمحمودون الذين قطعوا ذكرهم وحصاهم
وهو على المأوا **وهو** وهو بلع في النواهي من ابداء الزنية فان قيل انما في هذه ان سماع هذه الزنية
 اشترطها للشبهة في ابدائها فلا يتم دعوى البغوية قلنا نعم انه اشترطها لانه لا يبيح الا الى ما لا يبيح الا الى ما لا يبيح
 النكاح كالعائنة **وهو** واول على منع من رفع الضرر في الزوجة وصورتها ليس بجورة في الاصح لكن يحرم الاضمار
 اليه خوفاً للفتنة ووجه كونه اذن على منع ظفانه اذا كان اسما صوت حلال من الرجل منوطاً يكون
 اسلم اصوات الغنمين اولى بالمنع فائدة قال كل ليس فركتاب انه تعالى اية اكثر ضايرة من هذه جمعت
 حسنة وعشر من غير الاموات من محض ومنوع **وهو** بضم الحاء في الوصل في الثلثة ووجه
 انها كانت مضمومة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف بالتثنية كان في ثبوت حرمة ما حرمة ما قبلها وضم
 حاد اني للتبعية بعد ان لفتة بني مالك رخص شقيق ابن سلمة **وهو** وقت الباقون بمئة الالف ابتداء
 لمرسوم فانها كتبت في المصحف بلا الالف بعد ما لان في حاشي ان يغني عن السجدة وهو انظر وايداه مانع
 الزنية وضرب من بارجلون **وهو** المنع في الالف صفة للنسب **وهو** المؤدية للفتنة في الالف وحسن

وفيه من ذكره في الاما
 ان يكون ذلك في كتاب
 بالاشبه انهم في كتاب
 وهذا الكلام في بعض
 في النواهي من ابداء

الترتيب وفيه من الشبهة **وهو** بعد الزجر عن السجدة **وهو** بشرع اخذ طرف للنهي **وهو** بهائنه في اي فركتاب
 على السجدة لتبيل النبي **وهو** الحافظ لاي للنسب **وهو** وفيه ليل في غير كل الاما **وهو** تزويج المولية
 وهي التي ثبت عليها المولية وينفذ فيها تصرف الولي **وهو** عند طلبها الاولى عند طلبها وكما اراد الاشارة
 الى ان لا يبيعه بطلب المولى فقولته في ذلك حاشا الى وجوب تزويج المولية **وهو** واشعار راجح
 ان امر النكاح عادة يحتاج الى من يصلح في البين والافلا ولاية لاحد على المرأة البالغة عندنا كما لا ولاية على
 الذكر العاقل البالغ مع انه من ولات الايام على ائمة **وهو** مقلوب اياهم فحول المهر مكانها بقدر ما ياتي
 اليها فصارت اياي كسرة المهر تلبت كسرة فتحة والياء الفا قال الجارودي وهي لفة طين قال ابو جحان وفي
 التفسير قال ابو عمر اياي مقلوب اياهم وغيره من الخواتين ذكر ان اياها ويتبها جميعا على اياي ويتبها في شذوذ
 للحنظلة ووزنه فعال وهو طوط كلام سبويه **وهو** وكنت اني منكم حيلة معتدلة بين الشفط والجرء
 وفتي افعل في النبي اي اقرب الى الشباب وانيام جزاء الشفط لفظ قول او انك حال الزوج بالتأني
 وان كنت اني منك فقولته منكم على طريقة حرمت النساء مواليهم **وهو** لان احسان وينهم كما قال المر
 الزعزعي ولان الصالحين من الارقام قسم الذين هو اليهم يشلقون عليهم وينزلون هم منزلة الاولاد في
 الاثره والموته فكانوا اعظمه للتوحيه بساكنهم والاهتمام بهم وتبيل الزنية منهم بخلاف المسلمين ولا يخفى
 ان الزاهم لصلاتهم منزلة الاولاد ولزعمهم ذلك ففرقهم في التوحيه منظر فلهذا اوجب لهم فلا مجال لتقصير
 كلامهم فيكون مشروطاً بالمشية فلا يرد انما نرى من يتزوج ولا يحصل له الغني فان قلت فالفرق بين
 وبين العرب فان الله تعالى يبيعه ايضا ان شاء قلت الغني للمتزوج اقرب وفلق الشبهة في ابي
 حيث نص الله تعالى بالوجه في شأن المنة وجين وكذا لك بوجه حال او استغنى **وهو** اسباب ما طعن
 اجاز حيث ذكر المسبب واريه السبب او على حذف المضاف **وهو** ما يباح به كالخاف والباس
 لما يخف به ويكسب **وهو** او بالوجود ان النكاح على اجاز **وهو** المكاتبه كالعتاب بمفر الغائبه **وهو**
 على كذا ان مال احدث **وهو** خبره فكانت حسم بالثا وثلثه **وهو** والفا وتضمن من الشفط فاعلى الابداء
 وانجبه واما على الاضمار والتفسير فالفاء لان حق المنة ان يقب المفسر والمراد بعد كتابه فان في الموالي
 كثيرة وكذا في المكاتبين فليس الامر به للمولى بالنسبة الى مكاتب واحد فليتنا مل احتياج الحنفية بالاف
 قال صاحب الكشف المكاتبه بمنزلة نقيده بالتخييم قلت انما يكون كذلك لو تعين كونهما المكاتبه للتبيل
 وليس فليس **وهو** لان المطلق لا يعم كفي الاطلاق لغرض الحنفية ولا يستحسن بهم حاجه الى العموم
وهو بمنع صحتها منقوض بالبيع حيث يصح مع العجز او اداء الثمن في حال القدرة ثابنا وقد اذلال الاقدام
 على العقد عليها قلنا احتمال القدرة في المكاتب اثبت لان المسلمين مأمورون باعانة والطرق متسعة
 استدانه واستغنى عن كسبها واستغنى بالقدرة والشعور والكفارات وقد دل
 الاقدام عليها **وهو** وقبل ما حاز الذين وفرا الهداية المراد بالخبر كذا في قبل ان لا يبيعه بالمسلمين بعد العتق
 فان كان بغيرهم فما لا فصل ان لا يبيعه وان كان يصح لو فعله وضمه ظاهراً لفظاً ومفعلاً

في النواهي من ابداء
 في النواهي من ابداء
 في النواهي من ابداء

اما الضيف المعنوي فلان الملازم لا يكتسب بالحدوث ان يشترط بالامانة والصلاح كان الامر بالاحكام واما
الضيف اللفظي فلانه لو ارد به ما لا يخفى ان الزجاج ان لو ارد به الحال لقال ان علمهم خير وفيه ان اللام
في منه بغير الاختصاص التام ولا تلك للمالك وكله فزانية من الدلالة على الملك فقد يكتسب بملك
الاجنحة من مولاه ويعلم بمولاه ويسمى ولا يضيقة ويرضى ان يعطى له ويعتق وذلك مشاهد معلوم **وله**
امر بالموت بان يبدلوا العلم قال المير في شرح المخرج المراد بالامانة في الالة الشاركة لانه كما في الخيرية **وله** وفي
معناه حاشي من مال الكنت به قال المير في اختلاف في ذلك فطعنا به المخرج ان الواجب احد الاثر
الحكم او الرفع وقيل الاثبات اصل الخط بدل والاصح المنصوص في الامانة ان الخط اصل والاثبات بدل المستحسن في
كلام المص على طواف الاصح المنصوص في الامانة لكن بدو على انض عليه انه لو كان المراد بالخط الكانت العبارة متصفا
عنهم وانه لا يقال بالخطوط عن المكاتب مال الالة الذي انما كان فان ما انا منه الذي يحصل في بده ويملكه و
ويحيط به سببا الذي يحيط على خط ليس على شرف الحصول حتى يكون من جازر امثله **وله** ما يتول
الظاهر ان العبد يخدمه في ما يتول به يقال قول اي صار ذمال في المخرج والاصح انه يكتفي ما يقع عليه الاسم
لان لم يرد بتقدير **وله** وقيل يذب ليعطف على قوله وهو للوجوب على المعرفه في معنى ان الامر يجب عليهم
وله وقيل امر عطف على قوله امر للمو الى وهذا الوجه هو المختار عند المتأخرين **وله** واعطاءهم
سهمهم وهو الذي يخدمه قوله تعالى وفي الرقاب **وله** كالدائن والمشتري غير الذي يشتري من الفقير ما يقبضه
من مال الزكوة وان كان المشتري مينا قال الخبير يرد في مذهب الشافعي ان عبيد المكاتب الى الرق او اعق
من غير حصة من ماله فروع اليه الا ان يلف الحال قبل العتق وانما وجب الرده لانه علم بطريق التبين ان
ما صرف الى المكاتب لم يقع الموضع اذ لم يثبت عليه العتق المطلوب انتم وظهر من ذلك ان المراد من قوله
يعمل للمو وان كان غنيا انه لم يعمل له اذ لم يرق المكاتب ولم يعق من غير حصة الكنت به الا ان تعين المهر
بقوله لانه لا يخدمه صدقة لا يسهل له فتاقل ويصح قياسه على الدائن والمشتري وكذا الاستدلال
بحديث بريدة فانها عتقت من غير حصة كتابتها فاعلم هذا او من ان يصيب ذلك للمو ان يخرجه بعد الا و
لنيل الملك فان المولى يملك صدقة بريد وهو في موضع العتق وان يخرجه قبل الا و فذلك يطيح له ما اخذ
تخرجه فانما يملك الملك عنده بالخرجه وما عند ابي يوسف فلانه لا حيث فرغ من الصدقة وانما حيث
فرغ من الاخذ لانه لا لا بالاجرة ولا يخرجه ذلك من غير حصة والاخذ لم يوجد في المولى **وله** في الاكراه فانه لا يوجد
به وانه قال بولانا العلامة على تقدير تسليم يكون سببا لذلك لان ذلك لا يمنع لظهور
ان الاكراه يكون على خلاف الارادة الاختيارية ثم المقصود انما انه لا يمتنع من ابطال الموقوف
بهذه الالة حيث لا يمكن ان يقول لو ائتمروا بموقوفهم لم يخرجه الاكراه اذ لم يردن الشخص اذ لا يمتنع الاكراه
دون ارادة وصلاحة منع ان لما منعوا مستند باذكاره وظهر ما ذكرنا ان كلام مولانا العلامة متضمن لمعانيه
المنع بالمنع ثم سببان احصى لا يخفى من العرض لبيان سبب الذكر قال في قوله واشار ان على اذا
في ان ذكر الشرط للتعقيب على غرضه فتاقل **وله** اي لمن اعترضه ابو حيان بانه يلزم ان لا يوجد في جواب

الحال

والصحة

الكتابة

وهو الذي يخدمه الكتاب
ابن خلدون قاله لا بد
من الاحكام
سبح

الشرط ليعود الى اسم الشرط طاعت لا يخدمه ولا يملكه وما لا يملكه على وجوب تحقق من اسم
الشرط في اجزاء فانه في حجب في التمتع والشرطية واجزائية يكون الا في سبب الثاني مع ان
التقدير فان ان بعد اكرهين اياهم فيكيف الضميمة كذا في الربط ان كان ولا بد وما قاله مولانا
العلامة ان جواب الشرط يخدمه في اي فعله وبال اكرهين لا يتعدى اليه ان كتاب اضمارا في قوله
تروا اليه **وله** واوجب عليه الفصل يعني على مذهب زفر والشافعي فانه يجب التعقل على
المكره على مذهب الشافعي وعلى المكره بنسخ الراي على زفر وما على مذهب ابي حنيفة ونحوه فيجب على
المكره بكسر الراء **وله** واوضح فيها الاحكام لا يبعد ان يشير به الى الوجه الآخر الذي ذكره
الزحشرى وهو ان يكون بنيت من اخذف والا يصال الى مينا فيها **وله** اولها بنيت الاحكام
والاكتفاء ويجازي فالبين حقيقة هو الله تعالى **وله** وقيل المراد عطف على قوله بغير الايات التي
بينت **وله** ثم كذا الباصرة اولا ولا تشع بادراكها اياه بل يظن انها لا تترك الا الاوان
وله وقد فرغ من الاورى من قوله به نعم فراء على بن ابي طالب والي جعفر وعبد العزيز المكن
ونزير بن علي وغيرهم نور فعلا ما ضيا والارض بالنصب **وله** فانه تعالى نورها لتقليل صحة الظاهر
المنور على الله تعالى **وله** بالكوكب وما يفيض عنها بغير نور السموات بالكوكب والارض على ما مضى
عنها **وله** او بالملائكة والانبيا على التوزيع ايضا لكن المراد بالنور هنا العقل وعلى الاول الحسن
وله من قولهم للرئيس الفايح فيه بحث فان هذا في المبالغة في التمجيد والاكسافارة المحرقة
والنور بغيره كبر ليس كذلك اذ لا يتحقق التجوز بل يكون من المبالغة في التشبيه لمكان ذكر
طريق التشبيه ويمكن ان يقال قوله او مذهب عطف على قوله نورها على المعنى فيكون استعارة
بتعبية استعارة النور للندم بغير مبالغة المشابهة في سببية الاحتمال ثم اشق منه المنور
بغيره كبر وقوله من قولهم بيان الملح الاسفارة حيث يخدم منه جاز اطلاق المنور على الندم بغير
بعلاقة المشابهة المذكورة ولا يبعد ان يكون في قوله على تجوز هذا والاولى ان يقال كلام
المص متين على ما ذهب اليه بعض العلماء ان الاسفارة تكون للمفهوم فالكسافرة في قولنا رايت
اسد اري استعارة المفهوم الشجاع ثم اطلق على زيد فكذا النور بغيره كبر المفهوم المندم والموجه
مثلا ثم يطلق على الله تعالى والتعليل في كتب البلاغة **وله** فان النور غايته ظاهره كونه بيانا
للعلاقة بين المتعارفين وهو النور والامر متعارف وهو الوجود فان قيل قوله واصل الظهور
هو الوجود في غير ذلك فان الاحالة ينبغي ان يكون في المشابهة به لا المشابهة قلنا اللازم
في المشابهة به هو الامر في حجب الشبه لا الاحالة فيه **وله** او الذي به ترك يعني
به ترك السموات والارض عطف على قوله منور السموات والقول بانه عطف على كيفية لاصحة
له اذ قوله لتعلقها به بما به فانه ج بدل على ان اطلاق لفظ النور على هذا المعنى ليس بالاصالة
فان قيل فلما يكون على التقدير الاول في الكلام تجوز كونه في باب المبالغة في التشبيه

منه من ان الله عز وجل انما خلقه
على انشا خلقه وبنى عليه
فان لا يخلو من ان الله عز وجل
خلقته بان لا يخلو من ان الله عز وجل
والنور هو الوجود
سبح

قلنا قد سمعت جوابه **من حيث تعليل لحيث اطلاق النور عليه تعالى في هذا الوجه** **قوله**
تعلقها به فان ابصارها بسبب فاطمة عليها السلام **قوله** او لمشاركتها فيكون استعارة
بطلان الشبهة **قوله** فزوتف الادراك عليه اي على كل واحد منها لا على النور اولا معزله **قوله**
لأنها أقوى ادراكا بعنق الباصرة فيكون اطلاقها عليها اولى من اطلاقها الباصرة لشاركتها المذكورة
قوله يدرك منها بخلاف الباصرة **قوله** الموجودات والمعدومات بدل من الجزئيات بيان لها
وبه يظهر تفاوت بين الباصرة والبصرة فادراك الجزئيات فان الباصرة ايضا تدركها لكن
لا على هذا الوجه **قوله** ونفوس قريبها منها ولا كذلك الباصرة **قوله** ففي ايضا سبب
بعضها عليها فهو اولى باطلاق النور في البصرة وما ذكره الله تعالى لم يخص ما حزه الامام الغزالي في كتابه السمعاني
بمشكاة الانوار وقد التفت لنسبة هذه الآية الكريمة مع تغير ما لا في ذلك الكتاب **قوله** ويقرب
من قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قول ابن عباس في رواية اخرى وان قول خبر الامة في رواية
طور ساء وهذا في رواية ابن عباس قلت وكذلك الحال ونعم ما قال **قوله** للامانة
على سعة اشراقها مثل ان في السعة قال الله تعالى وجنته تجري من تحتها الأنهار والارض تجري من تحتها
يقال قد يراى بالسموات والارض للعالم بأسره كما يراى بالبحرين والانهار جميع الصحابة فيجوز
ان يكون هناك كذلك بل هو الظاهر **قوله** فاقب اي تنقد وحقني **قوله** وزهرته يفتح الزاوي بجمه
وحسنه او بضمها اي بياضه وحسنه **قوله** كزيتي وهو الضمير كذا في نسخة اخرى فالتأني
المرتب بكرة الزاد وهو الذي اخذ من من في الجبل وقسمه بالعضد المربوع يفتح الزاد كقوله في قوله
الباء **قوله** او بعض ضوئه عطف على الضمير مستتر فيرفع **قوله** ويدل عليه اي على انه مذكور في
الآية **قوله** كشراب وسكر وسج و سكيت **قوله** وقد قرئ به اي بكرة الزاد
مقلوبا اي مقلوبا بجمه في الزاد في قوله وسكر وسج و سكيت **قوله** بان ثلثا كانا بان قدمت البصرة
ساكنة على الزاد وهي زيادة في رواية اخرى **قوله** بان رويت متعلق بآية **قوله** بالاداء والبناء للقول
على اسناد الفعل الى الجمل المصباح بحدف المضاف اي مصباح الزجاجة **قوله** ان بحيث يقع عليها
طول النهار قال هو لانا العلامة برده ما دل عليه الحديث من انه لا خير فيها ان اشرف الشمس عليها
وانما جرحها قلت الحديث ليس بثابت قال ابن العراقي لم اقف عليه وقال ابن حجر لم اجد له والابن سلم
نعمه لا ملكت غير ثابت بل غير صحيح فان ما ثبت في الاقليم الخامس والسادس والسابع
من الاشجار لا يتاثر من اشراق الشمس عليه تاثيرا من طائفة ما ثبت في فعل الحديث ينبغي
ان يكون اشجار الاول والثاني من الاقاليم **قوله** تعالى ولولم ترمس نار جلة حالية معطوفة
على حال محذوفة اي يكاد زيتها يضيئ في كل حال ولو فرض حال التي تقتضي انه لا يضيئ لانقضاء من النار
لكنه قال ابو حنيفة قلت ذلك ان يجعل الواحد حالية لا عاطفة اي معروضا انقضاء من النار **قوله**
وزاد وبهجه بالهجة يقال وبهجه وبهجا وبهجا اي لمع وبرق **قوله** زاد في نارته صفاء الزاد

زاد صفاء قوله صفاء عليه **قوله** وقد ذكر في معز التمثيل اي التمثيل سواء كان تمثيلا اوليا
وعنه بالتمثيل موافقة لقوله تعالى مثل نوره **قوله** دل عليه الايات النبوية بعزها في هذه السورة
اجلية او آيات القرآن على ما ذكره في كلامه اشارة الى انه تشبيه تمثيل بنبوت الصبيته المكنونة
في امور مقدرة بنبوتها وذكر النور للتخصيص على ما هو العدة في التمثيل **قوله** من العدي متعلق بكل من قوله ما
تقتضيه وقوله مدلولها **قوله** او تشبيهه اي تشبيهه من في التمثيل **قوله** وانما اول الكاف المشككات
يعرف كان حقها اي عليها المصباح **قوله** لا تشبهها عليها فكان كأنها وظلت عليه **قوله** وتشبيهه
اوضح في تشبيه الشمس بعز اوضح في مقتضى المقام او المقصود كما علمت وصف العدي الكامل المنقوص
بظلمات الاوصاف وهو يحصل بتشبيهه به فان نور الشمس لا يكون مخفوقا بالظلمة او اظلم من الظلمة
واذا غاب غاب كذلك وما حصل منه في بيت مظلم لا يكون على وجه الكمال **قوله** وهي
الحساسة بعز بحس المشترك **قوله** بالاسماء بالاحتمال متعلق بتمثيل **قوله** لان محله كاللوى
بكرة الكاف وكان الظان يقول لانها كاللوة وجهها الى الظاهر فان قوله محله كاللوى يوحى
ان المقصود تشبيه محله لانفسها بالمشككات والقول بان لفظ المحل منجم وجمع اللوى لمتعد الخوا
تختلف لا يوافق ما ذكره كلامه ايضا **قوله** لا يدرك ما وراءها اي ما وراء نفسها بل يدرك ما احس
قوله لثابتها اي لثابتها المفكرة واللام متعلقة لما في الكاف من معز التشبيه **قوله** التي
لا يكون منقوبة صفة للزينة **قوله** لتجربها اي تشبهتها بالتجربة **قوله** بما يكون تجرأ اي تجرأ لا بدليل
وفي التمثيل **قوله** او تمثيلا عطف على تجرأ بل تمثيلا وتشبيها لصلابة المؤمنين بجمها بين انواع العبادات
بالساجد اولاد انهم بها وهذا على تقدير ان يكون قوله تعالى مثل نوره الآية تمثيلا لما نور الله
تعالى من قلب المؤمنين على ما مررت الاشارة اليه تشبيه قلوبهم الموضوعه في ابدانهم بالمشككات الثابتة
في المساجد **قوله** او المراد بعز المشكاة **قوله** بلا اعتبار وحدة ولا كثرة فلا يضافه وحدة الصيغة والجمعة
للمعز **قوله** وفيها تلميح بعز لفظها **قوله** مثل سحوا اني بورت وهذه اجملة مرتبة على ما قبله
الا انه ترك الغاء للعلم به كما يقال ثم يدعوك اي فانه يدعوك **قوله** او يصلون على ان يكون في
مجاز الصلوة **قوله** بالقدوات والتشابة بجمع باعتبار كثرة كثرة في الصلاة الايام لاكثرها في كل يوم
وتخصيص هذين الوقتين بالذكر لانها وقت الصلاة والاشغال بالسج والشرف في الاسواق فاذا احضر
المساجد فيها فان يحضرها في غيرها اولى **قوله** والقدر مصدر قال فرسورة الرقة القدر جمع غداة كقوله وقاعة
وهو كونه مصدر ا بكلمة التمرض اطلق للوقت والحد او اوقات القدر كما نبه عليه بقوله بالقدوات
قوله وهو جمع اصل قال الزحشي جمع اصل وهو العشي وذكر في الاساس يقال فقيهه اصيلا
واصلا واصيلا واصيلا ثانيا عشتيا فالاصل منه ليس جمع اصيلا بل هو اسم مفرد والتشبيه
وكلامه هو محتمل لا يكون فجة عليه **قوله** على اسناده الى احد الظواهر المشبهة بعز في نفسها
بالقدوة على زيادة الحروف اجملة في الاول الاسناد حقيقي وفي الاخير من جازي اما الى

الى المكان اولى الزمان والاولوية للاول لانه على الفعل والان لا يستند على حقيقة **قوله** ورفع رجال
بما يدل عليه ويجوز ان رفع على انه جبره عند الخوف الى السج رجال **قوله** على استناده الى اوقات الغزو
على زيادة الباء وجعل نفس الاوقات سبحة يفتح الباء ويجوز ان استند الى غير السجعة التال عليه
ويجوز على غير فعل السجعة وسبحة في هذه السورة تفسيرهم **قوله** تعالى ليحكم بينهم على البناء المتقول بانه
منه الى غير صدره على غير فعل الحكم **قوله** ان اريد مطلق المعنا وضه راجحة او غير راجحة **قوله** او بافوا
ما هو اهم يكون في التخصيص بعد التميم **قوله** وقيل المراد بالتجارة الشري فليس فيه تميم بعد التخصيص ولا
عكسه **قوله** لانه الغالب فيها لانه غالب في لفظ التجارة غلب الخلب وان كان في اصل
الوضع لا يختص به **قوله** وفيه ما يدل انهم تجار انما قال بما اذا يجوز ان يكون من قبيل لاجب لا يندى
بشارة الى التجارة والالتقاء لكن لفظ التعلق النفي بالقيده فقط **قوله** عند الامر اي مدة الامر **قوله** فتوقع التجارة
الاظهر بين توقع التجارة **قوله** احسن ما علقوا قال مولانا العلامة وادناه المدد وب واحترز بالاسن عن
الحسن وهو الباح اذا لاجزاء له قلت فيلزم حذف الحاض وهو غير متيسر بخلاف حذف المضاف فانه كثير شائع
وايضاً تمام الترتيب يقتضي الاتمام ببيان اجزاء وحسن افعالهم معلوم فان المراد بما علقوا ما سبق ذكره
ولا يشك في حسنه **قوله** على ضد ذلك اي ضد حال المؤمنين **قوله** اي العطشان في الماء موسى على كونه
عطش او انه العطش لا يخفى ان المعنى الثاني انسب هنا اوله لم يثبت عند المصنف **قوله** وتخصيص
اي تخصيص المكان بالذكر ان غير المكان ايضا يحسب ماء **قوله** تشبيه الكافر به خبر المبتدأ كانه يمتحن
الاستدراك الى ان التمثيل تشبيه مفرق **قوله** لم يجد شيئا يجوز ان يكون شيئا بلام الضمير ويجوز ابدال
المتكررة بلامت في اللغز اذا كان مفيد اخرج الرضى او حالا **قوله** فانه انما هو موضع ما يقده به
وفعاله ليس هو مجموع التناقض بين قوله جاءه ولم يجد فانه الاول يقتضي الوجود وفيه إشارة الى ان
توهم قوله توهمه ما ليس مقابل الظن بل مقابل اليقين **قوله** عقابه او بانيه وعلى هذا يكون قوله ووجد
انه منده عود البيان حال تشبه وهو الحار والظا ان يكون من جهة وصف السراب والمفسر ووجد
معدوره تعالى عليه من هلاك الظمان عند موضع السراب فانه ما كتب له ذلك وهو المحسوب
له والله تعالى مجل صاب لا يؤخره عنه فيكون الكلام تناسبا اخذ بعضه بحج بعض ويعود الفم الى شئ
واحد **قوله** روى انها نزلت في باباه فاقوله والذين كفروا الا انه يكفى وحوله فيه حولا او ثباتا **قوله**
فان افعالهم ان كانت حسنة فكما السراب قال مولانا العلامة برؤ قوله ووجد انه منده لان لافعال
الصالحين لا يكون فرغتها وخامة وان لم يكن نافية مع الكفر قلت ليس فيه ما يدل على ان سبب
العقاب هو افعالهم بحسنة بل جبر انهم عقاب الله عنه بسبب قبايح افعالهم لكن كان افعالهم
مقرونا بعضها ببعض فراكساب فلما حجب جعل بعضها عباءة مشورا وعوقب بالبعض الآخر قال
ووجد انه اي عقابه عنده مع انه مشرك فانه فسر قوله تعالى ووجد انه عنده بقوله اي يجل حسنة
ويغير عقاب سيئاته مع انه عند قدومه واجواب الجواب **قوله** فانه كما انظمت في الدنيا يمكن

على ما

ان يعتبر على عكس هذا ويؤيده قوله ومع الظلم ظلمات يوم القيمة فتكون ظلمات افعالهم من القيمة
مشبهة بظلمات بحر موصوف وحسب ان افعالهم نافعة لهم يوم القيمة انما هو في الدنيا تشبيهها بظلمة
الموصوف باعتبار حالها فيكون شيئا سببا في ان لها في الآخرة ايضا معتبرة فيكون التشبيه بالظلمات
اخرا بامضاء التشبيه بالسراب كحوظانية جانب الدنيا وجانب الآخرة فيفتح التفسير والله
الموفق **قوله** وبجملته صفة اي جملة قوله يعقابه موج والصفة الاولى هي **قوله** من الاول يعبر قوله بظلمات
على رواية قبله بنون سحاب **قوله** او باضافة السحاب اليها على رواية البصري فانه لا يمتنع **قوله**
قوله اي قوله في الآخرة اي غير الثاني البعد ويرد في الجواب الثاني **قوله** رسيس العوى اي ثابت العوى
فيهم اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** والضاير يعبر في قوله اذا اخرج يده لم يكد يري **قوله** لم تعلم علميات
المشاهدة اشار الى ان الرواية هنا علمية لا بصرية وان اطلاقها على الاول بطريق الاستعارة بطلان
التشبيه واليه اشار في الكس وفيه نظر **قوله** بالوج متعلق بتعلم **قوله** ومن تغليب العقلاء قال مولانا
العلامة من الاستعارة لا حاجة الى التغليب قلت طان من افتراءه ليس حقيقة فذلك المعنى
بل هو جاز فيه فيكون الاطلاق بطريق التغليب ولو سلم من ان ثبت اولوية تجارته من التغليب
مع شيوة وكفرته حتى يقال لا حاجة الى التغليب **قوله** او الملائكة عطف على قول اجل السموات واخذ
من جواز عطفه على تغليب جبر في الشك ان على لغة من اجري الشئ جرى مقصور مطلقا لانه ليس متعارفا في بيان
المؤمنين مع ان الكلام الداخلة على تغليب تعليلية ولا ذلك الداخلة على الملائكة فانه لا اختصاص **قوله**
بما يدل عليه اي منزلة ذاته متعلق بقوله منزه والذليل الباء يعبر في جهة اشتراكه على الصنع الطاهر **قوله** وذلك
اي لا يستعمل عليه الطيف في الصنع الطاهر والذليل الباء يعبر في صافات تشبيهه على مكان ذلك الصنع والذليل
قوله باسطة اجنتها تفسير لقوله سافة **قوله** بانها في القضي والبسط الباء للبابية اي للبيسة بانها
مرفوعة قبض الاجنحة وبسطها اول السببية متعلقة بصافة **قوله** او طبعا بلسان الحال **قوله** لقوله تغليب
لتعيين ضمير اللفظ الجليل لها عليه علم غير ان المناسب الاستناد وعليل اللفظ الجليل في هذا القول استناد
علم الى فحده ايضا في قوله قد علم لقوله والله عليهم الاية تميم بعد التخصيص في الدلالة على الحق والميل الى النفع
لا يشك ان بينهم من ان الاول اشارة الى اريد بلفظ السج والثاني الى المراد بلفظ الصلوة ومن السؤال
والدعاء فان ذلك ليس من شأن الاستعارة التعليلية **قوله** على حجة يحفظ متعلق بكل واحد
في الدلالة والميل الى المقصود والاشارة الى بيان معر الاضافة في تشبيهه وصلوته **قوله** بحال من علم ذلك
اي ذكره صلوة وتسبيحه وساق كلامه يدل على ان استعارة تشبيهه لا تبعية فيكون كل من قوله
علم وصلوته وتسبيحه باقيا على حقيقة ويستعار الهيئة المستمرة من تلك الهيئة المستمرة **قوله**
مع انه لا يبعد في هذا انما على تقدير ان اراو كل من الطير او كل من الملائكة والشقيين والطير وانما ان اريد كل
ما في السموات والارض فاستغفاره مبنية على هي جمع بين الحقيقة والجاز وهو جاز في الشافعية
قوله من حيث انها ممكنة اه كلام على سبيل التمثيل واراء العنان للحصم والافقاعة اهل الحق

قوله

انه لا عليه ولا شريطة بين الممكنات مستند الى الله تعالى ابتداء **قوله** فانما ترجعها كل احد ولا يقبلها العقل
قوله بل يكون فرقا ان قطعا متفرقة جمع فرقة **قوله** منج بينه الى نظريته وانما يحتاج الى هذا العذر اذا كان
 المستجاب مفردا او اما اذا كان جمع سحابة فلا حاجة اليه **قوله** يشبه واجبال وقيل جبال مجاز عن الكثرة
 يقال فلان بك جبال من ذهب وعنده جبال من العلم **قوله** بيان للجمال يعني ان من هنا بيانية صفته
 لجمال فلا يبين لانه **قوله** من جبال يعني ان قوله جبال يدل شيئا ما دة الجبال على احد التفسيرين بعد الا
قوله ويجوز ان يكون من الثانية في فعل الاولى يكون المعنى منزل من السماء بعض جبال من ومن الثانية
 لبيان وعلى الثاني في منزل من السماء جبال نجا بعض بر **قوله** والشهور يفرق بين اصل الفلسفة **قوله** وينزل منه
 لخط بان ينقلب الهواء **قوله** او الشرح بان يعقده البرد بعد الانقلاب قبل الاجتماع ماء ولم يذكر البرد لان شدة
 البرد تمنع من الاجتماع **قوله** واليه اشار الى الاستناد الى ارادة الواجب **قوله** وترى بالذبح بعض العلوة
 ان علوة الشان في قوة القوة والصفاء على زيادة الباء لكيد وقيل الطان يكون الباء بمعنى من كما جاءت
 في قول الشاعر شرب الرنب ماء الخمر اى من برود ويكون المفعول محذوف الى يذهب النور في البصار
 والنور من نور الفؤاد والكواكب **قوله** لمن يرجع الى بصره اشارة الى ان الابصار جمع بصر بمعنى نظر القلب قال الجوهري
 البصر العلم وبصرت به علمت فلا حجب لقول مولانا العلامة وللتبني على مخرج الدلالة قال لا اولى الابصار
 دون اولى البصائر **قوله** جواز يدب اه في البصيرة الموصوف بالذكرا اشارة الى ان البصائر فواحدة ليست
 للثبوت وانما هي علامة للنقل في الوصفية الى السميعة **قوله** موجد مادة فالتشكيك لا فواحدة الشخصية
 اى حتى كل فرد منها ما شخص وهو النطفة **قوله** فيكون تفرقا للابصار منزلة الحال جواب سؤال
 وحاصله ان كلمة كل للتشكيك وتعيين هذا الوجه للتوجيه لشبهة في اشارة الى هذا المقام وجوز مولانا العلامة
 ان ياد في الآية ما يحلج بان الله بقرينة من مادة اى من نطفة كما اريد من الشئ في قوله تعالى ومن الماء كل شئ حي
 ما به حجة بقرينة في قلت ليس شبهه هذا اذ ان كان المخصص فيه نعت والنعت يكون للتخصيص بخلاف
 ما نحن فيه فان لم يخاطب بالنسبة انما يوجد بعد الاختيار فلا يصح ما هو مخرج من خبر محض فاشتمل **قوله**
 وقيل المقابل هو العقل واما الى منعه لان مقام الاستدلال على كمال القدرة يقتضي نفقة بخلق كالا
 يحكي على الاستعارة بغير التبعية قال مولانا العلامة وليس هذا من قبيل ذكر مقيد واردة المصطلح كما اذا
 ذكر المشفر واريده به الشدة مطلقا لان خصوصية الرحمة مقصودة قلت لو سلم ذلك فنقول على
 بطنه بقوله عيشي ثم اورد به مطلق النقلة يعين الرحمة **قوله** او المشكاة قال مولانا العلامة المشكاة البوذية
 لا يصح ان يسميها الاستعارة ابيانية قلت ليست مشكاة بالمراد ما لا يخفى عنها فاما مشكاة جامعة للمعنى الذي
 والوحي ليست بدينية محضة كعلم فرقا فلا اقل من ان لا يكون ادى جالا في الاستعارة مع انه لا يجوز
 فرد كحتمات الكلام بعد التنبية على قوة ما تحوي منها بتفهم ذكره او بطريق آخر **قوله** فان اعتادها اذا
 مشت على ارج قال مولانا العلامة لا يخفى ما فيه من التفتت قلت لا تقتضى اذا ثبت ان اعتادها
 فرأى على ارج ويورد عليه ذوا ارج واربعة رجلا فان اعتاده فرسب ليس على ارج فقط كما يشاهد

فانما يحتاج الى هذا العذر اذا كان
 المستجاب مفردا او اما اذا كان جمع
 سحابة فلا حاجة اليه

وجوابه انه لو لم يكن بالعدم والحق ان الحق كان غيا من الاعتذار بخلاف هذه الاعتذار لا اعتبار بمفهوم
 العدد فرسب وانما قد يكون للنفي النقصان كالشيء على الشدة عداون الزيادة كما تفرز وذكر
 ذوات الاربع بعد حصول التصور بذكر في عيشي على اثنين لا كانت من الاربعة على النافع الجمة في حق الانسان
قوله وتذكر الصبر من في قوله منهم حيث لم يقل منها **قوله** لتوافق التفصيل ايراد التفصيل قوله في عيشي وبالجملة
 قوله منهم لا دابة كما توهم واخرى بان الموافقة لا مجال لحصول بلفظ ما **قوله** والترتيب المتقدم ما هو اولى
 في القدرة قال الزمخشري وهو الماشي بغير الله مشي قال مولانا العلامة بناء على القول من ان المشي في
 الاول استعار للزحف قلت الزحف في غير الله زحف مثل المشي في غير الله في الدلالة على كمال القدرة فلا مغول
 فراه بالمشي الزحف **قوله** نزلت في البشر الثاني وقد تفصيل النقص في تفسير قوله الم تر الى الذين يزعمون
 انهم امنوا بالآية في سورة النساء **قوله** يقول حكمي حكم رسول الله صلوات الله عليه وسلم ووجه الضم لان حكم
 ورسوله موافق له تعالى ونظيره قوله تعالى والله ورسوله ائمتي اى ان رؤسوه **قوله** وسلب الايمان عنهم قوله
 قال مولانا العلامة عدم ايمانهم ليس لتوهم بل لانه بالعكس قلت فرق بين عدم والتسلب واكثر
 الحكم ببقاء اسم الايمان لظهور اعادة التكذيب الذي هو التولي **قوله** وذكر انه لفظ لانه على ان
 ان الدعوة الى الله تعالى قال مولانا العلامة زوا على الزمخشري ليس هذا طريقة الاله اقلت ليس المثال الذي ذكره
 العلامة في الآية الزمخشري فانه طريقة اللطف للتفسير وفائدة هنا اعادة التظيم **قوله** والدلالة على ان حكم
 في انما يظهر تلك الدلالة اذا اعيد الضمير المفرد الى الله ورسوله وانما فرج ذكر الله فلا **قوله** اذا كان الحق عليهم
 عليهم في قديمه لا ان كان كلف في سبب النزول المقصود شرح توهم كاشح به اى ثم اذا كان في اخرهم
 اذا علموا ان الحق لم يخصصهم وانك لا تحكم لهم متعلق الذم وسببا لسلب اسم الايمان عنهم فلا يكون
 كذلك اذا ترددوا ولم يعلموا بالطريق الاولى وبه ينفذ ما ذكره مولانا العلامة **قوله** وهو شرح لقول في معنى
 هذا القول وهو جملة الشبهة في شرح توهم المذكور جملا وتصديرا بجزاء بالانجانية مبالغة فيه او لا يتبين
 لانه فرسب من عين في الطاعة **قوله** وقد يمد لاختصاص مع مراعاة الفاصلة **قوله** اخرا من الصبيان
 الاخيرين قبل زوال الزمخشري حيث قال ثم اطل غفهم خيفة بقوله اولئك هم الظالمون وخبره الزم
 انه لا يميز من ابطال بين القسم الاول والمقام معاه وفيه تماثل وفرقا للمص اشارة الى ان ام متصلة بالظن
 الحق ان بل اخرا من نفس القسم بغير دفع التفسير فانهم هم الظالمون في الظلم الجامعون لذلك الاوصاف
 فذلك صفة واحدة حكومتك يدل باسم الاشارة والخطاب وتعرف الخبر بالام الجنس ونوسيط ضمير
 الفصل **قوله** لان منصب نبوته وفرط امانته بمنعه ولانهم يشعرون اليه ان كان الحق لهم **قوله**
 وظلمهم بغير جاب غاصي تعالى كيف يكون هذا انقيت القسم الاول وما تخلفان فان المرض يتأير
 الظلم فاجاب بان الاختلاف في المفهوم دون الذات والثاني في غير لغضا **قوله** والفصل يعني الايمان
 بضمير الفصل **قوله** بلايا يعجز بها الصلح بعد الحياء فاجبور فرؤا بلايا مفعولة بعد الحياء **قوله** يكون الحياء مع كسر
 القاف **قوله** فشبته بفتك وحفف اى سكت كسور وفزعوا من الكشاف او هو مجزوم لم يشرط

والله اعلم بغيره ونفعل غيرنا ربي الله يقولون لم اره زيدا يسكون الا يسكون احرف لم يسموا
ما قيل في اي المطلوب منهم طاعة معروفة قال العلامة الباقى قوله طاعة معروفة تعليل للمعنى ومضاه هذه
للقينة معروفة منهم وفهمهم وادارة الحقيقة هو الذي يستوعق الابتداء بهامع تلكه لفظها لان العوم الذي
نصاح له كما قالوا اعرف المعارف ولم يعرف بالبلد بظن انها لفظة ذكرى او نحوها والمعرفان الطاعة
وان اجتمع البعد فاعلموا لا بد ان تظهر في ايها على شمال كذا المعصية لانه ما استمر بعد سيرة الا بالاشه
تعالى رواها رواه الطبراني في حذوب روى سنده وخرجه عن رضى قال لو ان رجلا دخل بيتا فزوج
بيت فادون هناك علما او شك الناس ان يتحدوا به وما فعله على علماء الاكابر روى عنه عليه
ان كان جبرائيل وان كان شرا فشره والى على الحاكم وقال صحيح الاسناد وخرجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو ان احكم بعل في حجة فمعه ليس له باب ولا كوة يخرج منه الناس كائنا من كان **اوله** على الحكاية شطوط
يبلغ الى على حكاية قوله تعالى بعينه والافعال واطيعون **اوله** بماتة تعليل لانه يتبين على الحكاية بعينه لانه
فرتكبتهم فان عنوان الرب لا يقتضي وجوب الطاعة بخلاف قوله تعالى واطيعون **اوله** على محمد الا على
الرسول **اوله** والادعية الاجابة على فرض من لا يخفى الخطاب الشفاهي للموجودين في زمنه وهم
ويعجزان بواحدة الدعوة الموجودين في زمنه فيم الخطاب للمنافقين ايضا لا يخفى المؤمنين فكذلك في التبيين
ح كما في عصية منكم **اوله** ومن البيان يعبر على تقدير من اراد بالامانة انه الاجابة والافعال التقدير الثاني وفي
الاية تنوع خطاب المؤمنين على تقدير التوكل ثم حرف الخطاب عنهم الى المؤمنين الثابتين وهي كالاشارة الى
بين الشفاهين وفائدة انه لما ذكر انه ينبغي ان يامرهم بالطاعة فاعلموا ولا يخاف من قوله الله بانه هو
الغالب ومن اراد من بعد فاني لالحق محال **اوله** وهو جواب قسم مضمر وهو لا وعد عذوف اي لا يخافكم
وتبين انكم وتبين انكم بالاسم على جوارب القسم عذوف **اوله** فافهم ان عليهم **اوله** وخلافا لفظ
الراشد بن خلف الله افضة فخذ لهم الله تعالى **اوله** اذ لم يجمع الموعود والموعود عليه في اللفظ بل في المعنى
والتمكين والاسم والموعود عليه غير الايمان وعمل الصالحات فان قيل هذا يخالف لما خرج انما ان من البيان
لان مقتضاه ان لا يخفى الموعود والموعود عليه في اللفظ بل في المعنى فافهم انكم تملكون الآية من قبل فلو ان
زيدا فلا محالة فافهم **اوله** وقيل الحرف في العذاب اي في الدنيا **اوله** او استئناف ببيان المتقضي و
يعجز ان يكون بيان النتيجة اي عبيد ونبي اثنين **اوله** ومكره الطاعة اعلم انه عطف على تقدير ان في من
فان ذلك هم الغايرون ومكره الآية **اوله** ولا يبعد عطف ذلك اه في اشارة الى جواز عطفه على قوله بعد ذلك
على الانتفاء من الغيبة الى الخطاب وحيث الخطاب قوله منكم فمفهومه بعد التعميم او على تقدير ان لا يخلو
واعبدوا **اوله** فيكون تكميلا للاحكام على هذا الاحتمال **اوله** او بالمرحمة في فيه غير التوكل الذي اوردت في
فيه ومعه انتم الصلوة الآية **اوله** كما علق به الهدى قوله وان تطيعوا الله واوله **اوله** والحق بن محمد
حكاه في الكون المنسج والظاهر ان الواو زائدة قال ابو حيان التقدير لا يحب ان يها المحاطب ولا في الرسول
وقالوا هو خطاب للرسول وليس بجيد لان مثل هذا المحسبان لا يتصور وتوجه منه عدم قلت الا في جرح

سكنا
سكنا
م

للتوكل

للتوكل من باب اياك اغنى فاسمع يا جازرة **اوله** وفي الارض صلة مفترق وفائدة التقييد تقوية حكم
الشرع والاعمال على ان الضمير لخدمته قد تم هذا الوجه تبينها على قوله من حيث ان الاصل نوافع المؤمنين
اوله في الارض لخدمته قد تم قوله في الارض لتحقيق مفعوليه وهذا الوجه اولي فافهم
في الحذف **اوله** اوله **اوله** في الارض لخدمته قد تم قوله في الارض لتحقيق مفعوليه وهذا الوجه اولي فافهم
الاشارة وقيل عطف على تقدير ان فيهم مفعولون في الدنيا بالاسم والقيل وفهم مقدر عليهم وحاسبون
قال صاحب الكشف وجعله لا على مفعول لا ينبغي المحسبان لمن ماواه النار كان قيل ان للكافر هذا الحسبان
وقد اقره ان روى العدد والى ما وروى النار للمبالغة في التحقيق وجسم حسن انهم به بعض الآية **اوله** اي تمت
الاحكام المحسنة التي اقرها ولا تتركها انما تكمل على البقاء الآية **اوله** وغيره اي غير ما سلف والوجه فيها
عطف على وجوب الطاعة **اوله** والوجه اي بالخطاب المذكور في الآية **اوله** لاروى تعليل للتغليب يعني
ان سبب النزول يكون واخلاف المنزل في الاول وكان السبب هنا قضية اسماء وفيه بحث او يجوز
ان يعلم الحكم من سبب بطريق الدلالة كما قال صاحبنا نظيره في الآية الاحكام **اوله** اسماء منبت الى رتبة
الشيخ فتمت في بعضها بالاشارة والتمت في بعضها بالاسم الجملة وهو موافق لما في الاستيعاب والميم في
فقطها **اوله** ان لا تملوا الا زائدة ويستشهد به رواية القرطبي ودوت ان الله تعالى في اننا نأمننا
وخدا في الدخول علينا ويجوز ان يكون على تقدير المضاف ان ارادة ان لا تملوا انتم لودوت او نرى
والارادة بمحض الطلب فقد يكون صيغة النهي لغير الطلب او على حذف الجار اي ليلامة خلوا **اوله** وقد انزلت
هذه الآية فخرس احد اشكر الله تعالى قال القرطبي وهي مكتبة قلت بعده كون الغلام المرسل انصاريا
ثم هذه احدي مواعيد عمر رضي الله عنه وقد جمعها بعض العلماء فبلغ بها ثمانا وعشرين **اوله** في الاحرار
بيان للصبيان **اوله** للبقية حال فربما يكون **اوله** للبقية لانه تعليل لتضمنون وفهم بعض الشيخ للبقية
للقول في قوله للبقية متعلق بتضمنون وللقول في تفسير للبقية **اوله** بيان للمؤمنين قبل او بعد معنى من اجل
الظهورية **اوله** بل لا تملوا ثلث مرات اي اوقات ثلث ثورات او ثلث اوقات ثورات **اوله** في ذلك
الاستئناف كلمة في التشبيه فان قلت اي جناح عليهم في المالك والبيان فهداه الاشارة على مفهوم
الاية وقد ثبت انه لا تملوا روضة وزراعي قلت على تقدير تسليم اعتبار مفهوم ان الجناح من حيث ترك
التعليم **اوله** وتلك الاحرار البالغين ثم يذكر مالك الغير المتقاضي بل لانه الاضافة في مالك المذكور اعلم على
ان حكمهم حكم الاحرار البالغين **اوله** اي الاحكام فيكون مجازا من ذكر المحل وادارة الاحكام **اوله** والقرآن العجائز
اللاتي قدن اه في الامس ومن المجاز اشارة فاعلم كبره قدن من كبره والازواج وقال ابن تيمية
سنتين بذلك لانه بعد الكبر كثر الفقر **اوله** اللاتي لا يزوجن كما خاضعة كاشفة **اوله** لان الامم
في القواعد معبر اللاتي هذا اذا اراد بها مفعول احدوث فهي من ينبغي ان يكون جميع قاعدة كما قالوا امرضه
اذا اراد بمفعول احدوث **اوله** او لوضعها بها يعبر لا يكون الامم اسم موصول بان لا يراد بها مفعول احدوث
كما في المؤمنين والكافر فالقواعد جميع قاعدة ويجوز ان يكون اشارة الى مذهب الامم من ان الامم الداخل

على اسم الفاعل والمفعول حرف تريف **وله** غير مظهرات زينة اشارة الى ان الباء زائدة في المفعول في
 القاموس خرجت اظهرت زينة الرجل قال صاحب الكشف صدق على ان الباء التقديرية وباء به
 قول العلامة تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه نعم بلاية **وله** وبر او بر بمعنى ظهرت من احداث تخرج
وله لا يغيب من شئ في نسو او ما **وله** الا انه يحذف كراهة فيه اشارة الى خبره من غير التكلف
 الدال على الباء اذ المقام بآية فانه يقتضيه مطلقا **وله** من الوضع متعلق بكل من يستغنى ويظهر على الشارح
وله لانه في الاستعطاء **وله** من حواظ الامعاء مضاف الى المفعول **وله** حذر من استغفارهم اي من
 ان يستغفروا الامعاء فيقولوا ذلك فوالا ثم **وله** او اكلم عطف على بواكاه ولم بعد الجار مجزا عما في تكرار حيا
 او قبل من اكلمهم زيب **وله** ولما عاده فقول او من اجابه مع ما فيه من بعد العهد **وله** ان لا يكون ذلك
 اي ما ذكره في الفتح واحة البسط **وله** الى بيوت ابائهم واولادهم الفما في الجوزة لمن باعتبار
 المعنى **وله** كراحتي متعلق بتجوزي **وله** وهذا الى قول الجوزي من اجابة فريد **وله** ثم نسخ بنحو
 قوله اشارة لفظا الى ان هذه الآية تمام ناسخ الحكم فجميع البيوت **وله** وهو لا يلزم في سبيل العلامة
 ان يحذف في امر عدم الملاية واعتذر عنه ولم يرتفع اليهم وفيه تامل على الوجه الذي اوردته بوجه الملاية لا بعده
 كما لا يخفى **وله** فيدخل فيه بيوت الاولاد وبه يكون الحكم منية قال مولانا العلامة الحكم على ظاهره ولم يرد
 به بيان الحكم فيه بل اظهار التسوية بينه وبين قرنايه كقوله تعالى يكلمك انكس في الهدى وكما استقرى
وله وكما هو مضاف الى ابن عباس رضى الله عنهما وكيل الرضا وقيمة في ضيعة وما شئت لان باكل
 من غرضية ويشرب من لبن ما شئت **وله** وقيل بيوت المالك ولم يرتفع اليهم لم يدخلها في بيوتهم
 وهو يتبع على الواحد ويجمع فيجوز ان يواو به هذا الواحد تنبها على قوله الاصدقا وان يواو به الجمع قال صاحب
 الانتصاف **وله** فلا احتياج للتحفية به فيجب ان احتمال انقضاء النسخ يكون لغرض التحفية اذ به
 يثبت الشبهة واحده وتذكر في بيان قيل لو صح احتجاجهم لم يضمن لا يقطع اذا سرق من صديقه قلت
 القديين بقصد السرة فيقلب عدوانا **وله** بجمعين يحتمل ان يقتضيه الاشارة الى ان الجميع
 بمنزلة الجاهلين اطلق على الجمع كالحديث والصدوق **وله** كانوا يستخرجون زان ياكل الرجل وحده فما قد
 شط انما هو الى الليل فان لم يجد من يواكله كل ضرورة قال الطبيب تحت كما يروي شر الناس من اكل
 وحده وحزب بعده ومنع رفته والوسيد انما يتوجب لمن باشه حصل التلذذ دون الاقرا
 بالاكل انتهى فان قلت انهم من اصل التلذذ فكيف حتى عليهم ان الواحد يجمع قلت قد يجي بمعز او كفي ذلك
 سببا للاحتياط لا يراى الشبهة **وله** لاختلاف الطعام جمع طاعم **وله** في القرآن على ابا النفس
 الشئ **وله** والمنة بالفتح الشهوة في الشئ **وله** هم منكم وينا وقراءة قال صاحب الانتصاف
 معاهم انفس تنبها على ان ابا كل من بيوتهم وان تلك البيوت للداخل فيها كبيت غنم
 انهم لم يظهروا ترك قوله وقراءة بل اخرج مثل سلمان وحبيب وبلاذ **وله** ثابتة بامه يميز ان عنده
 ظرف مستوفى نتيجة **وله** وهي من عنده ظاهرة فيهم متعلق من المجوزة في ضمن التحية لكن الرضا

تعلقا بالطلب ولا ينبغي كلام من فانه اذا كانت المجوزة فرعده كان طلبا كذلك **وله** غير ان رضى
 رواه البيهقي في شعب المايان والنفلي في عمدة بن يوسف ابرجاني في تاريخ جرجان وفي سيرة السبع ابن
 زيد بن اسلم في موضعين كذا قال ابن العراقي **وله** فانما معلومة الاقرار الاقاربين جمع اقارب هو
 الكثير الرجوع الى انه بالتوبة **وله** وتخييم الاحكام المستغاة من لفظ ذلك الموضوع للاستدلال به الى العبد
 فانه قد ينزل بعد المخافة منزهة البعيد المكان على مخرج من العلم كذا قيل وفيه ان المشار اليه هو اليقين
 لا الاحكام الا ان يقال ذلك في البين ايضا مثل **وله** ما هو مقتضى ذلك اي لذلك البين وهو علم تعالى
 وحكمة **وله** لمبالغة حيث استجمع الى الامور ومجال صاحبه وتجويز الاستعانة المكسبة بغير جميع صور الجاز
 العقلي لذلك ارجو السكاي اليها **وله** فزى ارجو بغير الجراح او الجرح له على الخذف والايصال والاولى
 سلامة من الخذف وموافقة للقراءة المشهورة **وله** والميزان يكون منقوشا على قوله كالميزان
 ونحوه واعطى على الجوزة **وله** ولذلك الى تعظيم الجرم **وله** على سبيل ابلغ من البلاغة فانه قيل في ذلك
 المعاد على عظم الجرم او لكونه على سبيل ابلغ **وله** وفيه ايضا في هذه القول الى جميع فان تخصيص الحكم
 ببعضه متعلق بالمشية والامر بالاستغفار لهم والاعذار به في قوله لا يخفى في البلاغة والضيوع
وله ومن منع كالجانبين **وله** في جواز الاعراض متعلق بلاقتضا **وله** فان المبادرة في فصد رجة البسط
 والملاطاب لان المقام تقتضيه والافتكان بكفي ان يقال انها في دعائه اياكم حرمة **وله** وقيل لا تجعلوا في هذه
 الايام **وله** والحق باسمه متعلق ببناء بعضكم **وله** ولكن بلغة المعظم يجوز ان يكون على
 وزن الفاعل على الاستناد الجازي وعلى وزن المفعول **وله** او لا تجعلوا عطف على قوله لا تجعلوا انما
 ودجبه ضعف عدم الملاية المذكورة كذا قيل كون قوله فلا تتالوا بسخطه لا بد من الملاية واظهار الكسبة
 والعرض بعباد كونه بكم وقوله بعضا فانه لو كان المعنى ما ذكره لكان النظم عليكم بران بكم وعلى
 بعض بدل بعض **وله** او لا تجعلوا دعاء وملاية للسبب ظاهرة فان الاستغفار دعاء والهم
وله فان وعاءه سحاب وفيه عجب فانه يثبت انهم على صولة طويلة فتكلموا فيها فقالوا هم
 انها صولة رغبة ووجهه اني سالت ان فيها ثلثا فاعطاني اثنين ومعنى واحدة سالت ان
 ان لا يهلك امي بخط فاعطاني وسالت ان لا يسلط عليهم عدوا فخرهم فاعطاني ثلث
 ان لا يذبح بعضهم باسمي ففني وثبت ايضا عزم لكل بني دعوة سحابة وانى احتبأت شفاة
 لا متي فيجوز ان يكون وجهه تصغير المعنى فيك الوجوهين هذا وان كان لا يخفى على القدر **وله** طائفة
 فيه اشارة ان لو اذ اصعد راو وصحة العين في المصدر لصحتها في فعله ولو كان مصدر لا لا يجاء بها اذا
 كقام تيا **وله** او ياذن بمن يؤذن وفاعل على هذا بمعنى فعل في بوزة قراءة لواء بالفتح فانه مصدر
 لا لا طوافا **وله** وانقضا به على الحال اي متلاوذين ويجوز نصب على المصدرية في غير لفظ الفعل
وله او يصعدون عن امره فانه لا تقتضي على هذا المعنى لكنهم صرخوا فيه ايضا بانه على تعين من السعد
وله روى الثوريين اي قدامهم ويجوز ان يكون المفعول الرسول سيما اذا اعيد فيه امره اليه

فان قام بان يوجب فانه يوجب
 او يوجب ان يوجب
 والاعمال
 فانه لا يوجب
 والاعمال
 فانه لا يوجب

وهو وحده المعقول بغير المؤمنين لان المقصود بيان المخالف والمخالف عنه يتبين امر الاول
ومعظم شأن الثاني **وهو** فانه المقصود بالذکر ذکر ان تعال المعظم كما سبق فقولنا اذا دعا الى منه
ورسوله **وهو** فان الامر بالمعروف والنهي عن المنکر من ترك مخفي الامر **وهو** يدل على حجة ان صحت الخبر فان
الحكيم لا يامر بالاجتناب عن هذا الجزال من ذهب الماتريدي والعمدة له وهو خلاف ذهب الاشاعرة
التي المعصية جلتهم فان منكم من لم يسمع من حجة الشريعة والتبجيج ما فيه الشريعة والافعال في انفسها سوكسية
لم يضع فيها حجة محنة او نتيجة باختياره ثم امر بها او نهي عنها وللعقل ان يترك تلك الجهات كما هو مذهب
احل الحق في الماتريدي وليست حجة في نفسها لانها كما نقول في الحجة ان الشريعة وطبقها في النفس اي وجود
المعصية للمعصية فانه لو لم يتحقق المعصية لم يكن حجة الامر به **وهو** وذلك ان قيام المعصية كذا يستلزم
وجوب ترك المعصية وهو ترك معصية الامر فيكون ترك معصية الامر واجبا ولا بد على نكير المعصية صحة
هذا الاستدلال من حيث على كون الامر بالمعروف والنهي عن المنکر وجوب وهو صادرة على المطلوب لظهور ان لا يتوقف
صحته على ذلك لوجوبه نعم لم يرد ولا خلاف مع انه لا نزاع في ان الامر قد يتعمل لايجاب في الجملة والامر
بالمعروف والنهي عن المنکر في مقامه لا مصادرة لان الهدى كون الامر المطلق لايجاب ولا تناقض بينهما فضلا
عن المانع ان يقول تمام الاستدلال يتوقف على ان يكون المراد بالامر مقابل النهي والمانع ان
يتمسك بان الال في الاضافة ان يكون عدية فالظاهر ان ياد بامر الامر كجامع السابق ذكره وانفني
يجانفون المؤمنين بان يعرض عن امره ويقصده المؤمنون يقال خلفي فلان من كذا اذا اوعى عنه وانت
قاصد اياه مقبل عليه وقول صاحب الكشف انه ليس بالوجوب لغوات المباعدة والتناول الا
والعدول الى الحقيقة في نظر الامر في الحقيقة في غير ضرورة لا بد في الاشكال ولا يحسم مجال المانع في الجدال
فاذكرة من فوات المباعدة والتنا والاولى لا يباوم العهد ولا نعم العدول في الحقيقة في نظر الامر في الحقيقة
في غير ضرورة لا بد في الاشكال ولا يحسم مجال المانع في الجدال فاذكرة من فوات المباعدة والتناول الا
الاجاوم العهد ولا نعم العدول في الحقيقة في نظر الامر في الحقيقة في غير ضرورة لا بد في الاشكال ولا يحسم مجال المانع في الجدال
فانه ليس حقيقة في المعصية العام ايضا وكذا المخالفة في المعصية المذكور ليس بجاز او قوله بلا ضرورة ثم فان كان
العهد صالح صادرة عن المعصية الحقيقية فتأمل وان استعان **وهو** وانما اكد علم بقدره هنا وقوله
قد يعلم انه الذين يسلطون وقد يقال يجوز ان يكون او حاله على المضارع ليزيد اهل الحق في تحقيقه وينتج
لاحل الرب الى الاضمار طريفا فانه يكفر للخوف من التكامل لطرف الاحتمال وقد مضى في مقاب هذا الكلام
فراول سورة الحج فراجع **وهو** ويوم يرجعون على انتم عليه نصب نصب المفعول **وهو** ويجوز ان يكون
المخطاب بذل على الحال **وهو** عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد مر مرارا ثم ما يتعلق سورة النور بمؤمن المنعم الشكور
واحدة من طوائف الامام والصلوة على محمد سيد الرسل الكرام وعلى اله واصحابه عمة دين الامام
وهذا دار استلام يوم الاحد ثلث عشرة صفة المظهر من احدى واربع وسبعة وثمانية وانا خذت
في تمنيته برفيع الملك القادر فرادى الاربعة الاخرى سنة ٩٥٣ هـ حاد على الاحتكام ومصلحيا على سوله

سيد الانام وعلى اله العظام واصحاب الكرام ملحق فراسما يرون ويهمل خصام **سورة النور** **وهو**
فراول المجبور وقال ابن عباس وقتاده الاثنت ايات نزلت بالمدينة وهي الذين لا يدعون مع الله
الخالق قول **وهو** وكان انه غفرا رجاها وقال الضحاك بدنية الامر اولها الى ونشور اخرها كني
وهو كما ذكره بيان حاصل المعنى لان في مضافا فذوقا **وهو** في البركة وصيغة التفاعل للمبالغة **وهو**
وتعالى عنه عطف تفسير لقوله تزايد **وهو** لافيد اي في الزوال الفرقان او الفرقان ولعل الثاني هو الظاهر
وهو اوله لانه على تعاليه بما جاز **وهو** وقيل ام لعل انما لم يرتفعه الا بالنياس ترتيبه على الزوال الفرقان
وان كان غير لازم **وهو** ومولا يتوقف ولا يجي من مضارع ولا اسم فاعل ولا مصدر **وهو** بغيره
اي بيانه **وهو** او يكون مفعولا او لكونه متصلا الى الايات والسور وعلى هذا ان الوجهان يكون احدهما
بمعنى المفعول كما انه على الوجه الاول يكون بمعنى الفاعل **وهو** وهم رسول الله صلى الله عليه وآله ولا يبعد ان
يكون الكوادر رسول الله فيكون كقولنا ان ابراهيم كان انه فقد بعد واحد بالف وفيه تعظيم له ثم وتوفي
القراءتان وانما اعلم **وهو** او الفرقان او الذي انزل الفرقان لقوله انما كنا منذرين وبعضه مما قرأه
تبادر على التفسير الذي اختاره اهل التفسير الضمير لاصد صاوح والآل في القراءات المتوافقة ما كان
وهو او انه او على طريق بطل **وهو** وهذه اجمل وان لم يكن معلومة او ويجوز ان يقال انما طلب من
علم ذلك قبل نزول الآية واختيار الوجه الاول مع ظهور هذا الوجه وعدم اطرا ذلك في مثل قوله
سبحان الذي اسرى بعبدته بخلاف هذا التفسير تلك النكتة السرية المناسبة للمقام والبالغة
القرآنية مع عدم لزوم الاطرا في امثاله **وهو** بدل من الاول ويجوز ابو حيان ان يكون نقلا قال هو لان
العلامة رفع على ان خبره مبتدأ مخذوف او على الابدال من الذي نزل او على المدح قلت رفع على المدح انما
يكون بجعله خبر مبتدأ مخذوف فلا وجب للمقابلة **وهو** كزعم النصارى اي من نعمهم **وهو** اثبت
اي الذي نزل الفرقان **وهو** مطلقا اي حقا ونصرا **وهو** وهي يقوم من الولد ما يقاوم به الشريك
وهو فيه اي في الملك متعلق بطلا الفعلين يقوم ويقاوم **وهو** عليه اي على اثبات الملك مطلقا فتوله
فقدرة بدل على الملك نصرا او على ذكر من الاثبات والنفي **وهو** وحل كل شيء قال هو لانا الدلالة
لا كما قالت الجوس ان تعال لم يحل الظلم قلت الجوس من الشوية وقد رد عليهم فالاولى ما ذكره اهل
من الحيل على القايده الجديدة في التنبية المذكور **وهو** وهما لا ارا منه قال هو لانا العلامة اي قدر كل شيء
تقدير ابو الفتح الحكمة غلظة والقلب لمحا فظة الفاصلة قلت ما اختاره اهل المعنى من اجل الخرب
او فوج مقام ايراد التذييل واقتضى خلق بلاغة التبريل مع ان القلب لا يدفع لزوم التكرير فان الخلق
ينقص من تقدير بل هو موثقال الراغب الخلق اصله التقدير فقيم وفرا لاسم على الخوا لا ايام
والجناط الثوب قدرة قبل القطع وقد رتبني بالشيء قاسه وجعله على قدره وفرا لاسم على الخوا لا ايام
انه الخلق على تقدير اوجبه الحكمة في غير نظر الى وجبه الاشتقاق ارا وجبه الاشتقاق معني

التقدير ووجه اطلاقه عليه انه جهة الاستغناء المحظوظة فيكون معنى حقيقيا للمخلوق **قوله** حتى
 لا يكون متناقضا قال تعالى ما ترى من خلق الرحمن من تفاوت لان عبد الله في انت خبير بان المناسب
 لجعل قوله ولم يحد ولا الآية رذا للضاري والثبوتية وقوله ثم بنى على ايدى عليه وقوله احذر الزاد على
 المتخالفين فيها ان يقول منا لانهم مخلوقون لله تعالى كذا كلامهم مع انهم المقصودون به
 ايضا فيكون قوله تعالى وهم مخلوقون لا يستلزم الحالة الماضية **قوله** ولا يستطيعون قال مولانا العلامة
 ملكه كناية عن القدرة على التصرف فيها بالذوق واجلب فلا حاجة الى تقدير مضاف قلت ملكك مع القدرة
 على التصرف فكيف يكون الشيء كناية عن نفسه ولو سلمتم فالقدرة على التصرف يانزه والكنائية ذكر
 الا انهم واردة الملوذم لا العكس ولو سلمتم فيجوز ان يكون قوله المقصود وضع من راجع لاجل بيان
 حال العجز لا الاستغناء الى تقدير مضاف ولو سلمتم تقدير مضاف كغيره شايح ينساق اليه الذين يستلزمون
 في مثل هذا المقام **قوله** ولا يكون امانة احد ولا احياءه فان قيل الموت والحياة غير الامانة والاحياء
 فلا يصح تفسير الاول بالثاني قلنا المقصود بيان حال العجز لا تفسير الموت والحياة بالامانة والاحياء
 فهم اهل بعدد واعلى التصرف في موت وصورة لا يتقدرون على امانته وحيوت بالامانة والاحياء
 مصدر امانات بخلاف الزوايد كما قيل في قوله تعالى وانه انبئكم من الارض نبيا **قوله** فانهم لم يكونوا
 الا كمال دخل في قول الذين كفروا **قوله** واني وجاه بطلان ما بعد فعل ومنه وكان وعده ما يتا على
 بعض الوجوه وفي الكشاف ويجوز ان يحذف الجار ويوصل الفعل وردة مولانا العلامة بانه لا بد فيه من السماع
 قلت كذا الوقوع في التثنية للسمع وحسنه هنا مراعاة القواميل **قوله** ما سطره المتقدمون ينظم هذا
 كون اساطير الاولين خبرية لا محذوف او مبتداء ما بعده خبره وعلى الاول قوله كتبها اما خبر اخر او حال
 بتقدير قد مثل هذا على شيئا **قوله** كتبها لنفسه فيكون هذا خبره كذا فهم عليه صلعم او جواب الجواز
 في الاستغناء كقولهم بنى الامر المدينة **قوله** او استكنها نحو قولهم اتجهم اقتصد اي امر بذلك **قوله** لانه
 ان ظاهره يدل على ان ذلك ملكه لقراءة لكن القراءة لا يستلزم القياس فالجواب ان جعل تعليلا
 لاختياره هذه القراءة المسموعة على المشهورة في قراءة الجمهور **قوله** فحذف اللام فله مولانا العلامة هنا
 صاحب الكشاف وقد قال انما لا بد فيه من السماع فثالث **قوله** ثم حذف الفاعل وعلى الفعل الضمير قال
 العلامة الرضي منع الجزولي نيابة المصوب بسقوط الجار مع وجود المفعول به المصوب به غير حذف
 الجار كما في امرتك بالخبر والوجه الجواز لا الحاجة بالمفعول به المصوب انهم **قوله** وفيه استهانة وتكلم
 الاستهانة في هذا القول منهم لعدم معرفتهم بحجة الفاعل كونه يطلع على الترتيب وفي الفضائل والخير في
 شاذة او طريق وان لا يعرف للوجه **قوله** فان غير الرسل تحليل يكون قالوا **قوله** اولئك اليه
 كمنزلة العدول اي صفة المضارع ولا على الاستمرار التجددي وهذا احراق عظم مثل انزال الملك
 عليه والانه ارمعه **قوله** هذا على سبيل التمثيل في اشارة الى ان اجملين الاوليين ليسا من باب
 التمثيل كما قاله صاحب الكشاف في استيفاء جواب عما يقال كيف جازف حاله حالكم وباني شي يحصل ذلك

قوله

فان اشارة هذا يكون
 الاستهانة والتخفيف
 ذلك في كلامه
 حرم

وان كان في قوله
 خاتمة
 ارجو

ويقتضيه منكم **قوله** كما لا يخفى ان كالبستان الذي يكون له حديقان فاقصود **قوله** والياسمين
 في القاموس اسما لياسمين احصاوا في غنم منسجس بالجمع **قوله** ونبات اسود وجوز
 ان يقال اسود بكسر السين فانهم كانوا ينسبونهم ثم تارة الى اسود ويحتمل **قوله**
 عن الطريق الموصلى الى المعنى احطوا بطريق الهدى كما يقتضيه قوله ال ارشد والهدى **قوله** والقيصر بينه
 وبين المبتنى فانه يكون بالوجه **قوله** سبيل الى الفرج في قوله من قبل على لاجل لايتهى بمناره فلا
 سبيل الى الفرج ولا الفرج والظاهر ان يجعل الفناء الثانية تفسيرية فالمراد بالسبيل هو الموصلى الى معرفة
 حواصل النبي **قوله** جاز في اية الجزم والرفع قال ابو حيان ليس ذلك مذهب سيبويه فان مذهب
 الجواب محذوف وان هذا الفصل من المرفوع بمقتضى التقدير ويكون الجواب محذوف لانه لا يكون فعل الشرط
 الا بصيغة الماضي فذهب الكوفيون والمزالي انه هو الجواب على حذف الفاء وذهب غير هؤلاء الى انه
 هو الجواب وليس على حذف الفاء ولا على التقدير ثم والمالم يظهر لاداة الشرط تاثير في فعل الشرط كونه
 ماضيا للفظ انصف في الفعل في فعل الجواب فلم يعمل فيه وبقى رفعها انتهى وانت خبير به لانه لم يقتض
 ان يقتضيه وبما ذهب سيبويه فالمراد بالهدى والمصير يتا قوله على مذهب غير سيبويه لانه لا حاجة اليها من وج
 رجاء **قوله** وان امانة خليل في الحلة وهي الحاجة **قوله** ولا حرم يقال بل حرم اذا كان لا يطيق به
 شئ **قوله** على انه جواب بالواو الى الشرط كما قال الزمخشري او الجزاء كما قال ابن جني قال صاحب
 اللوامح فراء عبد الله بن موسى وطاعة بن سليمان ويجعل لك بالنصب قالوا والجواب جوا
 الشرط فلهذا ذلك نصب لان الشرط والجواب اثنان حال المشروطه فصار بمنزلة
 انفي فلهذا ان نصب الجواب **قوله** نقصت انظارهم اه وعلى هذا التقدير يكون قوله
 تعالى ان كذبوا عطفنا على قوله تبارك الذي **قوله** او فلهذا ذلك كذبوك فيكون معطوفا على قوله تعالى
 وقال الذين كفروا الآية **قوله** او فكيف يفتنون فاعطف على تبارك الذي **قوله** ويصدقك
 بما وعدك الآية وقد اشار المصنف الى نقص الكلام الدلالة على وعد الله تعالى اياه ذلك في الاخرة لقوله ولكن
 آخره الى الاخرة فلهذا جعل ذلك في الدنيا باني على حاله كما لا يخفى **قوله** او فلا تعجب في فاعطف على قوله
 وقال الذين كفروا الآية **قوله** فان اعجب منه وجه العجوبة انهم احوال الله فكيف من قدرته انه
 تعالى عليها وهم يشاهدون اثار قدرته في السموات والارض يعرفون بانها وما فيها مخلوق له
 سبحانه عاينوا في انصافهم ان الاعادة احوال من الابداء فانهم في تقديرهم السعة كالمكرين في الحسنيين
 المشاهدة وكانا قضيت انفسهم وليس للعجوبة لكونه كذا بانه تعالى فانهم لم يسمووا الا في الدنيا
 عام فهو كذا في الدنيا **قوله** فيكون صرفه باعتبار المكان ويجوز ان يكون للتعاسب ومراعاة القواميل
 كما في قوله **قوله** على الجواز متعلق بمقتضى قوله اي لا يتقاربان يعني ينسب به على الجواز والظا ان استعارة
 بالكنائية شيئا نارا مما يشخصه متابعين وقوله لا يترنن تحييل قولهم ان لا يتقاربان اه
 بيان محاصل المعنى ويحتمل ان يكون جازا **قوله** صوت تفيض فان التفيض انما يسمع

بغيره

و يجوز ان يراد بالمتاح مطلق الادراك او يكون الكلام في باب متعلقا استيقا و رجا اي سميها و
واذكر كونه نقيضا و زفيرا **قوله** شبه موت غلبا نهاه قال صاحب حاشية في الامام ان هذا مذهب الجبالي
و المعزلة لانهم جعلوا البينة شرطا في المحرمات و يجب عندنا حمل الرواية و التقيظ على الظاهر فلا متنازع في
ان يكون النارية حجة متناظرة على الكفار و الاشعبة ان ذلك ليس لان البينة شرطا و من ابن العلم
بان بينة النار الاخرة بحيث لا يستعد للحياة بل لانه لا بد من ارتكاب خلاف الظاهر جعل الشيء المعروف
جماديه حيا ناطقا فكان خبرا على خلاف المعتاد و حمل على الجواز التخييلي الشارح في كلامهم لا سيما في كلام
ابن تعالى و رساله و اذ لا حرج في كون الحكم في ذلك الظاهر الى هذا و ذلك و فتح الباب لاخر الى مذهب
الغالبه كما هو مذهب صاحب الانصاف و لا يخالف بقيدنا بالظاهر فان ما يدعون ان البينة شرط فذلك
فيه بحث اما اوله فلا يعلم عدم استعداده في النار الاخرة للحياة بالقياس الى نار الدنيا و قياس الغايب
على الشاهد طريقة مسلوكة للمعتزلة راسخ في طباعهم و اما ثانيا فلا نافي بين ما ذهب اليه المعتزلة من ان النار
الاخرة لا بينة لها لكانت لا شئ من البينة في الحياة و هم يشترطون فيها و قول من ان العلم بان بينة
نار الاخرة اه يدل على خلاف ذلك و هو الاتفاق في حصول البينة لها و النزاع في استعدادها للحياة و عدم
وليس كذلك و اما ثالث فلا بد ان ارادوا يكون جماديه مرفوعة معونها في الكتاب و السنة فليس
بصحيح بل لانه لا طارح على حصول الحياة و النطق لها و ان ارادوا معونها في قياس الغايب على الشاهد فلا
يعيد به و لا يفي ذلك الى ما قيل في الظاهر و يعلم من صحة كلام صاحب الانصاف و نقول فان ما يدعون
ان البينة شرط فذلك او اخطأ ما نقلناه عن صاحب الكشاف فقلت ان ما نسب مولانا العلامة
الى نفسه بقره و الذي يظهر عند القائل هو انه من قبيل الجواز التخييلي الشارح في كلامه انه تعالى شبهت النار
بمن له تلك الحال فاخذ في كلام صاحب الكشاف لكن فصله مولانا العلامة بقوله شبهت النار كجعل
الاستعداد كنية بعد ما دعي انها تهيئية **قوله** و قيل ان ذلك اي ما ذكره من رويته اياهم من مكان
بعيد و صوت النطق و الزفير **قوله** على حذف للمضاف و يجوز ان يكون من الاستعداد و ان كان
مجازا **قوله** كل نوع منها ثورا و حمل دعاء ثورا **قوله** الاشارة الى العذاب و متعللة بحجة الخلق لانها
كانت جزءا للثقلين فالعذاب للكافرين و الاظهر ان يجعل الاشارة الى السيرة المحمدي في تلك الدنيا
او الى المكان الضيق منها **قوله** و التفضيل الى التفضيل التعديري على سبيل المنزل و ارجاء العتق
قوله للتفرغ من التكميل التفرغ من الاستعداد و التكميل التفرغ من التزديد و الاخرية في العذاب
و السعير **قوله** اوال الكثرة و الجنة و التوحيد في الاشارة بنا و قيل في ذكر ما يقولون في الكثرة و الجنة
قوله و اضافته الى الجنة يعزى ان النسبة الاضافية معلومة **قوله** بل هو كذا يجوز ان يكون
الوصف الوجه يجوز ان يكون الاضافة لذلك **قوله** اوله لانه على جملته و اعلم ان الخطاب للكافرين
و لا يعلم لهم مخلوقا و هذا اخذ في الظاهر و رده مولانا العلامة بانها حاصلة بقوله جالد بن ثعلب لو سلمت فاللانه
في الدلالة في مكانين ان كونها للحدس يستلزم معلومتها قبل ثبوتها في حصول الدلالة في حالدين و هو الجواب

قوله اوله لانه على جملته و اعلم ان الخطاب للكافرين و لا يعلم لهم مخلوقا و هذا اخذ في الظاهر و رده مولانا العلامة بانها حاصلة بقوله جالد بن ثعلب لو سلمت فاللانه
في الدلالة في مكانين ان كونها للحدس يستلزم معلومتها قبل ثبوتها في حصول الدلالة في حالدين و هو الجواب
و يجوز ان يراد بالمتاح مطلق الادراك او يكون الكلام في باب متعلقا استيقا و رجا اي سميها و
واذكر كونه نقيضا و زفيرا **قوله** شبه موت غلبا نهاه قال صاحب حاشية في الامام ان هذا مذهب الجبالي
و المعزلة لانهم جعلوا البينة شرطا في المحرمات و يجب عندنا حمل الرواية و التقيظ على الظاهر فلا متنازع في
ان يكون النارية حجة متناظرة على الكفار و الاشعبة ان ذلك ليس لان البينة شرطا و من ابن العلم
بان بينة النار الاخرة بحيث لا يستعد للحياة بل لانه لا بد من ارتكاب خلاف الظاهر جعل الشيء المعروف
جماديه حيا ناطقا فكان خبرا على خلاف المعتاد و حمل على الجواز التخييلي الشارح في كلامهم لا سيما في كلام
ابن تعالى و رساله و اذ لا حرج في كون الحكم في ذلك الظاهر الى هذا و ذلك و فتح الباب لاخر الى مذهب
الغالبه كما هو مذهب صاحب الانصاف و لا يخالف بقيدنا بالظاهر فان ما يدعون ان البينة شرط فذلك
فيه بحث اما اوله فلا يعلم عدم استعداده في النار الاخرة للحياة بالقياس الى نار الدنيا و قياس الغايب
على الشاهد طريقة مسلوكة للمعتزلة راسخ في طباعهم و اما ثانيا فلا نافي بين ما ذهب اليه المعتزلة من ان النار
الاخرة لا بينة لها لكانت لا شئ من البينة في الحياة و هم يشترطون فيها و قول من ان العلم بان بينة
نار الاخرة اه يدل على خلاف ذلك و هو الاتفاق في حصول البينة لها و النزاع في استعدادها للحياة و عدم
وليس كذلك و اما ثالث فلا بد ان ارادوا يكون جماديه مرفوعة معونها في الكتاب و السنة فليس
بصحيح بل لانه لا طارح على حصول الحياة و النطق لها و ان ارادوا معونها في قياس الغايب على الشاهد فلا
يعيد به و لا يفي ذلك الى ما قيل في الظاهر و يعلم من صحة كلام صاحب الانصاف و نقول فان ما يدعون
ان البينة شرط فذلك او اخطأ ما نقلناه عن صاحب الكشاف فقلت ان ما نسب مولانا العلامة
الى نفسه بقره و الذي يظهر عند القائل هو انه من قبيل الجواز التخييلي الشارح في كلامه انه تعالى شبهت النار
بمن له تلك الحال فاخذ في كلام صاحب الكشاف لكن فصله مولانا العلامة بقوله شبهت النار كجعل
الاستعداد كنية بعد ما دعي انها تهيئية **قوله** و قيل ان ذلك اي ما ذكره من رويته اياهم من مكان
بعيد و صوت النطق و الزفير **قوله** على حذف للمضاف و يجوز ان يكون من الاستعداد و ان كان
مجازا **قوله** كل نوع منها ثورا و حمل دعاء ثورا **قوله** الاشارة الى العذاب و متعللة بحجة الخلق لانها
كانت جزءا للثقلين فالعذاب للكافرين و الاظهر ان يجعل الاشارة الى السيرة المحمدي في تلك الدنيا
او الى المكان الضيق منها **قوله** و التفضيل الى التفضيل التعديري على سبيل المنزل و ارجاء العتق
قوله للتفرغ من التكميل التفرغ من الاستعداد و التكميل التفرغ من التزديد و الاخرية في العذاب
و السعير **قوله** اوال الكثرة و الجنة و التوحيد في الاشارة بنا و قيل في ذكر ما يقولون في الكثرة و الجنة
قوله و اضافته الى الجنة يعزى ان النسبة الاضافية معلومة **قوله** بل هو كذا يجوز ان يكون
الوصف الوجه يجوز ان يكون الاضافة لذلك **قوله** اوله لانه على جملته و اعلم ان الخطاب للكافرين
و لا يعلم لهم مخلوقا و هذا اخذ في الظاهر و رده مولانا العلامة بانها حاصلة بقوله جالد بن ثعلب لو سلمت فاللانه
في الدلالة في مكانين ان كونها للحدس يستلزم معلومتها قبل ثبوتها في حصول الدلالة في حالدين و هو الجواب

قوله

على ان اجابهم بهذا القول محل الالهام فان بها التكبيل والازام فدل بها على تحقق وتوحيها
قوله لا يقدر بشي ان يبرأ بالمشاة الفوقانية لانه مسند الى خبره جادات الا ان يبرأ الضمير الى الجاهل
كان قوله المرفوعات هو الاستحتمل **قوله** او استعار بانهم الموسون معنى على كون المراد بما يبدون
من فعلهم لا يملكه وخبره والمسيح على اسبق لا يقال كون الاضام جادات لا يقدر على لا ينافي ذلك
فان من شئ الاستحتمل بحدوده لان التسج بذلك المعنى بجاء الاضلال كما في الشياطين الانسية والجنية
قوله للعصاة متعلق بمقر قوله ما كان ينبغي ان انقضى الانتفاء للعصاة **قوله** او عدم القدرة في الاضام
فكيف يقع لنا آه فالعصاة وعدم القدرة يتعان عنها ايضا **قوله** ومفعول الثاني في اوليا ومفعول
الاول ضمير المتكلمين المستتر في الفعل **قوله** ومن التبعض فانها لازمة في المفعول الثاني وعنده صاحب
الكشف بانه محمول على الاول فيشيع لشيوخه ويخص كذا قلت لان ان المحمول يخص بخصوص الموضوع
في قولن زيد حيوان او جسم باق على نفسه كما تقر **قوله** لتاكيد النفي بين محب عليه لان الاتخاذ محمول
على شئ واذا انقضى الانتفاء انتفى مفعله وهو اتخاذي من دون الله **قوله** وهو اي قول مبيد بهم **قوله**
واسناد له اي للاضلال **قوله** فعملهم عليه المستمرة الى ان فعل **قوله** فاما يتضمن جهة عليا للمفارقة
لان هذا القدر لا يملكه ايضا في ان يقال احتجج المعترضة انهم برؤا انفسهم عن افعالهم وجعلوا العزم
ضافية لذلك فبقرنه انه تعالى ثبت بطريق الاول كما اشار اليه الزمخشري ولم يظهر فاذكره
وجه النفي عنه ووجه ان الحسن والتعجب شريعتان فالاضلال فيجب في حقهم لانه منتهى عنه وليس
كذلك من الحكيم المجيد فانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد **قوله** فرفضناك وهو الاصل والكتابة في الفوج
مترعة عليه فجعل المصرا والحوال لانه لا مانع من عطفه على نحو الذكر اي وكانوا الكلبين بضالهم
ولا حاجة الى جعل الواو فصيحة كما قاله مولانا العلامة **قوله** اوجع باير كعائذ وعوذ فالبوزي مصدر
وجعا وكلاهما محتمل ههنا ولا بد على من يجوز كونه جمعا هنا ما قاله ابن الزمخشري رائق ما تقتضاه الباور
فانه لا يملك استعمال مصدر اعلى شئت **قوله** اوجع الجور بدل من الضمير الى الاشتمال والباء صلة
قوله وعن ابن كثير بايا اشار بقوله عن الى انها رواية شاذة عن ابن كثير **قوله** اي كذبكم فاعلموا
لاستعانة ويجوز جعلها للملابسة **قوله** وفعال للعباد عنكم او توبة او ذنب **قوله** فيبينكم
عليه اي على العذاب **قوله** ايها المكلفون تدبوا بالناسب في بيان الكلام ان يكون الخطاب
للمشركين **قوله** ومن يظلم من باب الاظهار في مقام الاضلال سجيلا عليهم بالظلم في شرهتهم
واقترعهم رسول الله صلى الله عليه واله وانه يقيمهم عذابا كبيرا على الغر الذين ويجوز ايضا ان يكون
المعز ومن يدم على الظلم منهم ايها المشركون **قوله** والشرط وان عم قد يمنع ذلك بغير علم عموم
الخطاب للمكلفين بناء على ان المراد بالظلم الشرع لان المطلق ينصرف الى الكامل **قوله** والاعمال
بالطاعة اجماعا بمنزلة ومن الجاهلين وانبأ عما فانهم وهو الى رعاية الكثرة في المحيط وخواص ان زادت
طاعة على حاصبه اجبعت عقاب ذلالة وكفرها ومن زادت زلالة اجبعت نوابها طاعة

الحج

المحول

لا

والانفصال في الكتب الكلامية المبسوطة **قوله** ويجوز ان يكون حالا انقضى فيه بالضمير لكنه نص في اول الا
الاعراف ان الانقضاء بالضمير غير نصيب **قوله** وفيه دليل على القضاء والقدر اي في افعال العباد وحيث
جعل مثل هذه الكفاية وايد انهم ليسوا بجعل الله القضاء عند الاستعانة بمراد الله
الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه لا يزال والقدر رجاؤه اياها على قدر مخصوص وتقدير
معتق في زواتها واحوالها والمعتزلة ينكرون القضاء والقدر في الانفعال الاحتمالية الصادرة عن العباد
ويثبتون علمه تعالى بهذه الافعال ولا يستندون وجودها الى ذلك العلم بل الى اختيار العباد وقدرتهم
فالآية حجة عليهم ولا وجه لما قاله مولانا العلامة لا دلالة له على القضاء والقدر لان قوله القبرون علمته
لا يجعل للتقدير كما لا يخفى **قوله** ونظيره قوله لبيدوكم فيمن كان الابتلاء يتضمن معنى العلم نصيب
وقوع الاستغفار بعده كذلك جعل بعضهم بعضا يتضمن العلم بما لهم نصيب وقوع الاستغفار
بعده ولا يفرقون بجزا اضرار الفعل فيما نحن فيه بخلافه هناك **قوله** او حث في الاستغفار للخرق
والترغيب عطف على قوله علمته لا يجعل فهو على هذا كلام مقتض عما قبله وفي بعض النسخ اوجب في الاجاب
قوله لا يملكون قاله مولانا العلامة الرجاء ترتب الخير الذي ينوي في النفس وبجدة البقاء الاخير بخلاف
الاول فلو سلم ما ذكره فينفي ان يراد به حيا مطلق الاصل والافتناء وتوجب النفي الى التيقن يكون
الكلام مشتبا لكونهم اهلين للبعث صف هذا وقال ابو حلال العسكري في الفرق بين الرجاء والامل ان
الامل جلبي مستمر ولا اجل هذا قيل للنظر في الشئ اذا استمر وطال ثباته وعلى هذا فلا ياسب
تفسير الرجاء بالامل لكونهم يصفون الشئ مكان الشئ ارب منه ولا يلبثون **قوله** كذا هو متعلق
بلا رجوع **قوله** على لغة تامة وفيه بحث فانه قال المحقق الرضي الرضي ان تعاقب شئ لا وثوق بحكمه
فمن ثم يقال لعل الشمس تقرب ويدخل في الارتقاء الطمع والاشفاق فالطلع ارتقاء شئ محبوب
والاشفاق ارتقاء شئ مكروه وهكذا في كلام اكثر النحاة فينظم لارجون كلام المعنيين ولا يحتاج الى العمل
على لغة تامة فثابت **قوله** ومن الرؤية اي من مشا ولات اللقاء الرؤية فمن التبعض **قوله** والبراد
به اي المراد ببقائه على كلا التعريفين من الارجون الوصول الى جزائه المتناول للجنة والجنة على
اضاف الى لقاء جزائنا **قوله** ويمكن ان يراد به الرؤية اي في الآخرة حتى لا يجهتسم الحادثة بينه
وبين قوله ونزى ربنا **قوله** على الاول اي على التعريف الاول ليرجون **قوله** فيجرون بصدق في تحفة
تحفة كقولهم كولا انزل عليه ملك فيكون معه نذيرا **قوله** وقيل في آخر ما خضعه لانهم يعلمون بجزاين سنة الله
تعالى على ارسال الرسل في البشر وفيه نظر **قوله** نياما بتصدية او بالتوحيد والاسلام **قوله** في
شأنها فني استبروا في انفسهم او ففوا الاستكبار في شأنها يقال استبره اي ربه كبير وعظم غنده
قوله في اكل اوقاتهما متعلق ببيتوته والضمير للافراد وكان الاظهر في اوقاتهم **قوله** وما هو اعظم من ذلك
ومروية امر تعالى ويحتمل ان يكون المعنى شئ في ما الذي هو اعظم من ذلك كما استغفارية وفي بعض النسخ
او ما هو اعظم وهو على وفاء اوزي قوله عز وجل استبروا على الاصل وفيه عناية لرعاية الفواصل وكن

قوله

قوله

قوله

وجه اعطاه هناك من المص **قوله** وفي الاستيفاء بجملة حسن كانه لم يتأكد من ان يقول هذا عند قوله
 ذلك **قوله** واستعاره اي بقتضي المقام **قوله** كونه وجازة جتناس البيت اباننا اي قلنا في الالباب
 افعال اليوم وهو المائل في الضم والناصب الناقدة وجازة جتناس من السوس والقصة مشهور
 معروفة **قوله** او العذاب اي يوم القيمة وهو النصب لقوله وقد سألنا في قوله **قوله** وبوم نصب ما ذكره
 والجملة مستأنفة **قوله** او باذن عليه لا بشي لان حصول المصدر وكذا انما في خبر لا انتي لئلي الجنس لا يتقدم لكن يجوز فيه
 لا بشي من غير ان يكون مستأنفا **قوله** ثم ان استلغ تقديم مفعول المصدر سيما اذا كان ظرفا متنازعا
 فيه **قوله** وبومئذ نكرير قال ابو حيان رج لا يجوز ذلك سواء اريد بالشكرير التوكيد للفظ ام اريد بالبعد
 لان يوم منصوب بما تقدم ذكره من اذكر اوسين بعد مفعول بشي وما بعد لا العادة في الاسم لا يعمل
 فيه ما قبلها واجيب بان الجملة المنفية مفعول للمفعول المضمر الواقع حاله الملائكة مفعول ليردون ويردون
 يوم فلا وما في خبرها من جهة الظرف الاول في حيث انه مفعول لبعض في خبره فليست باجنية ولا مانع
 من ان يعمل ما قبله فيها بعده ثم لزوم تقدم العامل اذا كان مفعولا ليدعون ممنوع فانه يكون مفعولا للمفعول
 في لا بشي كما لا يخفى **قوله** او عطف على قوله نكرير **قوله** او بشي ان قدرت منونة يعني انها
 تحتل ان يكون في بيته المتوفين منصوب اللفظ ومنع الصرف للثاني لا لاول **قوله** فانها لا تعمل في
 مع لا **قوله** او عام للمشتريين المعبودين وفيه من اصل الكفر والعصيان **قوله** وهو يتناول حكم اي حكم
 العام وهو سلب البشري لهما **قوله** ثم طريق البرهان لانه لا كلام على ان المانع من حصول البشري
 هو الاجرام والا اجرام اعظم من اجرام الذين لا يرجون لقاء الله ويقولون ما يقولون نعم اول **قوله**
 ولا يلزم في جواب سؤال لا يخفى تقديمه **قوله** ح الظ ان المراءحين اذ نزل الموت **قوله** عطف
 على الاول والتمحاة يستعملون مثله العطف على المعر ويجوز ان يكون عطفا على برون **قوله** اي ويقول
 الكفرة وهذا هو الظاهر لانه الحديث منهم من المطرف عليه **قوله** ومي ما كانوا يقولون في حال الزخري
 بضعونها موضع الاستعانة **قوله** او يقولونها الملائكة في حال الملائكة على تقديرهم يقولون **قوله**
 غير يعني الى القسم او الكسر **قوله** بموضع مخصوص بغير الاستعانة **قوله** وذلك لا يصرف فيه
 اي ولا اختصاص بموضع مخصوص لا يصرف فيه بان لا يستعمل فيها على الصدرية فالمصداق غير المتفرقة في
 التي لا تستعمل الا في المصداق فالظروف غير المتفرقة وهي التي تلزم النظر فيه **قوله** ووصف بحجج لا كيد
 وهو نسبة اي في حجر **قوله** اي وعندنا مال فاعلوا في بيان حال المعر فلا بد ما قاله مولانا العلامة فانه
 خلط بين العيين يعني انه اذا كان استعاره تمثيلية على ما يدل عليه قوله وهو تشبيه آه يعني قدما
 على حقيقة مع انه غير مستعمل ايضا فان التقدم في المعيار منه مجاز في القصد كما اشار اليه الزخري
 وصرح به الطيبر وصاحب الكشف وذلك لان الذي لا يتأكد هو تقدير السلطان الى مصدر عنه
 اما التقدم فلا حاجة اليه بل يكون وقد لا يكون كما افرغ المصاحح للسيد نعم بر عليه انه اذا اريد
 بقوله ما مضى قصدنا في حاجته الى الاعتبار الاستعانة التمثيلية فان المعر بضمح دون اعتباره الا ان

ان يخرج الى انفسنا المقام اعتبارها وفيه ما فيه ثم يقول لا شك ان قدوم السلطان القالب
 القالب بنفسه يكون في الغالب عند شدة الغضب وكما هو قوته فغلبانه واستعماله يكون اقوى اثره في
 الابطال والنبذ بالاعتبار في تشبيه الحال **قوله** اولانه لا يخرج بغير اطلاق المقل واريه به مكان المستطوع
 مطلق سواء ونفت القبولة فيقام لا بطريق التقلب **قوله** والتفصيل بالارادة الزيادة مطلقا و
 يجوز ان يكون خبرا لكلامهم باصل الناحية **قوله** وادعها الى اظم الناحية **قوله** بسبب طلوع الغمام ويجوز
 ان يكون الباء للملابسة اي تغبته ملتبسة بالغمام **قوله** وفرا ابن كثر ينزل بنونين الاولى غفوة
 والثانية سائلة وكذلك كتب في الصحف المكي وفي باقي المصاحف كتب بنون واحدة **قوله**
 بحذف بنون الكلمة يعني فاء الفعل **قوله** الثالث لما في الرحمن **قوله** لان كل ملك اي ملكية وفي كلامه شارة
 الى ان العظم من قصر المسند اليه على المسند **قوله** فهو الجرائح التي مواجزة **قوله** وللرحمن جلته ولا يظفر بكثرة ابراه
 المسند مضافا الى الفاعل ان يقال الملك يومئذ في الرحمن **قوله** او بين كمان حيث لك **قوله**
 وبومئذ مفعول الملك لانه مصدر بمعرفته في الامور **قوله** لانه شاعروا قد يذبح فيه بالابح في غيره وانه
 يجوز تقديم مفعول المصدر عليه اذ لا يلزم من كونه في تاويل مع الفعل العمل ان يكون في زمانه بل في جميع الاحكام
 مع ان الظاهر ان هذا ليس مصدر بل صفة كما يدل عليه تفسيره بالثابت ثم ان المعر يتضح عليه فان
 التقدير مع الملك وهو الثالث للرحمن يوم اذ تنشق السماء **قوله** او صفة عطف على قوله فهو الخبر
 ويجوز الفصل بين النعت والنعت شيئا بالظرف **قوله** والخبر يومئذ وللرحمن جلته التي اي
 الملك التي للرحمن خاصة حال يوم اذ تنشق السماء فهو كقول من الملك اليوم في الواحد **قوله**
 على كون ذلك متعلقا بالخبر **قوله** وحرق الاسنان اي حكت بعضها ببعض **قوله** فامر عليها به بتلك وتعمل
 المأمور في مثل هذا في الامر فيصنع قوله ثم الاعلوت راسك بالسيف ولهذا ذكر في الفتاوى
 انه اذا حلف لا يصرف فامره فصر به لا يجتث الا ان يكون سلطانا او حاكما او موليا فيجحف بالامر
 لا يملك الضرب فيملك الامر **قوله** طريقا الى النجاة اي ان طريق كان تشكيه سبيل للبرقع **قوله**
 او طريقا واحدا فالتشكيه لا يراه **قوله** وقول بابا على الاصل فان الالف في ياد يلقى فلو لم منها
قوله محمد فالام للعهود **قوله** يومئذ على ما هو المناسب لسباق الآية قال مولانا العلامة لو كان في الآية
 طائفة على سنن مائة ثم قلت العذول لان القصد فيها تقدم كان الى الاستمرار في الجدوى الذي تقتضيه
 المقام وليس ذلك هنا مقصودا لكونه مفعولا وخبر بصيغة المضي لانه على تحقيق الشهادة عليهم
 يوم القيمة والعقبي للتحريف **قوله** او في الدنيا وبوئيه اقبال يقال عليه ثم شئنا بقوله وكذا لم يحن
 الآية **قوله** شئنا سكاية بغير على الاحتمال الثاني اوعلى الاحتمالين **قوله** بان تركوه وحدوا فهو
 المحجور بالفتح ضد الوصل **قوله** وعنه من يعلم القرآن في حال ابن العزاني وابن حجر رواه العقلي في حديثه
 ابراهيم بن هبة عن انس ابو هبة كذاب **قوله** فيكون اصله محجورا فيه بغير على الاحتمالين لاخيرين
 فعلى الاول منها الجاهل بوقوفه والقرآن محجور فيه وعلى الثاني الجاهل من اتي به ولا يبعد ان يكون محجورا لانه

ومحجوران يكونان الواو
 وهو تشبيه كقوله او

بانه حوسب في الدنيا

كثيرا **و** يجوز ان يكون بمنزلة الجرح بنسخ الهاء ليكون من باب رجل يول **و** فيه تحريف لوقوع
فلا يتوهم ان هذا الكلام ليس فيه تافاه ولا لانهما او ليس القصور والاختبار به بل التحريف وهذا على تقدير
ان يكون هذا القول في الدنيا **و** كل من قال بولانا العلامة من الكثرة كما في قوله او يت
من كل شيء فلا يشك ان ادم فانه لم يكن مبتلى بعد لوقوع قلة لوسلم اختصاص المجرمين بالانس
فهو ايضا ابتلى بعد اوقاف **و** وفيه دليل على ان حال الشدة اذا المراد جعل عداوتهم لاجل ذواتهم
منقط فيه حجة على المعتزلة **و** ان طريق تهمهم واليعد ان يكون المعتز حاديا لمن آمن منهم وغيره
لك على ستر على كثرهم وعداوتهم **و** كالتب التفتة محل نظر فانه بين بعض العلماء في آخر سورة النساء
ان التورية انزلت بنجدة في غاي غشمة حسنة وبول عليه نصوى التورية ايضا ولا قطع من الكتاب
والسنة بسنة ولم يثبت ايضا نزول الزبور والانجيل جملة واحدة **و** لان الاجاز لا يختلف
قال بولانا العلامة هذا القصور من القول ومما رآه مما لا طائل تحته وغفل من مقتضى اصول البلاغة
من وجوب رعاية المطابقة لمقتضى المقام في كل جملة من الكلام ولا يتيسر تلك الرعاية عند نزول مجموع
القرآن وقوة واحدة ثم كتب في الحاشي ومن غفل عن هذا قال ان امر الاجاز لا يختلف بنزول جملة
واحدة قلت متى ان سورة الانعام وسورة التوبة نزلت جملة واحدة في ذلك فاذكره ايضا المعلقا
المتبع وغيره من القضايد الطوال انما اعلم على الاعتناء مع سماعهم اياها جملة واحدة ولو صح ما قاله كان
اجازايات القرآن تحصى لمن علم اسباب نزولها صف كالحل ان السليخ بينهم من ساق الكلام
ما يقتضيه المقام سيما في المعادلات **و** حيث كان انيا وكانوا يكتبون اه يعني انه لو انزل
الي القرآن جملة واحدة ومعلوم انه لا بد من ضبطه فاما بالكتابة ولا سبيل اليها لانه لم يمت
لا يكتب فلا يقرأ الكتاب بخلاف سائر الانبياء والاسكتاب ثم التعميم والتحقق من
الكتاب او غيره نقص لا يبيح به او بالتحفظ فلهذا المعنى يحفظه كما قاله واذا عرفت هذا عرفت ان
قوله لانه حاله بخلاف حال موسى في غاية المناسبة للمقام ولا بمانعة نزول التورية
مكتوبا على ما قاله بولانا العلامة فافهم **و** يثبت به فواده ان ينزل جبرائيل على القرآن حاله لا
فان قلب المحب يمكن بتواضع كتب المحبوب **و** ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ فانها من النوايد
المتنبهة على انزال متفرقا ولا ينافيه كون تحقيرها من البواعث المتقدمة للتفريق **و** لانزال **و** وكذلك
صفحة مصدر محذوف فالتعريف انزاله انزالا مثل انزال ذلك الانزال المرفوع **و** فانه مدلول عليه قوله
لو لا انزال في معناه لم ينزل متفرقا وحلا انزاله جملة واحدة **و** فيكون حالا اي في القرآن لاصفة مصدر
محذوف **و** والاشارة الى الكتب السابقة وقد انتهت ان الانزال جملة واحدة غير ثابت
فذلك الكتب بل يمكن ان يدعى حلقه **و** متعلق بمحذوف وهو انزاله كما اشار اليه
و او معتر فانه قد يطلق التفسير على المعز نفسه حيث يقال تفسير هذا الكلام كيت وكيت
كما يقال معناه كذا فهو من اطلاق المصدر على المفعول كما يقال هذا الدرهم ضرب الامير وقال الطيبي

ادراك

صوم اطلاق اسم السبب على السبب لان التفسير بسبب ظهور المعز وفيه ان في بن نفس المعنى
وظهوره فلا يتم الترتيب **و** اي مقولوبين اي متكبين ووجههم تحت اقدامهم فون **و**
او مستحقين يعني يجوز ملائكة العذاب على وجوههم الى النار **و** اليها منطلق بيجشرون الى الى
جحهم **و** او متعلقة بوجوههم فكون وجوههم تحت كناية من ميل قلوبهم الى السفليات فان كون
الوجه الى الارض من لوازم توجه القلب الى الاشياء الساكنة **و** كانه قيل ان حالهم استمر الى
انه مضى بوقته تعالى ولا ياتونك بمنزل الاية وان التفصيل معنى على النزول وارخاء العنان بتسليم
زعمهم **و** وقيل انه متصل بوجوههم من حيث انه قبيحة ولعله يرتفع لان قبيحة ذكره قبل **و** بوزن اي
يعاونه **و** ولا ياتي ذلك اه جواب سؤال تقديره انه قال في سورة مريم ووجها لفرجنا اخاه
حرون نبيا وهما قال وزير او الوزارة غير النبوة **و** لان المتفكرين في فان قيل ففتح اطلاق
الوزير على موسى ايضا قلنا مراده المشاركان المشاويان فزاد حالها ليس كذلك فان موسى
عدم اصل في النبوة والشرح ونبوة حرون الدعوة الى شرع موسى واعانة وثبائده **و** قلنا
او حبا فان قيل ابتداء الكتاب لموسى ثم بعد ذلك فزعمون وقوله فكيف يصح ترتيب قوله
قلنا اذ صبا عليه بالفاء قلنا ترتيبه على قوله جعلنا ليس الا وهو مدحوظ على اننا بالواو واللام
للاو على الترتيب فيجاء بتقديم جعل حرون وزير على ابتداء الكتاب **و** بايانا كجمل تعلقه
باذنها وهو الظاهر صريح الصريح قد تم قوله بغير فزعمون وقوله عليه وكجمل تعلقه كذا رواه كذا
بايانا المتقدمة مع انزال الماضية ويجوز ان يراى الايات الواردة في الايات والافان والافان الدالة
على التوحيد **و** والتعقيب باعتبار الحكم جواب سؤال تقديره ان التفسير بعد ذلك بها باربعة
متطا ولما يصح الفاء التعقيب فزعمناهم فاجاب بان الحكم بالتميز عقيب تكذيبهم وهو
المراوفا وهذا معنى على انهم التعقيب للفاء على لذهب اليه كثير من العلماء والافان في ان يحل الفاء
على السجنية او مجرد الترتيب كما قاله ابن هشام فزعمناهم لليب ويجوز حمل على التعقيب باعتبار
نهاية التكذيب **و** قوم نوح هم قال القرطبي وابو حيان يجوز عطف على مفعول وقمر ناصم
وفيه ان نوح لم يرد نوح ليس مرتبا على تكذيب نوحون وقوله لموسى ومروون فكيف يصح عطف
عليه **و** كذا نوحا ومن قبله فاللام للعهد **و** ولكن تكذيب واحد فاللام على هذا لا يستغنى
والكلام على التشبيه اي لما يشابهوا بتكذيبهم اياه من تكذيب جميع الرسل **و** او بعونه الرسل مطلقا
والتعريف بالجنس والتحقيقة **و** عطف على هم وهو عطف على الجملة المتقدمة المتقدمة بالظرف الا على
المظروف وحده وكان لم يذكر اتصال العطف على قوم نوح لانه جعل منصوبا بالفعل مضمر فيفسد ما بعده
اي انقضا قوم نوح فلا مجال للعطف عليه لان عادوا لم يبقوا **و** لان المعنى وعدنا الظالمين فانه
فزعوا الرب بعد اذ جوز ان يقال انه عطف على الظالمين فانه في محل النصب فيكون كقولهم ذهبت
بنزله وعمر واما قال الشاعر من حبان في نوح وغور غابرا **و** روح البية الفية المطوية اي الفية المنسية

بفتح الهمزة تحتين قال من النهاية قرينة عظيمة من ناحية العيادة وموضع بالبين من مكان عاد
وقيل اللاحد والرسن مطلق على الحجة يقال فتح بالفتح المشتقة من فوق والحاء المهملة
والجيم وقيل الاول اصح اشارة الى ما ذكره في الامم وذلك حسن وحوله بين علمه من امارا
في اشارة الى ان تعدية افعال على كونه فمفعولها في مثابهم اي ازمته بخارجهم يعني يردون
بالا الى المهملة وقيل بالجيم عظمى قرينة لوطا اشارة الى وجوب افعالها بالذكري والافعال كانت متعدية
في اوردتهم كأنه يشير الى ان صيغة الاستقبال في ردها للاستمرار التجدي كاترت بكاهم
الكتاب الابل التي ياب على غيرها والواحدة واحدة ولا واحد لها فلفظها اولاً يكون نشوراً
فلا يصحون افعالهم ولا يدعون كثرهم وظلالهم طعناً في الثواب اولاً في قوله ولقد اغرب من قال
انه مجاز في قوله بعد قول المص على اللغة النهائية ما يتخذونك اشارة الى ان ما فيه وهي ما في جزها
جواب اذا قال اوجيان وانفوت اذا بانها اذا كانت جواباً مغنياً عما اوبلا وبان لا يدخل الفاء
بخلاف ما رادوات الشرط فانها لا بد في جوابها من الفاء مع تلك الحروف اذا ارتفع المضارع وقد يقال
جواب اذا قل له هذا الذي يتغير يقولون وقوله ان يتخذونك اعتراض على بعد قولهم من اي
قائلين والاشارة للاستحالة وتغير بكلمة هذا كما في قول عائشة رضي الله عنها يا عبيد الله لا ينكرن هذا
ولولا افعالهم الضمير اليهم والاستمرار والافعال ان كان لا يضلنا من الهنا الآية فيه
ولان على انظر اليهم وتخبرهم حيث ناقض آخر كلامهم اقله فان الجملة الاستفهامية قبله بدل على
استحقاقه واستحقاق هذه الجملة على خلافه لا لانهما على تسليمهم عدم قوة الحجة وكما في العقل وفيه غاية
تجصيل لهم وتجميع فانهم استندوا في ما فيه استعظام له دون اللفظ لثاخره من الحكم
من اخل سبباً يجهل من ان يكون استفهامية واخل خبرها ويجوز ان يكون موصولة واخل
خبر مبتدأ محذوف اي هو اخل حذف المبتدأ للاستعانة التي حصلت بالتمييز فانه تحليل لكونه
كالمجواب لقولهم اي فان قوله وسوف تعلمون الآية يبيد في ما يلزم قولهم ان كان لا يضلنا من كونه
عدم شالاً فانه لا يضل الا من هو ضال ويكون الموجب له عطف على يلزمه ان يكون موجبا لقولهم
هذا وموزعهم انهم على الهداية والرشاد وانما قدم المفعول لانهما قد تقدم فيما نحن فيه تلك
تقرينه ايضا ان ذلك اذا لم يكن فيه قرينة معنوية للتقديم وانما اوجده كما في قوله بونا بنو ابنا
البيت فيجعل عليه التفصيل في شرح الرضي للغة في فان الآلة مستحى التعظيم والتقديم
وهو اشد فذمة مما قبله حيث جعلوا مسكوني الاسماع والعقول بخلاف ما قبله الم ينظر الى صفة
الضمير المرفوع للبرهان لا للمقول لان المشبهة بالبرهان المحسوس ليس الدلالة بل الدلول فية اذ في ساحة
لظهور ان الدلالة ليست نفس البرهان وضمير حدوثه وتقرنه للفظ والتصرف في البني للمقول وهو
اشارة الى قبضه وكفه قليلاً قليلاً باسباب ممكنة من طلوع الشمس وحركتها على ان ذلك
متعلق به لانه حد وثراً كالمشاهد خبر ان المفعول فكيف بالمحسوس منه وفيه ان المحسوس منه

وهو الظل لا شك انه مشاهد محسوس لانه ثابت الضوء فلا يصح تشبيهه به وايضا المقصود بيان حال العقول
منه انه لا يوضح دليله وقوة برهانه نزل منزلة المشاهدة المحسوس ولا يتعلق الفرض بالمحسوس منه حتى يقال انه
اولى ان يكون مشبهاً به فتأمل اولاً لم يشبه علمك فالروية على هذا المعنى علمية مثبتة بالضمين
معنى لا يشبه كما ان العلم بالحقيقين الاولين بصرية وذلك اي من الظل والظل الممدود وهو ان يبين طلوع
الشمس والشمس الذي هو زمان من الظل وبسط ويجعل ان يكون الضمير للظل الممدود ويؤيده ما قوله وذلك وصف
به الجحفة فبان ان لا تطلع الشمس فلا يقع صوحا موقعا اصلاً الاسباب حركتها يعني بسببها ماوية
فلو لم تحرك الشمس من تحت الارض الى فوقها لم يوجد الظل مطلقاً لا الممدود ولا غيره ولو لم تحرك فوقها لم يتفاوت
حرف معنى الكف اي الجمع لتفاضل الامور اي تراخيها في الرتبة فطلوع الشمس لا شك في انه
لا يخط به من مصالح المعاش النافع من هذا الظل ان كان هو اطمين الاحوال وقبضه بضابيس المردوم كحركة
الشمس كدلكه بالنسبة الى طلوعها على ما نبه عليه ليشتمل ذلك مصطلح الكون او لتفاضل مهابى اوقات
ظهورها والتميز في هذا زمانى وظان ان ابتداء زمان طلوع الشمس مترج عن ابتداء وقت من الظل وكذا
ابتداء وقت ظهور رقبته من الظل عن ابتداء وقت الطلوع فان القبض لا يظهر ما لم ترفع الشمس مقداراً ما
وقيل له يعني الزخري و اشار المص الى ضعفه اذ لا ياسب قوله تعالى الم تركنا لا ينجى فانفت
عليها ظاهراً في بحث فانه اذا لم يكن نية كيف يتحقق الظل في الواقع في الظلمة وفي عدم الضوء فما من شأنه
ان يكون صفياً ولا يتفاوت الحال بين ان يبنى السماء فوق الارض ام لا فافتناء الضوء وتحقق الظلمة
فتأمل كما يستتبع الدليل المدلول بغير الدليل بغير ما يلزم من العلم به العلم بشئ آخر او دليل
الطريق عطف على ما قبل يستتبع ومن يهديه عطف على مفعوله يتفاوت استيفان بيان الا
الاستتباع المذكور ويخرج من قولها الاستتباع في حصول التحول لنفسه كمن له صفة الشبه بدليل
الطريق ولا يضر كالمثبته جهة التحول فان حركة الظل يكون على خلاف حركة الشمس والدلول يتحرك على
وفاق الدليل وانما اشرنا على الاستناد المجازي الى انشأ ريشته في الناس ويؤيده ظ
قوله فرسورة الباء وجعلنا الزمان مفاضاً فان اكثر استعمال المعاش في تقابلة المعاد وقراء
ابن كثير على التوحيد لكن قوله ثم اذا هبت الريح انهم اجعلها رايها ولا تجعلها رجا فراءة الجمهور
ناشأت للسماء الى محليات لها كانها بجوها وانما فيها ولا يجوز ان يكون بمعنى مفرقات
فان المخرجات بنا فيها لا تفرقها قال انه تعالى ثم يولف بينه فترى الودج يخرج من خطاه
الان يراه بعينه النور على التجوز جمع شقوف يفتح النور كرسول في جمع رسول على انه مصدر وصف
به للباينة والادق لقراءة غير معان يكون بعينه الفاعل وعلى حذف المضاف بعينه فترى فانه لا يخفى
في التفعيل مظهر على الاستناد المجازي الى الدلالة كما نبه عليه قوله وهو اسم ما يظن به لقوله
ليظهركم تحليل لرجان تفسير الظهور بالمظهر به متعلق بكلامه فيكون قال ثم استيفان
بيان نجي طهور بمعنى ما يظن به وطهور واحد كرمى طهره ويلجوا ارادة مظهر المظهر لفظ الظهور

تجيبه
فان المخرجات بنا فيها لا تفرقها قال انه تعالى ثم يولف بينه فترى الودج يخرج من خطاه

وفي بحث **الوجه** وتبين لي ان اختاره الضمير وضعه الص لان الاولى لما تلاءم والمناسب للنسبة
 الذي ذكره بقوله وتبينها على ان ظاهر حسم في المعنى الاول لكن انما الضمير الى ان بلاغته في الطهارة
 يتضح لظهوره وبينه صاحب الكشف بان الطهارة لما لم يكن في نفسها قابلية للزيادة لانها شئ واحد رجح
 المبالغة فيها الى انضام النظر اليها قلت فيه نظر فان الزيادة قد يكون في الكيفية كما يقال هذا زيد بياض
 من هذا وابيض لا يزيد بحسب الكمية كما حق في حمله ولا شك ان مراتب الطهارة متفاوتة بتفاوت
 الكيفية قال ابو حيان وجب المبالغة فيه كونه لم يشبه بشئ بخلاف ما نتج من الارض ونحوه فانه يشبه
 اجزاء ارضية من مرة او مرة او ما يطرح فيه **الوجه** في المدين يعني المبالغة معدولان فاعلم كونه اسما
 لا يفعل به **الوجه** كالصوب يعني الصوب **الوجه** كالذنوب يعني الصيب ويعني الذنوب الملائم وغيرهما
الوجه اشعارا بالنسبة فيه فان النظر لا شك في ان من اجل النعم **الوجه** فيما جده يعني قوله ونسبته الآية
الوجه لما كانت مما ينبغي ان يظهر بها اذا المراد بالظهور هو المظهر للظهور التوفيق فيه اشارة
 الى كون نظيره مما ينبغي ان **الوجه** فيواظبهم بذلك اولى فان مدحول لأم العلة يكون مقصودا متقبلا
 وما بعده من وسايله **الوجه** بالنيات ابدال اشكال من به باعادة الجار وما تفسيره له بان المراد بغير
 الماء معناه الجار على طريقة الاستخدام **الوجه** لان البلدة في معنى البلد قال الراغب البلد المكان
 المحيط بالحد ودوسى المغارة بلدا لكونها حوطن الوحش وهذا المعنى هو المناسب هنا **الوجه**
 كسائر ابيته المبالغة الى عدم جريان سائر ابيته المبالغة من مثل فاعل وفعل وفعل وقد يقال لما كان
 بنا مماثل فعلا في المصدر وصف به المؤنث كما يوصف بالمصدر **الوجه** ولذلك نكر الانعام والانس
 يعني ان التنكير لا يفرق النوعي فهم ولما حوّلهم جرمته مؤخر **الوجه** مع ان سائر هذه الايات تبهم
 الغاف وكسر ما اكتسب الانسان لنفسه لا للتجارة **الوجه** وعليه معانيهم جمع على **الوجه** جعل سقيا
 فيمنصرف لان الالف فعل لا يكون الا لثانيته **الوجه** بحذف ياء الفاعل كما يقال انهم فرماهم
الوجه وهو جمع استى على مذهب الفراء والبرذون والزاوج ياء الفاعل لئلا يخل لكن القياس فيما فيه ياء النسبة
 ان يجمع على فعالة كازارقة ومخالبة في جمع ارضي وميلتي نعم اذ لم تكن النسبة يجمع على فعالي
 كرسى وراسي ويبدو ان يقال فراسي ليست للنسبة **الوجه** او انسان وهذا مذهب سيبويه **الوجه**
 في ظن بان كثران وهي دويبة كالقبرة منتنة الزجج **الوجه** او الزانهار والمناسج عطف على قوله
 في البلد ان **الوجه** بنا يندرج اصلها قال مولانا العلامة يعني ان المقصود بالبعثة بلوغ الدعوة والزام الحق بالانكشاف
 في امر الهداية والانفصال ما هو ادى لذلك فدعوة كل اهل قرية فبذر مستغل قلت قوله لا الاحكام فرما الهداية
 مخافت للصوص العالة على كونه محل الاحكام وكيف لا يكون كذلك وقد قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون وكذلك قوله لنعلم ما هو ادى لذلك آه في حط من على قدر رسول الله عزم وحيل نصب
 القرآن كالايجي ثم يكون ما ذكره اولى لذلك غير **الوجه** لم اباري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث في مكة وعادة
 اكثر اصحابها وبخبره وكذلك كان حال كل شئ على دل عليه حديث ورد ثم آمن برأيه الدينية واودع

النسبة

تقابل ذلك بالنيات والاجتهاد والدعوة قال مولانا العلامة حوجب ذلك العطف بالواو
 دون الفاء قلت مدحول الفاء هو جملة لا تقطع مع اعطف عليها وطان المجاهدة بالقرآن مرتب على
 مقابلة هذه النعمة العظيمة بالنيات والاجتهاد وفرد الدعوة فان اقامة البرهان يكون بعد الاغتنق
 او الفاء للترتيب الذي كان في قوله تعالى قد سألوا موسى الكبر من ذلك فقالوا انما الله جبر على
 بجزان يقال لا تحذف الجملة التي عطفت عليها جملة لا تقطع الآية وقيم المعطوف مقامها انتقلت
 ناولها الى يكون على المحذوف دليل بها بعضه كما قال ابن مسعود اني انضرب بعصاك البحر
 فانتجرت ولا بد وهذا ما اورده عليه هناك من ان لفظ الغائب واحد فكيف يحصل الدليل لعدم اللاحق
 هنا **الوجه** والمغزى عن الثاني **الوجه** فيما بين اظهر حسم خبر ان **الوجه** خلاصتها جزين متلاصتين آه
 فان قلت اذا كان المخرج مطلقا لخطية كما يدل عليه **الوجه** فخرج دابة فمن ابن بنهم عند التبيين
 قلت في الاشارة الى كل منها باداة القرب فانها تدل على غير كل منها في الآخر مع شدة التقارب
 بينهما فافهم **الوجه** هذا عذب فوات حال تغدير القول الى مولانا في حقه هذا عذب فوات الآية
الوجه قانع للعطش تفسير الفرات قال الطبري سمي بالفرات للنسبة العطف على كسره
 على القلب يعني يكتفي بفرع اعتبار مغزى الكسر اشتقاق الفرات منه بالاشتقاق الكبير كجدة في المذهب
الوجه فلعل اصله ما في قال الجوهرى وغيره هو لغة ردية وقالوا هو لغة الشافعي مع وتدليل
 على ثبوته بقول الشاعر **الوجه** ولوقلت في البحر والبحر ما في **الوجه** لا صبح ماء البحر من لقيها عذبا
 ويجوز ان يكون اصله ملها الكتي بالكسرة عذبا واللاج لغة ثابتة لم يحكموا به دابة **الوجه**
 وتناظرا بليغا ظاهرة يدل على ان بحر النجور مجاز عن التنافر بطلاقة اللزوم فان هذا القول يميزه
 نقوله كان كلامها هو يكون قصور ليلتنا في البليغ ويجوز ان يكون الكلام على الاستفارة
 التمهيلية فقوله تناظرا بليغا بيان لحاصل المعنى وقوله كان كلامها هو لتصور الاستفارة
الوجه المتقودة عنه بصيغة اسم الفاعل الى الذي يتقود عن الآخر **الوجه** وذلك اشارة الى مرجع الجريان
 الموصوفين وقوله كدجلة على تقدير المضاف الى كرج دجلة وفر الكلام ادنى مساحته بغير ظاهرا
الوجه وقيل المراد به صفة بصيغة التمرض لاداءة القرب عن ارادة هذا المعنى ظاهره لان
 معنى الاول او قربا دية مرام المقام من الدلالة على الاقتران **الوجه** في الفصل اي فصل كل منهما
 عن الآخر في المكان **الوجه** ان تضامنت وتلاصفت فان الجنسية هي علة الضم **الوجه** بغير الذي قرينه
 طينة آدم فان اريد بالبشر آدم ثم فالمراد من قوله فجعله نسبا وجسدا اما حلي حواسه او حيل
 ذرية كذلك ولما كانا من اجزاء نجلهم بجدة وان اريد به ذرية فالمراد **الوجه** وتبين ان
 تبيين وتقار **الوجه** بظاهر الشيطان فانظريه بغير الظاهر وفعل بغير فاعل كثيرة **الوجه** وتبين ان
 في ضعفه لان ظهيرة بغير ظهور به غريب **الوجه** للمؤمنين والكافرين قال مولانا العلامة
 للمطيعين والعاصين كافرا كان او مؤمنا قلت المقام يقتضي التخصيص بالكافرين اذ الكلام

قلت في قوله تعالى
 فان الله لا يهدي
 القوم الضالين
 الى صراط مستقيم
 فانه لا يهدي
 القوم الضالين
 الى صراط مستقيم
 فانه لا يهدي
 القوم الضالين
 الى صراط مستقيم

سوف

فيهم والانداز الحاصل لهم فالمؤمن وان كان عاصيا مستمرا بالخلو والجملة **قوله** فصور ذلك اي
 فعل من شاء **قوله** قلنا حال اي قالوا او صدر اي قيل قلنا **قوله** لشبهة الطبع يعني في المال **قوله**
 حيث اعتد فاعله ضمير الرسول وهو الاعتد او **قوله** بانفعاك نفسك اي بما المبلغ **قوله** اجزا
 اي اجزاء انفاك اجزا على تضييق الاعتد او **قوله** معز الجبل **قوله** مرضيا به اي بالاجر والباء زائدة **قوله**
 مقصورا عليه اي على الرسول **قوله** وانشعارا بان طاعا تهم في وجه الانشعار انما ماحصور فعل من
 شاء ربك فرسورة الاجرة حيث كونه مقصورا لولم يغايده له فيه منها عود فعلهم ذلك عليه بالتواب
 لدلالة ذلك اي ينبغي ان يهتم المقام فلا بد عليه ان كيف يكون في ذلك التصوير والاستثناء انشعار
 بما ذكره وبينها ما فاة فان بناء الكسار على ان يكون مستثنى الاجرة المحقق لا الادعاء لما نهت
 على ابتداءه على الثاني **قوله** متبا عليه اشارة الى ان قوله سبحانه حال من فاعل سجد والحمد كما ترجم
 الشاء بالجميل **قوله** طالبا لمزيد الانعام فان الشكر يستوجب المزيد قال الله تعالى بين شكرم لا يزيدكم
 وينقص الغناكم كون الحمد مغايرة للانعام فيجوز مع الشكر كما لا يخفى على اولي الانعام **قوله** ما ظهر منها
 وما بطن فالجمع المضاف من صيغة العموم كما تكرر في الاصول **قوله** ان انما يجوز ان يكون ان مصدرية
 مفتوح الهزلة وشريطة مكسورة **قوله** قد سبق الكلام في سورة الاعراف **قوله** ولعل ذكره يعني على
 الاحتمالين في احوال الاسم الوصول نعم اذا جعل صفة للشي فاذا ذكره اظهر ثم يجوز ان يكون ذكره لرفع
 ما عسى يحتاج بالبال ان اذا كان الامر على هذه المنوال فلم ذلك الاماكن غير ان عادة الله تعاجرت
 على الاناء والضيق في الامور ويشهد لذلك ذكر الرحمن ويقضي التحريض على الثبات والثبات
 ايضا وهذا المعنى اظهر على تقدير جعل الذي ابتداء والرحمن خبره **قوله** ان جعله صفة يؤيده فراهة
 الجوزي وان يكون منصوبا على الاختصاص **قوله** قال فما ذكر اشارة وجب توحيد الضمير
 تقدير المرجع ولا لاية فيه على كون الباء بمعنى من ازيد فعلا كلامه بل هو بيان لحاصل المعنى وهو
 انه تعالى او جبريل فان قيل الغاية في الامر بسؤال العلم بحجة ما وسه كلام المعانم لا يجوز قلنا
 ليس السؤال على حقيقة بل هو بيان عن الاعتناء كما يشهد به المضاف مقدر ان من حقيقة ما ذكره وتفصيله
 وفخره **قوله** ما لا يخبركم بحقيقة اشارة اليه **قوله** ليصدقك متعلق بالثالث اي ليصدقك من وجهه **قوله**
قوله وقيل الضمير للرحمن لانه لم يصدق بعد فان مقام الايجاب بعد قوله قالوا وما الرحمن **قوله** والخبر
 ما بعده على زيادة الفاء على ما قالوا فاحد خبره **قوله** الشاء **قوله** وقابله حوالان فانكح فانهتم
قوله وقيل لمصلحة حبيبة او جبريل فعلقه بكلمتها فنية صفة التخاب **قوله** ولذلك اي ولما
 الامر من المذكورين **قوله** اي الذي ثامرناه ناظر الى التفسير الثاني **قوله** وقيل لانه كان معربا
 الى فعله هذا يكون المطلوب هو التعريف اللفظي ولعل عدم ارتضاء المص هذا التفسير بعد
 كونه غير عربي **قوله** واشتقاقه بغير الاستقار الكبير والضمير للبرج **قوله** وهي الشمس
 والكواكب الكبار ويجوز ان يكون من قيل ان ابراهيم كان انما فان قيل الشمس نقطتها

حيث قال تعالى يا ايها الذين آمنوا
 انفسكم على انفسكم
 انفسكم على انفسكم
 انفسكم على انفسكم

على الجاذب

وكان اضافتها كانه الوفاء من السراج قال مولانا العلامة بعد ما فسره السراج بالكواكب الكبار
 على ما ذكره المص يلزم تخصيص القمر بالذكر بعد دخول السراج مع ان التخصيص بالذكر للشمس اظهر
 فضيلتها على سائرها قلت بعد ذلك يلزم دخول السراج وجب التخصيص بالذكر كقوله عنانية
 العرب على القمر فان السنين عندهم مبنية على الشهور القمرية ولذلك تقدم الليل على النهار
 مع انه على افسر يلزم ترك ذكر الشمس **قوله** وهو اوضح بالذكر من غير هذا الكواكب
 على قوله **قوله** اي ذوي خلقة على لفظ التشبيه في القاموس الخلقة والخلقة بالكسر مختلفان
 عن الالتجاء الى غير المضاف والمفرد جعلها مختلفان وتوحيدها لكونها على زنة المصدر **قوله** والشاركون
 اشارة الى ان اوفي التميز على الواو **قوله** من فاة ورده آة ناظر الى التفسير الاول **قوله**
 واصنافهم الى الرحمن يعني مع ان الكل حميد **قوله** للتخصيص اي لغيرهم من بين العباد بذلك التفسير
 وفيه توفيق بالدين قالوا وما الرحمن السجدة لانهما **قوله** اولاهم الراسخون في وعرف التعريف في اظهر
قوله على ان عبادا يعني هذا الوجه الثاني للاضافة مبنية على ان عبادا بكسر العين وتخفيف اباو جمع
 عابد وغلط من زعم ان بعض العين وشديد الباء **قوله** كذا جود تجار وصاحب وصحاب وراجل ورجل
قوله مصدر بغير اللين والرفع **قوله** وصف به بعض على كل الاعراب في فعل الاول وصف به ذو الحال وعلى الثاني
 المشي **قوله** او سدا في القول في حواشي الكشاف ليس هذا التفسير سدي لان المراد عنها يقولون
 هذا اللفظ بيل قوله سلام عليكم لا ينبغي ايا حليلين واجاب صاحب الكشاف بان تلك الآية
 لا تجال هذا التفسير فان قوله سلام عليكم سدا القول ايضا قلت لعل واو الفاعل ان القرآن يفسر
 بعضه بعضا فاذا خرج في تلك الآية بحدة اللفظة لا ينبغي التأويل هنا بغير ما ثم قال كيف والظاهر ان حصص
 اللفظية مقصود بل هو توفيق فراهة من كل قول بل على التارك مع الخوض في اللفظية لا في اللفظية تعالى
 على حصص هذه اللفظة كان الظان ان القصد الى خصوصه وانه اعلم بحكمه تخصيصه وذلك لتخصيص هذا
 اللفظ من قرأ على مثله **قوله** وترك ما يهتم به الكلام عطف تفسيره لما قبله يعني ان هذا الحكم في
 الى الآن **قوله** انهم متعلق بما بعده والتقديم للتخصيص مع مراعاة الفاصلة وتأخير القيام للردي مع ان السجدة
 احق بالتقديم لاوردان اقرب ما يكون العبد من ربه ساجدا والكثرة منها يستكرهون **قوله** لازما
 اي لاكثر الداخلين وهم الكافرون او يقال للزوم لا يستلزم التأخير فان معناه عدم الانكسار
 ولو فرض بعض الاركان كافي لزوم التزم **قوله** ووثقهم عطف على اعتداهم **قوله** سقرا ومقاما اللفظ ان
 مقام عطف على سبيل التوكيد لان الاستقار والاقامة كالقائمة او فحين وقيل المستقر
 للقصة من المؤمنين والاقامة للكفار **قوله** بفسره اتمته فان قلت كيف يفسر المونث بالذكر قلت
 لما كان الميم متخذا مع الموصوف وهو مونث اخذ حكمه **قوله** ضمير مخلوف والتقدير من مستقرا
 ومقاما **قوله** واخرت عطف على يست **قوله** تغليل لليلة الاولى فان قرأتم تنزهوا مقام
 ولالة على الزوم او تغليل فان ذكر الواو العاطفة للاشارة الى صلوح كل منها للتغليل بالاستقلال

والكوفون بضم الباء من اقره الى بعض النسخ وهو فان قرأتم بفتح الباء وضم الناء
والحق جري على ما دلت من جعل ما تقع عليه اكثر العزاء اصلا وهو هنا قراءة الكوفون **قوله** وهو خبر
فان جازي التأكيد للجزء الاول **قوله** لانه بمعنى القوام ولا حدان يقول يجوز ان يكون من باب وتو
شعوى اي كان قواما معتبرا مقبولا وقد يقال بين ذلك ان القوام بمعنى العدل الذي يكون نسبة
كل واحد من اطرافه اليه على السواء فان ما بين الاقسام والاسراف لا يلزم ان يكون قواما بهذا
المعنى لانه يجوز ان يكون دون الاسراف بتبديل فوق الاقسام بتبديل فانه بعد
تسليم جواز الاخبار عن الاثم بالاحصى بعد ان يكون مدحهم بمراعاة حال الوسط مع ما فيه من المخرج الذي
نفاه تعالى في الاقسام لا يستحق المدح من لا يلزم ذلك مع الاتيان بغيره من اصول الطاعات
وانه علم **قوله** بمعنى حرم قتلها اولا به لان الحبل والمرم من صفات الافعال **قوله** متعلق بالتبديل
بمعنى الذي اضيف الى الضمير **قوله** باضاده اي باضاده ذلك المذكور في الاشياء او الثبوت **قوله** وذلك
اي لغرض التعريض للكثرة **قوله** جزاء اثم فان الاثم كالوبال والنكال وزنا ومعزاة افر الكشاف **قوله**
باضار الجزاء اي مضاف الى اثمهم ويجوز ان يكون من ذكر السبب واردة المسبب تنهيم اي تنزل
بدل من ثباتها والباء في بناء للتعدية **قوله** جزاء اي عظيم باب او كثيرة **قوله** تاجبا اي تلهت
الطبي الالف للتنبيه وتذكير الفعل للتبليغ المحط وقيل الالف مبدلة من نون التاكيد الخفيفة
والفعل مضارع خذفت منه احدى التانيين ويجوز ان يكون النون بالمضارع الحالي عن معنى الطلب للمفرد
كما نقل عن يسيويه وغيره وقيل الالف للاشباع والفعل ماض والتذكير لثا ويل التا باله كثر
قوله او الحال بمعنى من فاعل يوعى اي مضاعفة العذاب **قوله** مع التشديد متعلق بكلمات
القراءتين **قوله** في تصغف متعلق بالتشديد وحذف الالف **قوله** ومضاعفة العذاب لان مقام
العصية مبتدأ وخبر وكان جواب عما عسى يوصم منها من مخالفة بين قوله يضاعف له العذاب
وقوله مضاعف جاء بالتيية فلما تجزى الاشياء وفيه تجبث فانه قد تفرز في كتب النحو وعلم الاصول
ان تكرار الالف لا ينفذ في كل واحدة من الحاصل المعنى لا يرفعون شيئا منها فكان معنى ومن يفعل ذلك
من يفعل شيئا من ذلك ليتجدد الالباب والنفق للفعل المضاعفة بالنسبة الى عذاب
ما دونها من المعاصي وانته علم **قوله** ويدل عليه اي على انضمامها الى الكفر وجب الدلالة ان استثناء
المؤمن يدل على اعتبار الكفر في الاستثنى منه لكن لما قيل ان يقول المستثنى هو الجاهل من التوبة
والايمان والعمل الصالح فلا يلزم اجتماع الكفر والعصية في الاستثنى منه فتأمل **قوله** او يبدل ملكة
المعصية في النفس ملكة الطاعة في ان الاول او حال الباء على ملكة المعصية فان المنصوب
يكون الحاصل والجواب بالباء والذا حب قال الله تعالى ويدل على اسم مجتنبه من جنس **قوله** وقيل
بان يوفق الله بان يبدل بالشكر ايمانا ويقتل المشركين وبان ينعمة واحدا
كذا في الكشاف فان كان احداث الايمان معتبرا في الشرط فيؤدي الى اشتراط الشيء بنفسه فظاهر

قوله وهو خبر
قوله لانه بمعنى القوام
قوله باضاده اي باضاده ذلك
قوله جزاء اثم فان الاثم كالوبال
قوله تاجبا اي تلهت
قوله في تصغف متعلق بالتشديد
قوله ويدل عليه اي على انضمامها الى الكفر

وكانه لذلك لم يرتفعه المصنف مع **قوله** او بان يثبت له مكان كل نقاب ثوبا روى انه يوم قال
لبا بن ناس يوم القيمة ورواه عنهم اسكنوا من السينات قبل من هم يارسول الله قال الذين يا الله
سبناهم حسنات **قوله** ومن تاب عن المعاصي اي رجع عنها والراد المعاصي التي كان يفعلها قوله
او خرج عن المعاصي **قوله** يرجع الى الله تعالى حيث كلف من فعل الشرط والجزاء بما فيه من دفع
نوعه الا انما ذكره المحقق الوجه الثالث ليس لدفع ذلك بل لبيان المعنى المراد من الجزاء الذي وجبه
على طاعة كل واحد يرجع الى الله تعالى قال انفسهم انما خلقناكم عبداً وكنتم ابنا نرجعون فادعوا تخصيص
من تاب وعمل صالحا بهذا الحكم **قوله** لا يقتضون الشهادة اب طاعة يشترط ان يشهدوا من الشهادة
وان انتصاب الزور على المصدرية وكان الاصل لا يشهدون شهادة الزور باضافة الخاص الى العام
محذوف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه **قوله** او لا يحضرون لحاضر الكذب على ان يشهدوا من
الشهود وانتصاب الزور على انه مقول به والاصل مثا هذا الزور محذوف المضاف **قوله** فان شاهد
الباطل شركه فيه لانها دليل الرضى **قوله** مكرمين انفسهم اشارة الى ان كراما جمع كرم بمعنى كرم الكتابة
عابستهم التصرح بكونها من ذلك بحيث اذا امرور فيه الاجازة **قوله** لم يعينوا عليه ما يزعمون
كالتأنيدين **قوله** وقيل المعاصي فالمراد في الفعل ولم يرتفعه المصنف لظهور بعده **قوله** وحيادة الفضل
اي جمع الفضائل الدينية والفضيلة مزينة لا يلزم ان يقتضى انما رافضه رجع فيها تحصيل العلوم الدينية
وسائر الاوصاف المرضية **قوله** فان المؤمن اه تعيل يكون المراد ما قاله وكان الاظهر ان يقول فان
سمر وقلب الخ في ازواجه وزوايا ان يشركوه في طاعة الله تعالى والظاهر ان حيازة الفضائل
بطلبها فانها ايضا طاعة وان قال بها ان طلع كلامه **قوله** سرهم قلبه وفهمهم عند الاطلاع فانه يكون
عطفاً تفسيره ما فهمه من اوله في العكس **قوله** سبحان هذا المقام قال الطبيب وكانه اولى الشهادة
وانه الاصل في الاعتبار **قوله** كثر لك منك اسد الظاهر ان من زائل يحملها ايضا فعلى ابيانية معناه
رايت اسد عدوت وعلى ابيانية رابت من جهتك اسد **قوله** وتذكير الاعيان يعني مع ان اعين القام
معنية **قوله** تعظما علة تشكيه القرية يعزاد به تشكيه حاله العظيم والسبيل الى تشكيه المضاف الى تشكيه
المضاف اليه فكرت اعين **قوله** وهي قليلة بالاضافة الى كون غيرهم قال ابو حيان هذا ليس بجيد
لان اعين يطلق على العشرة فادونها ويعين المتقين كقصة جدائل المراد ان استعمل في معزاة
بجزء آخر يقين العدد والقرينة للتحديد العلم بكثرة القائلين وغيرهم فلا اشكال **قوله** باضافة
العلم في متعلق باجعلنا اي باضافتك علينا العلم وتوفيقك لنا العمل فاستحقاق الامامة
انما يحصل بتكبير التوهمين النظرية والعلمية **قوله** وتوجده مع ان الظاهر ان بطايع المنقول الاول
قوله للدلالة على الجنس وعدم اللبس مع مراعاة الفاصلة ايضا **قوله** كقولهم ثم يخرجكم طفلا
بمنزوجه والا فالوجه ان الاعيان يخرج بان فيه ايضا كما مر **قوله** اولانه مصدر جعله مقابل للوجه
الاول فليل الحمد اي فان كون الاصل في المصدر ان لا يشي ولا يجمع كونه اسم جنس **قوله**

ل

اولا من نفس واحدة فيكون مثل قوله فيكون عليهم ضمة **قوله** ومعناه قاصدين اشارة الى ان
اما ما في الاثم بجزء القصد **قوله** والفرقة بها اي بالفرض هناك **قوله** من حضض الطاعات بعثر عليها
والحضض في الاصل وجع الصيبة **قوله** بالتحية اشارة الى ان التحية في الجيوت **قوله** ولا يقيدكم على
ان ما فيه **قوله** ما يرضع بكم فعلى هذا الخطاب للكفار **قوله** وانما اضمير بكم يكون **قوله** عن
ابن عباس **قوله** لام في قوله الفرقان في موضوع كما مر مرارا ثم ما يتعلق بسورة الفرقان واحمدته على جليل
الاحسان وجزيل الامتنان والصلوات على رسوله محمد سيد المرسلين وهاذي السبل
والاصحاب والتابعين يوم الاحد حاس عشر ربيع الاول سنة 494 **سورة الشوكية**
الاقول والشواهد بينهم العادون في استجاب عن عباس وزاد غيره قوله تعالى اولم يكن هم اية
ان يعلم علماء بني اسرائيل كذا الاتفاق وهي ثمان وست اوسبع وعشرون آية في التفسير
الاختلاف في قوله تعالى وما نزلنا به انشاطين والمحدثه وحده

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله ونافع بين بني ابي روية عنه قال في الشرح ما الطاهر من طمس فاما حجة و
والكافي وابو بكر بنزاد ابو القاسم الهذلي عن نافع بين القنطين ووافقه في ذلك صاحب العيون
الا انه قالون ليس طرقتا انتهى في تفسير النص لا يخفى **قوله** كراصة العود وتعليل الترك الامالة الى بين
بين **قوله** المهر وب منها يعني ثقلها **قوله** واظهرت حمة واوغرها غيره لا تعالج حرف من حروف
الغم وحروف الجهاد في تقدير الانفعال والانقطاع عما بعد **قوله** الظاهر اجازة انما على حذف المضاف
وافادة المضاف اليه واما على الاستناد المجازي **قوله** وصحة اي حجة كونه من عند الله فهو كالعطف
التفسير في الاجازة ثم المبين على هذا ان الاثر في اللازم ويجوز كونه من التقدي على ما مر في سورة يوسف
او بغير المبين للشراب والاحكام وغيرها والمعر الاول الصق بالمقام وادفع المرام وذلك اقصر
عليه الله وصاحب الكشف **قوله** والاشارة الى سورة ان جعل طمس اسم السورة فهو مبتدأ ونك
خبره وايات الكتاب المبين ضمة له الطيبي المناسب اذا جعل طمس اسم السورة ان ينسب الكتاب
بالقرآن ويكون طمس مبتدأ وتلك ابتداء وان وايات الكتاب الخبر والمجمل خبر المبتدأ
الاول **قوله** او القرآن فالتأنيث في الاشارة باعتبار الايات **قوله** على ما مر في اول البقرة
فيعلم من الامر هنا بالمقاييس وان كان الاحتياج الى التأويل على العكس **قوله** تلك جملة اخرى ضمة
بين المتعاطفين وكذا قوله ان شئتوا نزل **قوله** البجائح بكسر الباء اشبات البجائح بالباء
نزهة به الرخشي وذكروا في الفايح انه غير الساج بانون الثلثة وتبعه المطر في على نقل عنه وتلك
ابن الاثير بحث في كتب اللغة والطب والتشريح ولم اجده بالباء لكن المشتبه مقدم
على الثاني سببا واشبهت هو الرخشي في كذا قالت حدام فصد قوها **قوله** اي اشفق على
نفسك بغير ان لا شفا في المحاط فان الله تعالى منزله من خوف وثا ويلا بالامر لانه لم يكن فيه شغل

حتى يصح الخبر قال الطيبي دل على الامر بالاستغفار في قصة الانكار اي انك تفعل ذلك فلا تفعل ولى
قوله **قوله** انك تفعل ذلك **قوله** انك تفعل ذلك **قوله** انك تفعل ذلك **قوله** انك تفعل ذلك
الى ذلك **قوله** يلما يؤمنوا الى الاستمرار على عدم قبول الايمان وكلمة كان في التنزيل للاستمرار
اعتبر بعد النفي فافاد استمرار النفي وصيغة الاستقبال تأكيد مع الاستمرار وانه اعلم بمراده فلا يفرار
من المعنى غير فائدة احوال فعل الكون على وجههم مولانا العلامة وفكر الكشف ليلا يؤمنوا ولا
لا متابع ايمانهم وكان جعل نفي الكينونة على الوجه الثاني في التفسير التفصيل والتوضيح ثم تقدير
الامر في الوجه الاول **قوله** الخ والفعال وتقدير المضاف في الثاني في التفسير **قوله** دلالة بجملة
الى الايمان اي بالجملة والله تعالى عادة عند ظهور امثاله في الاستناد الى الدلالة مجازي **قوله** بيان
موضع الخوض يكون بالطبع في غير ما نزل على ابيهم وهم وجههم من غيرة الاله فكان الفعل للمعاني
للامهم **قوله** وقيل لما وصفت الاعناق عطف على قوله وترك الخبر على اصله **قوله** بصفات العقلاء
بغير الخوض والجمع لكثرة الموصوفات **قوله** وقيل المراد به الرقوس عطف على قوله واحل
فطلوا **قوله** لانه لو قيل انزلنا بدل صحيح فان قيل المقصود هذا دفع استضعاف من يتلوا
على المضارع بجملة الفاء التعقيبية والسببية فان القول كسسه ولا يزل ذلك بما ذكر اذا كان
ان يراد بتزل من المعنى لان كلمة ان الاستقبال فلو كان النظم انزل وجب تأويله بالمضارع
تلك والتزني نزل فالوجه ان يقول ظلت بالمضارع فانه قرئ به ايضا على ان الكشف و
يقال في وجه التفسير بالماضي لانه لا فائدة بتحقيق ترتيب الظل على التزال قلنا قد يخرج ان عن
الاستقبال كما في قوله ان كنت قلته علمته واما ينسبك الشيطان الاله وحينئذ كذا ويؤيده
فراة كوشب لازل وان الواقع في نظايرها كلمة لو لو شفاء الله بجمعهم على العدي ولو شفاء
لا شفاء كل نفس هديا ولو شفاء ربك لامن في الارض كلهم فكان المعنى لو شفاء لازلنا في
لعطف على المعنى والمراد لو بدل به لفتح بحسب المعنى في قوله والله الكوفي **قوله** يوحى الى نبيه متعلق بآياتهم
فان اتيان الذكر اليهم بواسطة الوحي الى النبي صلعم **قوله** ويتوقع التفسير اي المحل على الاقرار **قوله** الاحد
واعراضا بدلالة كونه معضين في غاية ما ياتيهم فكلام به الاستمرار الجدي وقوله
حدث لتوكيده والاستثناء يدل على ان الاعراض وقت اتيان ذكره ببيان فساد ما قاله مولانا
العلامة هناك **قوله** اي اذا استمر في وعند ظهور الاسلام وارتفاع امره وقد فسر به ايضا في
اول الايام **قوله** من ان كان حبا بيان لانباء **قوله** اولم يروا عطف على مقدري الذين ابايعت
على ان يراد بالذكر المعظمة المتضمنة للانداز بايعت اذا اشركوا بالله تعالى بالابصار وما لا
يتصورهم **قوله** الى عجائبها كانه يشير الى ان المضاف مقدم **قوله** وسواي الكرم ضمة اي تمت لكل
محمد محمول عليه **قوله** لا يقصنه الدلالة فاعل يقصن ضمير الكرم والمراد الدلالة الظاهرة الزائدة
في الظهور على القدرة الكاملة والافق الدلالة على القدرة مشددة **قوله** ولم كثر بها في كثر

لعدم

م

ضمة

الازواج فرأيتهم من على جبلين وجزان يكون كم كثره افراد كل زوج زوج ومن للتبعيض لكن
 تكثير الاخرى اول على القدرة لانها الاصول **قوله** ان في انبات تلك الاصناف ثلاثا باحد
 الوجهين بياناً وجب افرادية وكان الظاهر لكثرة الازواج ويجوز ان يقال توحيدها لا تخادها
 من المصنوع وكان الكل لية واحدة كما مر مثله في واجعلنا للثقلين اماما ويكونون عليهم **قوله** في علم
 الله وقضائه فلهذا لا ينبغي ان يكون له في العلم ما هو عليه في قوله سبحانه وهذا اخبار
 عن حاله في علمه وكنت في الحاشي لما تفرغ من قال في علمه وقضائه فلهذا لا ينبغي ان يقال
 هذه الايات العظام ثم لم يصيب في رده ان علمه تعالى وقضائه ما منع عن ايمانهم وهذا في الحجة
 ولم يدرك ان العلم والقضاء تابع للمعلوم فلا جبر قلت حمل كان على الصلوة مع ظهور المعنى الصحيح
 ثم لا فائدة في بيان حاله في الواقع لعلم الخاطب به وان كان المراد حاله في المستقبل فلا دلالة
 للفظ عليه بل دلالة على خلافه ولا قرينة للجملة ثم ليس في كلام المص ان علمه وقضائه ما منع
 عن ايمانهم بل مراده ان الاية من الاستدلال باحد لازمي شئ على لانه الآخر **قوله** مقدر باذكر
 عطفاً على مقدر آخر في ايات الكتاب او قرب اتيان انباء ما كانوا يسمعون ولعل التاكيد
 اولى **قوله** او ظرف لما بعده وهو قال اني اخاف **قوله** اي ايت او بان ايت فان على الاول خبرية
 وعلى الثاني مصدرية **قوله** بدل من الاول او عطف بيان والثاني انفي لمن البداة فانه من الدلالة على
 ان معنى التوم الظالمين وترجمة قوم فرعون وانما جارتان يعقبتان على مدلول واحد لكن لما كان
 التوم الظالمين يوحى اليه اشتراك في عطف البيان لازمة وهو اشد والبديل خال في هذه الدلالة
 فان التان هو المقصود بالنسبة فيه والاول في حكم التسمية **قوله** ولعل اقتضاه ان في العبارة فلا يترجم
 قال مولانا العلامة انه ليس فيه اقتضاه على قوله بل الكتفاء بالدلالة في جانبه لكن يجوز ان يكون
 مراده التو على المص بالاول للمعنى بعبارة اخرى **قوله** اولى بذلك اي بالاثنتين فانه راس الضمائر
 ومشتا الاضلال او بالوصف بانظم **قوله** استئناف واحتمال كونه حالاً في التوم الظالمين على ما في
 الكشف برده الفصل بالاجنبى فان العال في قوم فرعون ايت ولزوم احوال ما قبل الهزيمة
 فيما مفعول القول مقدر **قوله** وهو وان كانوا غنيا جواب سؤال تقديره وجملة الشرط حال
 من المستكن في امر الله في كلام المرسل اليهم مضاف الى المفعول اي في تكليم الله المرسل
 اليهم **قوله** مع ما فيه الضمير للثقات وكذا ضمير توبه وهو مودعه هنا مقام الغضب كما اشار
 اليه في قوله توبه الحث اشارة الى احتمال قراءة الغيبة على الحث لان كلمة اللغو **قوله**
 وقرئ بكسر النون الكتفاء بها يعني كان الامل يتوهم في غزاة النون لاجتماع النونين والياء
 الكتفاء بالكسرة **قوله** بمعنى الاياناس اتعرت في غزاة النون واصل حرف النداء الفعل
 محذوف فامته الالف جارة لاجتماع الساكنين وكتابه على خلاف القياس ثم ان الجملة على هذا
 يكون مفعول القول المقدر **قوله** حرف التكذيب يجوز فيه الاعراب الثلاثة على ما هو المشهور

في الواقع

ان كان

الخوف من الله تعالى
 والاعتراف بالذنوب
 والرجوع الى الله تعالى
 والتمسك بحب الله تعالى

في امثاله **قوله** انفعالا عن الكذب **قوله** واذا ويا والجنته فلا يرد ان الخوف ثم يبيح
 الانسان لانه سعيه والجنه كانت موجودة فيه **قوله** عند صفة فان قلت لم جعل المص الامر من الثانيين
 متفرعين على الامر الخوف وهو التكذيب فكان الكل في خبر الخوف معنى وكان يمكن ان يحمل على
 صديق الصدرة **قوله** وجبت الثبات للوقوف المعروفة فيكون كل من الامور الثلاثة حاصلها
 الحال ولا يحتاج الى التاويل بازدياد الجنته قلت يستحق الرضع والنصب في المعنى والمسال
 وان كان بينهما فرق في الاول فنقول رتب استدعاء الحج الى اللفظ والعبارة فليست على لانهما متعلقان
 برتب **قوله** يولى ثلثه فلا يصح كل الصديق **قوله** معنى بغيره جسته زائدة **قوله** ولا ينبغي ان ينقطع
 والبره النقص **قوله** ونحوه عذره فيه اي في طلب العون **قوله** فليكون من جملة ما حاف منه اي يجب
 ولانه اللفظ والآخر قراءة الزرع ايضا كذلك بحسب المعنى على ما قرره المص كاسبق تقريره **قوله**
 اي بقية ذنب القاموس السبعة كرهه وكذا به الشئ الذي لك فيه حقيقة شبه ظلمة ونحوها **قوله**
 اي يتلون به قبل اداء الرتبة والالهيان هذا الخوف راجع الى الاول بل كان عنده خوفاً
 خوف تلف النفس وخوف فوات مصلحة الرتبة وانما قدم الثاني على الاول لانه في المصلحة
 الرتبة على مصلحة نفسه كما هو الثاني لسان اول التوم من الانبياء عليهم السلام قلت الا يوج
 لسان الباراد ان يكون مطلع انظارهم في كل الاحوال والاطوار جانب القادر المحقق لا مصلحة لهم
 فلا ضير في كون هذا راجعاً الى الاول في جملة حروف فوات مصلحة الرتبة فان بينهما فارقاً حيث
 ان في الثاني بثبوت مصلحة النفس ايضا بخلاف الاول فانه لا بثبوت فيه ولا جاز لك استحي الشئ
 الشاخير فاذا ذكر المص احسن واولى كما في لا يخفى على اولى الشئ فندبر **قوله** الى الطلبيين تشبه طلبه بكسر
 اللام وهي ما طلبت من شئ **قوله** اللام رده صفة لوعده ورده مفعول اللام **قوله** يعني موسى و
 حرون وفرعون ويجوز ان يراهم موسى وحرون ومن يبيدهما من قومها فيصنعن الكلام البشارة
 الى علومهما واتباع التوم لهما والخلاص فما خاف قال ابو حيان وكان شئ ابي جعفر ابن زبير
 يرجح ان يراهم بصيرة الجمع والخطاب موسى وحرون فقط للفظهم كما يراهم الواحد ويقول لفظه
 مع تباين الكافر فلا يقال له اراه معه وانه بطر لا تقاضه بقوله تعالى ولا في من ذلك ولا اكثر الا وهو
 معهم وايضا فيك من شئ يجوز تبعاً ولا يجوز استدلالاً فنقول معكم كالتقليب **قوله** مباينة على مثل
قوله ولذلك اي قصد المباينة **قوله** يجوز بالاستخفاف قال مولانا العلامة بل المفردات على جانيها
 وكتب في الحاشي فنن وهم ان يستحقون تجوز ان قدروهم والعجب انه معترف بكون الكلام
 على طريقة التمثيل قلت لمسلم ما ذكره فاللزام في التمثيل بقاء الكلام على معانيها حين كان مستملاً
 في المثل عن حقيقة كانت او محاذوا الاستملا في المستعاره هنا كان كناية عن السمع فقد وجد
 الاستماع بدون السمع بالفسل لكن لا بد من السمع ليحصل المقصود فكذلك في المستعاره وقد قول
 المص مطلق اذ راء الحروف الى الاشارة الى ان يكون كون ذلك مخصوصاً بالحاسة فاما في قول

والاعتراف بالذنوب
 والرجوع الى الله تعالى
 والتمسك بحب الله تعالى
 والاعتراف بالذنوب
 والرجوع الى الله تعالى

الخوف من الله تعالى
 والاعتراف بالذنوب
 والرجوع الى الله تعالى
 والتمسك بحب الله تعالى

في حصول المصروف ان السبع عند اهل السنة لا يتعلق بالحاشية المحصورة بل بحول اللغة اسم لاكتشاف
المخصوص كما قاله العلماء وهذا كالرواية التي يري انهم يقولون يجوز ان يري ان السبع بقائه ليس
ومعكم لغواي يستمع معكم ما يجري بينكم من المفاولة ولعل الاظهر ان يجعل مستقرا حاله من غير مستوع
لانه مصدر وحذف يعني على الباقية كما في رجل عدل او على ثاويل بالاشتقاق قال مولانا العلامة
افراد الرسول هنا وثني في قوله اننا رسول ربك وذلك لانه كان في حرون جنتان جهة الرب
من الله تعالى وجهة الوزارة لموسى على ما نقل به قوله تعالى وجعلنا معه احاه حرون وزرنا نحن قيل
فقلوا اننا رسول ربك نظر الى جهة رسالته من الله تعالى وحين قيل فقلوا اننا رسول ربك نظر الى
جهة وزارة موسى ويكون موسى اصلا في باب الرب لانه كان مخاطبة فزون اياه ونجا ولنه مع حاشية
وانما زيد هنا قوله لانه لم كان الخطاب المعنى قلت لا معنى لما ذكره بعد جمعها من الضمير المسند
اليه ضرورة استلزامه الاشتراك في المسند كما لا يخفى على من له ادنى مسكة ثم في قوله وحين قيل
فقلوا اننا رسول ربك سهوان يستقر منها زيادة له ثم بيان وجه زيادته مع ظهور وجهه
ايضا وتبدل رب العالمين بربك والله العاوي **قوله** فانه مشترك بين لفظ الرسول مشترك
بين المعنيين **قوله** ولا رسالتهم برسول اي رسالته وفيه انه لا يظهر مانع من جعله على معنى المرسل
وما قاله صاحب الكشف ان ارساله من ارساله لا وجه له لعل بحث لا يتبادر على جعل ضمير الغيبة
كناية عن المرسل في المرسل على الخذف والالهيال وحيث يكون الثاني من متنا ولات الاول فلا
يتم التقابل بينهما والظاهر ان المراد ببحث لهم بسر لا بالذات ولا بالواسطة والخذف والايصال
غير غير في اوضح الكلام فضاء الشرائع الذي هو محل الضرورة **قوله** وذلك ان يكون مشتركا بين المرسل
والرسالة في صورة ط **قوله** ولا تخادعاني الاخرة ولا يخالف ذلك ما في ط لانه اما وقع فربان كل واحدة
يكون اوترة بما يفيد التثنية والاتحاد فساخ التبعية بكل منهما **قوله** والمرسل به وهو الشريعة **قوله**
اي ارسل يكون التفسيرية ويجوز ان يكون مصدرية اي بان ارسل بالثاني جزم مولانا العلامة
وقال في الحاشية هذا على نوع ما في ط قوله فارسل وذلك رجحناه على تفسيره بما في ارسل
قلت انت جدير بان ما في ط يوافق كلا الوجهين على سواء **قوله** سمي به اي سمي الطفل بالوليد وهو تعييل
بمعنى منقول **قوله** مقطعا اياه حيث اني باسم الموصول فابهم هو بلا وتعطيلاته كما في قوله
فتسبهم في ايم ما غشيتهم **قوله** اني قتل جو اضي الاضافة جنسية فلا يتوجه ان المقتول كان واحدا
او من تلوهم الآن في الكفار اي فعلتها والحال انك في ذلك الوقت من القوم الذين تزعهم
الآن انهم كافرون **قوله** كان يعايشهم بالغبية ولم يذكر اخص احتمال الاخرة عليه بعده فان فزون
لو كان عالما بان موسى قد يتدين بغير دينهم سبحانه بل قتل **قوله** ويجوز ان يكون حكما مبتداه
فالواو استباقية وتبيل عاطفة **قوله** فان فعلتها الاية على طريق الشبهة المشوش واقر بالقتل
وانما بوعده تعالى في حنطة **قوله** من الجاهلين قال ابن جرير العرب تصنع الضلال موضع الجبل

والجبل موضع الضلال **قوله** عاينوا اليه الوكتر غير القتل **قوله** لانه متعلق بالذاهبين **قوله** زدوا لا
ما وجه به في حالي بنبوته وهو القتل بغير حق ووجب الرد ان موضع الحكم والنبوة كانت بعد تلك
الحاشية ولا يجب عتمة الانبياء عن اشارته قبل النبوة وقوله قد حاشي القتل قوله وجهه **قوله** ولم يمتنع بزه
وانت جدير بان لم يمتنع بزه الاول ايضا ولعل مراده رد قوله بقوله فوجب لي حكما الاية وفي رد القدر
المخرج به القادر **قوله** لانه كان صدقا غير قاصح او حاشي لا حقيقة ولا توهم بخلاف الاول فانه وان كان صدقا
الاية قاصح توهم وهذا ذهب بعضهم الى مدح امثاله **قوله** غشيا على ان تغشاها واكثر اغشيا عدل الى حقيقة الا
لاستحصار الحال الماضية او غشيا من المن او المشقة **قوله** وحى في الحقيقة تعييدك الى سبب من تعييدك
كما ينبغي عليه سياق الكلام والحاشية فله عليه باب المبالغة **قوله** وقيل انه مقدر لم يرتفع لان هجرة الاشهاد
لا تخفف في اختيار الكلام الا عند الغش **قوله** وحيث ان عتدت في بعض على الوجهين **قوله** او بعدل في المبالغة والخبر
وفي بعض الضمخ او بعدل في غيبة بحث **قوله** وانما مراده من ملأه يدل عليه ان العلماء ياتون بك يفتنوك
قوله شرح في الاخرة اي انت جدير بان القدر في نبوته كان ايضا اتمضا على عوا **قوله** فبذلك الغشوا
لتخرج عليه اخراته كما هو دأب المناظرين **قوله** ما امتنع في مصدرية اي لا امتناع في تعريف الافراد
والظاهر ان المراد التي لا يشك رايها بالاشارة المحسنة فان تعريفها يكون بما يفيد امتيازها عن جميع ما
عدها بحسب الوجود اما تعريف الافراد بما يفيد تقييدها وتشخيصها بحيث لا يمكن اشتراكها بين كثيرين
بحسب الفعل فذلك انما يحصل بالاشارة وذلك لا يتحقق في حقه تعالى ثم الاولى ان يقول على
امتنع تعريفه بل تعريف الافراد او اللازم منه كماله في تفسيره ان كنتم موقنين امتناع تعريف
تعالى الاله دون غير سبحانه **قوله** واليه اشار في اي امتناع تعريفه بل تعريف الافراد او
اللازم منه كماله في تفسيره ان كنتم الى الابد كالحواشي **قوله** لانه كما يعرف الجواهر الفريدة او غيرها وقد
تقرر ان كل مركب ممكن لا يحتاج الى الاخر **قوله** وقد حاشي في مشترك فما هيبتها افراد كثيرة
وقد علم ان واجب الوجود لا يشرك له في حقيقة ولعل هذا مبني على تجانس الاجسام لتجاس
ما يشرك منها وهو المحي وبه يستدل على جواز المعراج **قوله** فلما جهاد واجب لذاته والارزم
السلسل المحال **قوله** سائر الممكنات اي باقية **قوله** او يزعهم عطف على شانه **قوله** وحى الوجه
يعبر على القطع في زعمهم الفاسد **قوله** او غير معلوم افتقار عطف على قوله واجبة يعني انها
لا قطع بافتقارها بعد تسليم مكانها لان الافتقار فرع امكان التثنية وهو محال او التثنية
الما في الماهية او في الوجود او الموصوفية والكل باطل او الماهية غير جهرية وكذا الوجود والموصوفية
وغيره من الشبهات المذكورة في الكتب الكلامية المبسوطة مع اجوبتها اوله لا يجوز ان يكون
انضافها بالوجود ولا ولو تبيت بالنسبة الى ماهيتها وهذا اولى لان الوجه الاول لا يفرق
بين ممكن وممكن فلا يناسب قوله وينك في افتقاره كما لا يخفى **قوله** عدوا الى ما لا يمكن
ان يتوهم فيه مثل غير الوجوب كما توهموه في السموات وكلمة مثل فتحة ثم المعنى في الكلام

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يعتد به

مقام العطف قلنا يتعلق التعليل بالعلل الاول مع تعليله فثابت وقري ان كنه على الشرح ط قال ابو حنبل
ويحتمل ان يكون ان في المحقق من التعليل وجاز حذف اللام الفارقة لدلالة الكلام على انهم يؤمنون فلما
يحمل النبي وجاء في الحديث ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجب الفسل اي يجب قلت ومنه قراءة اي رجاء
وان كان ذلك لما منع الحياة الدنيا بكسر اللام اي الذي والعايد محذوف اي هو متعلق بـ **فان** ان كنت
فان في محقق يوم ينكم لم تنوا بوجه غير توديع وفيه توافق القراءتين فالجمل عليه اولى **اول** على طريقة
المدرس في القاموس اولى عليه انبسط كنه لـ **اول** وفيه لحيث فاعرف عليه **نور** ان احسن حال او وجد
بتقدير القول اي فاعرف ان القائل ان احسن اليك او استيناف بتقدير المبدء اي في ان احسن او بدل
استعمال في المدل وهذا **نور** حتى اذا اتبعكم الظاهر بكم كيف والظاهر ان مصححين حال القائل **نور**
فأعطيت بالنصب جواب الام كذا قيل والاصواب الرفع عطفا على يخلون **نور** بالاضافة متعلق بانفسهم
نور فرب شرا من كسوب اخلاي جمع الصفة مع افراد الموصوف باعتبار قطعة **نور** لفاعلون ما
ينطبق بوجههم بل اذن في بلادنا وهم محزونون فربك عبادنا وحياتهم بما استعاروا من امر الله
نور من عبادتنا الخذ ربك الحياء والتحرى اي الاحراز **نور** اشار اولا الى عدم ما يمنع اتباعهم بقوله
ان هؤلاء الالبسة **نور** ثم الى تحقيق ما يدعي اليه وانهم لنا فاعينون **نور** ووجوب التيقظ عطف
على فاعينونهم وذلك بقوله وانما للجمع الآية **نور** حاشا لتل لاشارة **نور** عليه اي على الاتباع **نور** كيلا
ينطق به اي فاعينون **نور** ما يكسر سلطانهم من الخوف منهم **نور** المودى في استلاح فر القاموس ادى
فهو مودى والى تنبيه القوم كثر وبالوضع وحصوله **نور** وهو حادى سمين قوى **نور**
بهذا السبب الى الذي يتضمنه الايات الثلاثة المذكورة **نور** محله اي تلك الدافعة والاكسار والجارى
فالظاهر في المخرج هو انه كما قلنا ان ابتداء خلقنا فيهم الخروج للكون ارااد المصنف تفصيل كيفية خلقه
نور وكنوز قال مولانا العلامة انما حصره لان اولهم الظاهرة قد انظمت ومن غفل عن هذا قال
سما كنوز لانهم لم ينفوا عنها في طاعة الله تعالى قاله يكون كنوزا جازا باعتبار الاول ومارواه
الرحمن في خراجها موانع لما ثبت غرابي من رضى الله عنها كل ما اوديت زكاة فليس بكنزة وان كان
تحت سرج ارضين وما لم يوزر كونه فهو الذي اكره تعالى وان كان على وجه الارض فهو اولى ببيان
المعنى **نور** على ان صفة مقام تعقب ابو حنبل هذا الوجه والذي ذكر قبله بان فيها تشبيه الشيء بشيء
قلت مثله لا يراى به التشبيه حقيقة بل التعظيم والتشهير كما في مشعري مشعري **نور** او الام كذا فيكون قوله
واورشنا حاله عطف عليه والجملة ان معترضان بين المتكلمين فاخرجناهم فاجوبهم وعلى الوجهين
الاولين يكون المعترض جملة واورشنا محسب والواو اخر اضمية استئنافية **نور** او اثنان اي
اخر اثنان **نور** بالمحفظ والنصرة قال مولانا العلامة ان مع ربى اي وعد ربى ولذلك المعنى دون معنا
ثم كتب في العاش لو كان المراد المعية بالمحفظ والنصرة لكان الانسب فقال ان معار بها
قلت لما كان موسى وم هوالا لـ **نور** ويخرجون من حطرون منصورون وشرفه وكرامته

قوله باعتبار ما كان
فعل انه سهره قد

قال معي دون معانيها على ذلك المعنى وليت شعري يقول في سبيلين فالجواب الجواب **نور** القلم
وهو الذي يوصل اصل مصر من الال طور والى مكة المشرفة وما والاها **نور** فاعرفوا في شغابها لا بد من هذا
التقدير يعطف عليه وازلفنا ولو قدر بما فادخلنا لكان انسب **نور** فاعرفوا في شغابها لا بد من هذا
من اصحاب موسى كما يشير اليه في بعضهم من بعض في بعض الفرق **نور** وبما اسرر في شغابها
مبدءا وجزءا من انفسهم لم يوافقوا بها والام يقع منهم مثل هذا الاجزاء **نور** اللهم ليرهم يعني ان الامانة
ليس على حقيقة ليراد به استعلام المعلوم **نور** فاعرفوا جوابهم بغير زيادة قوله هم بعد وقد كان يكنى
ان يقولوا اصنافا **نور** وشرح حالهم مع الظاهر ان نصب على المفعول معه او انه من باب طرفة بابتداء
اي وذكر واشرح حالهم مع ذكر الجواب او القسم ولو قال في شرح حالهم مع المفعول الضمير الى الاصنام
لكان اظهر وفضل في النسخ شرح حالهم مع والباء للامانة وضمير محتمل الوجهين **نور** فيجاء بتقديرهم الجيم
اي انما الفرج **نور** وقيل لم يرضه اذ مقام النجاة في المعنى الاول **نور** فخذ ذلك اي اذكر في المضاف والفعل
مع فاعلة **نور** ونحوه مضارع او يعني في الحال لا تحصى بالضم **نور** على حكاية الحال الماضية قال السكاكي ولابد
لعل من ان تخصص الفعل المضارع بالاستقبال فلا يفتح ان يقال هل تعذب زيدا وهو اخوك ففعله
الاية فرائضها والافاظ الاحاديث الشرعية تروى عليه فان قلت مراده انما يخصه بحسب الوضع والآيات
بجاز وكذا انظارها قلت الال في الاستعمال هو الحقيقة ولا بد لدعوى من دليل في ان يثبت الوضع
نور على عبادكم كلمة على التعليل **نور** فاعرفوا في شغابها لا بد من هذا **نور** افرايم
ما كنتم تعبدون اي اني اتبعكم ففعلتم حال الذي كنتم تعبدونه انه لا ينفع ولا يضر فلا تسبحوا في العبادة وان
عبده اباؤكم لا قدرون او فعلتم اي شئ كنتم تعبدون **نور** فانه مدلول اي فاعرفكم واعلمكم مضمون هذا
الكلام ويجوز واسه اعلم ان يكون ما كنتم مبدءا وقوله فانهم خبره **نور** يبريد انهم اعداء لعابدهم و
في تيسر الامانة في العدد اسم للمعادى والمعادى جميعا وعلى هذا لا يحتاج الى حذرين الثاني والبلين والظلم
يكون كونه وتاذه لا يكون احكامكم **نور** فاعرفوا في شغابها لا بد من هذا **نور** فاعرفوا في شغابها لا بد من هذا
نور وان المعنى لعبادتهم ففعله اضمار فاني ان فان معرى عبادتهم وموعظ على قوله انهم اعداء
لعابدهم **نور** لكنه صورة الامر في نفسه او المعنى ذكرت في امرى فرائيت عبادى في عبادة للعدد والاعباد
وان شئت عبادة من الخيرة كذا **نور** فاعرفوا في شغابها لا بد من هذا **نور** فاعرفوا في شغابها لا بد من هذا
من الجاز فاذ قيل ان الاصنام لا تضر ان يكون عدوا لابراهيم وم كان جازا ولا فيكون كناية وان ثبت
تحقيق المقام بالامر عليه فراج الشرح الشريف الشريف في المنقح شتقن بالاصلاح عن المصباح
نور لا في الاصل مصدر ويجوز ان يكون توحيد لوجه المعنى الذي به معادتهم فانهم بذلك كالشيء الواجب
وقد مر لهذا نظائر في ذكره ويجوز ان يكون المراد كل واحد منهم كما يشير الى ذلك قوله على ان الضمير
للعبادة **نور** او متصل اي من ضحية فانهم فهو المعبود بهم ومعبودى ابايهم مطلقا على طريقة الاستخدام
او لا يقتصر الاشارة على الاصنام بقرينة الاستشلال لان الاصل فيه الاتصال **نور** وكان في ابايهم

نجد انه قال مولانا العلامة لا حاجة الى هذا لانهم انما يعبدون الله لانهم يشعرون انهم
في العبادات على ذلك قوله تعالى اذ تستقيم برب العالمين قلت لا يخفى ان قوله تعالى اذ تستقيم
ابراهيم وم نعبدا صانعا الآية دون ان يقولوا نعبدا لله واصنا ما يدل على ان عبادتهم متعصرة على
الاصنام ولا دلالة في المقام على كون اذ تستقيم برب العالمين قوله ابراهيم وم ولو سلمتم نجوز
ان يكون معناه كذا نعبدهم كما يعبد المؤمنون رب العالمين وفيها شبهة بيننا به تعالى مع تسوية
في استحقاق العبادات وهو غير العبادات وغير مستلزم كما لا يخفى فليتأمل في الوفاق **قوله** هداية مدرجة
نصب بتورثه يهدي على الصديقية **قوله** الى اقتصاص دم الطمث من الرحم المشهور ان الجنين يمتص
دم الرحم من الرحم ولذلك لا يخفى كراهة فدية الحمل وان الدماء ميل والجرحات والبثور الطراخين
والحدري والحصبية من ذلك وانكر ذلك العلامة الوزيير الجوزي وان بن زهرج وقال سبب اشتداد
حد الطلام بينهم ان جالينوس قال اغتداء الجنين من دم الطمث فحمله كثر في ائمة الطب على ظاهره واعتقدوا
ذلك وليس الام كذلك فان جالينوس انما جرى على عادة اليونانيين فزعموا انهم يمتصون كل دم ياتي
الى الرحم طمنا فالطمث الحقيقي وهو الذي ينقي به البدن لوانه في الجنين به لم يعيش البتة وانما يندب
الجنين في فصل دم يكون في بدن الام واما الطمث الحقيقي فانه يمتص من دم الام ولذلك يصيب وجوه
ويقل شهواته ويصير بين الكس والشجرات الردية الى الاينفداء مثل الفم والنوع من الاقدرة وقد
يصلح بدنها من ذلك ما يمكن ان يصلح ويبقى سايزه فربما شغوا الى ان تلد فيستخرج ذلك دفعة
ولمذاغني لم يستخرج اصابتها من ركب البلاء واما ما حكيت لكون لا كانت الرحم يوضع اليها عند
ينقي البدن من لدن ادراك المرأة الدم الذي الطمث حقيقة يكتب الرحم منه مثل ما يكتب الاداني
حارجا عند ما فان ائمة الزجاج بعيدة عن ان يخلو بها شي فان طالع كثر الخيرة في الجنين فرائية الز
مدة طلبة ثم غلبها جحدك وذهبت فيها عجبا لا حمية فيه رأيت الاحتار قد ردت فيديا
حتى يكون حميرا وسائر الذي وضع فرائية جديدة لم تدخلها حميرة قط لا يصيبه احتار فبعض السبب
يأمن غذاء الجنين قوة طمسية وان كانت سيرة يظهر آثارها بعد زمان **قوله** والفاء للسببية
ان جعل الموصوف مبتدأ كما ارادوا الاستدراك الى انه مبتدأ يعرض عن الشرط فذلك الفاء
في خبره قال ابو حبان ليس الذي حنا فيه معتر الشرط لانه خاص ولا يتجمل فيه العموم فليس نظيره الذي
يأتي في قوله وحسم وايضا ليس الفعل الذي موطئ يكن فيه تجدد بالنسبة الى ابراهيم وم قلت
فقول المص يهدي كل مخلوق في اشارة الى دفع هذا فانه به ان القصد الى كل مخلوق لانه
صوت فرغ من التدبير فهو مثل قوله وما الى الا عبد الذي فطرني واليه ترجعون واما العموم في
المبتدأ فليس بشرط فانه قد يكون خاصا كما فرقه تعالى ان الذين آمنوا المؤمنين والمؤمنات
ثم لم يتوخوا فلهذا **قوله** فان الآية مسوقة للحكاية عن جماعة مخصوصة حصل منهم الفتن والافراق
وقام التفصيل في شرح الرضى وما وقع في بعض كتب النجاة لانه لا بد من الفتن في الخبر ان يعقد

قوم

طائفة من جنس

استدراك قوله في الخبر ان يعقد
بمعنى انهم لم يمتصوا
من دم الام

ان المبتدأ سبب الخبر وان يكون غير معين فهو ينبغي ان يكون بناء على الاثر لا على **قوله** ان جعل
صفة رب العالمين او نصبا بتقدير اعني او رفعا على انه خبر مبتدأ محذوف **قوله** فيكون النظم بالمضي في الا
ستقبال **قوله** مستقلة بانقضاء الحكم ان جعل الموصوف مبتدأ فالحكم هو الخبر وان جعل مبتدأ فهو الاستثناء
قوله فان الموت من حيث انه لا يخفى به لاضرر فيه فان قيل هذا لا يمكن فرفع النقص الوارد على قوله لعل
مقصود **قوله** لان مقصوده تعديدهم لظهور ان خبره انقضاء الضرر ليس عين النفع ولا ملزوم قلنا نعم
ولا يلزم ذلك زاوله ثم انه لا يصل الكمال في خبره داخل في جواب النقص فليتأمل **قوله** ولان المرض في عطف
على قوله لان مقصوده وانما هو لان سببته ظاهرة في المرض بخلاف الصحة ولقائل ان يقول **قوله**
ايضا لك فان الاحتار ونظيف الفداء وتناول الاشربة والمعاين المضادة للمرض سببته
ظاهرة بالنسبة اليها وان كان الكل من عند الله تعالى حقيقة وليس كلام المص في الصحة الاصلية بل في الظاهر
الظاهرة بعد المرض كما لا يخفى والجواب منع غلبة تلك السببية فانما شاهد احوال الكثر الناس
سببا اصل الفري يمرضون ولا يعرفون شيئا من الاحتار ونظيف الفداء ويستغفرون **قوله** باستحفاظ احوالها
الضيق للاخطا والاركان **قوله** عليها متعلق باستحفاظ احوالها على تلك الاخطا والاركان او بغيره **قوله**
لانها معارضة ليست حظا قلت في حديث الشفاء فيا ترون ابراهيم يقول الست هناك وبذلك
حقيقة وبذلك ثلث كذبات كذبتين والابعد في ان يسقطها لما نهى في سورة الكذب فيعدها خطبة
فان حسنات الابراء سببات المقربين **قوله** ونفقي الكمال في العمل اي خصوصا او هذا العمل غير العمل
فان الاول لا يتعلق بالمعاش وهذا بالمعاد **قوله** في عدا العالمين في الصلاح **قوله** فان الاطالين بزل على
الكمال **قوله** يبي اشره الى يوم الدين لان اللام في الآخرين للاستفراق **قوله** ولذلك اي سؤاله ذلك
وهم محزون له لحصل الجاه **قوله** شكون لا تخفى له احسن الصيت **قوله** او ضا قاي اننا
صا قاعلى ان يطلق الانسان ويراء الانسان بعلاقة الكلية والخيرية او على افعال المضاف وهذا
اظهر **قوله** وقد فر سورة مريم وم المؤمنين **قوله** بالهداية والتوفيق للايمان زو عليه بان قوله
تعالى كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه الى قوله الا قول ابراهيم لا استغفرن لك يمنع
من العمل على هذا المعنى لظهور ان طلب الهداية والتوفيق الكافرا حسن ولذلك كان رسول وم
الهم احد قوى لانهم لا يعلمون وكذا النور به والاستثناء يقتضي خلافة وقد تقدم متنا في سورة مريم
ما يندفع به هذا الرد فذكره ايضا لواريد هذا المعنى لكان في دفع النقص الوارد على قوله الا في موعده ومدها
اياه بل الجواب ج ما يوردي معقولنا ما كان استغفار ابراهيم لابي لا طلب المغفرة له بالتوفيق لا
والذي ارشاه ان يحمل على طلب المغفرة له مع كونه اذ لا يخفى من العقل ولم يكن ورد منه شيء فيكون
المراد من قوله فلما تبين له انه عدو لله تبينته عند تحوله الى صورة رجب متلط يوم القيمة على الحديث
فيكون في التغيير المستقبل بالماضي لا بالماضي حقيقة او يجعل كناية بل تجازا من تبين انه لا يغير الكفار
ولا يرجعون بالوجي والله تعالى اعلم وهو في التوفيق **قوله** ولذلك وعده اي لظنه انه كان يحكي الايمان وقد

وانما قوله تعالى ان يعقد
فانما قوله تعالى ان يعقد
بمعنى انهم لم يمتصوا
من دم الام

وانما قوله تعالى ان يعقد
فانما قوله تعالى ان يعقد
بمعنى انهم لم يمتصوا
من دم الام

وانما قوله تعالى ان يعقد
فانما قوله تعالى ان يعقد
بمعنى انهم لم يمتصوا
من دم الام

وانما قوله تعالى ان يعقد
فانما قوله تعالى ان يعقد
بمعنى انهم لم يمتصوا
من دم الام

وانما قوله تعالى ان يعقد
فانما قوله تعالى ان يعقد
بمعنى انهم لم يمتصوا
من دم الام

وعدا به بالسفوف فربما يتبين ان عدونه تعالى يتبين يوم القيمة او في الدنيا بالوحي **وله** اوله لا يمنع بعد
من الاستغفار قال مولانا الصلوات كان غافل من قوله تعالى فلما يتبين له انه عدونه تبارك وتعالى فقلت يتبين
تمازنا انما انما فاع المداغة بينهما **وله** لطف العافية تعليل لمجوز ارا هذه المعنى لاخرى وفعلا لمعنى
يقال ان طلب يحصل من انه يمكن دفعه ايضا بانه تعليم الاله **وله** وجوز التعذيب عقلا لتعليم آخر لمجوز
تلك الارادة **وله** او من الخرافة بفتح الخاء **وله** الضمير للعباد بقوله لاخرى يجوز ان يكون كالاودية التا
مستغفرا بنفس عطف عليها وان يكون من ثمة الاستغفار لانه يكون عطف عليه **وله** لانهم علموا من فعل
به انه لم يسبق لهم **وله** اوله الفاعل يكون عطف على قوله واغفر لاي ومن ثمة **وله** اوله يتبعان الامال
من هذا شأنه فيكون الاله بطريق قوله تعالى ولكن البز من باس فراضا المضاف **وله** وقيل الاستغفار
يجوز ان يجعل قوله لا يمنع الى والابون بمعنى لا يمنع شئ ذكر الخاص الذي هو العدة واريد العام فصيح ابدال التما
وله والمعنى ولكن سلامة من ان في ان في الكشف ولولم يقدر المضاف لم يحصل الاستغفار **وله** معنى منع ذلك
بانه لو قدر سلامة لكن في ان في الكشف لم يحصل العذر ايضا واجاب عنه صاحب الكشف
بان مراده ان على تقدير الاستغفار في حال لا يحصل العذر بدونه وما ذكره المانع ليس في البحث لانه استدراك
من مجموع العمل الى جملته اخرى وللم يكن ذلك مطا بقا للمقام جعله مفرد غائبا ولم يعلم عليه قلت عدم مطابقة
للمقام ليس بنا ولا يتبين **وله** نزج لجانب الوعد فان التبرير لا يستلزم التعريب ثم في تقديره ان لاف
الجنة اياها الى سبي رحمة على غصبه **وله** والا للضمير الاول فلفظه **وله** واعطف عليه يعني العاودون وجوز
الليس **وله** وكذا الضمير المنفصل يعني في وهم بر بانه لا يجوز ان يجعل مبتداه او لا فلفظه واعطف عليه
لاننا نكلمه له كما نوحى فاعطف في عبارة اولى في شاع **وله** وما يبدو اليه يعني في قوله يحضرون وانا ضمير
قالوا فلفظه كما يصح به المعنى **وله** والخطاب للمبالغة يعني لانه لا ركب في معبوداتهم عقل ونطق **وله**
مع تخاصمهم في سبها ضلالهم يقول بعضهم بعض انت اظلمتني ولولا انهم لكنا مؤمنين وبشير اليه
قوله وما ضلنا الا الجحيم مضمون بانها كهم في الضلالة بدلالة كان الاستمرارية **وله** او فقلنا
ملكه في فاعلنا في نفس الشفعة والاصد فاعل نفهم وقوله فاعلنا في نفس الآية كناية
عن الوتوح في الملكة فانه كلامه وقع فيها **وله** وجمع الشافع ووحدة الصديق قلت لا بعد ان يكون جمع الاول
وتوحيد الثاني اشارة الى انه لا فرق بين استاذ الجمع والفرد وليس الثاني اشمل من الاول كما زعم بعضهم
مع مراعات الفاحلة **وله** واقيم فيه لوقام ببيت بغير اطلاق على معناه بطريق المجاز وفي المعنى
مذكورة في الكتب البسطة الخيرية **وله** فلما فيها في معنى التذبير بيان وجوب العلاقة يعني كما تقدم
بوجوه التواتر نحو لو كان في الحجة بقدر بليت غير الواقع خربت الشهاب يعود واما الفرق ان الثاني
يسئل في طلب الا يمكن حصول حقيقة **وله** او شرطية حذف جوابه ان كان لنا شفعاء واصدقاء
ولم نلصقنا العذاب **وله** او عطف على كثره على تقدير ان يكون ثمة ثمة وجوز ان يكون عطف
على ان اي ثمة حصول الكثرة فالكون من المؤمنين **وله** الى اصول العلوم الدينية من في الاشراك

الصلوات

تأويل

واشياء الصانع وتوحيده **وله** وقد مر الكلام في تكذيبهم المسلمين يعني في الفرقان وذكر في الكشف هنا
وجاء آخر غير تلك الوجه السابقة وهو ان نظير قوله الحسين والمراد نوح وم فذلك نطق بركب الدوا
وبسب البرود وماله الاوابة وبر يعني انه للجنس فبيننا والواحد ايضا **وله** وصحح طبري فان من يدعوا
الى المنع دينا ودينا بلا شائبة طمع يجب على المدعو طاعة فلا تصور فيه عرايا ب الطاعة كما زعمه
مولانا الصلوات **وله** او منع او منع كثر في شريف **وله** على الحظام التوبة والافا الا بوني والثانية
باعتبار الحظام بالامعة **وله** وذلك اني لا ذكر اشارة منهم **وله** قال واعلم ان كل ما استنابته او ثمة **وله**
حيث جعلوا اتباعهم لانع عنه **وله** المانع مغول ثان لجعلوا عنه اي من ايمانهم **وله** تصدير انقص الخس
بعد نية ابراهيم وذكره الكلام دون النية الاولى منها والاخرة لان هذه النية اولى بوضع التكريم
فما صبح الى التنبية على وجهه **وله** بجاء تلك الايات **وله** ولا الاي دليل **وله** على البعثة
مقصودة فان هؤلاء الانبياء لم يربوا على رسالة الا بالامر بالتقوى والاطاعة وبه يعلم انها مقصورة
على ما ذكره الا قبل الفاصل بين رسالته ورسالة ثم نقابل ان يقول المذكور في الايات مولد دعاء
الى تعويذ لا معرفة تعالى فمن ابن يعلم ما ذكره وجوابه ان التقوى يتوقف على المعرفة قال تعالى في انما
من عباده العلماء فالدعاء اليها يعلم بالاقتضاء بل بطريق الاولى والدعاء الى التقوى ينطوي في الدعاء
الى المطاعة فيما ذكره في قوله بالذکر ولا يبعد ان يكون مراده ان تقوى انه جاز في معرفته كما قبل
منه فقول **وله** وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون **وله** وان الالباب متفقون اي جميعهم فان رتب
هؤلاء الخمسة الامر بهما على الرسال يدل على تلك مقتضى النبوة والرسالة على منبته **وله**
او كانوا يهتدون بالنجوم وفيه بحث اذ لا نجوم بالنهار وقد بحث في التليل لايستلزم النجوم من النجوم
وله او بروج النجوم عطف على ما في نسخة مجاهد الآية بروج النجوم **وله** واذا بطفتم قال ابو
حيان اي ردتم البطش وحل على الارادة لئلا يتجدد الشرط والجزاء قلت بتقييد الجزاء بوجوب
التقارير ويغفر الشاويل بالارادة **وله** تعليل فان نسبة امر الى الشئ فينبذ عليه الماخوذ **وله**
على الوعد عليه اي على التقوى **وله** بدوام الامد لو اذ الشكر برتجابه القيد **وله** مبالغة تعليل
لقوله فصل **وله** وتغيير شئ النفي حيث لم يقولوا ام لم يعط **وله** مبالغة للامر في قوله افداهم
بوعظه فان قلت خان قولنا كان من الواعظين لدلالة كان على الاستمرار والواعظين لدلالة
كان على الاستمرار والواعظين على الكمال ابلغ من وعظه ونفي ما فيه المبالغة يستلزم نفي الاصل
فلا يثبت التي ذكرها المص قلت بعد تسليم الدلالة على الكمال يقتضي الاستمرار والكمال بمرئيه
المقام بعد النفي فينبذ استمرار النفي وكما له اي ام يستمر انتفاء كونك من مرة من لا يعط
انتفاء كمالا بحيث لا يرجي منك نقيضه **وله** او تذكير بالنعمة والاستغفار على هذا التقدير
وله واسباب نعمهم الواد بغيره **وله** ثم شتمه اي شتم قوله ما هنا وما هو موله **وله** لطف
التم فليكون الطمع مجازا في التمر باعتبار الاول **وله** اوله ان الفل لنبي فان خام قد به النعم بقتضي

العمل وبويدة ثانياً صيرها في طلبها **قوله** ما يطعم منها أي من جنس النخل **قوله** في وجهه شراح القن
 من الممر كما تنقروا من العنب وكل خص من القن وهو الذي عليه السمر شراح **قوله** لفضله
 ذكر من النخل كما كان في قوله أجاز نخل منقور **قوله** أو حاذقين قال مولانا العلامة المناسب لما في سورة
 الحجر من قوله اثنين هو معنى بطرين لا معنى حاذقين قلت لا مانعة بين المعنيين والاولى هو العمل على
 المعنى الجدي لفضل الناس على النكيد **قوله** من الفراخ وهي الشياطين طاهرة انها جاز من معز الخنزير و
 وهو خلاف ما في كتب اللغة لانه على كونها حقيقة فيه فاجابها **قوله** وهو الخنزير وقوله زيادة
 الحرف يدل على زيادة المعنى استيعاب الطائفة او جواب عامي يقال ان الطاعة يكون الامر
 الامام فالظان بفعل الامام المستعمل في معنى استعاره بتعبه شبه امتثال الامام بالطاعة الام
 فكون كل منهما منضياً الى كسب الامور ثم اطلقت عليها واشتق منها الفعل ويجوز ان يعبر في الام
 استعارة بالكنية بتبني الام بالامر وقوله ولا يطعموا فرينة الاستعارة فان الطاعة
 لازم المستعار منه **قوله** مجازاً اي عقلياً للملابسة بين الامر والامر **قوله** والالة على موصي فساد فكل
 الكشف عن معنى الامر **قوله** الذين اسحقوا كثير الخ يعني ان صفة التفتيل لشدة الفعل التفتيل الفاعل
 وهو موصي والفتيل المفعول فان المقام الذي للعمل على الاول ظهور ان قصد الى تنقيص شأن صالح وم
 وذلك في الاول اذ يرمع اذ لا منع من الجمع **قوله** تاكيد له وعلى الاول يكون استيعاباً فالبیان على التكم
 الاول مجازاً وعوى استعاره بالامر مع كونك بشراً استعارة كلام من غلب على عقله فلو لم يكن من
 المسجون لم يتكلم بهذا الحال **قوله** عظم اليوم ينتج العين وتشديد الظاهر في معنى التفتيل في نسب
 العظم الى اليوم ويجوز ان يكون بكسر العين وفتح الظاء المحففة مصدراً من عظم والاول اظهر
 في الملازمة مع قوله وهو الخنزير من تعظيم العذاب **قوله** لان عاقبها انما عاقب برضاهم قال مولانا العلامة
 انما استند الفعل الى الجمع لانه كان بامرهم ومعاونتهم على ما يوضح عنه قوله فنادوا صاهمهم فاعطى
 فقرة نكتة في الخاشي ومن غفل عن هذا علم انه للملابسة او يكون الباقى راضياً قلت الظان
 نسبة المناواة الى الجمع كنسبة العز اليهم لاستحالة المناواة من الجميع عادة وهم قوم لا يخفون
 بخلاف الرضا وقد دلت الرواية ايضا على رضاهم به لا على امرهم مع ان ما ذكره ايضا تأويل يجعل
 المجاز عقلياً بملابسة السببية ولا رجحان له على تأويل المص **قوله** لا نوبة فان التوبة ليست
 يجوز التزم فان كان دم على شرب الخمر لصداع بعض له سبب شره لا ينفذ تاويل بل هي الذماسة
 على معصية من حيث انها معصية بعض من لا يعود قال مولانا العلامة هذا امر دوي بقوله تعالى
 بعض بعد ما عاقبها باصالح آتينا بما فقدنا ان كنت من المرسلين قيل على ترك ولها قلت
 قوله يعني بعد ما عاقبها فخير المنع والاول لا يدل على الترتيب فيجوز ان يكون المراد بما عاقبنا
 من العجوة ان يجوز ان يكون الواو حالية اي والحال انهم طلبوها من صالح دم ودعدوا الايمان به عند
 ظهورها مع انه يجوز ان يذم بعض ويقول في ذلك بعض آخر واستناد فعل البعض الى الجميع ليس

على عهد الخوف
 العذاب

جميع ويجوز ايضا ان يذموا اولاً خوفاً من حلول العذاب ثم يتوسلوا بهم ونزول قولهم وعلى العكس
 بان يقولوا ذلك حين لم يروا امارات العذاب ويذموا اذا رآوها واليه اشار المص بقوله او
 عند معاناة العذاب **قوله** فرئى الايمان آية هذا لا يخص هذه الفقرة **قوله** ايما بانه لو اتقن هذا
 بناء على ان يكون ثلثي قوله وما كان اكثرهم مؤمنين بقوله فاحذر العذاب لكن الظاهر منطوق
 بقوله ان في ذلك لآية كافي فقرة ابراهيم وم وصالحهم بقسوة القلب **قوله** بركة من اتقن منهم
 اي على الله تعالى انهم يؤمنون والافني وقت نزول هذه السورة الكريمة كان اكثرهم على الكفر فآلوا
 بالعالمين على الاول كل من ينجح ان من الحيوان على التفتيل وما يقال ان الخمار والمخمر يرفعان ذلك
 لا يضر ما انتهى اليها بالعدم للندرة واستقامتها من خيرة الاعتبار مع ان الاشتراك بها كافي في رد مخالفته
 العقول السليمة ويجوز على الاول ان يراى بالعالمين الناس ايضا بان يكونوا اول من آمن هذه
 السنة السنية على ما يدل عليه قوله ما سبقكم بها من احد من العالمين **قوله** فيكون ترفيعاً ولأننا في
 بين هذه المعنى الترفيعي وبين ما سبق الكلام من الخوارق انما هي الذكران كما توهم **قوله** او احق بان
 يوصوا بالاعتدال في قوله عاون على هذا المعنى من قول مولانا العلامة **قوله** او ينجح امرنا الاظهر وينجح امرنا
 بالواو كما في الكشف ليكون عطفاً تفسيرياً لما قبله لان الفتح لازم للزى لا يفتك احد هاهنا الاخر و
 يجوز ان يكون كلمة او للتجسيم في التفسير **قوله** ولعلمهم كانوا يخرجون في معنى كان ذلك معروفاً معهوداً منهم
 فالام في الخروجين للوجود كما في السجودين على امر في هذه السورة **قوله** من البغضين غاية البغض فان العمل
 هو البغض الشديد في الكشف الفعلي البغض الشديد كانه بغض فعلي الغواد والكبد وتعبه ابوحيان بعد ما
 شب هذا الكلام الى قوله الامام بانه لا يكون فلي يعني البغض وقلي يعني الطبع والشئ من مادة واحدة
 لاختلاف التركيب فمادة قلي من الشئ من زوات الواو تقول تلووت اللحم واذت قلي من البغض
 فزوات اليا يقال نليت الرجل فهو مغلي قلت ما ذكره من اختلاف الآلة لا يلزم له وكيف والامام
 محمد بن الحسين استعمل المقلية بمعنى الشوية في باب القبا صرح من يؤخذ منه الفقة قال في الغرب المقلية
 المشوية من قلي البز اذا شواه يغلي او يغلي او يقال مقلية او متقلوة ومما لفتان وفي القاموس فرمازة
 ابياء تلاء كراه ورضية قلي وقلاء البغض وكراهه غايه الكراهه فذكره وقلاء الضجة في القلي وقال في القوام
 وقلي اللحم الضجة في القلي وزياد قلي وقلاء البغض **قوله** لانف من الانكار لما في العالمين من الدلالة على استمرار
قوله مشهور بانه من علمهم في الدلالة اللفظ عليه بحث نعم الام كذلك في الواقع والفرغ من مثل الاستعمال
 باخراجه من مقلية بفتحها **قوله** وقت حلول العذاب اي وقت قرب حلوله **قوله** مقدرة في الباقين من
 انها وان كانت من الخراجين تخفيفاً لانها لما اجبت في الطريق فحلت كانت من الباقين كما وتقدر
 وانه اسم **قوله** وبيل كانه في صدره بصيغة التبريض المخالفة الرواية المشهورة وعلى هذا التخييل
 الى ان ويل بالتقدير **قوله** بحذف الهجزة والقاء حركتها على الامام ولطفاً وفيه بحث فانه لو كان وجهه
 قراءتهم ما قرره لكانت الكلمة مكسورة لظهوره لانه لا يشبه حذف الهجزة والقاء حركتها على الامام في تفسير

علم الله

الحركات الاعرابية كما في نظائرها... وقرئت كذلك مفتوحة ظاهرة يدل على انها قراءة اخرى غير قراءة
الحمين وابن عامر لكن القول ان فيها ثلاث فراءات اولها بالف الوصل واسكان اللام وحركة
مفتوحة بعدها وحذف تاء الثانية وثانيها باللام مفتوحة في غير الف وحل قبلها ولا حرفة بعدها وبفتح
تاء الثانية في الوصل مثل حوبة وطاعة وثالثها كذلك الا ان تاء الثانية كسورة وهذه من الشواهد بخلاف
الاوليين والثانية هي قراءة الحمين وابن عامر **قوله** ففعلك بغير العين يعني قول حركة القاف الى الف
ثم الراء بغير العين صورة لاحقة اذ العين لا يضاعف وحدها مع تحلل اللام ما يلزم من الفصل المتعذر عندهم
قوله اتوا اولاد الله في خلاف قوم صالح فانهم تركوها لتأكيد الاستئناف على انتهت عليه
قوله متنافيين كذا في كثير النسخ والاولى متنافيين كما في بعضها **قوله** قطعت منها قلت الكشف بالسكون
يجوز ان يكون مفردا او جمعا كما قاله الزخري فالاولى تفسيره بالجمع ليتوافق القراءتان **قوله** ما اوجب لكم عليه
الاظهر ما اوجب عليكم **قوله** على نحو ما افترقا اشارة الى ان السماع في كلامهم مع السحاب **قوله**
وافترقوا هم لا يستدلون لم يذكر ذلك من الكلام لئلا يفسد السمع **قوله** فليكن كما في قوله الاحكاميون
والجاء اقتضاها لا يضرها الاصل اوجهي **قوله** او كان ابتداء لهم كما في قوله المؤمنين **قوله** وتبني على ايجاز القرآن
من حيث اشتغال على الاخبار الغيب كما يدل عليه قوله **قوله** انما ينزل الا على الروح حيث ثبت في الحديث الصحيح
ان الوحي كان بآية احيانا مثل صلصلة الجرس واحيانا بمثل الملك رجله انكسر وانما ما كان فقلبه يكون السمع
ثم يرسم في الخيال ويردك الروح لا على العكس ولهذا استعملوا لسان الله الى انه مشددة القافية للسمع
واحصاره الحسن بغير فركانه من حيث يحفظه لا ينسى وبمنه من فهم فلا يخفى قد خوله الى القلب فغاية السهولة
حتى كان وحصل اليه بغير واسطة السمع عكس ما في الجرمين وهكذا اكل في شيا غاية الوحي حفظ كل الحفظ
والعالي الروحانية ان اريد بها ما يقابل الالف فلا يابس المقام لان الكلام من نزول القرآن وان اريد بها
ما يقابل الايمان فغير مطرد لان الحساب ليست نزولها كذلك وغير ملائم لما نحن فيه فليست **قوله**
تنتش بها روح المتخيلة ينبغي ان يراد بالمتخيلة الخيال **قوله** على وجه القرآن بغير قطع النظر عن دلالة الجارة
قوله ان يعرفه القرآن او يحسنه من **قوله** وهو تفرير لكونه دليلا على الاستعانة بالانكار لتعريف كون
علم بني اسرائيل دليلا لذلك قدم قوله اية مع انه خبر على اسم كين **قوله** او افعال عطف على الاسم
فيكون على هذه الافعال التامة **قوله** وان الاسم عطف على قوله انها الاسم **قوله** كما هو في بعضها الذي
هو عليه من الحكمة والاعجاز بيان على بين **قوله** زيادة في اعجازه الى في اعجاز التنزيل او المنزل عليه حيث ظهر على يد
خلقه من لا يعرف الكتاب **قوله** العجيب جمع العجيبين جمع الاشعري **قوله** على التخييف الى في الجمع
حيث حذف يا النسبة **قوله** وذلك جمع جمع السلامة اي ويكون مفردة اعجازا بالنسبة لا بالجمع
بغير الذي لا يوضح وفي لسانه عجمة ليس له فلهذا وان كان منقولا لا غالة ذلك فجاز ان يجمع بابوا والنون
قلت ليس له فلهذا غير مسلم قال العلامة محمد بن ابى بكر الرازي فركب به غريب القرآن الا انهم هو الذي لا يوضح
فرسانه وان كان عربيا ولا ينبغي عجا، ولكنه مع ذلك جعل العجيبين جمع الجمع ومن سلم فلا يصلح اعادة

الاحصل **قوله** والصبر للكم وجعل الصبر لله جان الدول عليه بقوله اولم يكن لهم الآيات وما قبله يا باه ويطا
قوله ولولا اننا لآية **قوله** وقيل للآية وعذا معتر صحيح واضح حال من يملك الصبر فهو اولى من جعله
للصبر فلا يظهر وجه عدم ارتضائه **قوله** فبما يتبعهم بعثة الطان الفاء لتفصيل بغيرهم العذاب فان
التفصيل معقب للاجمال اوله لانه على الترتيب فالشدة قاله الزخري وفيه ان الالباب منطوق على تلك
الشدة فلا يظهر التعقيب الربوبي بينهما **قوله** لم يبق منهم يعرج تفسيره على احتمال الشافية والاستقامة
في ما انتهى فان العجز على تقدير الاستقامة على ما ذكره ايضا **قوله** متمهم يشير الى ان ما في كانوا مصدرية
اي كونهم صنفين ويجوز ان يكون موصولة على حذف العائد لكن الحمل على المصدرية انبسط لقوله ان
متنهم **قوله** الا ما خذرون لان من فرقة عام في القوى الظاهرة كانه قيل وما اهلكنا القوى الظاهرة
قال ابو حيان ويجوز ان يقال المراد المذنبون من بني ومن تبعه من المؤمنين **قوله** على القلة اي بقوله من المؤمنين
قوله او يحلهم ذكرى وشمل قوله تعالى قد انزل انهم ذكرى رسول **قوله** او خبر محذوف الى هذه
ذكرى **قوله** كلام الملايكة بغير كلامهم الذي هو الوحي النازل للانبيا **قوله** لانه مشروط بغير شرط عاودا فلما
مجانا لم يوجب اهل الحق والمراد ان سماع الوحي مشروط كما يشير اليه قوله والقرآن شتم على قبايق الخ
لا يطلع سمع كلامهم فان الذي شانا آخر الارى الى ما ورد في آية الكرسي من انها لا تنزل في بيت فيقر بطلان
وقر رواية الاخر من الشيطان وورد نحوه في الايتين من آخر سورة البقرة **قوله** ولفظ لا يزل للكلين حيث لم يوجبه
بهذا الخطاب مع انهم المصنفون **قوله** ومن المؤمنين لان من اتبع اعم قال مولانا العلامة من المؤمنين
من عشيرتك وغيرهم ولا فائدة هذا التعميم ذكره من المؤمنين والافلاكيان واسماء عم ترومان
وكنت في الحاشية انه لم يذكر لئلا يرد الوهم الى ان المراد من اتبعه من الاقرابين قلت الاتباع قد يكون
اعم كما ذكره المصنف ثم افادة التعميم ليست من معاني كلمة من الا اذا زيدت ولها شرايط اعمت واحدة
منها وجودة في هذه المقام **قوله** على ان المراد من المؤمنين المشارفون للمؤمنين ومن تحقق منه الاتباع يعني
منهم **قوله** او المصدقون بالنسبة ومن جمع اليه التصديق بالقلب بعضهم **قوله** من وحيين متعلق بقوله
بين **قوله** انه انما يكون اي ان ينزلهم انما يكون والتعريف متفاد من دلالة المقام ومن التعليل على
الوصف وكلمة كل تأكيد كل تأكيد ما يستفاد من التعليل المذكور **قوله** ما بينهما جاز **قوله** وثانيهما
قوله اي بدلول قوله **قوله** اي الا فانكون يلقون السمع اشارة الى ان الجملة استئناف لبيان حالهم وقت
تنزل الشيطان اوصفة لكل انك لانه من غير الجمع ولم يذكر احتمال ان يراد ان الاقاليين يلقون
سموعهم من الشياطين الى الناس **قوله** فيلقون منهم ظنونا اي ظنونا **قوله** كما جاء في الحديث
الكلمة اه الحديث رواه الشيخان عن عابشة رضى قالت سالت ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان
فقال لهم ليسوا بشي قالوا يا رسول الله فانهم يجدون اجابا باشي يكون حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكلمة بخلفها الجني فيقرن اذن ولية فرا الحاجة فيخلطون اكثر من بانه كذب قوله فيقر بفتح الف
وكسر هاء القاموس فرا الحاجة بقرقة او قرير قطعت صورتها والكلام في اذنه فقرأ افترقا واسا

الاعلام

وعليه ما وصفه **قوله** لقوله كل انك لو لم تعرفني الا فاكين وكل انك كاذب الا لكثرة وايضا بيان
 انه لم يصلح ان ينزل على الشياطين فيقيم الحكم بالكذب **قوله** باعتبار انوالم يعني ان
 انوالم الخاصة وهي ما يكون عن الجن **قوله** فيما عكس عن الجن ان في حكاية عنه على ان ما صدرت اوتينا
 بحكيه على انها موصولة **قوله** وقيل الضمير للشياطين لم يرفع فخلو الكلام عن الدلالة على الوجوب
 الثاني من وجهي بيان عدم صلوحه لان ينزل عليه الشيطان **قوله** او يلقون سموعهم يعني ان
 القاء السمع يجوز ان يراد به القاء السمع على ان المصدر بمعنى القول **قوله** واكثرهم كاذبون يعني
 على الوجوه **قوله** او يسمعونهم من السمع **قوله** شرارهم فيعدون الكذب **قوله** او انهم يكسبون الهمة
قوله في كل واحد من اودية القول **قوله** بهيرون يقال عام بهم صيا وصيا بانفتحيتن اي ذهب
 على وجه من شئ وغيره والمفعول نحو من في كل لغو فيمدحون ويهجون **قوله** في الشيب بالجرم
 والعزل النيب هو ذكر صفات حسن النساء والعزل اسم لحاد شين ومراودتين وعرض الاستيفاء
 اليهن **قوله** والابشار وموادها الشئ كذا **قوله** والابشار الى ما ذكرنا في الاشارة
 فيه الى خروج من لا يستحق والاطراف غير ظاهرة اذ لا نسبة فيه للفعل في انفسهم وتقيم ضمير يفعلون
 للناس كهم بعيد كل البعد قلنا فيه ايضا اظها اعتقاد ما لا يتفقده فالفعل عام للثاني وفيه نافية ولعل الاولى
 ان يقال ان يقال مرادة الى جن ما ذكرنا في الاشارة الى كل فرد **قوله** تشبها لبع بعضنا اي بعد الذي يضمنه
 يتبعهم نفع الاخر شي انهم لما فيه والضمير في غرضه واقعة بعد الفتح فلان يغيروها واقعة بعد الكسرة
 او في مكانه اي مدافعة **قوله** والكعبان هكذا في الشيخ يعني كعب ابن مالك وكعب ابن زهير فهو
 من قبيل ان من حاد عتقا لم شوم كيف من حاد **قوله** غفقتان وهو **قوله** لاني سيعلم الوعد
 البلخ فان السان يدل على التاكيد **قوله** وفراذين ظلموا الاطلاق حيث لم يبين الظلم نوع **قوله**
 والتعظيم فان الموصول يدل على الاستفراق **قوله** عا النبي دم في موضوع كما مر مرارا ثم ما يتعلق
 بسورة الشعراء والحمد لله الجزيل اللاء والقلوة والسلام على محمد سيد الانبياء وعلى
 ارواحهم الكرام النجباء يوم الاحد رابع شهر ربيع الثاني من ربيع الآخر سنة ١٢٤٠
سورة النازعات **قوله** وفراذين ظلموا فويل منس والاختلاف في اشتين
 والوفا من شدة يمدح من قوارير وسكون آية

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله وتاخره باعتبار تعلق علمنا فاننا نعلمه من القرآن اذ لا طريق لنا الى العلم سواه **قوله** وتقدم
 في الحجر باعتبار الوجود فان وجود الالفاظ بعد وجود الكتب وهذا مبني على حذف الكلام المتفصل
 على ما هو المشهور ولعلنا لم يكتسب لتقدم نزول هذه السورة الكريمة على الحجر فليس عليه في الاثبات
 مناسب تقديم ذكر الدليل ولذلك عرف الكتاب في الحجر والحمد لله في هذه السورة **قوله**
 او القرآن عطف على اللوح **قوله** وابانه لما وردع مبتداء وخبر **قوله** اوله حكمة عجايزه واهبين على

من ايمان المقدى لا كما توهم من ان على الثاني لازم **قوله** كعطف احد المصنفين الى بحكمة الشيب لانه
 عطف الصفة على الاسم **قوله** وتكثيره للتعظيم يعني على تقدير ان يراد به القرآن واما على الاحتمال الاول
 فيجوز ان يكون التاكيد لانه لم يوقف قبل **قوله** على حذف المضاف وهي الايات **قوله** للمؤمنين جعلها
 هدي للمؤمنين لانهم المتفعلون بها وان كان صديقتها لا يخص بهم او الهدي بمعنى الاحداه من باب
 رجل من اهل مولانا العلامة هدي اليه **قوله** قلت في نظمانه لادليل في النظم على النظم على الدلالة على
 اختصاصه بالمؤمنين **قوله** حالان في اية اي هادية وبسيرة ويجوز ان يكونا مصدرين اي يهدي هدي
 وبسيرة يهدي **قوله** ويؤتون الزكوة فان قيل المشهور ان الزكوة فرضت بالمدينة والسورة
 مكتبة بلا خلاف قلنا لا دلالة فيه على الوجوب مع انه قد سبق ان الزكوة فرضت بكنة وكان التقديم
 بالمدينة **قوله** وتقيية النظم يعني على تقدير العطف **قوله** للدلالة على قوة يقينهم فان تكرار التاكيد
 يقيد نقول الحكم **قوله** وثباته فان الجملة الاسمية على الثبات **قوله** وانهم لا واحد يوقن فتقديم
 هم لفائدة الاختصاص **قوله** هم الموقنون المراد هو الايقان الكامل فلما خالف المذهب الحق **قوله**
 فان عمل المشاي يكون في منقوض من عمل المراد ثم المدي هو اخصار الايقان من عمل المشاي واللام
 من التقليل اخصار عمل المشاي من يوقن ولا يستلزم الثاني الاول فلما بينم الترتيب **قوله** وتكرار التكرار
 للاختصاص اي للاختصاص بالموكدة والافتقار الى التاكيد الثاني يفي في فائدة الاختصاص **قوله** او الاعمال الحسنة
 تامة الحسن **قوله** بترتيب الثوابات متعلق بترتيب **قوله** لغوات الثوبة بخلاف حصة المؤمنين فانها
 لا تقدرهم وعلى هذا يكون تقديمهم في الآخرة لمجرد مراعات الفواصل ولعل الاولى ان يقال التفضيل
 باعتبار حاية الرايين فكل والآخرة حسنة لهم الاخرى ازيد من حسنة انهم الذين لان الثاني مشاه
 بخلاف الاول وحده المعنى منحصر فيهم لا بعد اهم الى المؤمنين فان حصة المؤمنين وان خذوا في الآخرة
 فاهم الى النعيم الابدى والتكرير **قوله** يدق فليس حسنة لهم الاخرى قدر بالنسبة الى خلافه اذ
 التناهي في جنب الامتناع من حصول خلاف حسنة المؤمنين فانه وان قل زمانه فله قدر بالنسبة
 الى خلافه لان طاعتها مشاه والله الوفاق **قوله** اي كجيم واي عليهم بشي الى ان التاكيد فيها للتعظيم
قوله مع ان العلم داخل في الحكمة لانه جنسها فانها العلم بالاشياء على ما هو عليه والاشياء بالفعل على
 ما ينبغي للعلم بغير الموجودات فالآية من باب التتبع **قوله** ودلالة الحكم على ايقان الفعل وهو
 العلم عنها **قوله** لاني عنها بالاحل بعين السبب الذي كني عنها **قوله** وذلك السبب هو التعظيم فكل
 المقروص من التعظيم **قوله** والسين للدلالة على بعد ما لا يعني بوجوه العقل عن السنين **قوله** بتبادر
 الحال في بادتها المعينة لمع الاستقبال ان الاول انب اشب لدفع الوحشة عن احله للدلالة على
 بعد ما لا حتى لا يضطرب احله بابطائه قال اية الفواستين **قوله** فتنس اي توسع فالوامناه
 انه ينقل المضارع من الزمن الضيق وهو الحال الى الزمن الواسع وهو الاستقبال وبذلك يظهر
 ان اقاله مولانا العلامة السنين للترتيب وتقليل قوة الوعد لئلا يستوحس احله ثم كتب على

على الحاشية من وهم انه لانه على بعد المسافة والابطاء وهم ليس بسديد لان الغريب في التجريد
اكثر **قوله** او الوعد بالاتيان يعني لانه على احتمال ان يعرض له ما يبطيه وان لم تطل المسافة اذ
الوعد بالاتيان باحتمال في طه هو التزوي والخير خائف للتزوي والنقص واحدة فكيف الجمع يعني ان
الرجاء اذا قوي بشئ جاز للراي ان يخبر به بناء على قوة رجائه فالتزوي ما قول بالخبر او على العكس في
طه والنقص ايضا والتزوي لانه على انه لم يظهر بها ويجوز ان يقال التزوي لان احتياجه الى احداهما فانه
كان على الرحلة ولكن كل الطريق فنقصه ان يجبر احدهما يهدي الى الطريق فيستر على الرحلة وان لم يخبر
نازرا وموجودها ويرفع حذر البر لانه يقيم في الضلالة الطريق **قوله** والصلاة بكسر الصاد **قوله** وان اقتضى
التعويض بالاولى ان يقول بحرف النفي فان التعويض لا يخص لما قال الرضي يجب ان يفصل الخفيفة
من الفعل اما بالبين او سوف او قد او حرف نفي نحو علمت ان لم يعلم ولكن يقوم ولا يقوم وثنا قام وما
يقوم ثم فكلهم الص اشارة الى دفع نقص صاحب التعريب فان قدر الماضي ليس تعويضا محذوف
قوله لكنه دله قال مولانا العلامة الرضي لو قلنا ان بورك بمعنى الدعاء في منسرة لا غير لان صلة
الخفيفة لا يكون امر ولا نهي ولا غيرهما فانه معتر الطلب اجماعا وكذا صلة المصدرية لكن ما ذكره منتقن
بما ذكره في قوله والخامسة ان غضب الله عليها بصيغة الفعل الماضي وتخفيف ان يقال هو يمنع تواتر التواتر
ولا يمنع عليه جهة لان ايا على وجه تلك التواتر بحمل غضب على الدعاء وكذا شاذ لانه لعدم انقطاع
الاجماع **قوله** وكذا هم الكفات الذي يكف في شئ اي يفتنه **قوله** وقيل المراد موسى عم يعني المراد بمن
فيها موسى ومن حوله الملازمة الحاضرون حول ذلك المكان قال ابو حيان ويدل عليه قراءات ابي فيها
نقل ابو عمر والذاني وابن عيسى وجاهد وعكرمة ومن حوله الملازمة ووجه مولانا العلامة حيث
قال في تفسيره اي جعل البركة والخير بين فركان النار وهم الملازمة ومن حول مكانها اي موسى
ثم جد وشت امرين **قوله** وتفسير الخطاب اي على القول الاول بجلالة قوله يستشبهه كونه
فراخ الشام وليس في القول الثاني فيفيد العموم لادنى الشام والمراد اشار بركته المجددة فان
اصل البركة حاصل لا فطار الشام على اشارة اليه **قوله** بشاره بانه قد قضى ولا ياتي ذلك كونه دعاء
فانه من الله تعالى فينبغي البشارة ايضا **قوله** من تمام ما نودى ويجوز ان يكون طلبا او خبرا اي ونسره
او نسره **قوله** او تعجب من موسى ام ويجوز ان يكون منسرها منه قال السدي حين كلام موسى عم كالمص
انه قال وسبحان الله رب العالمين منسرها له من سمات المحدثين ثم لانه في تقدير القول كما اشار
اليه السدي والظاهر ان الواو استئنافية وفي بعض النسخ او تعجب للمتكلم وهو الادنى لما في طه
والنقص اي انا الله ورت ذلك ابو حيان بانه اذا حذف الفاعل وبني الفعل للمفعول فلا يجوز ان يعود
الضمير على ذلك المحذوف اذ فيه الفعل بانيه له وعدم على ان لا يكون محذوفه فهو الضمير المتبني في
ذلك اذ يصير مقصودا معني به قلت ما اعيد الضمير على المحذوف بل الى المعلوم من المقام بدلالة الكلام
وهو المتكلم على اقله المص مع انه لا شاذة بين كون الترتيب في جملة مقصودا حلقا اليه في جملة اخرى

روى عليه

قوله عطف على بورك قال مولانا العلامة الفصل بينهما تجديدهم ان اوله يا موسى يا بابه قلت
يا بابه فان تلك الجملة معترضة بين المطالبين ثم يجوز عطف على محذوف اي فافعل ما ترك به **قوله**
وقرئ جان بهمة مفتوحة بدل الالف **قوله** وانما رغب على بناء الفاعل على المفعول في الفاعل موسى الرغب
بالضم وبضمين التزوي رغب كمنه خوفه فهو رغب ورغب فرب كمن رغب بالضم **قوله** ويدل عليه قوله
يا موسى ونهيه ايضا حرف من انه فان رغب لظنه ان ذلك الامر ارادة الله تعالى وفي الكشف ويدل
عليه في لا يخاف لدى المرسلين والظاهر ان كل على الظن على منسرة لا يخاف المرسلين باس جان الوحي اليهم
حيث يخافون **قوله** اي من يري على حذف المفعول للقرينة **قوله** او مطلقا على منسرة الفعل منسرة للمازلة **قوله**
منسرة الاستفهام قلت الاولى طرح هذا الكلام وان يقول بدله لانه لا يلحقهم وقت الوحي يا خافونه
من باس اذ به يندفع رغبة الناشئ من ظنه **قوله** فانهم اخوف الناس لتبليد انقيادهم باقية اي انما تقيدها
بحين الوحي لانهم اخوف الناس من الله تعالى في سائر الاحيان انما يخشى الله من عباده العلماء **قوله** او لا يكون
لهم عندى سوء عاقبة قلت ان اريد العاقبة ما يتعلق بالآخرة كما هو الظاهر المتبادر لا يكون شاذ للمقام
ولا يكون الاستنباط الفعلي في محلة وان اريد ما يتعلق بالدين فانه غير محتمل فكم من منسرة مثل
صفوان ويحيى وم والجواب احتيارا في الاصل والمفعول الذي يحج ويلين ان يخاف منه هو
سوء العاقبة والمرسلون فرامن منه فلا ينبغي ان يخافوا من شئ بعده اذ كل عظيم سهل منه فليقل **قوله**
من من الخوف ضل على يحتاج ومن للتبليد وفيهم حال لانهم في مشاق يستدرك **قوله** وتصد ترغيب
عطف على استدرك قال مولانا العلامة لم يقصد به تعريف موسى بمذكره التبليد لانه لم يكن وتبينة منسرة
قلت لا يلزم في قصد التعريف صدور ما صدر منهم بعد الارسل في قوله من ظلم على العموم والاستثناء منقطع
على اعرف **قوله** وقيل متصل المعنى لا يخاف المرسلون من سوء العاقبة الا في ظنهم فانه يخاف من اولاهم بعد
التوبة والاستغفار يقول لك غنة ايضا **قوله** ثم بدل ذنب بالتوبة اي بدل ذنبه حيث بسبب التوبة
قوله لانه كان مدرعة صوف والمدرعة بكسر الميم كمنه **قوله** لانه يجاب فالفعل معتر المفعول **قوله** اذ
كبر من قدس المحن التعلق بهذا المقام مع مولانا العلامة في طه قد ذكر **قوله** لانه لم يبعث به وعلى منسرة الفاعل
ينبغي ذلك كيف وقد رآه فرعون وقوله على ان البعث به الى قوله يكر في صدق ذلك ومن يني في مصرين
القطب تبينوا تلك الآية وما آمنوا على امر فرعون **قوله** او اذهب عطف على قوله فرعونها وعلى الاولين
يعني على تقدير ان يكون التقدير في جملتها او معناه **قوله** بان جاءهم موسى جاعا على سبيل حزن العادة قال
مولانا العلامة لم يقل جاءهم موسى جاعا لانه كانت حارجه من جنة طاقته وفرعها لم يكن منسرة
عادي قلت كونها حارجه من جنة طاقته على مجرى العادة لا ياتي في ان ياتي بها على طريق حق العادة معجزة
ككيف والمعجزة امر يظهر بخلاف العادة على يد من يدعي النبوة عند تحدى الشكرين واذا لم يكن منه
نصرف عادي لا يخص به فلا بعد معجزة له **قوله** اطلق للمفعول غير استلست صيغة الفاعل في المفعول
على المجاز **قوله** او ذات تبصر اي البصار فان تبصر هي بمعنى البصر من حيث انها تهدي الى ان في آيات

استعارة بالكنية وبصورة قريبة الاستعارة وجاء، ثم ترشح **قوله** او مبصرة كل من نظر اليها من
البصر المتعدى بهمة النقل من بصر والاسناد مجازي **قوله** لان الواو لالحال لا صار قد **قوله** وانتصاهما
على العلة ونسب على التولية **قوله** وهو الاخران ذكر ضمير العاقبة باعتبار الجهر **قوله** وهو علم الحكمة والشرائع
بغير علم القضاء والعقبي **قوله** يعني من لم يزل علميا بغير علم القضاء فكثيره المؤمنين ليس لهم هذه العلم **قوله**
او العلم الخاص بالنبوة **قوله** بان مقام مقام في ذلك فلا يخالف قوله مع عن معاشرة الانبياء لا توارث
قوله تشبيه النبوة لا يتجزأ وتكبر **قوله** على التشبيه او التبع اي بان يشبه اصواتها بالنطق ثم يطلع
عليها بطريق الاستعارة المعصية او يكون الاستعارة في الظاهر مثلا بان يشبه بالشمس الناطق
ويجعل من افراد الناطق اذ عاينته في ذلك اثبات النطق لها على الاستعارة التخييلية **قوله** ومنه
الناطق اي اخذ منه حيث اشق الناطق المطلق على صوت الحيوان باحد الطرفين كالمراة قواعد السيرة
للاكتفاء **قوله** من الجن والانس قال مولانا العلامة قدس سره على النفس لان مقام التشبيه لا يخفى عن
من عجزت قلت الشرح لا يبيد شرف الانسان بل التقديم لان حشرهم من اشق فكانوا بالتقديم لا يهاجم
من ثم يتبع ذكرهم بالنسب لاشتهارهم بالعبودية والتكليف **قوله** وادبر الشام وفيما نقله البغوي عن
كعب واو بالطايف **قوله** كان من على بكه الامم ومنها اي من فوق **قوله** كانهم ارادوا الرجوع
الفعل مجازا في الارادة او لولا لم يربح تخديرها فائدة فان سكنها كان في الوادي واني نفع في التخدير
بعد قطعهم الوادي **قوله** فصاحت صيحة الفاء للتفصيل والتفسير فلا يلزم التكرير في قوله فتبعها
قوله فشيء ذلك ثم اطلق الهيئة المنتشرة منها على المنتشرة من حال الخلة والتمثال على طريق
الاستعارة التخييلية **قوله** نبي لهم في المخط اي نبي سليمان وجوده بحسب الظاهر فهو متباين
تفريع على كونه نهيا **قوله** او بدل في الامم فان قيل كيف يصح ومدلولها الجملتين تتخالفان قلنا اشارنا
الى جوابه فانه اذا كانت الجملة الثانية كناية عن الشيء عزوفها بحيث يحيطونها زال المخالفة وحصل
الاتحاد في المعنى المراد **قوله** لاجواب له بدني لان يكون لا يحيطونكم نبي والمفران دخلتم مسالككم لا
يحيطونكم سليمان وجوده **قوله** فان النون لا يدخل في السعة وقد اجاب المص عن قوله ربح
وانتروا فتنة الاصبهان الذين ظلموا قد كره **قوله** من الظلم والاباء اي بالمباشرة والتسبب فيعظم
جوده ايضا فان الانبياء يمتعون اتباعهم عز ذلك **قوله** وقيل استئناف عطفا على المعنى كانه قال
هو حال **قوله** فتبسم الفاء للتسبب فلا حاجة الى تقدير محذوف كما قالوا لانا العلامة **قوله**
من حذرنا وتخديرنا فعلى هذا لا يوجد كثر طلبة بينه وبين ما بعده والاولى ان يقال فرحا بظهور حبيب
عدله حتى بين العوام كما استر ابيه الزحشري **قوله** فزادك حسبا وفهم عرضها الظان سليمان
علم ذلك بطريق حرج العادة فيه **قوله** على الخصوص بخلاف الظاهر فانه كان يعلم متعلقا على العوم
فلذلك حصته بالذكر فروسه علمنا مطلق الظاهر على ان يجوز ان لا يعلم حين قال ذلك الاضطرار على العوم
ثم يرد انه تعالى علم منطوق غير ظاهر فلا حاجة الى ما قيل كان للخلعة جناحان فصارت من الظاهر

ازرع اصله اوزع حذفت واوه كما فرأى صنع وفرأى موس اوزع بالشيء افرأه وهذا المعنى ايضا طاهر
للمقام **قوله** اي الكفة وارتبط لا ينفلت عنى قال الطبيب والبراد قيدا للنبوة باستدانة الشكر والمخاطفة
عنه **قوله** فان النبوة عليها متعلق بالتكثير فان نعمتها اذا كانت نعمة لا كثر في النبوة عليه
ناظر الى الغيب **قوله** فعدا عسى المجنة يشير الى ان مفعول ارجو محذوف وهو المجنة لئلا يلزم التكرار
فان العمل الصالح المرضى كالمختار مع الاخر اطر فسلك الصالحين واما الدخول في الجنة فيخرج فضل الله
تعالى ورحمته **قوله** على احد الايتين بقدر عدم الثالث فكله او بين الايتين للنجية وقرآن في التزويد
بينه وبينها **قوله** وقرا ابن كثير او ياتي ثبني وكذلك هو في مصاحف اهل مكة وفي مصاحف غيرهم من
واحدة **قوله** غير بعيد اي من زمان التهديد **قوله** وقرا عاصم وكذلك روح من يقرب **قوله**
بفتح الكاف وضمة الجاء اشارة الى شدة الغيبة على سليمان وم يوافق افهام حركة الكلمة ما افهم
تركيب الكلام **قوله** باطبا وبغير طباق الطبي تسيل ذهب بعضهم الى ان الحروف الطبقة
تدغم مع بناء الاطبا وروى ابن الحاجب بان الاطبا صفة للطبقة ولا يكون الا بها وادالم يكن
الا بها فياخر الادغام لانه يجب ابدالها الى الدغم فيه فيؤدى الى ان يكون موجودة غير موجودة وموت متافى
وذلك ان الاطبا رجع اللسان الى ما يجاذبه من الخنك للتقريب بصوت الحذف المحج عنه فليكن
بمعنى الانفس الحرف واذا كان كذلك فالتحقيق ان الحرف طفت واحطت بالاطبا ليس مع
ادغام ولكنه لما اشتد التقارب وامكن النطق بالثاني مع الاول في غير نقل اللسان كالنطق بالثاني
بعد النقل فاطلوع عليه الادغام وايضا الانسان يحسن من نفسه عند قوله احطت النطق بالثاني
حقيقة واما بانها بعد هذا فلا يجوز ان يقال ان الله مدغم لان ادغامها يوجب قلبها الى ما بعدها
قوله بغير تحقيق فان قيل كل الاولي ان يقول بغير ذي شان تحقيق فانه فرق بين البناء والخبر
بالخصوص والعموم لا اختصاص الاول بالمشان وعطية وبما صدر عن علم قلنا اختصاصه
بليس بحسب الوضع وقصد المص بيان مدلوله الوضع مع انه قال الحمد ثون انبا نا
احطت درجته اخبرنا **قوله** فواني الحرم اي اياه **قوله** واقام بها اي قام بكه **قوله** وكان بعد
زايدة في اي حاله يطلب الماء **قوله** لانه يحسن طلب الماء قالوا يرى الماء تحت الارض
كما يرى الماء في الزجاجة **قوله** فتفقدته لذلك اي طلب الماء **قوله** ادخلوه لتعليل قوله لم يجدوه
وتحليل الظاهر فتعذر في طبرانه **قوله** فتوا صفا اي وصف كل من الهدى بين ملك صاحبه **قوله** وما
حق به عطف على قدره الله تعالى لا على حاجب كما توهم **قوله** ينكر حاي بعد هذا كبير وكذلك ينكر حاي
قوله اعظم من ذلك اي ما حق به سليمان وم **قوله** بغير بيت في العاوس ملكه **قوله** با
شر اجل بفتح الشين **قوله** والعنبر لسان اريد به الحى والتبعية **قوله** او لاهلها ان اريد بالوضع
او بالبلدة بالنسبة اليها بغير لسان **قوله** الى سليمان **قوله** كانهم الظاهر **قوله** وزيين الواو
عاطفة على سجدون او حالية بتقدير قد ولا حاجة الى جعلها منصبة **قوله** فصدعهم لان لا يسجدوا

على زيادة لا وادب له من السبيل **اول** من لم يسمع ان لا يسجدوا اولان لا يسجدوا **اول** على انه بدل
من العالم الى بل البعض من الكل فان كلف النفس من السجدة لله تعالى بعض اعمالهم البتة **اول** او لا
يهدون للبيبة نلا الى ان يسجدوا وتبل لا يهدون لان لا يسجدوا وفيه بحث لان الظاهر
فرهم لا يهدون للبيبة نلا يتضح ما ذكر وجوابه ان حشام ان يكون ان لا يسجدوا اخر مبتداه
مخدوف الى العالم ان لا يسجدوا **اول** وباللذان وما واه مخدوف وقد سبق مثل قران لا
ينفون اول الشوا قد ذكر واشار قوم منهم ابو جنان ان يا هاليس للذات ليلهم الا جاف مخدوف
الملاء كلها بل حرف التثنية مؤكدة لا لا لا مخدوف **اول** الا يا اسع اي بالان اسع **اول** بخطي بخلاف
منهم وفي بعض النسخ جملته **اول** نقلت سمعا الى ناديت سمعا وفي بعضها سمعا **اول** وعلى هذا يعني
على قراءة التخفيف **اول** والوقف على لا يهدون مبتداه وفيه بحث فكان هذا موضع خلاف
ايضا فان قيل في التفسير في اول السورة ان اختلافهم في موضعين اولو باس شديد ومرد في قوارير منظور فيه
اول ويكون امر بالسجود والجملة معترضة **اول** وعلى الاول غير قراءة الشدة **اول** والاسجدون
وهل يسجدون على الخطاب فالاول على هاتين القراءتين المعوض **اول** وهو في الكواكب ان يخرج
المجيب ثم انشأها باللبس فانهما مجترة فيهما **اول** بالقوة متعلق بما في قوله في النسخ من معنى الفعل
اول اني لا امان يعني الامكان العرف والافا واوجب لا ينفك من الامكان **اول** فيمن العظماء
يون عظيم مصرع فرد بغير عرش الله تعالى وعرش بلقيس فان عظم عرشها بالنسبة الى عرش الله تعالى
من الملوك وعظم عرشه تعالى بالنسبة الى السموات والارض **اول** والتقدير للباينة منه تعبد الكذب
فمثل هذا الخبر الغريب الشأن مثل نبي الله تعالى سليمان ثم بالغ فيه استحيى بهذه المبالغة **اول**
توارد في وفي بعض النسخ قوارير ولكن لا دلالة في اللفظ على التوارد كما لا يخفى **اول** من القول طاب بعد
فران بجلى الله تعالى الحمد هذه كلام البشارة ولا ينافي الامر بالنظر الا اذا اريد ان يشار الى التعلق بالقول
ايضا ويجوز ان يكون مجازا من مطلق الادراك **اول** او مرسله وكانت عالمه بعظم شأن سليمان وم
اول او محتوما وفي الحديث كرم الكتاب حقه **اول** او نوابه شانه في يحصل للكتاب فضيلة
بها **اول** او العنوان من سليمان اي انظر من سليمان **اول** وان المكتوب اي الذي كتب فيه بلقيس
بسم الله او بسم الله او لم يسم الله او هو هذا الكلام **اول** ان منسرة فان في الكتاب معنى
القول اني اليه كتابه بشي حوالا فاعلموا انما هي على ام **اول** اي هو غير الكتاب وهذا ظاهر
ان ان يكون خبرا انه والله للكتاب **اول** انقصه وذلك على ان يكون اول التبيين للعنوان وثانيها
للمضون والمبتداه مقدمه كلام سليمان وم **اول** مؤنثين قال مولانا العلامة قولها ان الملوك اذا
دخلوا قرية افسدوها واصلحوا ان الدعوة كانت دعوة السلطنة لا دعوة النبوة قلت الذي يلحق
بشأن الانبياء وان يكون فضيلتهم لله ودعوتهم الى الله وكذلك كان دعوة سليمان وم كما يدل عليه
الآثار الروائية هنا وتوهم ان الملوك الآية لان السلطنة هي المبتداه عند هادون النبوة

فانها كانت في شك منها وقتئذ **اول** في امر النبي الى الحادث **اول** ثم ان الحرب سجال طلع لانا العدا
هذه الايات سبب المقام انما يقال ذلك لم يخل فرة قلت المقصود بهذا الكلام هو الكناية في عدم الوثوق بامر
الحرب لانه الحق ويجوز ان يكون مبتداه في الوض والتعدي بغير لوس لم انكم عليه مرة فالحرب سجال لا يدري
عاقبتها **اول** تقاصر اليهم نفوسهم الى الظاهر نفوسهم عندهم العصر على ان يكون ان يجره او تعين بغير الرجوع اي
الظاهر نفوسهم العصر باجته اليهم وتارة للرفع **اول** فاحذت شعرة الغاء نصيحة التي تشبهها واحذت شعرة
اول وفيها جازا الى المرسلون وهذه الآية توتيرة كون خبر جاء للرسول المراد به المرسلون
او الاصل في القراءات التوافق **اول** والمرسل الى الشخص والامان المرسل **اول** او بما يهدونه وفي الكشاف
ويجوز ان يكون عبارة عن الزيادة فيهم في حقه ان تاحذوا احد ينكم وتوهمها **اول** على متعلق بانكار الاله
والصيرورة والمرسلون يجوز ان يكون سليمان والظرف حال من الاعداء او متعلق به يقتضيه من المشي
الى بيان خبر المبتداه وخبر بعد خبر **اول** والزيادة فيها طاهرة هذه الزيادة بوجه متصل بيان وجه الاخبار
بالوجه الاول فان الزيادة في دون الثاني بل في نفس المال كن اذ لو حط ان اهداه العدايا العظيمة غير
مستثناة البكرة المال وسعة الحال نظر من نظام هذه الزيادة لكلا الوجهين فثبتا **اول** فلما تميزت الآية
اي ان لم ياتوا في مسلمين فلما تبين انهم اذ لم ياتوا في مسلمين **اول** فانما اذا اتت مسلمة لم يخل اخذها الا برضاها
قال صاحب الكشاف في ان حل الغنائم مما اخضع به نبينا وم وقال في التحقيق لا ياناسب رد الهبة وتقليد
بتورنا انما انه خبر مما اتاكم قلت ليس المراد الاخذ للجنك بل المراد ان يرها بعض خضرة الله تعالى آه ولكن
لا كان اثبات اليد على الالم بغير رضاه محط را قيد به وهذا هو مراد قتادة رحمه الله وبه يندفع ما في التحقيق
ايضا فان طلب اتيان عرشها ليس لطلبه في حقنا ياناسب رد هبتها لرفع المصانفة وتقليد بما عليه في الفرض
له في كاداه المص غيره قال مولانا العلامة هذا انما يصح وجها لطلبها عرشها قبل اتيانها مسلمة لا لتبديده
بذلك القيد بغير قبلا السلام قلت ان يصح وجها لتبديده به حتى لا يلزم المحذور بان كتاب المطاع فيلزم
التصرف في مال مسلم بغير اذنه ولا اقل من الرضا به **اول** لانه يقال ان الرجل المجتف فيكون الحق احق في العزيت
فلا بد من بيان به هنا **اول** للمفارقة انما السقيفة هو الغرض من الشراب **اول** على كلامه بل على اية مع ان الظاهر
اعلاما لطريق اتيانه وبظرف مناسبة اختيار قولى على قاد **اول** لوى لفظ القوة وضع اذ لا للمعنى لوجوده في الحيوان الذي
يكن به ان يصدر عنه افعال شاذة فلهذا ان خبر هنا على ما قد تقرر **اول** او جبريل ملك فعلى هذا لا يتم احتياج كل
الحق على جاز الكرامات بهذه القوة لان المحتمل لا يكون حجة ولا يكتفى في تمام الاستدلال بكتاب الاكثرين
الى ان المراد آصف او الخضر من وراء المنع **اول** ابتداء في اية سليمان به **اول** او سليمان نفسه
قال لانا العلامة بركة كاف الخطاب في ان حقه ان يقول انا في به وايضا لا ياناسب قوله
فما راء انما انساب ح ان يقول فلما اني به قلت اما كاف الخطاب فقد تبين وجهه بما ذكره محس
واما قوله فلما راء لاظهاره لانه لا حول فيه ولا قوة ولا ينافي في ذلك انا انيك باعتبار استجابة الصورة
فلهذا يشبه قوله وما ربيت او ربيت ولكن الله ربي **اول** والخطاب فرانا انيك بغير هذا

هذا الخبر الغريب الشأن مثل نبي الله تعالى سليمان ثم بالغ فيه استحيى بهذه المبالغة

هذا الاشتغال الأخير **د** واللوح على الثالث والرابع **د** فوضع موضعه وعبر عنه وانما اخرج الى ذلك لان
الزود والارادة وانما يظهر في النظر لاني تحريك الاجزاء **د** كما في قوله نزل الى في قول مديته بن طاهر بن
د وكنت اذا ارسلت البيت وبعده رايته الذي لا كل انت قاد عليه ولا عن بعضه انت صابر
قال المزدني زائدة احوال جواب اذا القيتك وقوله رايته الذي البيت تفصيل لما اجمله البيت المتناظر
والزود الذي يتقدم التوم لطلب الكلام **د** حاصله بين يديه قلت العوالب ان يفسر متفراغا
بشأنه فيتحرك لا بما في النص والامكان واجب الحذف على ما نص عليه النجاة **د** فميسرة مشهورين يدل
على انه عوم تحول في شفاء المرسلة عما ذكرناه الى الشام وبلدها كانت مسيرة ثلثة ايام **د** فان احد
نفسه في بينه ولقد سري من فتر بين هنا بالبعد **د** ولما نصب على البديل في البناء المناسب لما ساق
في سورة الملك ان يجعل الجنان واقفين موقع المفعول الثاني الفعل المبني **د** بتغييره حيثه وشكلا قال جولانا
العلامة اذ وتكبر عن شئها بتغيير معاده غدا وانما مدار الاختيار على التغيير في الجملة قلت انت خير بان الكلام
ليسان كان حيثك فزاد في لانه على انها المرادة حاضنة بالتكبير لان التصدي الى اختيارها على شئك الا ان
ثم الراء بتغيير شئها حيثه في الجملة لا مطلقا فلا ينافي كون مدار الاختيار على ما ذكره **د** الى معرفته معرفة
متعلق بالفعليين على التنازع والتقدير انهم ينادون الى معرفته ام يكون من الذين لا يعرفون اليها اذا لم يكن لهم
لغا في محققهم **د** ونيل الايمان بانه صفة بصفة القريبين لان تحصيل هذا الغرض لا يحتاج الى تكبيره وشئها بل
التأوه على الله الاول اعون على ذلك ويجوز ان يقال مراد ذلك القابل من الايمان ايضا منضما الى احد
بالاشغال المذكورين ويشير الى جهة ان يكون مراد سليمان وم ذلك قول النص كانها ظننت انه
اراد بذلك احتساب فعلها واظهار رجوة لها **د** تشبها عليها اي القاء التشبها عليها **د** لم يقل هو
بعضي ان ظنها الغالب كان على الاحتجاج بالاجاب بغير الجواب الاخذ عليه الظن فلم يلحق الظن الي
جانب ولم يقل هو هو كما هو عادة الحق كمالا علىها او الخجة عطف على الحالة **د** تجوز انما غابا على بديل
عليه جوابها **د** وقيل ان كلام سليمان وقوله والانه قد تغير القول في الحكاية لا في الظن اي وقال
سليمان وقوله عاظني كلامهم على كلامها فطفرهم في الحكي لا في العطف في الحكايت في تقدير القول **د**
فانضما لم لا لانه على ايمانها فيكون العطف على المعنى والعلل احتياج هذا الوجه الى ملاحظة الشاغل الكلف
صدره بصفة التمريرين ردا على الزحشري **د** واحضاره ثم البعوت في قلت كيف يكون تجوزا وقد قدر
عليه العزيرت واتفقت قلت اقدارها ساء انما تجوز سليمان وم ولولا لما قدر علينا وانما الموضع
د قبلها اي قبل بلقيس **د** عبادة الشمس اشارة الى ان ما صديقه ويجوز ان يكون بوضو
والراء الشيطان او الشمس واسناد الصديق مجاز **د** او حصة حاله عبادتها لم يرقه الزحشري
لان اسقاط الجار باب الشمس **د** على الالباب من فاعل صديقي بل الاشتمال لان شيوخها بين عبادة
اشتمل بتضمن عبادتها انما حاله **د** او التعليل وهو المناسب لقوله صرح حمزة في قوله
وكشفت اي فخرت على الدخول اشتغال الامم من شتمت وكشفت **د** اوز وجها من ذي شبع

اي صاحب شبع والسابقة طوك العين ولا يسمى شبع الا اذا كانت له حيرة وحضرة والاذ **د**
طوك العين من قضاة الشهور بندي بدين وذي جدين وذي بولس وذي فانش وذي اصبح وذي
الكلاع وهم السابقون قال في الكشف ويشبه ان يكون ذابيع واحدا من الازواء وفر الغاموس هذا
ذو زبادي هذا صاحب هذا الاسم **د** بان اجدوه يشبه الى ان مصدره ويجوز ان يكون
تفسيره لاني ارسلنا من معنى القول **د** فاجزا النفي والاحتصام ظاهره بوجه ان يحقرون
خبره بخرم قطع كلامه يشبه الى انه نعت لفرقان وهو الفا ثم انه يجوز ان يكون المعنى فاجزا ارسا
تفرقهم واحتصامهم **د** فاقن فربيع وكفر فربيع هذا هو التفرق واما الاحتصام فقد جاء منسرا
في سورة الاراف فرفقه تعالى قال الهاء الذين استكبروا الذين استضعفوا من ابن منهم الآية **د** والاول
المجوع الفريين بين على المعنى فان المجموع جمع والظاهر ان يشار بخصمون على عتصمان مراعاة الفواصل **د** والاول
بالعقوبة والاشتباق لتفسير المحنة بالتوبة بتفسير الرينة بالمعاصي **د** فيقولون اننا بانه على ما قرئ
واف **د** قبل التوبة ويجوز تفسير المحنة بالمحالة المحنة وهي رحمة الله وعمل هذا الظاهر في التفسير
النسبة بالعقوبة وانه اعلم **د** فانهم كانوا يقولون الى تعليل المحنة المطوية المعروفة فدلالة
الكلام وهي انهم كانوا يؤخرونها الى العذاب **د** فاحضر عنهم متعلق بتابعته ووقع على التنازع
د جاء من شئكم فقرر على ذكر السر ولم يذكر الخبر معه كما في الكشف لا قضاء المقام الاقتصار على
ذكره فان الشاوم يكون فيه **د** او علمكم المكتوب عنده ويجوز ان يكون او علمكم المعلوم
كما تقول كذا عندي وكذا عند فلان لا اعتقادك واعتقاده **د** بخترون وفر الكشف او
يعذبون او يفتنكم الشيطان بوسوسة اليكم الطيرة والاضراب على عذرين الاحتمالين ايضا
في الخوبة **د** نفسة النفس الاظهرت في رحال ان النفس منسفة سمائي **د**
وانما وقع تغيير النسبة بغير مع انه مفرد اللفظ **د** والنفس المثلثة الى السبعة والعاية
غير حارة ايضا فالفارس النفس الشاوس كلهم او ما دون العشرة **د** فخر الارض اشارة
الى عمومها **د** اي شانهم الانا ويستفاد ذلك من صيغة الاستقبال اليه على الامر
بقية المقام **د** وقرئ بالباء من قرأ بيا الغيبة او تاء الخطاب بضم ما قبل من انشايد ومن
فراء بنون المتكلم بفتحها **د** على ان تناسوا خبرا لا منقولهم اهلنا لبيد صالحي **د** فضلا
ان تولينا اهلنا ان تولينا اهلنا صالحي ولوا عبيد صمير اهلنا ولي له لم يلزم الاحتياج
الى اعتبار فضلا من بين كما لا يخفى **د** والزمان فالنسبة اليه مجازية والمقصود ما شهدنا اهلنا
والا فكل من هو موجود وقت اهلاكه فهو شاهد زمانه **د** ويحلف انا اها وقون وهم
كاذبون **د** لان انشايد في يديون المعز العزني ويؤمنون ولي الدم المعز اللخوي ولا يخفى
بعده فانهم اهل التعارف ايضا **د** اولانا ما شهدنا انا وهذا الكلام لا يخلطهم من الغشف لكن
يجوز ان يزعموا انه يخلصهم وفيه نظر فانهم اهل اللسان **د** فخر الجواني في يد ينسبهم **د** بفرغ

خلصهم

يخرج منها الى ثلث الظاهرات والافهم جاوزوا الثلث وكذلك اخرج صالح وهو خلاف مقتضى التبيين
لنقله يعني اذا جاء به على فروع عليهم الظاهر عليهم ولعلمهم كانوا انظرين يعني صالح متوجها الى
نوعت صحوة جالسهم فزادها بقاء فروع عليهم الى اصل السبب فطبقت النخلة ثم السبب **فصل** في حقبة
معلق على الظاهرين على الشان **فصل** او جرحه فوف وهو لفظ الشان او غيره **فصل** او جرحه فوف وهو لفظ الشان او غيره
فان قلت طلب معانيه يشترك فيه المبدأ او جرحه فوف وهو لفظ الشان او غيره **فصل** او جرحه فوف وهو لفظ الشان او غيره
اذا كان المبدأ ضمير الشان مثلا لا نفس الحاجة الى الضمير العائد على ما هو المشهور **فصل** او بدل من اسم كان او
فاعله **فصل** او جرحه ولا حاجة الى العائد لان مدحوله فزاد في المفعول **فصل** وكيف حال على الاحتمال الاخر على انه خبر
بسته **فصل** جرحه فوف ويجوز ان يكون خبر بعد خبر او خبر نكرة وبه تم بدل **فصل** فينظرون وينظرون
مدحولا ولقد ارسنا وجوز ابو حيان عطفا على صالح او على الذين امنوا وايضا لوطا وفيه
بحث انا ولا خلاف صالحا ومع بدلا او عطفا بيان من احاطهم فيكون لوطا اخا محمودا واما ثانيا فلانه مقيد
بقوله الى ثمود ولم يرسل لوطا اليهم **فصل** بدل على الاول بدل اشتمال **فصل** اثانون الفاحشة
اي تفعلوها فان اتى بجي بمعنى فعل كما في خبره **فصل** وتعليق بالشبهة **فصل** اشارة الى ان انقصاب شهوة
على الصلوة وجوز في الاذواق انقصابها على الحالة ايضا **فصل** الا ان حاشيتك في الكلام دليل على
انهم يحيطون في الفعل والترك **فصل** او يعيدون فعلنا قد افغى ينظرون انهم يزعمون النظر
قد نالوا خفا في المضاف لانه نعلق التعديل لنفس الذات **فصل** من شدة فرسورة الشعر **فصل**
بجدة من بني مرية بنكره العاطل **فصل** شكر على انهم عليهم قيل بعبده والافهام عليهم انعام عليه عام
فان التعديل بسنة مما يستر به الاصدقا ثم الآية على هذا لا تكون الا تخفضا الى السوء مع قصته مع فرعون
قوله ولم يذكر احتمال كونها انقصابا كانها صدر حطبة للآيات الناطقة بالبراهين وهو الزايع
عند صاحب الكشاف لرجحان التماس على الانقصاب وفيه ثبات **فصل** وعرفنا انفسهم تعليل
للكلام اي اقرارا بنفسهم بقال عرف بذنبه وله اي اقر **فصل** او لوطا بقدر قلنا **فصل** اما
يشتركون ما هو صول على ما يشير اليه النص ويجوز ان يكون مصدرية بتقدير المضاف قبل الانقصاب
اي توحيد الله خبر **فصل** الزلم لهم باجاء الفان **فصل** وتعيينه اي نسبة سفاحة **فصل** وبين
من حرمه اكل خبره من الخبر بالذکر ولم يقل كل شيء لانقضاء المقام ذلك ولا يتوجه ما قاله صاحب الكشاف
ان وضع حال كل خبر كان حال كل شيء مذهب تدرى **فصل** بالياء والعذر الذي يشتركون تلك
الاعم المملوكة **فصل** بل من اشارة الى ان اسم منقطعة والاحزاب من الاستفهام التوبيخي بال
الى التوبيخي وخبر المبتدأ محذوف اي خبر **فصل** لتأكيد اختصاص الفعل بانه فان اصل الاحتصاص
بفهم من الاكتمال التوبيخي **فصل** من المواد المشابهة وهي الارض والماء **فصل** لا يدر عليه غيره يعني
لا كان النباتات مما ينسب فيه الانسان بالبذر والسقي والتهيئة بخلاف طوع الارض
والسموات وانزال الماء من السماء وسوغ لفاعل السبب ان ينسب فعل السبب اليه

قوله

بدل

العباس تعالى على اختصاصه بذلك فانتفت واكد بقوله ما كان لكم الآية قد بئر **فصل** كاشا رالية اي
الى الشفاء قدرة غيره عليهم **فصل** وهي البساتين يعني التي عليها حوايط **فصل** وبوسيط عطف على الحوايط
يعملون على الخلق اي اوبدون بغيره ولا يشعرون ولا يشعرون هذه المشبهات **فصل** جهلا لا يكون فيها
المعادن اه وكان الاولى ان يعرف من هذه الارض غير الحديد والاضراب ايضا اذ لم يكن يذكر
ذلك فترقبه **فصل** المظهر الذي اوجبه اه يعرف الماء بالظفر هنا والافواه ما ذكر **فصل**
من الضرورة وهي الحالة المحجوبة الى اللجاجة **فصل** واللام في الجنب يعني العهد الزهني **فصل** حلفا ليعا اشارة
الى ان اضافة حلفاء الى الارض بمعنى في هذه النعم العامة والخاصة الاولى في خلافة الارض والثانية
في الاولين فانه قد لا يجاب بعض المضطرين ولا يكلف السوء في بعض **فصل** تذكر اقلها اشارة
الى ان انقصاب قبلها على المصدرية **فصل** او المحقارة المرجحة للغاية لفائدة التذكير في توحيد الترخ
بالعبادة ولا يترتب على ذلك من تلك الفائدة **فصل** بالياء وشدته الزوال **فصل** بانجوم وعلامات الارض
الاذنوع الظاهر **فصل** وهو الذي جعل لكم النجوم لتستدلوا بها في ظلمات البر والبحر تخصيص النجوم بالذكر قال
مولانا العلامة من يهكم يرسكم بالنجوم في ظلمات البر والبحر بيلا وعلامات في الارض فربما راوا الظلمات
ظلمات النجالي واصنافها للبر والبحر للعلامات قلت قوله ربها وقد فسرت الظلمات بانفسه سهر
بين **فصل** ان السبب الاكثر اشارة الى ان السبب لا يخص فمما ذكر على راني الغلاسة فانها
قد عرفت في زعمهم من تخالفي الجو اجرة الشمس مثلا **فصل** ونحوها بالرفع عطف على ما و
الاوضة **فصل** فاشتركون كلمة كما هو صول فالمضاف مقدر اي يشركه ما يشركه او مصدرية اي عن
اشركهم وظلالهم النص اوفى بالاول **فصل** والكفرة وان انكروا الاعادة يعني الذين معهم المحاجة
والكلام هنا منكر من الاعادة على ما يدل عليه الآيات بعد هذا لارد ان بعض المشركين يقرضون
بها فليست كل **فصل** كاللزام لم يقل ما لا لازم له لان لازم القدرة هو العلم الغيب لا التقدرة
فانه لا يدرها عقل التجويز العقل انكشاف القدرة بغير القدرة التامة وان كان لازما لها في الواقع ونسب
الامر **فصل** الدلالة على انه تعالى الخ فيجعل سبحانه وتعالى من جنس من في السموات والارض
او كما في تفصيل هذه الدلالة كما في قوله وبلدة ليس لها انيس الا ليعاير والاعباس فالاستثناء
منقطع تحقيقا قبل ما يلا واسه **فصل** على ان المراءى يعني يقوم المجاز فلا يرد ما في الكشاف
من لزوم الجمع الحقيقة والمجاز مع انه ليس محذور عند الشافعية واما لزوم التوبة فليس محذور عند
اصح وليس محل اجتهاد ما قاله الزحشرى والتفصيل في شرح المصاحج للنص ونقله الطبري في اجفة
بالخ في اي فرغ الشهور وهو الموافق لما في الكشاف ويجوز ان يكون الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم
عنهم **فصل** اسباب علمهم اشارة الى انه لا يدر من تقدير المضاف اذا اراد بالادراك هذه العرف
ويجوز ان يروى بالعلم كسب بابه **فصل** لا يعلمونه كما ينبغي وانهم هم هذه العرف ودلالة المقام **فصل**
لا يدركون الا ليعاير نفسه شاعرا بقوله وعلى ابصارهم غفوة **فصل** وهذا اي ما يصنع في قوله

قوله تعالى ذلك علمهم الله... منزلة العلم بالآخر كما ينبغي بعد كمال سبب علمها انزل
من انشاء علمهم بوقت البعث او بالبعث مطلقا اذ لا دليل عليه... ووضعهم يستحكم علمهم فطاعة الى
تقديم المضاف او ان كان الجواز كما في قوله الاول... ولعله انما لم يرد في ذلك الا بكون الاضمارات على
سنة واحدة... وقبل ذلك بمنزلة انما واضمح على معنى قوله وبين ان ما انتهى وتكاليفه انما قيل
انه يعني انتهى واضمحلوا انتهى... منزلة ايضا والمعنى انما انتهى علمهم بالآخر مع وضوح ولا ينها
وعدم ارفقائه لا ينعى ينبغي ان يكون مجازا لعدم وجود علمهم بالآخر لم يوجد راسا وجعل
جواز من مطلق العلم من غاية البعد... لان تلك غاية الاشارة الى صحة الجواز بمنزلة تلك الحالة لم يرها
الا بكمال العلم والاطلاق المعلوم واربها للآدم... وحقق ينبغي ان يقول وعاصم لم يختلف
الرواية عنه في ان اذكر على المشهور المعروف وما ذكره عربي بكر رواية شاذة عنه لم يذكر في كتب القراءات
التي في الرواية... من تدارك متعلق بالاحتمال الثاني... بل انك ينبغي اللام حذف النقرة
على ان حركتها منقولة الى اللام وسكون الدال وصانقراء اخرى تركت الحذف في فتح اللام
وتشديد الدال المنقولة من الانتقال واصلة بل اذكر بمنزلة النقرة الكسبية و حذف حمزة الانفا
من ذلك ان مما ذكره القراءات الاحد عشر... وابعده يعني قوله في تلك الآية...
بالغة في غيبة كانه لعل لا ينبغي نسبة اذكر العلم بالآخر اليهم ولو تم كما... ودلالة على ان سورهم بها في
فواضرا من انفسهم الاول الى انفسهم آخر كما قال المصنف فلا يتوهم ان قصد الدلالة على هذه المعنى
بما في الضارب... او انكار لشورهم فعلى هذا يكون الضارب من انفسهم... وقراءاتنا نافع في
من انفسهم قراءاتنا نافع وابو جعفر بالخبر الاول والاكستفان من الثاني وقراءاتنا نافع بالاكستفان
من الاول والخبر الثاني مع زيادة نون غيبة فيقولان اننا لم نجوز وقراءاتنا نافع بالاكستفان
فيها... والتعبية عنهم بالجرحين يعجزون الكافرين... يكون لطف اللفظ الامر بالمعرب
الى اللاتين بالطاعات والاحتساب من العاصي... على نفيهم يجوز ان يكون نفي القول عليهم
واشارة الى انشاء تقدير المضاف ويجوز ان يكون على التعليل ولا يلزم تعليل حرفين بمنزلة واحد بفعل
واحد وهذا هو الظاهر... نعلمكم ونعلمكم واللام فريدة قال مولانا العلامة روف يتعدى نفسه وباللام
ونكتب في الحاشية ذكره في الاساس وبجوانته في الصلح قلت كلام الزمخشري في الاساس بعارضه ما في
الكتاب فخط الاحتجاج به وعاية الكتب على فاني ما في الكشف فهو في الاحتجاج وما في الصلح كانه
من انفسهم فليس فيه دلالة قال الرضي اعلم انه قيل في بعض الافعال متعدية مرة ومرة لانه لازم
متعدية حرف جر وادوات الاسماء استعمالا وكان كل منها غالبا نحو نصحتك ونصحت لك
وشكرت وشكرت لك وذكر ان روف ليس كذلك... او الفعل مضارع في رده مولانا العلامة
بان ذلك المعز كال اروف ثم ان تعدية روف وقرب بمن باللام قلت ان اراد ان معنى روف
حال لروف مطابقة او تضمننا فانه ليس كذلك وان اراد انه حاصل له المنزلة فانه لا ياتي في الثنتين

بل ينبغي ثم انما يتعدى باللام ايضا في الاساس ونامنه واليه وله... وقراء بالفتح اي بفتح الدال
وله... روف بالفتح في معنى روف بالكسر في القاموس روف كسره ونصره تبعه...
وانما يطبقه اي اذكر من الالفاظ في مواضع... اعلموا ان روف يعني ان ليس من عادتهم الجملة في شيء
وعلى ان روف في عادة الملوك في المواضع... الاضمار مع الاضمار... في النون فيه
اي في اخيرة العوبة على المعاصي... فلا شك في اشارة الى ان الفعل مخذوف والضحية مجوز ان يكون
ان اخيرة العوبة وان يكون لربك... وقوله في وقوع العذاب الموعود... من عذابك تغلق بالفتيلين
على الشان... وما يعلنون تقديم الاكسار على الاعلان لان المضمر في الصلة هو الدال لا يظهر على الجوارح
والنسب في الظاهر... عليه اي على اذكر ما بين صمد وحسم وما يعلنون والفعل القليل مجازي عليه بالاحرار على
ما عرف... من الصفات الغالبة يعني من الصفات التي بدل على الشدة والغلبة للثبات الصفات
التي علبت عليها الكسبية فانه ثباته الشبهة بالرواية التعليل بالبالغة نقوله الغالبة في وصف الدال
بصفة مدلوله... كما في الرواية يقال بل للشاوغز رواية السنو... كانت في عاقبة على حذف المبتداء
اي فالتا فها كانت... او التضا يعني العلم لا روف... يعني اي بالتصريح والتضييق ولذلك صي
الاكثر بل كنهنا بخالف قوله ولا رطب ولا يابس الا فركاب بين وقوله بيا ناطل شيء...
بالحكم به وهو المعنى اشارة الى جراب ما يقال كيف ور... ويعني بحكمه ولا يقال زيد يضرب يضرب يعني
ان الحكم بمنزلة المحكوم وهو المعنى والبالا... اي بلبس بالحي والعدل لعل ان يقول لا ينبغي ان يقال
ضرب زيد يضرب اي يضرب المير وف... بالشفة وكذلك يجوز ان يكون المعز في الآية وانه اعلم بحكم
بحكم المعروف بالبالغة... او المعنى يحكم بحكم نفسه لا يحكم غيره كالبشر... تعليل آخر لا مر
بالتوكل بعد تعلقه بالغة الاولى ويجوز ان يكون استيفاء كانه قيل ان كنت على الحق المبين فابا بهم
غير مؤمنين... من حوفي علم انه كذلك رده مولانا العلامة بان المناسب مع الاسمين ان ياتيا قلت
احتيا صيغة الاستقبال لان تعلق علمه لازمي بايمانهم فيما لا زال وهو المنفرد ربه بقوله كذلك وقال
مولانا العلامة في تفسير الآية الا الذين يصدقون ان القرآن كلام الله تعالى اذ في بيت نبوة وم فبيل
قوله ويجري اسماء متغايرت ان اريد الذين يصدقون في الحال تنقضي الحصر بالمصدقين في الاستقبال
فانه ينفعهم الاسماع ايضا وان اريد المصدقين في الاستقبال تنقضي بالمصدقين في الحال وان غمهم
عليها يلزم الجمع بين معنى الشبهة فيقال... وقيل في الحكم على معنى التكنية ولعله انما لم يرد فيه لان
الكثر استعمال التكليم في الكلام والاحواض الى الاضمار في قوله ان الناس الآية... في سجع المؤمنين
يعني ينبغي الجمع... وهو حكاية معنى قوله ان القول الصادق منها ان الناس كانوا بخروجي وغيره من امر
لا يفتنون فكل من سجدت لوجهه المعناه ولا يبعد ان يكون ذلك بمعنى قوله واصفاته آياتنا لاهضا
الآيات بحملتها على اوصية المتكلم مع غيره للتعليم وفيما احتملان اخر ان ذكرها الزمخشري... او حكاية
لمقول الله تعالى ان يقول لهم قال الله سبحانه ان الناس الآية وقراءاتنا نافع في حكاية اوصي

حكاية لقوله تعالى عند ذلك فالعنى ولقول الله تعالى عند ذلك ان الناس الآتية **قوله** او على خروجها
او حكمها او جحان الاولان لتوجيه قراءة الكسر وهذا ان وجها لقراءة الفتح **قوله** على حذف الجار
لان الناس الى وجوز الحشرى ان يكون على حذف الباء الى الحكم بان الناس الى **قوله** لتقضيها
وتبصرها فان المكتوب اليه قد يجد ان يكون الكتاب من عند من كتب ولا بدع مع ذلك ان يقرأ انهم
مضامينه ويحيط بمعانيه كذا في الكشف **قوله** ام اني كنتم تعلمون جعل المصداق اسم واحد امر فوجا
على انه سدا خبره كنتم تعلمون على حذف العايد ويجوز ان يجعل منصوبا على انه مفعول خبر كان ويجوز ان
يجعل على استغناء به واما موصوله صلها كنتم تعلمون والعايد محذوف والموصول مع صلته خبر مبتدأ
والظاهر توتر الص ان ام متصلة وليس المراد بدخول ام حقيقة الاستفهام بل هو دخول الاستفهام على الاستفهام
فان التقدير ام تعلمون شيئا غير المتكذب وهو التصديق والاعم كما اشار اليه الزمخشري **قوله** بعد ذلك اي خبر
المتكذب فبعد خبره والاشارة بذلك الى التكذب **قوله** من اجل التقليل **قوله** فلا يدرون ان يقولوا
الى فيه نظر فانهم اذا قدروا ان يكذبوا ويقولوا وانه زنا ما كان مشركين فاجاب ابن مشركي الذين كنتم تزعمون
فالاشارة عن ان يدرون وعلى ان يقولوا ام لا مطا بقا للواقع قلنا ياتي من اجل ان يكون القائل المتكذب قائل بالمثل
الاولى ان يجعل ام منقطعة بخروج معنى الاضرب فان نقل الاستفهام الذي يقتضي التوبيخ الى الاستفهام
عن علمهم ايضا على جهة التوبيخ والمعنى ان كان لكم عمل او حجة فيها توبوا **قوله** ويرشدكم الضمير المشرك للذين يعني
العلم **قوله** غير متعين بذاته بل يحتاج الى غيره لا مكانه **قوله** لا يكون الا بقدره قاهرة وظانته لاشي مما اشر
تعد على شئ ذلك فكذا الحق النوحيد فان كمال القدرة من لوازم الالهية كما مر **قوله** وان من تدبر احشاه
الى بل جوار الحشر وفي الآية دلالة على من جهة اخرى فان النور واليقظة الدلولى بل يقول ليسوا
كالمرت والجوت بعده فمن تدبرها قد تدبرها ايضا **قوله** وان من جعل منها ربح وفي تخصيص
جعل منها ربح الدلالة على جواز البعثة بحث فان السكون والقرار من جملة منافع الانسان ويتوقف
عليه امر معاشهم ايضا فلا بد من ذلك الدلالة **قوله** سببا مفعول ان جعل فهو في كلام المصنف غير النصير
وفي التنزيل على خلق **قوله** لعله لا يجعل ما هو مناط الى يعني بعثة الرسل **قوله** فان اصله تقليل للمقدرة
المطوية المعلومة من سائر كلامه وهو ان قوله مبصر في معنى مبصر وفيه بظهر ذلك ان قضية المقابلة
مراعاة بين التبيين من حيث المعنى قال ابو جحان هذا باب ما حذف من قوله ما ثبت من مقابل و
حذف من آخره ما ثبت في قوله والتقدير جعلنا الليل مظلمة لتكثيره والليل مبصر النور فاما الاصل
ان الظلمة منه السكون والابصار ينشأ عنه التصرف في المصالح قلت كان ان يقول ما ثبت
في قوله مقابل ما ثبت في المقابل وحذف من آخره مقابل ما ثبت في الاول كما لا يخفى ثم اظهر ان يقول
لتنشأ وابدل لتتصور فان الخوك والانشاء هو المقابل للسكون والقرار **قوله** يجعل الابصار
حلا من اجله يعني على الجوار العنق **قوله** بحيث لا ينك عنه فانه جعله لا من مفعول جعل فلما ينك
عنه ما دام الفعل واقعا عليه وظان فعل الجعل لا ينك من وجودها فلذلك حاله **قوله** في الصور يخرج الواو

قوله وترى الجبال من روية العين وقوله تحسبها حال من فاعل ترى او مفعول **قوله** وهو المفعول الجبل
المعقود يعني ذلك المؤكدة تحقق بالجبل التي يبعثها الله به الزوال على الرخشي فانه قال مؤكدة محذوف
وهو الناساب يوم ينفخ الصور ويوم ينفخ في الصور كان كيت وكيت اثاب الله المحسنين وعاقب
المجرمين ثم قال صنع الله ببريه الاثابة للمعاقبة وجعل هذا الصبح من جملة الاشياء التي انقضت ثم يخرج
منه الى الاحتياج بالآية على من عصى والاسئلة على طلبه وحديثه وروا ايضا ما قاله بان الحذف
يشافي المؤكدة لانه من حيث الكرم معني به فهو كالمجمع بين المتأفين ويجاب بان المحذوف له دليل
كالآية **قوله** فجاد بالحسنة فليخبر بها قال مولانا العلامة قال اكثر المحققين الحسنة من حيثها كرامة الا ان
والسنة ضدها وهو الشكر لانه قال في حقها فكنت وجرحهم فرائد وكتب في الحاشي وعلى
هذا الاجواز ان يكون خبر بمعنى افضل قلت اما دلالة الآية على تعاقب الشكر للمراودة من السنة فتعقد
على جوابها واما كون خبر بمعنى افضل فلما منع عنها لان لا فضيلة بمجرى الاصناف ولان من جملة ما يثبت
عليها روية انه سبحانه وتعالى التي لا افضل منها بالمحسن الظاهر تخصيص هذا بالحسنة المالبة فانها
اوساخ المال على عذف والافضل التعميم بالانجي من سوء الادب **قوله** وسجاية بواحدة الاولى في ذكر الال
الميتقى وهو العشرة يوم كل سنة **قوله** وقبل خبرها لم يرته لانه خلاف الظاهر فلهذا جعل على هذا
لا بد الغاية **قوله** وبالاول المسمى الانسان انه نفعه لانه بينه وبين قوله فرفع من السموات والارض
قوله وذلك ثم لانه لا يقتضي الجبل البشرية **قوله** وقراء الكوفون بالشون وهو العاقل في يومئذ كما يرون من
تدبر الحس ويدل على قراءة من اضاف اليه ويجوز ان يكون يومئذ في موضع النصب لفرع اي كائن في ذلك
الوقت ويجوز ان يكون العاقل فيه آمنون **قوله** قيل الشكر لعله انما لم يرته لان الظاهر ان الظاهر ان الظاهر
في قوله فكنت الا ان اجاز ان يكون من نسبة حال البعض الى الجميع وقد مر نظائره **قوله** فليخبر بها
على وجرحهم بشي الى ان اساء الكلب الى وجرحهم بخار قال مولانا العلامة يقال كنه والكنه اذا كنس
قلت المذكور من الكنت كالمعتبر ان اكتب مطاوع كتب وانه من النوا **قوله** التي حرمها ولا يعارض قوله
بوم ان ابراهيم حرم مكة واني حرم المدينة لان اساءة تحريمها لانه تعالى من حيث انه يتضاهيه
وحكمه واساؤه الى ابراهيم لانه مطهرة **قوله** وتخصيص كنه في كلامه قوله وله كل شئ **قوله** وان
واظب على تلاوته يعني الواطبة يستفاد من حقيقة المضارع الدالة على الاستمرار التجدوي **قوله**
في تلاوته يعني في تلاوته المعروفة المواظب عليها **قوله** شيئا نفيا حال من خاتمة **قوله** او اتبعه عطف
على تلاوته فعله من ان يكون التلوذ **قوله** وقراءه على صيغة الامر عطا على معنى ان يكون **قوله**
وان اتل غيره او بان المصدرة الدالة على الامر وقيل مفسرة على الضم وامت ان اتل الى اتل
قوله فلا على من باب ضلاله اشارة الى انه حذف جواب من قبل لانه جواب مقابل عليه
واقيم تقليد مقامه اي فوبال ضلاله ومضمره تختص به لا يتقيد الى ان ما على الرسول الا ابلاغ
الى ويجوز ان يكون الجواب قلنا انما من المندرين بتقدير قل فلتاقل **قوله** من النبي ثم قراءة

انتهت على حاله مرارا **و** حرد عطف على من صدق على المعنى ان التقدير بعد و قوم سليمان
 و قوم حم و حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه كذا في الكشف و ليت شعري ما الحاجة الى
 اعتبار المعنى فان العطف بدونه صحيح ايضا ولو قال عطف على سليمان لا حجة الى ما ذكره في اعتبار
 المعنى فتأمل ثم ما يتعلق سورة النمل الحمد في الطول ومنه القوة والحول والصلوة على بن ادنى
 فضل الخطاب وصدق القول على الله والحق على الغالبين بعبادة الكون والاول ليلة السبت
 الثانية والاشرة من بن كاذبي الاول **سورة القصص** **كيفية**
 اي كلها قالة الحسن وعطاء وعكره **و** قبل الاقوال الذين ايتهم الكتاب في حال مولانا العلاء فتأمل
 انه مدني وتبيل نزلت بين مكة والمجفة وقال ابن عباس نزلت بالمجفة في خروجه عن مكة كذا في
 البحر وقال السويدي ان النعمان اخبر الطبراني عن ابن عباس انها نزلت في وادي الحديدي فاصحاب النجاشي
 الذين قدموا المدينة وشهدوا وقعة احد في الشير سورة القصص كيفية الاقوال التي في
 الآية فانها بحقيقة لا ملكية ولا مدنية **و** **سورة الرحمن** **الرحيم**
نزل فورا عليك براءة جبريل فالت والكلالة الى النكاح مجازي فرباب بني الائمة المدينة
 ويجوز ان يكون بمعنى نزل مجازا على طريقة الاستعارة التبعية بان يشبه الانزال بالكلالة في كون
 كل منهما طريق التبليغ ثم يطلق اسم المشبه به على المشبه به فيشبه منه الفعل **و** تحقيق حاله ان
 فاعل نزل ويجوز ان يكون حاله من مفعول **و** تقوم بضمون الظان اللام للتعليل قال في الكشف
 لمن سبق في علمنا ان يبين انزال الكتاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان لان يتوجه على
 المؤمنين والكافرين جميعا لكن اختصاص المؤمنين بالذكر لانفا عنهم به فان اول ما يقول تقوم بضمون
 سيؤتون وعليه قوله في التبيين ان الضابطين الصابرين الى التقوى قلت بل المراد المؤمنون حالوا والذين
 سيؤتون لان سبوح العلم بما منهم يوم الجمع والتعظيم اوله به اذ لا اله الا الله فالتعظيم الجمع بين مدني
 المشرك وانما احتج الى التعظيم لعدم الانتفاع به للفرقيين ولا يشبه هذا بقوله حتى التفتين
 لان الهدى كان حاصل التفتين حالاً فلم يأتوا في ازم تحصيل فانهم **نزل** في استعداده مضاف الى الفاعل
نزل استعمل كل صنف في عمل مضاني بناء وصنفا في حث وصنفا في جز وغير ذلك ومن لم
 يتعلم ضرب عليه الجزية كذا في الكشف فينبغي ان يكون كلمة كل فكل صنف للتكثير او منهم من لم
 يستعمل او يراو بالاسم فقال في كلام المصنف ضرب الجزية **نزل** والجملة حال من فاعل جعل ومن مفعول
 قال صاحب الكشف **نزل** بل منها ويجوز ان يكون تفسيرها لاجل الاعراب ويجوز
 ان يكون حاله من فاعل يستضعف او صفة لطيفة او حالاً منها فيخصيصها بالوصف **نزل** من
 حيث للتعليل والمراد الاشارة الى ان صحيح العطف بيان الجامع **نزل** او حال من يستضعف
 اي من مفعول **نزل** تقدير المبدأ اي ونحن نريد لئلا يخلو الجملة الحالية عن العايد ويجوز تقديرها
 بالواو قال صاحب الكشف ولطف نريد ان نحن على استضعف على تقدير كونه وصفاً لشيء

والمعنى جعل اهلها شيئا يستضعف طائفة منهم ونريد ان نحن عليهم منهم اي على الطائفة من الشيعة واقيم
 المظهر مقام المجرر الراجح الى الطائفة وحذف الراجح الى الشيعة كانه قيل يستضعفهم ونريد ان تترسم
 والحاصل شيعة صنفين يستضعف طائفة واردة الحق بتلك الطائفة منهم يرفع الضعف فان
 قلت يرفعون العلم بالصفة الثانية لم يكن حاصله بخلاف الاول قلت كذلك لم يكن حاصله بضعف
 متية بحال الرادة والحق ان الوجهين يصفان لذلك وانما اوردناه على المصنف ليجوز ان يثبت فيه بحث
 اما اوله فلان للطف على تقدير كونه حالاً من مفعول جعل سغا ايضا لئلا يخلو الطريق الذي ذكره على
 تقدير الوصفية والمعنى وجعل اهلها شيئا حالاً من ذلك الاصل يستضعف فروع طائفة منهم ونحن
 نريد ان عليهم منهم فلا وجب تخصيص جواز العطف بالوصفية واما ثانياً فلان عدم مصدر العلم
 بالصفة الثانية بعد تسليم لزوم علم الخاطب بالاصناف مطلقا غير مسلم فان سبب العلم بالاصناف
 يجوز ان يكون سبب للعلم بالثانية فانه لا يلزم التتابع او خبر اهل الكتاب ولا اختصاص لواحد
 منها بالاولى واما ثالثاً فلانه يجوز ان يخص جواز حاليه ونريد الآية باحتمال استيفاء او الحالية
 فيستضعف دون الوصف فلا يكون مشترك الا لزام وانه في الالهام **نزل** ولا يلزم مقارنة
 الرادة او جواب سؤال بور وعلى تقدير الحالية وهو ان الرادة مقارنة لمراد وكذا الحال الذي في الحال
 فيلزم مقارنة الحق عليهم لما ذكرنا استضعاف فروع اياهم وهو صحيح فاجاب او لا يمنع وجوب
 مقارنة الرادة للمراد ونائب يمنع لزوم مقارنة الحال ليجب تحقيقا بل في المقارنة تأويلها وادعاء فلا
 يلزم الحال ويجوز ان يحل على الحال المقدرة على تقدير تسليم وجوب المقارنتين مع ان
 انه ان انعام تعالى **نزل** منه اي من الاستضعاف **نزل** لما كان في ملكه فروع الملكة محركة بالملك
 والظان المراد منه غير الارض لئلا يلزم التكرار **نزل** ارض مصر والاشام الظاهر من مصر لانها المقهودة
نزل من ذهاب ملكهم ملكهم ما رواه عنهم قلت الابصار لا يتوقف على الحيوة عند اهل الحق وذلك
 قال علي السلام في اهل القليب ما انتم باسمع منهم مع انه يجوز ان يكون المراد رؤية طلائعهم وبما
 وذلك حين ادرهم العزق او يراو بالرادة التعريف وقد عرفت ذلك في ذلك الحين ثم العراب ان يقول
 تمادوه **نزل** بالعام او يراو او على سان نبي في وقتها او ملك كائن في طه **نزل** فارضته اي انه **نزل**
 فانقطعت في الكلام حذف تقديره ففعلت ما امرت به من ارضهم والتعاني في الهم **نزل** تعليل بعض ان اللام
 على حقيقة لا مجاز بها فليت للعافية والفيروية وانما المجاز في مدحها حيث يشبه بالوضع الى مل
 فنية استعارة بالكناية واللام قرينتها والى هذا الطريق يشبه اول كلام النحشري وانه كالمصرح
 بان الاستعارة في الكلام هي استعارة بعبارة فينبغي ان يكون كلامه تارة فاما ان يا اول قوله شبهة
 بالذات الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله باصناف المضافين في المكان الى شبهة تارة بترتيب الذوات
 بترتيبه حاشا كلامه في تحت كلام المصنف واما ان يقال جعل الاستعارة التبعية لتخلص الكنية
 وتوجيه اشارة الى كمال قرب الثانية من الاولى بحيث يمكن ارجاع كلها او بعضها اليها

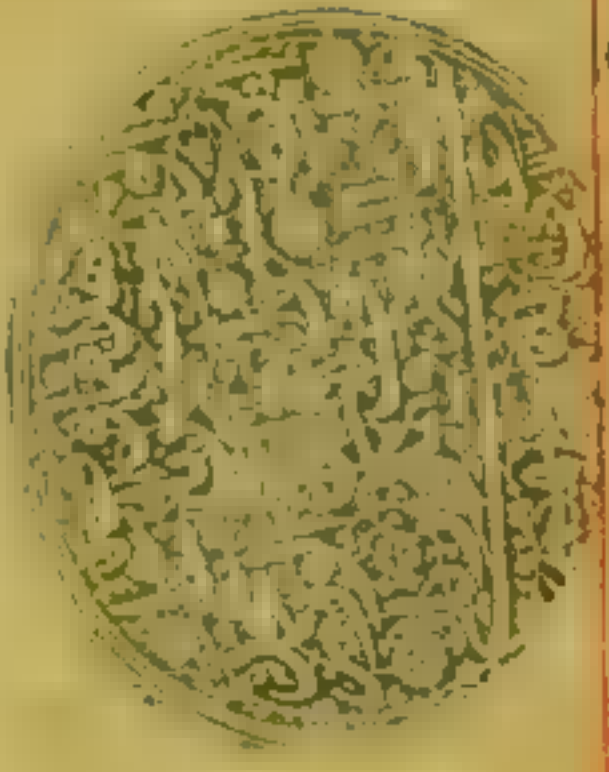
قال مولانا العلاء
 في قوله تعالى
 وما كان
 منكم
 من
 يدعي
 ملكا

او جعلها من اسمائها كمن فصل في المتنازع فعلى هذا يكون كلامه ان يحترق اية حيث افاد ان كان اعتبار
 كل في الاستعارتين المكنية والتبعية في الآية وانه الموقن **قوله** وقراءة حمزة والكسائي حزن
 بضم الحاء وسكون الزاء وقراءة الجمهور حزن في لغة قريش **قوله** في كل شيء اشارة الى انه قد حذف للفقول
 لفظة التعميم **قوله** او قد بين على حاشيتي من المكنية قال في الجمع بين العباب والمحكم قال ابو جعدة احاط
 وحاشي لقائهم يعني واحد وقال ابن خلدون في قوله حاشي في ريبه واحاط اذا سلك سبيل خطا كما اذا اذير عايد
 فالحكمة اعراض عن معنى الطوف والعطف عليه **قوله** لتأكيد حاشيتي يعني على الوجه الاول في تفسير
 حاشيتي **قوله** اول بيان الوجه بكسر الجيم اي على الوجه الثاني فان قلت فعلى هذا يكون مستبنا
 للاحتمال اضاعت لعل المحترق ومن يتبعه لا يجعلها متساوية بلين ولا شاحة في الاصطلاح فخذ هذه الجملة
 التي ليس لها محل من الاعراب من حيث وقوعها بين المنطوقين معترضة ومن حيث انها جواب
 سؤال استبان **قوله** تخفيف حاشيتي يعني حذف الهمزة وهذا هو الظاهر لا اتحادها مع القراءة المشهورة
 في القصر **قوله** او حاشيتي العنواب فالكلمة من خطا بخطوا **قوله** حين افرجة اسد الاخراج اليها اشارة
 الى ما روي انهم حين انقضى التابوت طجوا ففتح فلم يقدروا عليه فاجاؤا كسره فاعياهم فحدثت كسبة
 فزات في جوف التابوت نورا فاعلمت ففتحت **قوله** لانها متعلق بقاتل **قوله** وعالجها الاطباء اي
 وصفوها بالعلاج **قوله** فاطمحت برصها يعني لمحت تلك الالبسة البرصاء برصا برصية فطامتها
 انه ما وضعه الاطباء **قوله** انه قال اي فرعون حين قاتل آسية فترة عين لي ولك
 خطاب بلفظ الجمع للتعظيم قلت الاظهر ان يجعل خطابا له ولغيره ممن قصدوا قتله اذ روي انه حين
 اخرج قاتل الفؤاد من قومه هو الضبي الذي خذ منه فاذن لنا في قتله فممن بذلك فقالت آسية فترة
 عين لي ولك او يجعل من قبيل قوله اول تودون في ملكنا فيقلب فرعون على قومه الذين يتوقع
 منهم تفرغ الخطاب ولم يكونوا حاضرين حتى لا يتوجه ما يقال ان الجمع للتعظيم لا يرصد في غير الحكم في الكلام
 القديم كما نص عليه التفسير في شرح التاميم **قوله** حال من المتعطين يعني من فاعل ان القطة
 او من الغابرة والقول اي من فاعل قاتل ومنعوله المحذوف وهو فرعون فيكون استعمال لفظ
 الجمع فرشتين وجعل المعقول له عانا لفرعون وغيره ممن قصدوا قتله لا يوافقه تفرير النص ثم قوله وهم
 لا يشعرون من كلام الله تعالى **قوله** او من احد ضميري تتخذه فهو من تمام كلام آسية **قوله**
 فادهمها من باب علم وقد ينحى اي شبيها ويؤيده انه قرئ فرغا وجب الشايد ان الذهاب
 عدوا للناس الخلق العقل الذي هو هلاك حكمه لا الخلق من الهمة كما لا يخفى **قوله** فريد فرعون قال هولاء
 العلامة ديا بابه وقالت لاخته قضية قلت الواو لا يدل على الترتيب مع ان الامر بالتتابع انزه وبتبع
 خبره يصح في يد فرعون **قوله** او من الهمة لفرعون فاعاد ما تفجرت بمقتضى الجملة البشرية
 على ما يدل عليه قوله ان كادت لبيدي به فتائل وبه ينفع ما قاله هولاء العلامة انه يا بابه قوله
 يكون من المؤمنين **قوله** ادساعها ولا ينافيه قوله وقالت لاخته قضية كما نبهت عليه

وادساعها ولا ينافيه قوله وقالت لاخته قضية كما نبهت عليه
 وادساعها ولا ينافيه قوله وقالت لاخته قضية كما نبهت عليه

بعد قوله
 مخففة

انها كادت لبيدي ان تحفقه ثم التبتة **قوله** تظهر به الباء فيه كما في قوله ولا تلتقوا بيديكم والظاهر
 انها الضمين معنى التصريح اي لبيدي مصرفة **قوله** من فرط الصخرة على التفسير الاول الوجه الاول
 من التفسير الثاني كما بينا **قوله** في الصدوقين بوعد الله وهو قوله انما رآوه اليك **قوله** في جدار الوادي
 الجيم **قوله** جري من تحتها اي من تحت الوادي **قوله** محذوف اي لانه **قوله** فبصرت باي ففتقت
 اثره فبصرت باي البصرة **قوله** وجنب اي منج الجيم وسكون النون او من تحتها فانه ثرى به ايضا
قوله وهو بمعناه اي بمعنى الجانب وهذا قراءة اخرى ومع ضم الجيم وسكون النون ويجعل النفس
 فيكون ضميرها على بعد **قوله** من قبل فقصها اثره والاقرب من قبل ايها رها اليه وفر الجون اول
 مرة وفيه ثلث **قوله** وهو الرضاع والجمع باعتبار الواو **قوله** على اهل بيت احبارت اهل بيت على اشارة
 اشارة الى انها تعرف حرمة الملوك فذل على امرات ذات شرف وقد مر اهل البيوتات تليق لان
 تحذوهم لعل من لها سفالة ورذالة **قوله** لا سمعوا لي لاسمع قولها علمه ناصحون **قوله** فقالت انما اردت
 وهم لذلك ناصحون فتخلصت بهذا القول وهذا وان كان كذا بالانه مريض في مثل هذا الحال مع
 انه لم يشب عصمتها **قوله** علم مشاهدة والاخرى كانت متيقنة به قبل ذلك **قوله** او ان الغرض الطلاق
 الغرض ينبغي ان يكون على الشبه والمجاز فان افعال الله تعالى لا تسفل به على الذهب الخ ثم ان
 التنبه على ما ذكره من ان المقصود ذلك انما يحصل باعادة حرف التعليل مع الاستغناء عنها بالعلم
 فهي تزل على شدة الغاية به وانه المقصود الاصل **قوله** علمها بذلك لانه امر ديني وما سواه من فترة العين
 وضاب الخزان **قوله** وفيه توبيخ يعني على التفسير الاول فكان الاول ذكره مع هذا فضل **قوله**
 وذلك من ثلثين الى اربعين روي مجاهد عن ابن عباس فرقوله ولما بلغ الشدة قال ثلثين
 سنة واستوى اربعين سنة روي عن ابن عباس عن ابن عباس روى قال لاشد ما بين ثلثين
 عشرة الى ثلثين والاسنود ما بين الثلثين الى الاربعين وما ذكره النص لا يوافق شيئا منها **قوله**
 فان العقل يملك تعليل لقوله وذلك من ثلثين الى اربعين لاشد كما في سورة الحج هو الكمال في القوة و
 العقل ذلك انما يكون فيما عدا من سني العلم **قوله** الا على راس الاربعين لانه وقت منتهى الكمال **قوله** وهو
 اوفى نظم القضية لكن الاول اوفى لمقام بيان انجاز الوعد فان الوعد كان حوالا اليها وجعل من
 المسلمين فلما ذكر الاول مع قوله وتعلم ان وعد الله حق ناسب ذكر الاخر ايضا على الاجمال يعلم
 من اول الامر ان الله سبحانه انجز كما الوعد من كلامه في وقت اللاب والعتف بالواو لا يدل على الترتيب
 وما بين هو التفسير فلا تمانع ما ذكرنا **قوله** وقبل ثلث مئة على مصر وضبطها عن مخرج الجيم المشهور
 ضمها في مصروف الاجتماع العلمية والثاني في وجه كاه وجو **قوله** او جابن احد مضبوط **قوله**
 فرنوا حيا اي من نواي مصره **قوله** وقيل بين المشايين روي ذلك عن ابن عباس ذكره الاسيوطي في
 الاثر المشهور نقوله بالاسس يكون على الجواز لانه من **قوله** والاشارة يعني لفظ هذا وهذا **قوله** على الحكاية
 والافها ما كانا حاضرين حال الحكاية لسواله عم ولكنهما حاضرين يشا رايها وقت وجدها



يعني ان من فعل عروفاً بشي في مخالفة غيره شرط ولا طلب منه لم يجرم احده فخذ ابني على تسليم قول شي في مخالفة برة والاول منع له وفر الكشاف ان طلب الاجر لا يضطر الى الفاتحة غير منكر وجواب آخر قلت ويشهد الصحة قوله لو شئت لاتخذت علياً جراً **قوله** تغليل شايخ
اشارة الى ان اللام في القوي الاصح ليست للمعد على ان يكون المراد موسى بل الجحش **قوله** يجري تجري
الغليل لان قصد عايد راجع تحت الجحش **قوله** والبالغة اي في التغليل **قوله** جعل خبراً سماع ان الظاهر ان
نقدم لا نقام والبالغة في كماله في الخبرية حتى كانا على سائر اوصافه الحميدة وهي تابعة لها وسوقة بها على
معروف في نسبة امر الى المشتق **قوله** بلغظ الماضي مع ان الظاهر لفظ المضارع **قوله** على انه جرت
معدوف فان الواقع في الماضي يكون كذلك **قوله** احدي البني هاتين الكشاف قوله هاتين دليل على انه
كانت له غيرهما وقال مولانا العلامة لا دلالة في فعل ما ذكره اذ يكفر في الحاجة الى الاستدراك فعدم علم الخطاب
بانه ما كانت له غير هاتين فليكن هذا تكلف الاضافة العددية ولا يحتاج الى الاستدراك فعدم علم الخطاب
للمخاطب علم بغيرهما معدوف عنه ايضاً وانما الاستدراك لا يقع احتمال رادوه غير ما مر انبئته الاخرين المعلوم
لهم من بين نفي التورية انه كانت له سبع نباتات فقل البقائي رحمه الله **قوله** ان تاجر نسيك
منى اشارة الى ان احد المفعولين محذوف والتقدير تاجر نسيك والى انه بقى الى المفعول الثاني
بكملة من كى بقى اليك **قوله** او يكون اجيراً يقال اجرة اذ كنت اجيراً كقولك ابوة اذ كنت
اباً اياك افر الكشاف **قوله** فاقامه من عندك ليعز ان قوله من عندك خبر مبتدأ او الجملة جزاء الشرط
قوله وهذا يعني قول شبيب وم **قوله** استءاء العقد لانتفـ وضع لما يقال ان النكاح لا ينعقد مع
الابهام لانه عقد ممنوع كل الاستمتاع ولا يتحقق ذلك الا في المعينة فكيف جاز هذا الانكاح **قوله**
ولم يخر وفع لا يقال ايضاً يجب ان يكون المهر مقيماً وان يحصل للمزدوجة ولا يجوز ان يكون حذوة
حر عذبة المنقبة فخر المحيط البرهان في تزويجها على ان يحد منها كسنة لم يخر على رواية الاصل وروى ابن سنان
في نسخة انه يجوز في الرئي ان يقرى فقول صاحب المدارك التزوج على رئي الغنم جائز بالانفاق لانه من باب
القيام بامر الزوجية فلا منافاة بخلاف التزوج على الحذوة ليس بصحيح على هذا فكيف يجوز هذا الانكاح
من شبيب وم يعني انه لم يستمر رعية الغنم بل الغنم ان اريد ان النكاح احدهما بمهر معين اذ
اخرتني ثمان حجج باجرة معدومة فتعلق الانكاح بالرعية ليس على وجه المعاودة بل على طريق
المعاودة بانك اذا فعلت هذا فعلك كذا وهذا الجواب جاز على المذهب **قوله** او برعية الاجل
الاول جواب آخر سألني فاسي بغير مذهب الحنفية على ما ثبتت يفسر سنان ان المستمر رعي الغنم لكن جهها
بل رعية الاجل الاول والغنم للمزدوجة على ان الابهام في المهر يجوز كما عرفت في الفقه **قوله** ووعده حال
بقدره قد **قوله** مع انه يمكن اختلاف الشرائع في ذلك اني جميع ما ذكره في جواز نكاح المهرمة ويكون
القيمين الى الولي او الزوج ويجوز اهما بلهم وجعل حذوة الولي صداقاً وفيه بحث فان ما تضمن
انه تعالى علينا من غير الكار فهو شرع لنا على اعرف في الاصول وجوابه انه غير مستم عند الص على

على

ما قرأ الا نعام ثم برؤ ذلك على العلامة الزمخشري كونه منفي **قوله** يشق عليك انقادك اي
يجعله شقيين تارة تعقدا طائفة وتارة تعقدا عدماً وكذلك رايتك في مراد **قوله** في حسن
المعاينة وفر الكشاف ويجوز ان يراد الصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاينة **قوله** لا يخرج عنه
الظاهر لا يخرج عن **قوله** لا يفتدي ليس المراد الاشارة الى ان كلمة على بالعدوان والالكان منصوبان
لكونه مشابهاً بالمضاف بل يريد انها متعلقة بمحذوف اي الاعتداء ثابت على المراد اعتداء الغير
قوله او فلا تكون متعباً بالظان المعترف بالحكم بالاعتداء على العدوان والتعدي والاعتداء هو الظلم ونحوه
عدا عليه يعني وقت وموافيقا صحيح الارادة هنا **قوله** وهو ان واقع في النظم **قوله** يبلغ كونه اثباتاً
له بينة والتخصيص على الاجلين **قوله** كقوله اي قول الغزواني **قوله** تنظرت اي انظرت ونظر
اسم المدح والسما كان بجان من الانوار والاكسنة هلاك الانصاب والمواظع ماطرة والمهفر
انتظرت نظراً ونوا التماكين ايها استهلكت مواطرة على من الغيث لاني لم افزع بين نظري والسمكان
في الجود **قوله** فيكون ما زبدة لتأكيد الجاهم الغنم وفي القراءة المشهورة تأكيد ايها هم المفعول هو اني
قوله شاهد يعني عدلي وكيل على نفسه معتر الشبهة **قوله** يا بنت حواطب البيت كستشها على
استعمال المحذوف في العود الذي ليس في راسه نار وكذا حواطب الجواري اللاتي يجعن الخطيب والجرال الخطبة
ايابس والجوار الزخو الضعيف والذعر هو الرزوي الكثير الدخان **قوله** والقي على قيس البيت كستشها
على استعمالها في العود الذي فيه نار والمراد بالمحذوفة في الشهمة والتهمة **قوله** وذلك اي استعمالها في
الذي ليس فيه نار ايضاً بينه بقوله من النار نكلوا احتصمت بما في راسه نار لم يجمع الى البيان وبيانها
بالنار وهي غير صالحة للبالغة وفيه تماثل لانه يجوز ان يكون من اللابدة والمراد بان رعي المهرمة انها
قوله من اثار طي الايمن لموسى فعلى هذا يكون سمومهم هو الكلام المنقضي المكون في الشجرة لا وقوم
اتحاد ولا حلول وهذا كما ان كل احد يشبه بقوله انما انشبه على جميع المذاهب نجماً ولكن محل النظر انما
ليس النفس بالانسان سبباً على ذهب الحكماء من القول بغيرها فان سبب ذهب جماعة من العلماء منهم
الغزواني انه عليه السلام سمع كلامه تعالى الازلي النفس بلا صوت ولا حرف كما ترى وانه المنة
في الآخرة بلاكم ولا كيف والآية بظاهرها تارة عليهم نباني وحبس بتخفون عنه قلنا لعلمهم بكون
قوله من شاطئ الوداي حاله من موسى في يودي لى قريباً منه او كائناً منه على ان يكون كلمة
من بمنزلة في كماله افر قوله سعادوني فاذا خلقوا في الارض بقوله سعادوني اذا فودي للصلوة فزوم
الجمعة وان امكن التمتع في المآزل بانها يجوز ان يكون لا بد الفاتحة فيكون كقولنا نأويت بيداً
من بيته او فر بيته وقوله من الشجرة بدل على الحب الاول بدل اشتمال وعلى الثاني ايضاً ان
كانت الشجرة كبيرة فلما وصل اليها دخل طرفها الى وسطها فدخلها وراه ونوسطها سمع
وموقفها والا فهو متعلق بالبقعة المباركة اي ابتداء بركتها وقد سبها من الشجرة فليقل وانه
اعلم ثم في كلام المص اشارة الى ان الايمن مقابل اليسر ويجوز ان يكون مقابل الاشام فلتا

للوادى اوالث على ما حقا به ايات الله تعالى وانواره وتكليم موسى وموسى مستنباه
تصل بالث على حاله منه **اوله** لانها كانت ثابتة على الشا على اشارة الى ان تحقق بدل الاشكال
قد يكون بشتا المبدل منه على المبدل **اوله** اي با موسى جعل المص ان تسميته ويجوز ان يجعل مخففة
من التثنية ايضا الى نودى بانه الى الشان **اوله** وان خالف ما في ط والنيل يعني بعض الافا **اوله**
فوق طبعه في المقصود والاوى ان يقال كما قال الامام على في كل سورة بعض الاشكال ذلك **اوله**
فالفاهاه يعني ان الفاء في فلما فصيح وهذه الجمل مطوية هنا للعلم بها **اوله** في التثنية والتثنية يعني
في اول وقت الافا فلما خالف هذا قوله فاذا في تعبان ميان او يجوز ان يعظم ويكثر عقيب تلك
الحال فلما في غير نصير كالنعمان فيضج معنى الضاجة ح لكن قوله في بيان الجمل المطوية نصارت ثباتا
فاهتدت يا في هذا التفسير وانما سببه لاخيه **اوله** يدرك المبسوطين في شير الى انها شيرها
بالجنا حين في البسط الى الجنايين وان الجنايين جميع حسن تيا والاشين ايضا قال مولانا العلامة
ازيد بضم جناه الى تجلده وضبط نفسه عند خروج يده بيضاء حتى لا يتجزؤ ولا يضطرب من الخوف
وكتب في الماشي وانما قيل يدك المبسوطين تنق بها الخية الخ ويرد عليه انه لا واجب انما خيره
عن قوله اسلك يدك ولا استعادة المتجالح بل لا واجب ح للعدول عن الضمير الى الظافان
حق المقام ان يقال راضها اليك انتمى ببارك على ما وجد بخط ملت بعد الاغاض غافر الاغاض المتكلم
اما قوله اريد به تجلده عند خروج يده بيضاء فقد سبق اليه بعض العلماء مثل العلامة البقاعي ولكن يخالف اخذوا
مولانا حقا لما قدمه في سورة ط من ان الكناية بالسوء في البرص با ماها المقام لانه غير عمتل في مقام
الاعجاز والكرامة الخ فافهم واما قوله ح لاوجب لتأخيره فلما في ثونية وفع المحقق الطيبي
واما قوله ولا الاستعادة المتجالح فقد بان وجهها مما اشار اليه الله على ما انتهت عليه واما قوله
بل لاوجب للعدول فليس له حجب لان الاظفار لاظهار ان المراد بان في جناحك الاثنين
لا واحدة كما في الاول **اوله** تنق بها الخية حال من ضمير يدك في المبسوطين والظان هذا
الاتقاء كان قبل التولي **اوله** باو حال متعلق باضم **اوله** فوجب للعدول حال من اسم يكون وقوله
اظهار جراحة خبره يعرف وجهه باو في تأمل **اوله** وبعداء لظهور معجزة موسى خروج اليد بيضاء **اوله**
ويجوز ان يكون المراد بالضم الكبرياء بما يقارنه **اوله** استعادة من حال الظاهر بعض الاستعادة التثنية
اوله اشاره الى العضا واليد وتذكيره لتذكيره الخبر **اوله** وسنة في بن كثير في الكشاف
المخفف مشني ذلك والمشتد مشني ذلك يعزان اصله وان لك تلبت الام نونا وادعت
النون في النون **اوله** من مضمون هذه الجمل في ابيض في شرح الحكمة للخطيب التبريزي فان مضمون
برهان فعلاق من البره وهو الطبع **اوله** كالقوف ومنه الضج والشيخ **اوله** بتلخيص
الحج اشار الى فصل ليس فيه جاز لا في الحكمة ولا في الاستناد فان التصديق وهو نسبة
الصدق قد يكون بمثل صدقت وقد يكون بغيره كتصديق الله تعالى رسوله بخلق المعجزة على يده

عليه

وتلخيص الحجة وتزيف الشبهة في الثاني فتأمل **اوله** وقبل المراءى لم يرتفع لعدم ظهور القرينة
الاولى على اراوة **اوله** لتزيره اللام للتعليل **اوله** والجواب مخدوف ولبت شوى ما الداعي
الى ارتحاب القرآن بحرف الجواب فانه لا يلزم الجواب لكل امر **اوله** فان قوة الشخص في اشارة
الى بيان مضمون الجواب بغير ان من الطلاق السبب واراوة للسبب بمرتين والظان لا وجه لجله
كن في توجيحه كما قال صاحب الشف اذا يجوز اراوة الحقيقة **اوله** على مراد من الامور الاوجه تعلقه
بقوة الشخص **اوله** ولذلك يعبر عنه باليد فيه شئ **اوله** او بمعنى لا يصلون ويجوز تعلقه بمفعول في اثنتي
وصولهم بغير ستم اتفاق وصولهم على قيل نظره في الرئي **اوله** اي يتقون الظان متفقان كما لا يخفى **اوله**
جوابه لا يصلون يعني يجوز ابعده التسم بزيته المذكور والافا كور لا يصلح للجوابية لتقدمه ولما كان الفاء **اوله**
بيان للفايون اي بيان **اوله** يعني انه اصل ما تبينه للذي بين الفايون المذكور اياه ونسره
اي يخلو بياضه كانه قيل ما يغلب فتقر بيان للفايون فيه تسامح **اوله** لا يعني الذي ويجوز ان يكون
بمعنى القوى فانه يشع في الظرف لا لا يشع في غيره **اوله** او صر موصوف بالافا اي بانه تجلج لا حقيقة له
فعلى هذا يكون قوله منزى صفة مؤكدة وعلى الوجهين الاولين محضه ثم وصف بالافا على هذا الوجه
ليس على الحقيقة لانه موصفات الاقوال لا يحرم ان يكون في قبيلها **اوله** يعنون السحر بغير ظهور
الذي يظهره موسى في العصى واليد البيضاء والمراد تمثيل هذا على ضار المصاف **اوله** او اوداع البهية نفوذ والكذب
فقد سموا بذلك في ايام يوسف وم واما بالبعد من قدم **اوله** كائنا في ايامهم اشارة الى ان قوله في زماننا الاولين
وقع حاله اسم الاشارة **اوله** لانه قال جابا لقوله من اشارة استيف وقع جوابا لمن سأل عن جوابه فلا يكون في
القاء ولكن لا يخفى عليك في الامام المص في التصور عن افاة هذا المعنى **اوله** فان المراد به بيان لوجب اراوة الحال
من العام ويجوز انهم المحصى في كل له فان العاقبة الغير المحمودة تكون عليه **اوله** والمقصود منها بانوات
هو الثواب للطيبين العاديين قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فيكون الثواب
في العاقبة الاصلية فيعرف المطلق اليها **اوله** والعقاب انما قصد بالمرض والتهمة فانه لا يرضى الى
تحصيل بل يصل الى الثواب بالاضافة منه **اوله** على الظاهر في التخذ لبيان **اوله** واراوة ان يبي له
رصد الخ عطف على معنى قوله ولذلك امرينا الصرح الخ فان المعز اراوة ان يبي له مرجع ليعبد اليه **اوله**
يترصد منها الظان **اوله** او ضاع الكواكب لا يخفى عليك ابا ط قوله فاطم الى الله موسى الا ان يقال المراد
حكم له موسى على ضار المصاف او يريد به موسى الكواكب فان فرعون كان يعتقد بها الاهية ولا بد من تقدير المصاف
الافا **اوله** ونيل المراد صفة لا يشير اليه من علم فرعون انما في واراوة في العلم لم في العلم يكون
في العلوم العقلية دون الانعافية وجوابه ان عدم الوجود سبب عدم العلم في الجملة يكتفي هذه العذر في اراوة
الاولى في الثاني الا لا يجب التزم العقل في كل شئ بل لزوم العرفي والعاوى والكنانية بين العلم من الوجود وشايد
من في الوجب والجمع ومنه قول المزمك اذا سئل عن عدالة الشهود لا علم هذا وقد يقال ان فرعون كان يدعي الاهية
فتأمل يعلم حكمة علم الله تعالى بغير زلة لا يوجب في علمه شئ ويبرهيم الله لانه قلت ويجوز ان يقال في صفة

هذا الوجه ان قوله تعالى اطلع الى الاموس بنى عليه فان اول الكلام يدل على حقيقة في نفسه وما يقال
ان كلامه الاول كان تحريها وتليسا على قوله والثاني في بواضعه مع صاحب سره يدفع الغاية فلو قد
تقابل **قوله** وذلك امره باخاذه بنى ولم يقل اطلع الى الآخرة والحمد لله **قوله** مع ما فيه اي الى الامم تعظم فانه
كان ويزيد فانه له بالايقاد على الطين الذي هو عمل اسفل الناس تعظم منه **قوله** بيا في وسط الكلام فان
شوا الحاضر بيا وشيعة السنادي واظهارها وانها وكونه وكذلك ثاخير الى وسط الكلام لثباتها وكونه فان التعظيم
يدل على الاحكام الموضوعة بالايجال والاعظام **قوله** بالحمل على الاضلال تعلو بجعلنا وهذا على نوع اصل
احل الحق **قوله** بالتسمية لم يرد في قوله لا تامل خروج من الظاهر ضرورة طبعية اليه وكذلك التفسير الثاني
من المطرودين يقال تسمية اي خفاء عن الخيرة فهو متبوع والمراد من المطرودين المشهورين الذين
عرف حالهم في الظاهر فلما يتوهم لزوم التكرار مع ان له وجب دفع آخره وان يكون هذا على التفسير الثاني
الاول **قوله** التورية قال ابو حيان وهو اول كتاب ازلت فيه التواضع والاحكام **قوله** انوار التواضع والاحكام
البصرة في القلوب بغيره كما ان البصرة في العين تبصر به **قوله** لانهم لم يملوا بها اشار بجلالة لوان ان اليهود
لم يعلموا بها فلم يملوا الرحمة **قوله** قالوا رحمة الله قوله رحمة الله اطلاق السبب على السبب الجارية او على
اخرها والمضاف اي سبب رحمة الله وفيه ما عرفت وهو ان الارادة يوجب المراد فيلزم ان يحصل الله لكل الناس
بليس كذلك فكم في غير ذلك منهم وفيه رد على الزحشر في تفسيره بالارادة لكن كلام الزحشر في هذا مخالف
لما اسلفه في اول السورة فانه اذا اراد الله شيئا كان ولم يتوقف الى وقت اخر الا ان يقال بكونه في غير
بعض فيكون من شدة فعل البعض الكل وبه يدفع ما اوردده المصنف في القول بان الارادة معينين بورد الاكثار
على ما قاله في اول السورة بانها لم لا يجوز ان ياد بها هناك ما ريد منها فاعلم **قوله** يريه الوادي اي يريه
بجانب الغزي او بالغزي بمراد منه المكان الغزي الوادي او الطور **قوله** في شمس الغرب اي في طرف
الغرب **قوله** او بجانب الغزي يعني يكون الاضافة في اضافة الموصوف الى صفته على ما جوزه الكونون
قوله منه اي مقام موسى ومن البيان **قوله** وهم السبعون المختارون اي السبعون الذين
السبعون المختارون وقدره الفصل في الاواف **قوله** ولذلك اي يكون المراد ما ذكر **قوله** اي ولكن
اوجبت اليك يعني يكون معجزة لك وتذكير لقومك **قوله** نظاول عليهم المدد في قوله فقلوا
عليهم السلام وهذا اولى مما في الكشاف نظاول على آخرهم وهو القرآن الذي انت فيهم العمري وما انتظاع الوحي
سلامة غير الاضمار **قوله** وعن حمل العمري على خلاف الظاهر المتبادر **قوله** فحذف المستدرك بغير الايجاز
والاختصار **قوله** لعل المراد به وعكس الزحشر **قوله** لانها المذكوران يعني على هذا الترتيب ليتم
ما اراد من الزيادة على الزحشر **قوله** متعلق بالفعل المحذوف وهو علمنا ويجوز ان يتعلق بالمستدركات
الثلاث على التنازع **قوله** لوفوعهم في فترة بينك وبين عيسى ورسولنا عليها الصلاة والسلام
اربعة انبياء ثلثة من بني اسرائيل وواحد العرب خالد بن سنان العيسى والمذكور في سورة يس
كانوا رسل عيسى م كما يجي وبني المص كلامه في الحاندة على رواية وحاصل رواية اخرى تبينها على

اختلافها كثيرا للمعاينة **قوله** على ان دعوة كلمة على التعليل **قوله** لانها ما اجبت قوله بيا لوجه
الحكم بانها تحصيلية فان غير حالها يجاب بها شيئا لها بالامر بين في البعث على الفعل متعول فتعولوا الظ
انه مرفوع خبر بعد خبر او بدل منه وقيل نصب برأيه بيا به الفصل بالتعليل **قوله** لانه في القول هو
المقصود في قوله من السبب **قوله** وان لا يصدر عنهم اشار الى وجب ذكر الموقوف عليه مع كفاية الاضمار
على ذكر المقصود **قوله** نوع من المنجزات الشك في نوع للتعليم والمراد القرآن الباهر البرهان الباني في كل
زمان **قوله** جعل على **قوله** انما احاطت قوله لعلوا او حال من فاعله والافعال احاطت الشئ بنحوه ويقال نقض اي
طلعت ذلك كذا في الخارج المصداق **قوله** يعني انباء جنسهم ظاهره ان تفسيره لعلوا او كذا في المعنى كذا في المعنى مع رتبة
تلك الايات يكون المقترمون ايضا لا يخافونهم فزالوا والذهب لكن لا يتناسع الضمان هنا وفي قوله
فزالوا الكتاب ويجوز ان يحمل كلام المصنف على ان المراد اسند كذا في موسى م فزالوا الى قرش للملابسة
فزالوا والذهب فيكون قوله بغير انباء جنسهم لبيان من لم يفعل كذا في موسى م حقيقة
او على ان مراده الاشارة الى الضمانين والسند والفعل في الضمان اليه بعد حذفها فلا يخرج الضمان
عن التنازع فتأمل **قوله** وكان فرعون غبيا يعني على بعض الروايات **قوله** او موسى ومحمد
اقتبس ان يكون فاعله كمنوا ضمير قرش فانهم كمنوا بنوة موسى ايضا حين جاءهم الرضا الذين اسلموا
الى هو والمدينة بينا لهم في محمد وم جزم على ما ذكر في الكشاف او بالابن والعموم على ما يجي بعد سطر في كتاب
الضمان بل انما يدل **قوله** باظهار تلك الخوارق على التفسير الاول **قوله** او يتوابع الكتابين
على التفسير الثاني يعني التورية والفرقان **قوله** بتقدير مضاف الى فاسمح حذف المضاف وانضم
المضاف اليه مقادير وثني دفعا للتاكيد ويجوز ان يكون الاصل فواسم **قوله** او كمنوا
تظاهر بما لا يخفى عطف على بتقدير **قوله** على ما دام بغيره كان اصله تظاهروا فاعلمت اناء في الظاهر فاجلت
همزة الوصل لاجل سكون الظاهر **قوله** اي كل منهما اي زالت حزين موسى ومهرن او موسى
ومحمد ومواسم **قوله** او بكل الانبياء على ان يرادوا بالبراهمة فرائد البراهمة مطلقا وبدل
على ذلك ان ما جعلوه ما فاعله بنوة محمد م من مثل كونه بشرا باكل الطعام ويمشي في الاسواق من ترك
قوله يراد بالالزام لا الشك والتردد **قوله** حذف الدعاء غالبا قال في الكشاف ولا يجاد يقال
استجاب له دعاءه بغير الايراد اطلاقا بالعدم فيندفع عن التذريع بين كلاميه على ما ذكره مولانا العلامة
ثم وجهه المتأمله بين الوجهين ان في الثاني الداعي الى حذف الدعاء موقوفة حذف مع ذكر الداعي
ولا يمتس الحاجة في هذه النظر الى ملاحظة كون المحذوف للعلم به **قوله** كقوله وداع البت اشار
المصنف الى ان استجاب فر السبب عدى الى الداعي على المحذوف والارصال فحذف الدعاء وفرا الكشاف
انه عدى الى الدعاء على حذف المضاف اي عادة وكلاهما يحمل والمفهوم من القاموس ونقص عليه
ابو حيان انه يتعدى الى الداعي بنفسه ايضا فلا حذف في البيت **قوله** للتوكيد لان الغالب مخالفة
العمري للهمدي فيلحق السناد واما بعد وم **قوله** للقرآن الاظهر انه القول المراد به القرآن **قوله** مستنبط

بيان الخ ويجوز ان يكون تفسير القول انما به وكونهم مبتدأ خبره باقتحامهم قوله في الجملة اي احوالا
بصبرهم اشارة الى ان مصدرية قوله او على اذى من حاجهم يعني يوجرون على الصبر عليه مرتين
قوله من اصل بينهم الاول تركه ليشمل المشركين ايضا قوله المصيبة اي العقوبة قوله للايمان فاللغو
يدل على الايمان قوله من اجبت اي غلبته او هادته والثاني هو الاظهر قوله لا يقدرون ان يدخلوا في الامم
اشارة الى ان من هادته طعن الاخذاء وهو المذكور في كلام شيخ اجل السنة قوله بالمستعدين لذلك
اي بعد الاخذاء مجاز عن استعداده بعلامة التزوم ويجوز ان يكون المهندين مجازا بعبارة الاول ويجوز
ان يكون التجوز في الصيغة كاستعمالها في معنى الاستقبال قوله والجمهور على انها نزلت في الكشف
قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت في بي طالب الطيبي والمذكور في تفسيره المنفردون وهو الاول
او الزاوية لا يثبتون به قوله اخرج اي اظهر الحق جواب او استئناف قوله انك لصادق بكسر
الهمزة قوله خرج بالحاء المعجمة والراء المهملة من باب علم في النهاية اي دجش وضعف وانكسر قال
وبروي باليم والراء هو الخوف قوله يخرج منها السخف والاسل هو الاتساع بسبعة قوله ان ابتغاك
حال في فعل تخاف قوله وانما نحن اكله راس اعتراض بين الفعل ومفعوله والاكلة بالفتحة جمع اكل
اي يلبون يشعرون راس واحد قوله اولم يكن لهم اي لم يحسن اليهم ولم يكن لهم قوله اذا ان اشارة الى
الى المكان مجازا لانه لانه على الامتنان بمثل من المكان بخلاف ما في الكشف اذا لانه يسري في المكان
عكس ما ذكره الحق فافهم قوله بجملة البيت يخرج بعضا كتناحر والافهم لعل الاظهر ان ياد به حنا معنى
يخرج بعضهم بعضا قوله ويقتوب في رواية وفي البحر وكذا فراء عام في رواية اي حاتم قوله فكيف
تقرضهم التعريض للشيء المنصب له قوله جملة اشارة الى ان لا يعلمون منزل منزلة اللازم لم يقصد
تعلقه بمفعول قوله لا يظنون له اي ما ذكرناه اذا كان حالهم كذا وان الله في مكن لهم حرما
اشارة قوله وتبيل عن الزخرفة ولم يرتضاه لان التوب الاول اولى وانسب لمقام التخييل
والتخييل هو تم حالهم ورت حالهم قوله من عز وجل فانه في معنى يزدون وفي الكشف ويجوز ان يكون مفعولا له
يعني على ان يكون من باب ضرب زيدا ونيابته قوله او الحال من الثمرات فالوزن بعينه المذكور
قوله ثم بين عطف على قوله فانه عليه قوله ان الامر بالعكس بعينه انهم خافوا الناس وامنوا
من الله والايام ان يخافوا الله ويامنوا الناس قوله وكما من اصل قوله على ضم المضاف او ذكر الخلق
وارادة الحال وانما اخرج الى احد حذين الثاويين مكان تلك ساكنهم ولانه المناسب لبيان
ان الامر بالعكس فلو لم يطرعت معيشة على الاول من الاستاء المجازي الى المكان قوله اذ لا يسكنها
الامارة انت خير بان حقه ان يذكر بعد قوله الاقليات قوله او لا يبي اي لا يعز عطف على قوله
لا يسكنها قوله الاقليات اي الساكنين قديما قوله نزع الخافض اي في معيشة واحدة مذهب القميص
ويجوز انتصارها على التمييز مذهب الكوفيين قوله او باضار زمان اي اياهم معيشتها قوله مضاف اليه
الفاظها وعلل تكرير ضميرها لكونها قرنا ويل العيش قوله معنى كبرت الكبر يعتدي بابا وقال كذا

قوله

لنزه وكذا بالهمزة وما كانت عادة لا يجني عليك انتفاء حسن امتزاج مع ما بعده
حيث لا لها اي تلك القرى اعمال القرى يعني سواء حادوا بها لان اهلها متعلق بيبعث والاوسية
ترك هذا التعليل فانه يجر الى ذهب الفلاسفة فانه لم يثبت جعل سالت ولو فتح هذا
لكان الاول في زعمهم موهوما ولو مشتقا وليس كذلك فان عيسى عزم ولد بالناصرة وبعث في
بيت المقدس وكذلك لو لم يكن من اهل سدوم قوله لمنغنية يحتمل الحزب والنصب لغت
للحياة والمنة وينبغي ان يكون المراد يتفقون ويترتبون به تلك المدة غير حاصلة في الامم والثاويين
على هو المعهود في حال شغل الدنيا ليظهر وجهه متعاقبة قوله خير قوله وهو بلغ في الموضع لاداة
الانفاس على الامراض من الانفاس اليهم غيظا عليهم قوله ولذلك الاشارة الى اشتغال الخلف
في وعده للحسنة والعذاب قال ابو حيان في البحر غلب لفظ المحضر في المحضر الى ان يكون له كانت
في المحضر من فله نبوة فانهم محضرون قلت منقوض بقوله فاذا هم جميع لدينا محضرون قوله ونم
للزماي والزمان ولم يرتضه الزخشي اذ لا غاية فيه لانه معلوم الله اي قوله فر واية قالون
على الخلاف عنه قال في النشر والوجهان بعين اسكان الهاء ومنها صحيحان غير قالون قوله ينشئها
للمنفصل المتصل من منفذ قد يمكن ضاده فيسبيل خذوه فهو موهوما بعينه انما في حكم الانتقال
شدة الامتنان قوله وهذه الآية يعني قوله انن وعدناه الآية مراد بالاكسافهم الامتاري
معنى النبي قوله قال الذين حي عليهم القول وهم الشركاء كانهم يادون الى الجواب حرمانه معاملة
حلل بطش به حيث طلبوا والصلوة لاخراج مثل عيسى وغيره والمايك فاشركا بشركهم قوله
بشوت منقضاء متعلق بحج القول لعل المراد المشارة عليه قوله لاجل ما اتصل به كدفع
لا يقال لا غاية في هذا الاخبار لكنه حارم الوارث ولا ينافي ذلك كونه فضلة الا يري الى قولنا زيدنا
عمر في واره فان الطرف مما لا يرد منه ليعود في الجملة ضمير المتبادر مع انه قوله فدعهم من فطرنا الخيرة
قال هو لانا العلامة للفرط الخيرة بل لضرورة الامتنان لئلا يلبس الامر للايجاب حتى يلزمهم الامتنان
بل للتوبيخ والتعريف قوله لعجزهم عن الاجابة قال هو لانا العلامة للعجز عن الاجابة اذ هو مبني على
كل شيء بل لعجزهم عن الاستجابة قلت نعم علماء النفس ان اجاب واستجاب بمعنى قال الله
تعالى اجيب دعوة الداع ويبن عليه عطف الله النصرة على الاجابة ثم لم سلم قوله يرميذ يطلع كل
شيء فليس ذلك في كل موطن اليوم تختم على افواههم قوله يدعون به العذاب صفة لوجه وجرا
لوحظوف اي لا نقوا به العذاب ويجوز ان يكون قوله يدعون جوابا على اقامة المضارع مقام
الماضي كما في لو يطعكم اي نظاير فهو متقبل حقيقة ماض تايوبا كما لا يخفى قوله بسال عن انهم
فان التوال من علام النبوة لا يكون على حقيقة فالمعترفونج اوله على انهم على تكذيبهم
قوله فصارت الانبياء كالمعالي عليهم اشارة الى ان الانبياء استعيرت لدوى الارادة المستعيرين
الى شي وانبت لها المي بطريق التخييل قوله لكنه عكس بعينه فاشتب العني الذي هو حالهم الانبياء

اشارة الى انهم كانوا في الظاهر كالحق
كلمة توضح المشركين وتبين
على انهم

تجسيدا للباطنة وليس مراده القلب كما ظن **قوله** يتفنون النعمة في الكلام التزود فيه من حصر ادعي
او ما يتقيا انت ضير ما اجابوا باعتبار الانباء يعني يراو بالانباء كل بناء لا الانباء المعهودة فعميت
عنهم الانباء حافية عليهم **قوله** لغوا الدهشة ولا يابى عنه الفاء بل يؤيده لان على الانباء عليهم يجوز
ان يكون لغوا الدهشة ايضا كما نبه عليه **قوله** او العلم بانه مثل الذي في العجز عن الجواب **قوله**
فاما من تاب كلمة ما تفصيل الجمل الواقع فزعم السامع في بيان ما يؤول اليه حال المشركين وهو ان
حال من تاب منهم كيف يكون والفاء للدلالة على ترتيب الاخبار به على ما تبين **قوله** لا موجب عليه
يتعلق بقوله ما يشاء وقوله ولا مانع بقوله ويجوز العكس والتوزيع ليعظم فائدة ذكر كل منهما
قال مولانا العلامة المشيخ بجايح الاجاب بالذات دون الاختيار فنية تنصيص الرد على الفلاسفة
قلت فان قيل المشيخ والارادة عندنا واحدة والفلاسفة لا يشترطها الله تعالى على ان يقولوا
الاطلاق بمعنى آخر لا يختص بالمشيخ فهم يقولون يكونه تعالى مختارا بمعنى انشاء فعمل ان لم يشاء
لم يفعل قلنا بينهما فرق فانهم يشقون معنى المشيخ ويرجعونها الى العلم بخلاف الاختيار اذ لا يشقون
المعنى الذي نفهروه به وانما للغة التي بها نزل القرآن **قوله** اني انجز وما الاختيار كما يشير اليه
قوله وظاهره نفي الاختيار والامر كذلك عند التحقيق وهو الموافق للمذهب الحق **قوله** وقيل
المراد فعل وجب تنقيفه لزوم الاحتياج الى التاويل فقولنا ما كان بمعنى ما صنع لهم وما استقام
لكن اذا تأتينا ذلك بالرواية لا ينبغي للنسبة الى الضعف وجب خصوصا كمثل هذا التاويل الذي
شاغ في القرآن العظيم **قوله** وذلك خلاص العاطف فانه حيان لقوله ويجتار لان معناه ويجتار
ما يشاء او يجلب ما يجتار وعلى المعنى الاول فهو استئنافا بما عايناه من حال غيره احتيازا **قوله** وقيل
ما هو صوله اي الانانية وجب ضعفه احتيازا الى الحذف ومحالته لما نص عليه الزجاج وعلى بن
سليمان والنحاس ان الوقف على قوله ويجتار تام وفيه بحث وعدم ملابسة قوله سبحانه
لهذا المعنى وجزه الى مذهب الاعتزال قلت وفي الآية احتمال آخر ان يكون كان تامة وهو موصولة
مفعولا بيجتار اي ويجتار ما يرجو وقوله لهم الخيرة في معنى لهم الخيرة استغناء ما انكار ما يكون
على وفاء المذهب الحق ويناسب ما بعده فانه انما تعجب من انباء الاختيار لغيره او تزيده فوضعه
قوله ان ياتيه احد فيتعلق بقوله يجلب ما يشاء ويجتار **قوله** او تراحم احتيازا فتعلقه بقوله
ما كان لهم الخيرة **قوله** اشتركتهم على ان يكون ما صدر به **قوله** او شاركة ما يشركونه على انهم
المضاف وجعل ما هو صوله **قوله** لانه المولى للنعم كلها اشارة الى بيان وجب احتصاص
الحمد لله تعالى الاول بتقديم الظرف يعني ان كل وصف جميل لوصف غيره تعالى فهو المولى له والنعم
به عليه فهو صفة به وصفه تعالى بالحققة واما قال مولانا العلامة احتصاص المستفاد من تقديم الظرف
باعتبار المجموع فان الحمد فاله نيا وان يشاركه فيه غيره فان المستحق الحمد لا يلزم ان يكون
موليا للنعم لكن الحمد فاله لا يكون الا له وكتب في الجاهل من روى في بيان الحمد والشكر

قلت لم يدع الحق ان المستحق الحمد يلزم ان يكون موليا للنعم فقد نبهت على وجبه قوله لانه المولى
للنعم وفيه اشارة الى انه لا يلزم ان يكون في مقابلته الظهور ان النبوة يجدون على مثل الشجاعة والذفة وغير ما يمكن
كل ذلك انعام الله تعالى عليهم وقوله الحمد فاله لا يكون الا له **قوله** يصحح فان رسول الله عليه السلام
بحمد الاولون والآخرين عند الشفاعة الكبرى في الجنة على ما نطق به صحاح الاحاديث ثم لم يظهر كلامه
على هذا الاية الاحتصاص بخلاف ما قاله الحق حيث قال انما بيان لمية الاحتصاص فانها اولي القبول
عند العلماء والفقهاء **قوله** بقوله متعلق بقوله الحمد فاله المؤمنون **قوله** اجابا متعلق به ايضا **قوله** والهم زائدة
فوزية فعل **قوله** كهم الامم بعضهم الدال على وزن غلابط واللام هو البراق **قوله** باسكان الشمس تحت
الارض قال مولانا العلامة بالكسوف قلت الكسوف لا يجعل النهار ليلا **قوله** يا نبيكم ايضا قال
مولانا العلامة انما قال ايضا ولم يسل نهار كما قال في قرينة الا ان بيل لان النهار لا يلزم الضياء على
ما ثبت عليه قلت فليعلم اجتماع الليل والنهار وقت الكسوف وبطلانه لا يحتاج ان يثبت عليه قلت
وسيرى ذلك الى ان يبين عليه من بيان فائدة اعلام يستعملون **قوله** كان حقه ان في الظاهر هذا التفسير
لا ينبغي من سوء الادب يعني ان يصل يطلب بها التقدير وهو المناسب للنعامة ظاهرة اي هو جلاله فانه
تعالى يا نبيكم ايضا ولكن ان من الذي يطلب به التبيين على زعمهم يتكلمون بهم **قوله** بما يقابل اي يقابل
قوله ليسكون فيه وهو يتحركون او تنصرفون فيه **قوله** مقصود بنسبه لوه وصف بما يقابل نوعه اي مقصود
بالتبعية لمرسل اليه **قوله** ولان منافع الضوء اكثر مما يقابل الاول ان يقال كثرة لا تنحصر بما يقابل الا ان
يقال المراد اكثر متباعدة مما يقابل كما قالوا فقولهم اكثر من ان يحصى او يقال الحركة والنصرف كثيرة ايضا
فلا يحتاج الى التاويل في مثل وانما ان المراد بالمنافع ما يوزي اليه الحركات والنصرفات من المنافع
التي لا تعد كثرة قال مولانا العلامة اما كثرة منافع فلا يصح وجها لان لا يمنع من ذكر مظهر قلت
فترك ذكره ايها ان كلامها منفع عظيمة لارجحان لاحد الى الآخر وهو الانسب لمقام الاستدلال
وان سكتكم انما مبني على الازعاج **قوله** من فضل في انبائها فضيلة فصله الله تعالى ويجوز ان يكون للنهار في
النسبة المجازية الى الزمان **قوله** او الاول فغير نسا ورايهما وقد يقال الاول احضار للشكر وبكيت
بعدم الضلوع بقوله بعده وقيل انما اشرككم فادعواهم وانما في تحسب بانهم لم يكونوا في شيء من انما فهم
الايري الى قوله وخل منهم كما في قوله **قوله** ووليتهم قال مولانا العلامة قوله تعالى وفي الذين
والشهداء او صرح في انهم غير الانبياء قلت ما ذكره الحق من قول من اكارنا بدين مثل جاحد وقناة وفي
القيمة موطن فمن موطن يشهد عليهم انبياء وهم وهو المذكور في هذه الآية وقوله تعالى فكيف اذا جئنا
من كل اية بشهادة الآية ومن موطن يشهد عليهم انه متحد وموالمذكور في قوله وكذلك جعلناكم
ايمه وسطا لتكونوا شهداء على الناس وفي الآية التي تلاه ان اريد بالشهادة هذه الآية والافهم في
توكل آخر وانما **قوله** وعابهم انهم ان في ظل استعارة ببقية يشبه غيبة ما يهتدون
بالضلال **قوله** كان ابن عمه بهم فقامت وجدة مصبوظا بفتح الياء المشددة فزخت وسكون

بغيره

القاد والمهله ونسج الهاء بعدها راء وقا حث بالفاء والهاء المنقوصه بعد الالف والثالث المنقوصه
 كون ما ذكره الله هنا مخالف لما قاله في سورة آل عمران ان موسى و هرون ابنا عمران ابن بصير ابن
 قاض بن لاوي لا لانه على ان يصير هذه الالف **قوله** فطلب الفضل عليهم اشارة الى ان بني يعقوب
 طلب وتعدية بكلمة على لثمنه معتر العسل والفاء نتيجة اي قبل فيقول **قوله** او تكبر عليهم يقال بني في شبة اي
 احسان **قوله** او ظلمهم بنى عليه اي علا وظلمهم وعدل في الحق **قوله** او حرمهم بنى بني طلب اذا احسد طلب
 روال ثمة المحمود على هذا الاحتياج الى جعل الفاء نصيحة فان القرابة تكون سببا للمحبة **قوله** لا روية
 انه قال انه نصيحة في عليهم اريد به موسى وهرون علم الحقيقة ان كان اهل اجمع اثنان او المجاز وكان
 اراء ان يزل احدى نيك الثنتين عنهما ويكون **قوله** ولها روى المجودة اي الامة **قوله**
 من الاموال المدخلة بمنزلة بالكنوز وى الاموال المدخلة على المال كاستفارة **قوله** مفاتيح
 سادسة اشارة الى اضرار المضاف **قوله** وقيل جزاينة بمنزلة المراء بالمفاتيح اخر ابن فرو عطف على ضار
قوله وقياس واحد المفتح بمنزلة قياس ولعمري المفاتيح بمعنى الخزائن فتح الميم لكونه اسم مكان **قوله** وبجملته
 صلة ما قاله الخامس سمعت على بن سليمان بن عمر الاشعث الضيف يقول ما يفتح ما يقول الكوفيون في الصلوات
 انه لا يجوز ان يكون صلة الذي ان وما علمت فيه وفي القرآن ما ان مفاتيح **قوله** وناه به حمل بكسر الجاء **قوله**
 اذا انقلبت من الماهية شبر الى ان الباء للتعدية اي لتفتي العصبه واجازوا ان يكون للملابسة فان
 الحول حمل على الحمل **قوله** على اطاء المضاف حكم المضاف اليه بمنزلة التذكير قال الزمخشري ووجه
 ان ينسب المفاتيح بالخزائن ويطلبها حكم اضيف اليه للملابسة والاتصال بينهما نظائر ان الاتصال
 المفاتيح بمنزلة المفاتيح انما هو بالخزائن لا بالكنوز المراء بما جلا في الخزائن ويجوز ان يكون التذكير
 بتقدير المضاف اي حل مفاتيح **قوله** منصوب بتبني قال ابو حيان وهذا ضعيف جدا لان اتصال
 المفاتيح بالمعصية ليس مقيدا بوقت قول قوم له لا يفرح قال ابن عطية هو متعلق ببني عليهم وهذا ضعيف
 ايضا لان بنى عليهم لم يكن مقيدا بذلك الوقت وقال ابو البقاء انه قال له قوله ظرف لاتباعه هذا ضعيف
 ايضا لان الاتباع لم يكن وقت ذلك القول ثم قال ابو حيان ويظهر لي ان يكون تقديره فانظر المضاف
 والفرج بما ادنى من الكنوز انه قال له قوله لا يفرح قلت ويجوز ان يكون منصوبا باضمار اذكر ثم قوله
 ليس مقيدا بوقت قول قوم دعوى بلا دليل **قوله** مدحوم مطلقا ظاهره ان مطلقا قيد لمذموم
 فالفرح بالذنب حيث انه ذنبه مدحوم لا مطلقا ويجوز ان يكون تيدا للفرح على بعد اي الفرج المخصص
 لانه نتيجة حيا وحب الدنيا راس كل خطية **قوله** فان العلم متعلق بقوله والذحول عن ذهابها **قوله**
 مفارقة اسم فاعل مضاف الى الضمير ويجوز ان يكون اسم فاعل مؤنث لكونه ماعارة عن الذقة **قوله**
 بوجوب الفرج فاعل فاعل لا يلقى عليه بالان لا يفرح باقبالها ولا يفرح باذبارها **قوله** كما قال اي
 المشتكى **قوله** عنه متعلق بانقضاء المعصية منفسر بالمذكور او بالمذكور في شدة في الظروف لا لا يشع
 فغيرها **قوله** ولذلك اي ويكون الفرج بالذنب ما هو فيه ان الحسن والتعجب شرعيان عند الاشاعة

من روى
 قوله
 من روى

فلما يقع تعليل الشيء بزم الفرج بل الامر بالعكس والا قرب ان يجعل الاشارة لكون الفرج بها
 نتيجة جبرها فلما يتوجه ما ذكر **قوله** وعطف عطف على قال تعالى **قوله** واتبع بها اتيك به اللفظ ان كلمة
 للتبعية **قوله** الدار الآخرة اللفظ ان المراء عقب الدار الآخرة على اضرار المضاف وكذا في قوله فيما
 يوجها ووصله اليها **قوله** وموان تحصل له وقد تفسر نصيبك بالكفن **قوله** كما احسن اليك بالانعام
 فالظاهر ان يكون الكاف للتعليل وان جعلت للتبعية فوجه هو الاثبات **قوله** من روى
 بام يكون على الباء للملابسة يعززان المراء بالنفسا وقر الارض هو الظلم والبنى فالامر الذي يكون علمه لهما
 هو حب المال واجاهه الركون الى الدنيا وايتار الغنى على الباقى وفي بعض النسخ نهي له عما كان
 عليه الظلم والبنى اي في الاستمرار عليه **قوله** فضلت به اي بالعلم كانه يقول ليست هذه النعم احسن
 منه الى بل استوجبه عليي واستجلبته بغيري والعباد بانه **قوله** وعلى علم من موضوع احوال قلت بل اللفظ
 ان على التعليل بشرطه تقديره انفس فهو اذن ظرف لغو متعلق باو يت **قوله** والذخيرة في الموقوف
 للصدقان عند العرب الكبرية كقار الجوع وقد غلب على اصل الراس بن منهم ثم قيل له قار كثير وصدقان
 واشتقوا منه الذخيرة وقد حقق انشئ في المراء بالذخيرة استعمال العقار **قوله** وعندي صفة لا لافادة
 معتر الاحتصاص له فان اصل الثبوت له قد فهم من قوله او تيته على علم **قوله** كقولك جاز هذا عندي قيل
 الوجه ان يجعل حلة مستقلة اي هكذا عندي وفيه بحث **قوله** واكثر جمعا الى المال او اكثر جماعة وصد ما والى
 الاول بشبر تزيير **قوله** مع علمه بك اي بان انه تعالى قد اهلك **قوله** وتعلم به اشارة
 الى ان تكبر علم للتعليم **قوله** بنى هذا العلم متعلق برواي بنى هذا العلم الذي به **قوله** اي اعنده
 مثل فك العلم اشارة الى عطف عليه قوله ولم يعلم مقدرا بعد المهرزة المكسفة ما به والتقدير ما ذكره
 والمهرزة للاشارة وعلى الاول مقدرا كذلك بعد المهرزة والتقدير المراء التورية ولم يعلم والاكسوف
 للتقدير والحق العجيب والتوبيخ **قوله** اكد ذلك الى التهديد **قوله** بان تبين انه اي الاهلاك **قوله**
 اكد ذلك وهذا ادنى مما ذكر الكشاف لما ذكر فاروق من اهلك قبله من القرون الذي كانوا اقوى منه
 واشنى قال على سبيل التهديد **قوله** بل انه مطلع على فزوب الجرمين ينظر الى التوبة الاول **قوله**
 على الارحوان في القاموس الارحوان بالضم الاحمر وثياب حر وضيغ احمر والمهرزة **قوله** على ما مر عادة النبال
 متعلق بقوله قال ويجوز تعلقه به بدون ويلامه قوله عادة الناس كفاي صيغة المضارع من الدلالة
 على الاستمرار والتجديد **قوله** للمؤمنين متعلق بقوله وقال **قوله** دعاء بالملك بعينه في الاصل **قوله**
 الضمير فيه للملكة اي وما يعلم تلك الملكة ويرتفع بالعمل **قوله** على الطاعات وحرر المعاصي فان
 كان الضمير متضمنا لمعزات الشيا والكلف عندي تقديره ما الى الشيا يتون على الطاعات والافزون
 انفسهم عن المعاصي **قوله** فيرط الى اعطى رتبة **قوله** اي تصدى الى ان تصدى **قوله** مشقة من فاءت سميت
 الاخوان بل انهم يميلون ويكرهون على زير به اعانة **قوله** مكانه اي مثل مكانه بدلالة قوله مثل او في
 فاروق فان قيل لم لا يحمل على اتمام لفظ مثل هناك بدلالة هذا الكلام واقامة كثير مثل

لأنه ليس الظن بهم فأنهم كانوا أموريين **قوله** منذ زمان قريب ولا يظهر مانع من الحمل على الحقيقة فإن الغاء
فرخصنا بدل على اعتبار العذاب فخرجنا في زينة فلعلمه كان في هذه **قوله** مركب من دوى التعجب فهو
عند الخليل وسببويه اسم فعل مثل صه ومعناه العجب **قوله** وكان التشبيه وقيل الكاف على هذا المذهب
حالية في تشبيه كما في قوله ليس كشيء نقله الطيبي في ابن جني **قوله** والمعنى الشبه الامر وزنه تشبيه الامر
بما يشبه به دلالة على ان كمال ذلك لا حاله فكانه في التحقيق والسمة بحيث يصح ان يجعل مثله
به لعل انفعه في المبالغة في حقيقة الما يعني ويندفع به ما قاله مولانا العلامة ان التشبيه لا يناسب المقام
او علمت انه في غاية الناسبة للام **قوله** ان الله اي بان الله **قوله** وقيل من ويك عطف على قوله مروي والى هذا
ذهب الكوفيون **قوله** بمفر ويك قالوا كان اصله ويك حذف اللام تخفيفا لكثرة الاستعمال والكاف فرخص
جزءا لضافه **قوله** وتقدمه ويك اعلم ان الله جبر تحت همة ان لا صار فعل العلم **قوله** فلم يعطنا عطف
على ذاته فهو في خبر ان المصدرية **قوله** وقرأه حنفى قال ابو جحان وعنه دهايان عن عاصم وابن ابي خازم ابي بكر
ورأى الشتر في ابو يعقوب وحض بنح الماء والتين **قوله** بفتح الخاء والتين في قوله مخذوف ان تخف
بناء الارض **قوله** ولا معاها والهم اي عاهد الرسل لهم اذا امنوا واحلوا **قوله** تلك الدار الآخرة اي
بفتحها حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه **قوله** تلك التي سمعت خبرها اشارة الى مصحح الاشارة بذلك
بغير نصارت بذلك المحسوس الشاهد ولا ناسا في المادة كلمة لا دلالة على ان القصص الى كل واحد منها الا في مجموعها
قوله كما اراد فزغون فانه علازل الارض **قوله** وفارون وذلك قيل له ولا شئ الف وقرأ الارض في التشبيه اشارة
الى الجواب فالتعليق به العترة في زنايات مذهبهم من حدود مركبي الكبار يعز لسبح مجز العترة والفساد في
الارض فاعز الجدل المذكور بل يكون مثل طالعها فان الآية من نعمة قصتها **قوله** ما ايرضاها الله تعالى
اي من مثل حالها فالمراد ما انتفى عنه رضاه كاملا والليل على هذا التفسير في الآية النصوص الدالة على مغفرة
ما دون الشرك وكون الآية من نعمة قصتها فان الظاهر ان القصص وهو التخيير في الانصاف بحالها فلا
وجه لما قاله صاحب الكشف انه تعييد بلا دليل **قوله** انا وقد را او وصفا اما تخيرته ذاتا فظاهر
في اجزى الاعمال ابدنية لانها اوضاع واجزيتها جواهر وكذا في الكمية اذ لا مناسبة بين زحارف الدنيا
ونعاس الآخرة وفي الحقيقة وانما قدرا فلهما بلغة بعثا شاملا لا اقل واما وصفا فانها ابعثي وان في الآلام
والاكوار **قوله** اي عباد يشبه الى ان تنكسر معاد للتعليم **قوله** وهو المقام المحمدي يعني ان يكون المراد به هنا
مقام النزي ووجه في الجنة لا مقام الشفاعة العظمى لنبوة يتابع لفظ معاد ورا ذلك عند قال الطيبي الصحيح
ما اشار اليه في حقه وذكره ابن عباس رضي ان ذلك بحجة التي حلف فيها بالهوية فظهر آدم طاعة الله
واظهاره من انتهى **قوله** اعتدت بها على ان العادة لعل انما يجعل من العود لئلا يلزم ارتكاب الجواز
بلا ضرورة ان كانت الآية مكتوبة واما اذا كانت حجية فلا جواز واما قوله رادك فمجاز على الاصحابين
قوله وعده بالعاقبة الحسن في الدارين اي وعده حاقه وقوله في الدارين يعني على جواز الجمع بين
معنيي المشتك على اذهب اليه في فان المعاد كالمشرك وقوله الصاوية على صانع الخلق لا يمنع الجمع

وليه وجعل الظرف لغوا متعلقا بحسن مخرج الى ارتكاب التكليف ايضا **قوله** يسترة اعلم فان افضل
لا ينصب المفعول **قوله** ولكن القادة رمة يعني ان الاستغناء منقطع **قوله** ويجوز ان يكون استثناء
يشير الى ان الاستغناء حقيقة في المتصل والمنقطع ليس بالاستغناء **قوله** لاجل الترخيم يكون الاستغناء
من انهم العليل ويجوز ان يكون من انهم الاحوال **قوله** من النبي دم من قراء طسم القصص او موضوع كما مر ارا
ثم ما يتعلق بسورة القصص يكون ان الله تعالى كاشف القصص يوم خمس ثمان عشرة جمادى الآخرة **قوله**
وقد جاء الخبر في يوم بانهم نزلوا في عدد ووصول طان ائده الله ونهر عده الى جوار ابداء بالخير والسلامة **قوله**
بسم الله الرحمن الرحيم
قال ابو جحان وقال ابن عباس رضي الله عنه وقتادة مدنية وقال يحيى بن سلام مكتبة الاخر اولها
الى قوله ويعلم من المتألفين وفيه انما كان من دانية الآية **قوله**
سبح القول في اي في اول البقرة **قوله** البطل استغلاء اذ لا يصح ارتباط تلك الجملة الاستغناء
بما قبله **قوله** او بما يعبر عنه من الميتة او الخمر **قوله** للدلالة على حجة ثبوتها اي وجبه ثبوتها في الدرع **قوله**
وذلك بغير تعلل بمضامين الجمل **قوله** تلامز ما بين اي في الذكر فانه لا يجوز الاقتصار على ذكر احدها على ما هو
الشهور قال الرضي لا يحذف المفعولان فقلت لعدم الفائدة لان في المعلوم ان الانسان لا يعمل الا بال
من علم او ظن فلا فائدة في ذكرهما دون المفعولين بخلاف باب اعطيت واما مع القرينة فلا بأس بذكرهما
نحو من يسبح بحمل واما حذف احدهما دون الآخر فلا شك في ثلثه مع كونهما من الاصل مبتداء وخبر او حذف
المبتداء والخبر غير قليل وبسبب القلة ههنا ان المفعولين معا كاسم واحد ومضمونهما هو المفعول به على
الحقيقة فلو حذف احدهما كان كحذف بعض اجزاء الكلمة الواحدة ومع هذا كله فقد ورد ذلك
مع القرينة الماحذف المفعول الاول فكما في قوله تعالى لا يحسن الذين بالياء الى قوله خير لهم اي خيرا
موجزا لهم واما حذف المفعول الثاني فكما في قوله لا تخلصنا على غير ائيك انا ظلالا قد وشي بناء الاعداء اي
لا تخلصنا اذ لا على ائيك الملك بنا **قوله** كقولك بتركوا فانه على اول التفسير بين الايتين يشتمل
على المفعولين التلامز ما بين وعلى ثانياها على بسبب هذا **قوله** فان معناه احسبوا تركهم غير متين
اعترض عليه بان مدلول الكلام حصول تركهم غير متين فان تعلل احسبان بعد تحقق مضمون
الجملة فيوجب الانكار الى كون ذلك الحصول معللا بقولهم انا هذا حذف واجواب ان المعنى احسبوا
الاضي ان يقولوا انفسهم تركهم فاسم متقبل اذا قالوه غير متينين لذلك القول فلا وجه لحسبانهم
ذلك فانه لا يكون الامر كذلك واستثناء هذه المضمون يجوز ان يكون استثناء اسم منه واليه وبأنشاء اسم منه
وهذا معنى صحيح لا غير عليه **قوله** من قامة لانه حال من قامة **قوله** ولعلهم هو الثاني فان قيل فيلزم الفصل
بين تركوا ومعلومه جاني وموان يقولوا قلنا الفصل غير مستغنى بل الحسن ان لا يقع الا اذا اعرض
ما يوجب وههنا الاتهام بان الخبر حسن التقديم لان مصب الانكار ذلك كذا في الكشف قال
مولانا العلامة يعارض في ذكره في حسن التقديم ما يتجه من ايهام ان تركوا غير متين لعله اعرض

قلت لا يتبع في برهانه فانه ليس بمجذور على ما ثبتت عليه انما هو مستقيم فالابهام لا يتعلق بتقديم بل يجعله
مفعولا ثانيا فتم في التقديم من مرعاة بناء الفواصل **قوله** بالقبر عليها اي على تلك المشاي **قوله** فان مجرور
الايمان تعليل بما يدل عليه قوله وليس الا ان النبل الى الدرجات العلية يكون به لا بمجرد الايمان
قوله وقبل في الجمع بكسر هاء وفتح الجيم **قوله** راه غار بن الحضر في الكشف عامر بن الحضر في وفي
الكسبي باب اناه سهم غرب فقتله وسهم غرب بالاضافة والتوضيح لا يعرف راصية قالوا هو اول تغلب
من المسلمين يوم بدر **قوله** متصل بحسب او لا يقتضون يعني انه حال من فاعل احد ذينك الفعلين **قوله** بالامتحان
البارئية او الملائكة **قوله** يتميز اي بالعلق احوالي **قوله** والذين كانوا فيه اشارة الى ان كاذبين جملة
تعلية جعلت صلة للموصول بعد فية صورة الفعل الى صورة الاسم مرعاة لضرورة الالف واللام على
ما هو المعروف **قوله** ويؤخر اي بالتميز المذكور **قوله** وذلك اي التميز الكلام مع التميز والجملة **قوله**
اي ويؤخر فتم ان اشارة الى ان الاعلام من العلم بعلم المعرفة وان اول مغولية مجزوف ويجوز ان
يكون المجزوف هو ان في اي ما زلهم في الآخرة من ثواب او عقاب **قوله** اوليس منهم على ان يكون الاعلام
من اعلامه ويتعدى الى مفعول واحد **قوله** الكفر المعاصي قال مولانا العلامة الكفر ليس من جنس العمل لانه
لا يقال الا فيما كان عن فكر وروية نفس عليه اراغب قلت ان الذي نفس عليه اراغب في تحقيق مفردات القرآن
هو ان العمل كان من قصد لا ما ذكره ثم ان كان المراد الفكر والروية الفصحى فاما في الاصل لا يحد بينهما
وان عمت به كل الكفر ايضا **قوله** وام منقطة نفقة مشرطة الصلوة وهو كون مدحها مفردا او في حكم
المفرد وان كان اجواب بغير احد الشياطين او الكسبي **قوله** والاخر باب جنة اخره لان هذا
احسان **قوله** ابطال من الاول اذا لا من في الاول للقدرة **قوله** اي ليس الذي يحكونه جعل موصولة ويجوز
ان جعل موصولة اي ليس حكما يحكونه على ما لا يحسنه في وجوده فربما نسخ هذا الكتاب بصدقة
ايضا اي ليس حكمهم على ان لا يخص بالذم والتميز مجزوف اي ليس حكما حكمهم **قوله** وقبل الراء لم يرقه ما
في الاخر من الفاظ غير ضرورية **قوله** الوصول الى ثوابه على اضرار المضاف او على الاستفادة المصرفة
قوله على تيسر حاله فلا يجوز من مفردات الكلام **قوله** فليسا وهذا هو جواب الشرط حذف واقيم دليل
قائه **قوله** ما يتبع من احوال النفس بين الاولين **قوله** او ما يستوجب القربة على التفسير الثالث **قوله**
قوله باقية مضاف الى الفاعل والمفعول مزوك اي باقية والديه **قوله** فعلا واحسن بغير حذف المضاف
واقيم المضاف اليه مقادير كن يلزم على ما ذكره اعمال المصدر المصرفة وهو مجزوف او اقام عليه الدليل **قوله** او كانت
عطف على احسن على المعنى **قوله** ووصي مجري مجري امر يقال حيث زيد بان يفعل خيرا كما تقول امرته
بان يفعل الامر بالتحريف الاستعمل **قوله** وقلنا له احسن به اليك يعني وقلنا في حق والده به
احسن به اليك حسنا على ان يقع حسنا موقوع المصدر لاحسن او مقدر له بحذف الزوائد **قوله**
وقبل حسنا وجه تضعيفه لا في غير كثيرة اخذ **قوله** على تقدير قول يكون الفعل المصرفة لانه
لي وقلنا اوله على ان يكون استينافا جوابا عن سؤال وما تلك التوضيح **قوله** وهو اذني لما

المعبر

بعده اي انصافه بفعل مفعول اولي بما بعده لظهور التامية والارتباط بينهما **قوله** وعليه حسن
الوقوف على والديه لما ثبتت الى ما بعده كلام مشاف **قوله** بالتمية على حذف المضاف وانما العطف
اليه مقادير **قوله** فغير من غيرها من العلم فان تيسر هذا مخالف لما اسلفه في سورة القصص انه من خواص
العلوم العقلية قلنا لعله يجعله من قبيل العلوم العقلية لان الاثنان من مضموماتهم فتأمل **قوله**
ولا بد من اضرار القول اي قلنا ان جاهدك ليصح عطفه على وضيا وفيه بحث فانه اذا جعل وضيا
قال لا يمتس الحاجة الى اضرار القول هنا ايضا التصحيح العطف ويزاد هذا على قوله وهو اذني لما بعده
ايضا لاستمرارية ذلك الوجه مع في الاو ثنية الا ان يقال استقطر خبر الاعتبار لان كون
وضي مجزوف غير متعارف ولا قرينة تدل عليه بخلاف اضرار القول فانه شائع كثيرا وتقدر الفعل
للقول مشترك فتأمل **قوله** من الفسخ بكسر الفاء والهمزة الموضع الذي يقع عليه من الشمس **قوله**
والكمال في الصلاح المفهوم من الطلاق الضام **قوله** وشقي ابيا وانما سليمان نزل الشرا حكاية
عن ابراهيم **قوله** والفتى بالناسيين وفراهم غلبان دم وادخلني برحمتك فبما ذلك الصالحين
والاولى تبدل لفظا لفظا المطلوب لا ذكر الفرق بين التزويج والتمني **قوله** فاذا اودى غرائه
كلية في السببية **قوله** على الايمان للتعليل **قوله** في الصرف عن الفانية وكذا في قوله
في الصرف عن الكفر **قوله** وغنية فانها تلزم النقص **قوله** اوليس انما انما عطف على مقدر وهو ليس
المتفردون الذين ينظرون بنور الله باحوالهم عالين فاعلم للزيادة على ما به **قوله** وليعلم المشافين اي
الذين احدثوا الشقاق بعد قولهم آتينا في نيلون التعبير عن الوصول والصلوة تنقذ وبراعات للقول
قوله مبالغة في تعليل احمل بالاتباع يريد ان اصل الكلام كان ان ابتغونا **قوله** حقا كما قد فعلوا
الى في التفسير من ضرورة الامر والعطف للدلالة على المبالغة في حيث ان الامر يدل على الطلب والاحباب
فاما الكلام ان كلاما من مطلوب لهما وان حمل خطاياهم ان كانت امر محقق لاحفلهم
عزضا للوعد وليس مثل هذه المبالغة موجه وان صرح بالتعليل **قوله** ان كانت اي وجوه الاو زار **قوله**
تشجعا لتعليل بقوله امر وانفسهم لك بعد ما عطف بقوله مبالغة **قوله** وهذا الاعتبار بغير المذكورين من التعليل
والوعد والوعد **قوله** رة عليهم وكذبهم يعني قد ثبتت ان صورة احد انفسهم باجل ليست على ظاهر قابل
ايوبها اخبر والوعد المؤكد فلم يخرج بها عن ان يكون حكما للتكذيب فان قلت كيف يصح تكذيب اجراء
وقد تقرر ان الاحكام في طرف الشرطية قلنا لا يتعلل هنا صريحا وانما المعنى عليه وبينه ما فرق فخذ
بعض علماء العربية الكلام هو اجراء وانما الشرطية قيد له ولو سلم فليكن التكذيب في التعليل
ويجوز ان يكون قولهم من تيسر لعل والوعد اشارة الى انه حين فر اجمل الشرطية ثم
في كلامه تنبيه على ان المعنى ليس انشا الضمان والكفالة لانه لا وجه له في مثل الاو زار والافعال
بل مقصودهم الوعد المؤكد بحمل خطاياهم **قوله** لما تنبوا له ما صدر به اي تنبهم لما ذكره الانفال
الاخر وفي بعض النسخ اليها وهو اظهر **قوله** من غير ان ينقص او اشارة الى دفع ما عسى يتوهم من المبالغة

تعلق

بين تكذيبهم وقوله وانما لا مع انما لهم **قوله** بعد المبعث طرف للثبوت **قوله** ولعل اختيار هذه
 العبارة على ان يقول سبحانه وحسين **قوله** لا يطلع على بؤبؤ منه فان قلت تقرر
 في علم الاصول ان العدد نقص في مدلوله لا يحتمل الزيادة والنقصان قلت ذلك عند الحقيقة ولهذا
 قال المفسر لما كان يتوهم اطلاق هذا العدد على اكثر **قوله** من تحصيل طول الفترة يعني ابتداء واما اول
 الامر **قوله** فان المفسر يحتمل للتقدمة المطوية ومع ان المقام مقام التحصيل **قوله** واختلاف المميزين
 بمنزلة وعاء **قوله** لا في التكرار من الشبهة ولم يعكس لان العرب تعبر عن الجواب بالسنة
 في اختيارهم لميزة الاول فم لا ينام الكفر **قوله** نصفهم ذكر بعض على الاقوال الثلاثة **قوله** اي السلفية فانها
 بقيت اعواما حتى فر عليها الناس وراوا ما حصل العلم به لهم تناسب ذلك قوله للعالمين **قوله**
 وتري بالرفع قرأه ابراهيم الخنفي وابو حنيفة **قوله** عن كمال عقل الخ اشارة الى دفع ما عسى
 يقال الدعوة يكون بعد الارسل او المزموم من الآية تقدمها عليه يعني ليس المراد من الدعوة ما هو نتيجة
 الارسل بل من نتيجة كمال العقل وتعام النظر مع ان دلالة الآية على تقدمها غير مسلمة فلو وقت
 سعة ويجوز ان يكون المقصد من الدلالة على ما به لا مثال **قوله** ثمانية على معنى على فرض حصول الخبر
 فيه كما زعموا ولو قال كل شيء على ان يكون المحذف لتعريفه كان انشأ المقام واسم من الاصحاح
 الى ان **قوله** يعلمون اخبر المشترط يعني حذف المفعول المقصود الاختصار اذ المقام يدل على تعيين
 ولم إعادة الفواصل وعلى احرازنا يكون المفعول يتناول مراتب الخيرة **قوله** او كنتم تنظرون الى على
 هذا يكون يعلمون من الاشارة الى انهم **قوله** فمن سبها الله يعني في الحكم الضمني الذي يتضمنه
 تلك السجدة كما يشير اليه كنه في كونهما **قوله** فموازنها مستحقة للمعبودية **قوله** وتحتويها لانك يعني
 ان تخلقون ان كان بمعنى كذبون فانما نصب على المصدرية وان كان بمعنى تعلمون وتحتون فهو
 نصب على المفعول ويجوز على هذا النصب على المفعول به بان يجعلون وانما هم نفس لانك لما قلنا كما ذكره المفسر في
 وعاءه ابو حنيفة الى ابن عباس رضي الله عنهما او كونه بعد التاك فانها مصدرية فوجهها اذ هي منصوبة وتحتويها
 باسم الصانع **قوله** من خلق الله كثر اي كذبون كذا كثيرا قال الطبري واما تخلقون فعلى وزن تكذبون
 ومعناه **قوله** من خلق الله كثر اي كذبون كذا كثيرا قال الطبري واما تخلقون فعلى وزن تكذبون
 كما خلقة وتخلقه فعليه دلالة على ان تفعل بغير فعل **قوله** بمعنى خلقا اذا انك ففعله مبالغة **قوله**
 وتكبره على الوجين **قوله** للتعظيم اي بوقوعه في سياق النفي **قوله** كذا اشارة الى ان الالاستغفار
 للعد ليس المعاد عين الاول وموظا لان الاول اريد به المودعهم **قوله** او مستعين الظا
 تبدل او الفاعلة بالواو الواصلة فان على ذكره اخص لا يظهر وجه الاتيان بقوله اليه رجوع
 على الوجه الاول فمثل **قوله** من قبل من الرسل كمنوع وموضح **قوله** فكذلك تكذبكم اشارة الى
 ان جزءا من الشبهة لا يصح في تكذيبكم حذف واقسم ببلية قامة **قوله** ويحتمل ان يكون امرا حاضرا
 فالتا طوبون هم اجل مكة والمغزوان تكذبوا يا معشر قريش محمد اكرم والواو على هذا اخر اضية على

الاول عاطفة على مقرر ان فان قصد قولي فقد نزلتم بسعادة الدنيا والآخرة **قوله** من حيث ان خافها
 اشارة الى وجه الاعراض فان اجل الاعراضية لا بد لها من انصال كما وقعت معترضة فيه وموصفاً
 ظاهرة **قوله** من اني سبلي **قوله** باثاء على تقدير القول اني قال لهم رسلكم ولا يجوز ان يكون الخطاب
 لمكرى الاعادة من امته وهم المخاطبون بقوله وان تكذبوا لان المكسب فهاهم لانكار اني قد راوا ولا يلزم
 قوله بل سبوا الآية لان المخاطبين فيها هم المخاطبون اولا فالامر بالتفسير والنظر لا ياسب لم حصل له
 العلم بيمينته به اطلاق والقول ثابث الاول ليل نفي وان في اني لم ير من به اخص كونه خلاف الظاهر
 وجه **قوله** فان الزبوة غير واقعة عليه يعني وان كانت الزبوة عليه لان المقصد من واقعة التوبيل على الاقامة
 بالابتداء فلا يكون الاعادة متعلق الزبوة وتنبه والاي لم تحصيل الحال **قوله** اشارة الى الاعادة وتذكر الاشارة
 ثاب عليها بان مع الفعل **قوله** او لا يفتقر في فعله الى شيء غير مسند الى ذاته **قوله** ابراهيم هم او محمد هم يعني
 على الصالحين في قوله وان تكذبوا وما بعده واللام متعلق بجملام **قوله** بعد الشبهة الاولى التي هي الابداء
 قال المفسر في انشاء الله اي خلقه والاسم النشأة والنشأة بالذات **قوله** والقياس على
 معنى الاظهار ثم الاشارة **قوله** للذات على ان يكون قال هو لانا العلامة يرد عليه انه ح يناسب العكس
 في الاول ايضا قلت ليس المراد من الاول اشبات الاعادة حيث انكردها ولذلك اظهر الاسم الجليل
 فيه في بيان الدليل كونه اظهرية الدلالة على التجيب والتحصيل لكن يرد على تفسيره استصحابا مسترناها
 برزيل الاعراض والاعضاء **قوله** وان من طرف بالقدرة على الابداء على ما دل عليه قوله تعالى كيف يدي
 الله الخ يعز ان القانع ايجل ان الذي يرفعه بالقدرة على الابداء هو الذي ينشئ النشأة الآخرة فلا معنى
 لانكار ان في مع الاعراض بالاول **قوله** والكلام في العطف ما مر يعني ان قوله ثم عطف على قوله
 سبوا وعطف الاخبار على الانشاء جاز فيهما محل من الاعراب لا على قوله سبوا الخ لان النظر في رفع
 على انشاء النشأة الاخرى فان الفكر يكون في الدليل لا النتيجة **قوله** وتري النشأة على وزن
 فعالة **قوله** على سوا احتجاجها **قوله** يعذب من يشاء استئناف بيان ما يكون بعد النشأة الآخرة
 كانه قبل ثم يكون ما اذا **قوله** او المصير طاق ما وما على ان يرا بالارض السفل **قوله** او القلاع الذاهية فيها
 في تباينة قوله والمصير طاق من يرا بالارض والسماء المتعة والمنفعة او السفل والعلو **قوله** وتل
 ولا تزل السماء يعني على ان يكون الوصول للمعروف عطف على الجملة المستفدة اتي ولا تزل السماء بمجزة
 ولم يرفعه كونه خلاف الظاهر صحة المعنى والوصول والوصول وابقاء صلته بابه الشرع البصر
 والمزموم حذف الخيرة **قوله** كقول من دفع على وجه فاصواته اريد من الواحد كما هو الظاهر
 او الممحل على حذف الوصول في تحيد يلزم ان يتجدد الجاهي والمادح وشووية الشيء لنفسه
 واما اذا قيل المصير طاق ما اذا **قوله** كمن مثل من يذوب بعض طحجان على امره فزاد
 وصدق المجامع التي مجت منكم والتي حدثت منكم سوا او الاشارة الى جهمكم والذي جرح
 من غيركم سوا فلا يكون مثالا لحذف الوصول **قوله** او اسوا اي تنقي طهرهم فاطلق الناس وهو انتقاء

من انما هو كمن العاد من انما هو كمن
 من انما هو كمن العاد من انما هو كمن
 من انما هو كمن العاد من انما هو كمن
 من انما هو كمن العاد من انما هو كمن

الطبع بعد الرجب في المطلق فهو مجاز مسل **قوله** وكان ذلك قول بعضهم بعض حتى لا يلزم انما
 الامر والاعمال **قوله** واتحادها مع عظمها في زمان **قوله** يعني غيب حوق الجبل الذي اوتوه به **قوله**
 مخدوف وهو انه يجوز تعدية اخذ الى مفعول واحد كما في قوله ان الذين اخذوا العجل واتخذوا ما اخذتم
 الاوتان من دون انه للمودة فيما بينهم **قوله** ويجوز ان يكون مودة الخ عطف على قوله ليتواذوا من
 حيث لم ينفذ في معنى انه مفعول **قوله** او بنا وبها بالمودودة ويجوز جعل الاوتان مفعول
 على البان **قوله** اي اخذتم او تانا سبب لمودة كان الفاعل قد علم على قوله او بنا وبها او قد علم قوله
 بنا وبها على قوله بتقدير مضاف ليصل النفس بالمتنفس ثم لا يظهر ان يقول سبب مودة بتلك المضاف
 اليه فان في ظاهر ما ذكره جعل المفعول الثاني معرفة مع تنكية المفعول الاول واما في السبب مبتدا وخبر
قوله والوجه ما سبق يعني النفس على التعليل او على انما في مفعولي اخذنا باحد الوجهين **قوله** والجملة
 صفة او تانا ولا يبعد كونها مفعولا تانيا **قوله** او جران عطف على قوله خبر مبتدا **قوله** على ان ما هو مودة
 فيكون مودة خبرا بتقدير المضاف اليه **قوله** او تانا المدة سبب مودة **قوله** او موصولة فيكون
 خبرا بنا وول بتقدير مضاف **قوله** يفتح بيكم اي بالبناء على الفتح لا صانته الى النبي وفيه جزم **قوله**
 كما في لغة تنطع بيكم فان بيكم على اختياره الا ان في بيكم جزم على الفتح وهو مفعول محذوف
 انه فاعل تنطع ولم يذكر المص هذا الوجه في تفسيره **قوله** اما مودة بيكم رفع مودة واضافتها الى
 بيكم مجوز **قوله** او بينكم وبين الاوتان يناسب تفسير مودة بالمودودة **قوله** وهو بين
 امة مخالف لما ذكره في الاراف ان ابراهيم لم كان غم لوط **قوله** واقر من آمن به اي بنوته
 بعد ما كان مؤمنا بالله **قوله** وقيل انه آمن به صفة له لانه على انه لم يؤمن به قبله وذلك لا يليق
 بشان لوط عليه السلام **قوله** وقال في محاربي قال ابراهيم ليتناسى الضمائر **قوله** ووجبا
 له الفان عطف على قدر اي ففناه واحصا امره **قوله** ولذلك لم يذكر اسمعيل بعينه ان المقام مقام
 الاثنان ولا اثنان لهما اكثر مما ذكره ووجه آخر وهو انه لم يبق في اسمعيل عليه السلام
 بقرآن مع امة ووضعا من ضيقه من الارض لا انيس بجانبه يفرح بذكره فرسان الاثنان كان قد
 به الرد على الترخيش كما قال مولانا العلامة برة قوله ذهب لي على الكبر اسمعيل واسحق
 قلت لا حاله اذ لا دلالة فيما تلاه على ان اسمعيل كان مجزعا فاعرف **قوله** باطواد الولد فرغوا منه
 كما قال مولانا العلامة بيا به اللطف قلت التعميم بعد التخصيص غير ان في الكلام القديم مع ان يكون
 لفظ الولد والذرية واستمرار النبوة في مقابلته جريئة الى انه لم يزم من سابق الكلام **قوله** عطف
 على ابراهيم ان كان نصبا بتقدير اذكر او عطف على نوحا ورجح اللطف على ابراهيم بالقراب التلظي
 وان نفع لوط لا محذور في الاكثر بصفة ابراهيم **قوله** او على عطف عليه وهو نوحا ان رجح
 العطف على بنوته وقدره في الحال **قوله** استئناف من رتب شيئا وخبر ابراهيم ان كونه حالا اي مبتدأ بين ما فيه مسنون
 بما لا يجوز جعله صفة لان العكس متيقن **قوله** او بالفاصلة عطف على قوله انتم **قوله** وقيل كذا في الجاه

الجمعة **قوله** المعجزة في التوبيخ صفة دعوى وفي كلامه اشارة الى ان الاستفهام للتوبيخ **قوله** وصفهم بذلك
 يعزولهم بقل عليهم وعلى قوى **قوله** مبالغة في استنزال العذاب قال الطبيب الكافرا او وصف بالفسق او الا
 فساد كان محذورا على علوانه في الكفر **قوله** بالولد والناقلة لعله فبشرنا بها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب
 وفيه بحث بظن المرجعة الى ما في تفسيره فالأظهر الاقتصار على ذكر الولد **قوله** لان كثر الاستقبال ولا يبعد
 ان يكون المعنى لقصه التحقيق والمبالغة **قوله** ان اصلها قال مولانا العلامة انما قال اهلها ولم يقل انهم يقين
 للتعليل الاشعار بمبتدا طبيعتهم وموجبت طينتهم فغاية اشارة خفية الى ان المراد من اهل القرية من شاة
 فيها غلايت والاطا انهم قلت احفاد الاشارة بحيث لا يتبادر عندهم **قوله** باصرارهم في شغل بتعليل الا
 صرارهم في قولهم كان قال ابن الحاجب وكان يكون ناقصة لثبوت خبرها ما عدا ما **قوله** اعتراف
 عليهم بناء على ان اضافة اسمهم يدل على العموم قال مولانا العلامة بان فيها لم يلم بظلم لا يناسب حال المعنى لان
 بناء على القول في الاشارة التي قد بنا بيانها قلت بعد تسليم صحة ما ذكره من الاشارة فهو مبالغة
 لكلام شققة على لوط اشتغل في الاشارة وجادل كما اغفل في خادم الولد في الاستثناء حتى اشبهه الامر
 عليه كما تقدم في سورة حمود من هذا الباب نفعه ابراهيم دم حين يرى على اية قرعة وانه اعلم **قوله** او معارضة
 ان جعل اصلها على اليوم بقرينة الخبر **قوله** مع ابقاء مزيد العلم بجزم ان يكون الضمير لمن فيها لوط واهله
 لوط فزيادة العلم اما من حيث الكمية لكثرة المطلق او من حيث الكيفية لقوة التعلق **قوله** وانهم كما كانوا
 قائلين عنه مستدرك يتبادر قوله مزيد العلم **قوله** وجواب عنه بتخصيص الاحل ان حل قول ابراهيم
 وم على الاعتراف **قوله** او ناقبت الا هلاك باجر ابراهيم عنها ان حمل قوله على المعارضة فهو عطف
 على تخصيص **قوله** ونية ثابرا بيان في الخطاب قال مولانا العلامة ليس هنا خطاب بمعنى حكم شرعي
 فلا وجب لاقبل فيه تأخير البيان في الخطاب قلت ليس النزاع بين الكيفية والاشافعية مقصورا
 على تأخير البيان في الخطاب بل هو الحكم الشرعي لا يري ان الشافعية يستدلون على مطلوبهم بصفة
 ابن العبري ونحن نجيب بمنع تناول ايعدون بمثل عيسى وعزير وموصه الاصول **قوله** الباقين
 من العذاب على الاحمال الاول **قوله** او القرية على احوال التوقيت **قوله** واتصالها عطف على الفعلين
 اي انصافها للول بكلمة لما قال ابن حشام في معن القريب لا معن لان الزيادة غير التوكيد كما
 الزيادة **قوله** وقالوا عطف على مقدر انصح عطف في سورة حدود اي قالوا انا رسل ربك **قوله**
 على ثقتهم شائدين يكون للواقع لا المتوقع الا ان يقال المعنى على طعن ثقتهم شاة كلمة على التعليل ورو
 مولانا العلامة بان الخوف وان كان من تلك الجهة انرفع باعلامهم انهم رسل الله قلت من بن علم ان انتهى
 بعد الاخبار بانهم رسل الله في الاول لا دلالة لها على الترتيب والظاهر ان الاخبار لا يخلو عن الترتيب
 فهو كقولهم لم يزلوا اليك بعد الاخبار والمقام مقام التاكيد لا راو من شدة ما نزل به حين جاءوا به دون
قوله موضع الخلاف جز كونها مضافا اليها **قوله** على اختياره وسوءه سببوية قال الفاضل وصفهم الكاف
 في موضع نصب على المفعولية واهلك موقوف عليه لان هذه النون كانت شوا من فدت لظافة الضمير وشدة

الجمعة في
 قوله المعجزة في التوبيخ
 وصفهم بذلك
 يعزولهم بقل عليهم
 وعلى قوى
 مبالغة في استنزال
 العذاب قال الطبيب
 الكافرا او وصف
 بالفسق او الا فساد
 كان محذورا على
 علوانه في الكفر
 قوله بالولد والناقلة
 لعله فبشرنا بها
 باسحق ومن وراء
 اسحق يعقوب وفيه
 بحث بظن المرجعة
 الى ما في تفسيره
 فالأظهر الاقتصار
 على ذكر الولد
 قوله لان كثر
 الاستقبال ولا يبعد
 ان يكون المعنى
 لقصه التحقيق
 والمبالغة
 قوله ان اصلها
 قال مولانا
 العلامة انما قال
 اهلها ولم يقل
 انهم يقين
 للتعليل الاشعار
 بمبتدا طبيعتهم
 وموجبت طينتهم
 فغاية اشارة
 خفية الى ان
 المراد من اهل
 القرية من شاة
 فيها غلايت
 والاطا انهم
 قلت احفاد
 الاشارة بحيث
 لا يتبادر
 عندهم
 قوله باصرارهم
 في شغل بتعليل
 الا صرارهم
 في قولهم كان
 قال ابن الحاجب
 وكان يكون
 ناقصة لثبوت
 خبرها ما عدا
 ما
 قوله اعتراف
 عليهم بناء على
 ان اضافة اسمهم
 يدل على العموم
 قال مولانا
 العلامة بان فيها
 لم يلم بظلم لا
 يناسب حال
 المعنى لان
 بناء على القول
 في الاشارة التي
 قد بنا بيانها
 قلت بعد
 تسليم صحة
 ما ذكره من
 الاشارة فهو
 مبالغة
 لكلام شققة
 على لوط
 اشتغل في
 الاشارة
 وجادل كما
 اغفل في خادم
 الولد في
 الاستثناء حتى
 اشبهه الامر
 عليه كما تقدم
 في سورة حمود
 من هذا الباب
 نفعه ابراهيم
 دم حين يرى
 على اية قرعة
 وانه اعلم
 قوله او معارضة
 ان جعل اصلها
 على اليوم بقرينة
 الخبر
 قوله مع ابقاء
 مزيد العلم
 بجزم ان يكون
 الضمير لمن فيها
 لوط واهله
 لوط فزيادة
 العلم اما من
 حيث الكمية
 لكثرة المطلق
 او من حيث
 الكيفية لقوة
 التعلق
 قوله وانهم
 كما كانوا
 قائلين عنه
 مستدرك يتبادر
 قوله مزيد
 العلم
 قوله وجواب
 عنه بتخصيص
 الاحل ان حل
 قول ابراهيم
 وم على
 الاعتراف
 قوله او ناقبت
 الا هلاك
 باجر ابراهيم
 عنها ان حمل
 قوله على
 المعارضة
 فهو عطف
 على تخصيص
 قوله ونية
 ثابرا بيان
 في الخطاب
 قال مولانا
 العلامة ليس
 هنا خطاب
 بمعنى حكم
 شرعي
 فلا وجب
 لاقبل فيه
 تأخير البيان
 في الخطاب
 قلت ليس
 النزاع بين
 الكيفية
 والاشافعية
 مقصورا
 على تأخير
 البيان في
 الخطاب
 بل هو الحكم
 الشرعي لا يري
 ان الشافعية
 يستدلون
 على
 مطلوبهم
 بصفة
 ابن العبري
 ونحن نجيب
 بمنع تناول
 ايعدون
 بمثل عيسى
 وعزير
 وموصه
 الاصول
 قوله الباقين
 من العذاب
 على الاحمال
 الاول
 قوله او القرية
 على احوال
 التوقيت
 قوله واتصالها
 عطف على
 الفعلين
 اي انصافها
 للول بكلمة
 لما قال
 ابن حشام
 في معن
 القريب
 لا معن لان
 الزيادة
 غير التوكيد
 كما
 الزيادة
 قوله وقالوا
 عطف على
 مقدر انصح
 عطف في
 سورة
 حدود اي
 قالوا انا
 رسل ربك
 قوله على
 ثقتهم
 شائدين
 يكون
 للواقع
 لا المتوقع
 الا ان يقال
 المعنى على
 طعن ثقتهم
 شاة كلمة
 على التعليل
 ورو
 مولانا
 العلامة
 بان الخوف
 وان كان
 من تلك
 الجهة
 انرفع
 باعلامهم
 انهم
 رسل الله
 قلت من بن
 علم ان
 انتهى
 بعد
 الاخبار
 بانهم
 رسل الله
 في الاول
 لا دلالة
 لها على
 الترتيب
 والظاهر
 ان الاخبار
 لا يخلو
 عن
 الترتيب
 فهو كقولهم
 لم يزلوا
 اليك
 بعد
 الاخبار
 والمقام
 مقام
 التاكيد
 لا راو
 من شدة
 ما نزل
 به حين
 جاءوا
 به دون
 قوله موضع
 الخلاف
 جز كونها
 مضافا
 اليها
 قوله على
 اختياره
 وسوءه
 سببوية
 قال
 الفاضل
 وصفهم
 الكاف
 في موضع
 نصب على
 المفعولية
 واهلك
 موقوف
 عليه لان
 هذه النون
 كانت شوا
 من فدت
 لظافة
 الضمير
 وشدة

طلبة الاتصال بآله **باعتبار** الأسفل فالأسفل كان يتحرك **إياك** **ب** سبب فسفهم الاضافة عهدة
 واما ما عده وسلم فسفهم الذي استمر وا على تجديده **ولقد** تركنا منها الضمير للقرية وسجل ان يكون
 للفعل **وقيل** الجارة المحذورة بنا سبب كون الضمير للفعل **او آية** والاقرب تعلقه بآية كما قال
 الزحشسي **فأب** فبجز على اضرار المضاف او اطلاق اسم العمل على الحال والافتضاء ليس من قول علماء العربية
ولقد فهو بان يا ضارا ذكركم بذكره الزحشسي لاحواجه الى تقدير القول اي قول قريتين لكنه كثير شائع
 ويجوز تقدير القول قبل العطف ولا بد من اضرار جملته ليعطف عليه وقد بينت فالتقدير قائما قدم رتم على
 ويارحم في اسنادكم **فمنهم** ساكنهم من المابتداء **او** اذا نظرتهم لاسمهم كما في قوله تعالى واذا انزلنا
 انشأنا قالوا اننا واذ اخلوا **القول** ولعل السبيل على الاستفاد من هذه الموصلة الى الحاجة فكان
 وجهها **فمنهم** من النظر ويجوز ان يكون المعنى معدودين بن الناس من البصر والعقل **وج**
 او يتبين ان العذاب اه قال الطيبي اي كان اهل مكة قد بين لهم من مساكن الظلمة من قوم عاد وثمود
 حلالهم بنوم كرمهم اما بطريق النظر والاسم **فان** اما بطريق الاخبار الواسل لكن لم يجر وانما علموا
 بموجب العقل والفتوى الى نفس الظلمة فبينوا هم عاد وثمود لا اهل مكة كما يقتضيه تناسب الضامير
 ويدل عليه كون قوله فواحي اهلكوا ثم قوله اما بطريق النظر والاسم **فان** لا يوافق الم شروع انشأ
 كما لا يخفى **فمنهم** فم فارقون لشرف نسبة قلت قصد التشريف لينا سبب المقام فانه بان كونهم مظاهر
 المصطفى كرمهم ولست بآدم وكل الظان التقدير لان النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم وذكر قارون
 اذ حل فيها لانه كان من قوم موسى وكاب منه ما كابو لانه كان من اهل مصر النسل اعلمهم بالتوراة ولم يفده ذلك
 الاستبعاد فكان انشأ ما قبله **فمنهم** كرمهم لوط وصاد وقبارة المصطفى لانه كان من اهل مكة فالكشف انما هو
 لوط **فمنهم** كرمهم نوح ردة ولانا السلام ان قوم نوح ليسوا المذكورين قلت هذا قريب فلفهم اول المذكورين
 فمنهم السورة من الامم **فمنهم** فم اخذوه متعلقين بمثل وكذا قوله فيما سجد متعلقين بقوله
 لكن من ان تصعدون **فمنهم** كرمهم حال العكس فالتقدير من الضمة العجيبة الشان لا تشبه ذواتهم
 بذواتها **فمنهم** فم الوصن متعلقين بمعنى التشبيه المتقاربا والكاف **فمنهم** فم يتجسسون الضعف
 بل ذلك في حال سولانا العلامة لا وجه لهذا القول فان قضية التشبيه عكس هذا قلت كفى في صحة
 التشبيه كون المشتبه به اشهر واخر وجه التشبيه وبنت العكس كذا فانه مثل عند الناس
 بالوصن والخور ولا يلزم كونه اتم به صرح به شاع الكشاف وانما يحده واخر به نفسنا حيث قال او ان
 بينهم اوصن من ذلك **فمنهم** او ضلهم بالاضافة الى الوحدة عطف من حيث المعنى على قوله فيما اخذوه مع هذا قال
 الطيبي والتشبيه من الامن التشبيهات المنفردة او التمثيلية التي يكون وجهها من غير عام الامور المعقولة
 الوحيدة **فمنهم** والعكس يستوعق على الواحد والجمع والظان ان المراد هنا الواحد **فمنهم** والمذكور هو نوح
 واختير ثابته هنا لانه انما سبب لبيان اخور والضعف فيما يتجده **فمنهم** والتأني كذا الطائفة
 فزائدا زائدة لا لثانث **فمنهم** ويجمع على مناكيب فم القاموس جمع عكسوبات وعاكبات والكتاب

والعكس والاعكس اسماء المجموع **فمنهم** لاسيت اوهن واقل وقاية وهذا اللفظ يدل عرفا على انه
 ازيد من كل سبب من الوصن فبطون المنفعة الذي يدل عليه لفظه نفسه به بتحصيل العلامة العرفية ايضا
 عليه ويجعل ان يكون التقريب الكلام الى الشك الثاني بتباين اختلاف المقدمتين الاولى التمثيل بجملة
 والثانية وان اوصن البوت للام مع كلمة اصددها فينتج ان لاشي اوصن من دينهم كما اشير اليه في الكشاف
فمنهم او ان دينهم اوصن الظاهر عطف على قوله ان هذا ضلهم فيعلمون على تقديرين منزل منزلة الامم
فمنهم من ذلك اي من بيت العكسوت ويجوز ان يتعلل بقوله لعلموا والاشارة الى ما ذكره المتقدمين
 على ما انتهت عليه **فمنهم** سناه بغير على الاستفاد **فمنهم** تحقيقا للتمثيل بغير التشبيه فان الكفاية
 تحققه لا يتناها عليه **فمنهم** على اضرار القول ويجوز ان يكون باب الالتفات لا لانه ان الغضب **فمنهم**
 ومنه للبين بغير من الثانية ويجوز جعلها للتبويض **فمنهم** وشي مصدر قبل من التبويض والمفرد وانته
 اعلم دعواكم من دعوى شي حقيق حذوف وهو خوف واقيم الضمة مقامه والاولى ان يجعل للتبويض
 على انه منقول من دعوى اي عبادكم بعض الاشياء من دون الله **فمنهم** وتوكيد للتل ذلك طاعة العاطف
فمنهم وبعد فم فم ح استيفاف **فمنهم** على المعنيين بغير التحميل والوعيد **فمنهم** فان من فرط العباوة
 ناظر الى كون ما ثانية **فمنهم** وان المجاز في جعل على ان يجعل الاستفافية والمفرد ان الله يعلم او ثانيا فم
 من ردة ام احصاها ولعل الاولى فيهم الكلام لكل من عده دون الله من البشر والملك ايضا فالحج
 بالاضافة اليه تعالى كالدوم كما دل عليه قوله كل مني ملك الا وجهه على ما تقدم **فمنهم** ولا يتل حسنها
 على اضرار المضاف **فمنهم** العالم من عقل من الله الى العالم الكامل من عقل ويعرف ما صدر عن الله كما اشار
 اليه الى ان المصنوع بالذات منه ما ذكر **فمنهم** وغيره الى غير حال الاستفقال **فمنهم** من حيث التعليل
فمنهم وقيل هو منسوخ الظاهر **فمنهم** والقابل فتادة اي الذي منسوخ بآية التيف **فمنهم** وجوابه انه
 آخر الدواعي بغير ان الذي من المجازلة الا بالاسم فاما ملون الابتداء وهذا الحكم الى الان باق
 ليس له اشتراط فاداهم فم تلك دخلوا في الاستثناء فيباح مجادتهم ولو لم يباح لهم بالتيف فان
 الذين يعيرونه لا يعيرون **فمنهم** وقيل المراد ذو العهد عطف على مقدمهم من مساكن الكلام الى المراد باهل
 الكتاب عموما ولم يرتفع لان الشخص خلاف الظاهر فلا يتركب من غير ضرورة ولان السورة كنية
 والعهد هو وضع الجزية انما كانا في المدينة **فمنهم** بالافراط والاعتداء فان الكافر اذا وصف بمثل
 الفسق والظلم حل على الميافة فيما عوفيه **فمنهم** او سده العهد بغير ان ار يد باهل الكتاب ذو العهد
فمنهم حاشية يشير الى ان تقديم الطرف بعد التخصيص **فمنهم** ومثل ذلك الانزال لاشارة الى ما بعده
 فيعيد انه انزال كل عجب الشان وقوله وحيا مصدقا كالبيان **فمنهم** وهو يتحقق لقوله
 فالتدوين من حيث انه اجال ذلك التفصيل والمعنون في ذلك الانزال المحجب الشان الداعي الى الايمان
 بحج الكتب المنزلة والى النوح من انزلناه ثم الناس مع ذلك انه تو افرا اربعا وفرا الكشاف
 تحقيقا لقوله انما بالذي انزلنا واذ انزل اليكم ويجوز حمل كلامهم ايضا عليه **فمنهم** هم عبد الله

بما لا يتم

ابن سلام واضرنا في سورة مكية وهم اسلموا بالمدينة قلت لاسخافه فهو اعلام من الله تعالى
رسوله عليه السلام ودخل الفا باعتبار الاعلام او في التخصيص كما ثبتت عليه فلا تأتي عن ذلك
الحمل ويؤيده مقابلته بقوله من هؤلاء فانها يشعر بارادة الاستغناء وصحة خبر الذين تقدموا منهم
واما صيغة المضارع فهي لا تستلزم الحالة الماضية وبه يندفع ما ذكره لان العلامة **قوله** من قبله قال
ولانا العساك يذم من انه عم كان قادرا على الملاوة والحفظ بعده وكتب في العاشر ولولا هذا الاشارة
لكان الكلام طوعا غير الغاية قلت لا شبهة في قدرته عم على الملاوة بعده وقد دل عليها التقييد لكن
لا يتغير في الحفظ فلا ولا على العذرة عليه وذلك اختلف فيه اقوال العلماء فيقول قائل **قوله** فيكون ابطالهم
لح غير على هذا الوجه والوجه الاول في عبارة النص لا يخفى **قوله** دون المدة كما في الوجه الثاني
قوله وقالوا لا نزل الى قريش وبعض اليهود وكانوا يعلمون قريش مثل هذه الاقتران **قوله**
اولم يكن لهم غير قريش او اليهود **قوله** ندوم تلاوته يشير الى ان صيغة المضارع اريد بها الاخبار
بمجردى **قوله** متحدن حال من ضمير عليهم **قوله** آية ثابتة يجوز رفعها على انها اسم لا زال ومعهم خبره
وبعضها على انها خبر واسم سكن عايد الى الكتاب **قوله** اوتلى عليهم غير اليهود ويشير الى
ان هذا الوجه يحض لما اذا جعل ضمير يقرئهم لليهود بخلاف الوجه الاول لجرانه على كلا احتمالين
جعل لقريش او اليهود **قوله** يتلى برأيه اى حال **قوله** يتخفى للملابسة **قوله** مواية ستمرة على الاطلاق
الاول **قوله** وحجته بينته يعني على الثاني **قوله** وتذكره لمن الله الايمان جعل اللام متعلقا بذكرى على ط
صاحت عند البصر بين اعمال الله في باب التنازع واثار الى ان الفعل مجاز مفعلة **قوله** وقيل
ان لم يرتفع النص لانه خلاف خامس ان الكلام **قوله** كفى بها ضلالة قوم بها فاعل كفى والباء زائدة
والضمير بهم بفسره قوله ان يرغبوا وقوله ضلالة قوم نصب على التمييز او يرفع اى في ضلالة قوم
قوله يصدق لا يلايه ظاهرا قوله بني بينكم وقوله يعلم ما في السموات الاله ولعل هذا وجه
ارتقاء الزمخشري الوجه الثاني **قوله** يعلم ما في السموات ثبت لشهادته او استيناف فيقول
كنا يتبع شريته **قوله** حيث اشترى والتفصيل **قوله** لكل عذاب او قوم فالاجل على الاول بعبر الوقت
وعلى الثاني بعبر المدة **قوله** وبما ينهم نعت القبطي عطف تنبيه لقوله بآدم العذاب تحو اعجبى زيد وكره
ولا يوافقه ظاهر كلام النص **قوله** كرهت بآدم ايتهم بفسه وهم لا يشعرون على ما يشهد له كتب السير **قوله**
سيحط بهم غير غير الاستقبال لاجل للدلالة على الخلق **قوله** اوى كالحيط بهم بقوله محيط على هذا من
البيان في التفسير كقولهم بآدم **قوله** ووجه آخر ذكره الزمخشري وهو ان يراو بحرفهم اسبابها الموصلة
اليها فلا تأويل في قوله محيط **قوله** واللام لهم وهم المستعملون بالعذاب **قوله** يفتاحم اى ياتهم
يقال غشي فلانا اى اتاه **قوله** ظرف محيط على تقدير ان يراو بها معنى محيط **قوله** او مقدرا ان يراو
المباينة في التشبيه ولقد افرغ مولانا العلامة حيث قال اولاً اريد بحرفهم ما يوجبها او نزل الاحاطة
المقدرة منزلة المحققة للقطع ثم قال ولا وقف على الكافرين لان يوم ظرف احاطة النار بهم لا يخفى

ابن سلام ان قوله عليه السلام
واضرنا في سورة مكية وهم اسلموا
بالمدينة قلت لاسخافه فهو اعلام من
الله تعالى رسوله عليه السلام ودخل
الفا باعتبار الاعلام او في التخصيص
كما ثبتت عليه فلا تأتي عن ذلك
الحمل ويؤيده مقابلته بقوله من
هؤلاء فانها يشعر بارادة
الاستغناء وصحة خبر الذين
تقدموا منهم واما صيغة
المضارع فهي لا تستلزم
الحالة الماضية وبه يندفع
ما ذكره لان العلامة
قوله من قبله قال
ولانا العساك يذم من انه
عم كان قادرا على
الملاوة والحفظ بعده
وكتب في العاشر
ولولا هذا الاشارة
لكان الكلام طوعا
غير الغاية قلت لا
شبهة في قدرته
عم على الملاوة
بعده وقد دل
عليها التقييد
لكن لا يتغير
في الحفظ فلا
ولا على العذرة
عليه وذلك
اختلف فيه
اقوال العلماء
فيقول قائل
قوله فيكون
ابطالهم
لح غير على
هذا الوجه
والوجه الاول
في عبارة
النص لا يخفى
قوله دون
المدة كما في
الوجه الثاني
قوله وقالوا
لا نزل الى
قريش وبعض
اليهود وكانوا
يعلمون قريش
مثل هذه
الاقتران
قوله اولم
يكن لهم
غير قريش
او اليهود
قوله ندوم
تلاوته
يشير الى ان
صيغة
المضارع
اريد بها
الاخبار
بمجردى
قوله متحدن
حال من
ضمير
عليهم
قوله آية
ثابتة
يجوز
رفعها
على انها
اسم لا زال
ومعهم
خبره
وبعضها
على انها
خبر واسم
سكن عايد
الى الكتاب
قوله اوتلى
عليهم
غير
اليهود
ويشير
الى ان
هذا
الوجه
يحض لما
اذا جعل
ضمير
يقرئهم
لاليهود
بخلاف
الوجه
الاول
لجرانه
على كلا
احتمالين
جعل
لقريش
او اليهود
قوله يتلى
برأيه
اى حال
قوله يتخفى
للملابسة
قوله مواية
ستمرة
على
الاطلاق
الاول
قوله وحجته
بينته
يعني على
الثاني
قوله وتذكره
لمن الله
الايمان
جعل
اللام
متعلقا
بذكرى
على ط
صاحت
عند
البصر
بين
اعمال
الله
في
باب
التنازع
واثار
الى ان
الفعل
مجاز
مفعلة
قوله وقيل
ان لم
يرتفع
النص
لانه
خلاف
خامس
ان
الكلام
قوله كفى
بها
ضلالة
قوم
بها
فاعل
كفى
والباء
زائدة
والضمير
بهم
بفسره
قوله ان
يرغبوا
وقوله
ضلالة
قوم
نصب
على
التمييز
او يرفع
اى في
ضلالة
قوم
قوله يصدق
لا يلايه
ظاهرا
قوله بني
بينكم
وقوله
يعلم
ما في
السموات
الاله
ولعل
هذا
وجه
ارتقاء
الزمخشري
الوجه
الثاني
قوله يعلم
ما في
السموات
ثبت
لشهادته
او استيناف
فيقول
كنا
يتبع
شريته
قوله حيث
اشترى
والتفصيل
قوله لكل
عذاب
او قوم
فالاجل
على
الاول
بعبر
الوقت
وعلى
الثاني
بعبر
المدة
قوله وبما
ينهم
نعت
القبطي
عطف
تنبيه
لقوله
بآدم
العذاب
تحو
اعجبى
زيد
وكره
ولا يوافقه
ظاهر
كلام
النص
قوله كرهت
بآدم
ايتهم
بفسه
وهم
لا يشعرون
على ما
يشهد
له
كتب
السير
قوله سيحط
بهم
غير
غير
الاستقبال
لاجل
للدلالة
على
الخلق
قوله اوى
كالحيط
بهم
بقوله
محيط
على
هذا
من
البيان
في
التفسير
كقولهم
بآدم
قوله ووجه
آخر
ذكره
الزمخشري
وهو ان
يراو
بحرفهم
اسبابها
الموصلة
اليها
فلا تأويل
في قوله
محيط
قوله واللام
لهم
وهم
المستعملون
بالعذاب
قوله يفتاحم
اى ياتهم
يقال
غشي
فلانا
اى اتاه
قوله ظرف
محيط
على
تقدير
ان يراو
بها
معنى
محيط
قوله او
مقدرا
ان يراو
المباينة
في
التشبيه
ولقد
افرغ
مولانا
العلامة
حيث
قال
اولاً
اريد
بحرفهم
ما يوجبها
او نزل
الاحاطة
المقدرة
منزلة
المحققة
للقطع
ثم قال
ولا وقف
على
الكافرين
لان يوم
ظرف
احاطة
النار
بهم
لا يخفى

خط ٢

على احد انه لا يستقيم ما ذكره من احدى الطرفين على الوجه الاول **قوله** مثل كان كيت وكيت
وممكن ان يعاقب الوصف عن بيانه اى حدث او عظيم من الانتقام من المستهزئين وقوله كيت وكيت
ويشعرون بالوصف **قوله** ومن تحت ارجلهم التصرح بالاصل لخصوص الامر **قوله** نواه في بيان الوجه
لتفسيره باحد الوجهين غير ان الاصل تواتر القراءات فينبغي ان يكون فاعل يقول ضمير الذات بجملة
والاستناد فاعل حقيقة او على المجاز للامر والفاعل حقيقة هو بعض الملائكة مما مور به **قوله** من قر
برينه يجوز ان يكون الباء للقدية او للملابسة **قوله** والفاذ جواب بشرط غير الفاء الاولى والثانية
تفسيرية **قوله** ان لم يخلوا استيناف يعني ان اصل الكلام هكذا ثم حذف الشرط لانه الفاء
على حذف **قوله** فاحطوا بمعنى الاطلاع مستفاد من تقديم المفعول فانه يدل على الاختصاص وبهم منه
جنس الشرع المحذوف **قوله** تنال الاحاطة فتقره ائمة ما قول باحدنا ويل محيط **قوله** ومن هذا الى الرجوع
للخبر **قوله** والذين امنوا الظاهر انه اعلم انه عطف على مقدمه والمفعول فاذن كقولهم انهم
فرحتم دركات فبش خشي الظالمين **قوله** ولما تقدم ذكر حالهم قريبا وكان المقصد هنا الترتيب الى
الايمان طوي دل على مكانة بالواو **قوله** علما لجمع غلينة بضم العين وكسر هاء وثمة اللام المكسورة **قوله** فيكون
انقلاب حرفا يعني ان تؤنيهم لا يتعدى الا الى مفعول واحد فتدبره هنا الى الثاني لانه الوجه الثالث **قوله**
فانهم ظاهرا واما ان وجه زيادة فلا يخفى **قوله** المسؤل منهم صحابه المسؤلون او المسؤل منهم الا ان
يقال اريد بعن معنى **قوله** لما تقرر في المفعول يعني جوابهم هذا ليس مما تقرر في قولهم من وجوب الانتهاء
على الاجال وان غير الاكثر من فن فائدة براهينه على التخصيص يحتمل ان يكون الواسع قال مولانا العلامة
ليس المراد منها واحدة باعتبار الوقتين اذ حتى قوله يقدر ان يصدر باوة التعاقب قلت ليس القدر
متبعا للناظر فقد تقدم على البسيط ولذلك انى بالواو الخالية عن الدلالة على الترتيب **قوله** على وضع
الضمير موضع تكاثيرا يعني ان الضمير ليس بجائدا من بل وضع موضع من يشاء ويجمع كونهما مبدعين فكان
كأنه كثر لفظا من يشاء فينبغي دهر زوى فالنظم نظيره قوله **قوله** وما يعجز من مفر وما ينقص من عمره اى من
عمره آخر هذا ولو قيل يعود الضمير الى من يشاء منقطع النظر عن تعلقه بمفعول امكن اعتباره قد دعا
وانا ايضا فان مفهوم من يشاء يمتد ما وكذا خبره ولا ياتي كلام النص من الحمل عليه فافهم **قوله** وامر بها
بالجر عطف على من يشاء **قوله** للممكنات باسرها لما تقرر في المفعول من وجوب انتهابها على الوجه
على تقدم انفا **قوله** ثم انهم يشكون عطف على معتريين وكلمة ثم للاستبعاد **قوله** وقيل لا يفتنون
ان صفة لا حواجا الى تكلف في توجيه الاضراب ولانه لا حاجة فيه **قوله** كيف لا وصى اى احواله الدنيا
وذلك لان الدنيا لا تزد باحدث النبوي في موتها بالا ولوتيه **قوله** الالعب ولهو لا حقيقة
لها لانها علم خرف الزوال **قوله** كما يلزم به ويلعب به الصبيان تنازع الفعلان في الصبيان **قوله**
يجتمعون حال الاستيناف **قوله** لى دار احواله يعجز على انصاره مضاف **قوله** لا تمنع لتبديل كونهما
حقيقة وفراو الامتناع بدل لعدم مباينة وان كان المراد الامتناع بالغير **قوله** سعى به ذوا احواله

قوله

الى

ولا يجوز ارادته **قوله** واصله حيوان اختلف في لام الحيوان فبعض انما واول نظرا الى ظاهر الكلمة
والى مثل صورة وقيل بانه وهو مذهب سيبويه ولا حاجة في حي لان الواو في مثل هذا التركيب تبدل
بالياء **قوله** فقلت الباء الثانية بمعنى على خلاف القياس **قوله** من احركه اي من حركه
قوله اي هم ما وصفوا من الشرك فاذا كان فالفاء عاطفة تعقبية يعني يمتنع عن شركهم امم هذه
احال وتنته عليه **قوله** كائنين في صورة من اخلص دينه ان كان اذن من معنى الملة على ما هو المشهور
نظائرهم فذلك الحال ليسوا على ملة التوحيد حقيقة وان كان بمعنى الطائفة فلو أنهم في صورة من اخلص
دينه من حيث ان اخلصهم لم يزل على شرف الزوال لا يستحي ان يوصف بالحصول حقيقة من مقابلة اخلص
المؤمنين كالحياة الدنيا بالانسان في الحياة الآخرة وتبين حال حاله لا يتغير بهم من الايمان والمخالفة الى
الاشراك فحاشا **قوله** ليكونوا كافرين بشركهم كانه يشير براء الباء السببية الى ان استعمال لام كي وهي
تدل على الغرض من تشبيه بدورها بالفرض في تشبيه عن متعلقها ويجوز ان يقال لغيرهم ليعلموا التمتع الى
الكفر ان بانهم وهذا أقوى تشبيها بالفرض كما لا يخفى **قوله** ايضا اخلصه تخصيص اخلصه بالذكر لان الامتنان
لهم والكلام لا يكتمل لان استمرارية تلك النعمة في حقهم **قوله** في تقادروا اي اغا بولهم على بعض **قوله**
للاصنام بالكلية لانه مصب الانكار اذ انكار كون ايمانهم بالباطل الايمانهم مطلقا وكون نعمة الله محسنة
الايمان لا يحتاج الى البيان ويجوز ان يكون سبب اهتمامهم بعبادة القواصل ايضا **قوله** على طريقة اهل الفقه
لاجتماعهم في عبادة اصنامهم والافهم يؤمنون بانه تعالى ايضا فلا يظهر وجب الاختصاص على طريق الباطن
في نعمة الله سبحانه اريد بها المذكورة او على العموم كما يدل عليه قوله وغيره مما لا يقدر عليه الا الله الابان
يقال انهم لا يقتصرون نعم الله بالكفران بل يفترون نعم الناس ايضا ولكن تجدتهم في الاشراك مع ظهور
النعم خسرانهم لا يفترون الا بنعمة الله تعالى وانه اسلم **قوله** ممن افترى على الله **قوله** اي لا
يستوجبون الثواب اشارة الى ان الكافرين نظائر اقيم مقام الغيبة اذ نابعلة استحقاقهم الثواب
فيه للبعد **قوله** اي لم يعلموا ان في نعمهم مشي للكافرين فاللام من الجمل فليزيم اذ حال المذكورين في الحكم به
بالطريق البرهاني **قوله** بانواعه اي بانواع الجهاد **قوله** بالنصرة والاعانة في جهادهم **قوله** قال صلى الله عليه وسلم
من قرء سورة الفاتحة موضوعا ثم ما يتعلق بسورة الفاتحة **قوله** بعون الله تعالى الملكوت
ليلة الاثنين فاني رجب امر جبب الله بمنزلة قرب الجاهل الكبيرت طنطنية بحميت
سورة الزمر **قوله** الا قوله تعالى سبحان الله قلت لم يستثن من هذه السورة شيء لاني
السير ولا الاثنان وتخلع كلام امص ايضا ان الاصح مكتبة ما استثناء فكان الاولي ترك الاستثناء
او تقديره بصفة التميز وتبيل نزع وجسود في التيسير ان الاضلاف في بعض سنين وان

اشارة الى قوله
يسترون على وكنوا
مكة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله منهم اي من الزمر صلة اولي يقال ول من له فان لا فعل استعمل بالاضافة **قوله** لا تشبه
تقليل تعيين ارض العرب بالارادة من الارض ويعلم منه انه لا يميز من العهد من ذكر المعهود

قوله اوفى اذن ارضهم من العرب وانما اعتبر القرب بالنسبة الى العرب لان الكلام معهم ولم يذكر
الزجر في هذا الوجه **قوله** واللام بدل من الاضافة على مذهب الكوفيين **قوله** فوافهم اي اتواهم يقال
وافيت القوم اي اتيتهم **قوله** وقيل بالجزيرة قال جاهد **قوله** وهي اذن ارض الروم من الفرس فهو
هماء من اذن الارض مع الطيبي لما نسب الاذن الى الروم لان اذن من الامور النسبية فاذا لم يرد بها
ارض العرب لا بد من ارض اخرى وليست الا ارضهم وهم فارس والعربية غلبت قلت لا يميز من تقدم
ارادة ارض العرب من الارض قدم اعتبار العرب بالنسبة اليهم فان كون الخطاب لهم يقتضي ذلك
كما لا يخفى **قوله** وشتموا الى ظهور الفرج يقال شتمت كفرج اي فرج بيضة العدة **قوله** بعد بضع سنين الظاهر
ان المراد بعد ابد بضع سنين حتى لا يخالف النظم **قوله** انا جاك بالزمن على جواب الامر وبارفع على الاستئناف
فالكشاف المناجاة المراجعة **قوله** على عشرة فلا يصح جميع قلوبهم منجى القاف وهي من النون الشاذ **قوله** وجعلنا
الاهل ثلث سنين اي قام ثلث سنين وهو بعد ابد البضع **قوله** فانه من اذن السنة الثالثة فكانت بقية من جعل
من السنين فانه شفعه بفرج المؤمنين او كان البضع غده ما بين الواحد الى السبعة على ذكره صاحب الجمل
فاصل على الوسط **قوله** فقال البضع ما بين الثلث الى التسع وجب على الثاني ظاهرا وعلى الاول
فكانت تبيينه من ان ما يوجد في هذه المدة من مستأول معنى السنين فاقول **قوله** فزائدة في الخطر فحينئذ
وهو بالفارسية ايج كرو بان بندن **قوله** بعد قوله اي يقول في طرف ثلث **قوله** من نزول اي
من نزول الآية وتذكير خبرها وانما بالقول او بالقرآن والمراد نزوله المدة الثانية يوم بدر **قوله** من كتابه
مفعول بقرانه **قوله** من انقلاب التنازل اي تنازل المشركين من ظهور اخوانهم على رؤسهم يظهر و
على المسلمين **قوله** لا يعلمون وعده ولا صفة وعده كان الاولي ان يقال لا يعلمون يفعلون وعده
لحق فانه داخل في خبرهم وهو المناسب بقوله واستعار بانه لا فرق في كماله عليه **قوله** وهو على
الوجهين يعني الكلام على وجهي جعل علم الثانية تكملة او جسد فانه فيه تكملة للاسناد **قوله** المحققة
على صفة اسم الفاعل صفة لغفلتهم **قوله** لمقتضى على وزن اسم المفعول **قوله** تزيلا لتبديل المبدلة وانه
جدير بانه لا يظهر كونه تزيلا لجهلهم لا بطلا حقة اتخاها مع ابدال منه فتوقف على اعتبار الوجه الثالث
قوله لبعض ظاهرها متعلق بمقصود لانه من غير المحتض وقد سبق نظيره من قريب في قوله تعالى فتوهم
عزفا **قوله** معرفة حقايقها بمعرفة اجزاها الخارجية والذهنية **قوله** وصفاتها بانها حار او بار وباس
او رطب وغيرهما **قوله** وخصايصها بغير اثارها المعلومة ابتها مجهولة لمستها **قوله** وانفعالها وهي الانوار
المعلومة الاثنية والقيمة **قوله** واما باطنها فتفصيل الجمل الواقع في ذهن السامع وهو انه اذا كان ما ذكره ظاهرها فاما
باطن **قوله** واستعار بانه لا فرق في ان المبدل من العلم اصلا بل عدم العلم بوعده وحقه على قرنه
وانما يتحقق الاستحار لواجب يعلمون مجرى اللازم **قوله** اولم تفكروا عطف على ضمير اي لم تفكروا انكم
ما كلفتم من الحكم والامور التي وعدتكم بانها كانت على حسب ما وعدتكم انتم بوعدها فانها كانت
عموما والمعدومة تفكر فيها على ان تجري تفكروا مجري اللازم فيكون النظم مثل قوله يخرج في اقبها نصلي

ارضهم

اشارة الى قوله
يسترون على وكنوا
مكة

و يجوز ان يجعل فرعون في فعل هذا يكون قوله الذين الآية كلاما مستطعا فاعلم ونهت بحت فان
الذين من جملتهم لانهم فرعون بدنيهم الذي ارتضى الله لهم **وله** راجعان مرة بعد اخرى فيمنظرون
اليه كما في انفسهم **وله** اللام في العاقبة فيه ان لام العاقبة تقتضي اتمه ولهذا سميت بالام لانها في
والاخر متعاربان لانهما بينهما **وله** على ان تنقوا ماض عطف على مبشر كون فانه ماض معنى او المقصود هو
الاخبار عن احوالهم بما فيه وانما جسد بان هذا الاحتمال قائم على قرينة في القافية فالانفاس
في فعلون ثم تجوز على القراءة بالتمثانية ان يكون متفرا افعال الانفاس ويكون في فعلون آخر الخطاب
الى الغيبة اعرافا عنهم **وله** تكلم الله على ارجس **وله** او نطق على الثاني **وله** فاجا والقنوط من جهة فان
قلت الا يخالف هذا القول دعوا بهم من بين الاله تعالى بناء على جري العادة لا ياتي القنوط في
وقد ثبت من ذلك في كثير من النسخ فمثل بعض من اهان عثمان رضي الله عنه في طرفة الله اخبري ولا اظنك
يفعل او المراه يفعلون فعل القائلين كالانعام جميع الاخبار بايام الغلا **وله** ولم يرو عطف على قدر نحو الم ان
انه يبدل الاخران **وله** ان في ذلك الاشارة الى ذكر البسط والقدر في نفسه لكون بها آية قال
الشعر **وله** كذا الارب وطيب عيش كجاهل **وله** قد ارشدك الى حكم كامل **وله** على وجوب
النفقة للمحارم يعني لكل ذي رحم محرم اذا كان فقيرا او كانت امرأة بالغة فقيرة او كان ذكرا فقيرا زنا او
وله وهو غير مشعر به اي وجوب النفقة فيجوز ان يكون المراد منه من الزكوة كان في رتبته قال مولانا
العلامة اذ ان حق الاخيرين بالنصيب يسمى بها من الزكوة وجب ان يمتنع من القول بالنفقة الواجبة
بالباطن استعمال لفظ الاحل وجوب والذهب معاني استعمال طرد ولهذا احتج ابو حنيفة بهذه الآية
في وجوب النفقة على المحارم قلت قد ثبتت انه يجوز ان يمتنع من القول ايضا بالزكوة فلا يلزم ما
الزكوة على انه غير مجزور عند بعضهم مع كون الامر في الاخيرين للوجوب غير مسلم او السورة مكية والزكوة
انما فرضت بالمدينة ولله الم يذكر بقرينة الاصناف **وله** ما وظف لها من الزكوة مخالف لما سلف
في تفسير قوله تعالى واتوا حقه يوم حصاده فان السورة مكية على ما مر **وله** والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
حالة من القدرة على الاتيان والبسط في الجملة ويجوز ان يقال الخطاب لادم احسانه والذين المومنين والمومنين
تبعاً بمنفردان السورة والفقراء واليتيم بالاعمال علم ان الله تعالى هو الغافل والبسط وان المومنين لا
يشغلون من حصاده بحال اذ علمت ذلك قالوا **وله** او من بسط له اي موما **وله** ولذلك رتب على قبله
فان الامر بالاتباع متبعت بالبسط كما لا يخفى **وله** حاله التقيد به تعاخذ الابل على وجوب الاضال
لانه لانه في الكلام على القصر وكذا الكلام في قوله لاجمعة اخرى **وله** زيادة حرمة من للبيان **وله** او طينة
يتوقع بها من غير مكافاة والاطلاق التماس عليها لانها افضل لا يجب على المعطي ومن البيان ايضا وجملة على
التفصيل بغيره من الشكر في قوله ليربوا في اموال الناس فانهم **وله** ليزيد ويزول اموالها منظم
على الوجهين الا ان الزيادة في اموال المعطي يكون للمعطي اي ليعظم ويكبر ما اتيت عند المعطي لاجلهم **وله**
فلا يتركه عند حرمة او محله من الثواب **وله** ليربوا بغير انشاء القوافية من باب الافعال اي ليزيدوا

الاشارة

من زاد المعنى **وله** اول تصيروا ذار يوا على ان بناء الافعال للضرورة ثم الفا ذوى ربوا **وله** وذو
الاضاعاف يعني يكون بناء الافعال للضرورة الفاعل في اصله **وله** والذين صنفوا فالافعال للضرورة
وله وتغييره عن سنن المقابلة نظما وعبارة يعني كان مقتضى ظاهر المقابلة ان يقال في ربوا عند الله
تغيير عبارة الربوا الى الاضاعاف ونظم الفعلية الى الاسمية الدالة على الدوام المشتملة على ضمير الفصل
المفيد للمحض **وله** او للتعليم لغير الخاطئين **وله** ان جعلت ما حوله لا يخفى انها اذا جعلت شرطية فلا
من رابط انشاء او مفعولة بضم الفاء على بناء اسم الفاعل فيجوز ان يكون الشا مشروطة **وله** مؤكدا بال
نكار اي مؤكدة المتي كذا كذا بالبقية عند الاستفهام الانكاري **وله** على دل عليه اي على ذلك النفي ثم استخ
من ذلك اي ذكره المقدسيان المتدبرين على صورة الشكل الثاني مع استجماع شرط انشاء
وله وانما جعل من شرط كلكم فانه في تأويل ليس من شرط كلكم من يفعل من افعالها **وله** لتغيير الشرط
متعلق بتاكيد فان قلت لو تركت الاولى لكان النسخة كذا لم يحصل الدلالة على نفي القدرة غير مجموع
فيلزم منه كل واحد بالطريق البرهاني قلت القصد الى التخصيص على تغيير كل واحد من شرط كلكم فان كل فرقة
اتخذت شرط ما بعده وايضا استجماع شرط الانتاج يكون بالنسب الكلي **وله** والموتان بضم الميم
يعني في الماشية **وله** وكثرة الموت والفرق يفتح ازا في كلهما اسم من الاحراق والاعراق **وله** واخلاق الفاعل
الاحراق هو الجبهة والفاضة من الفوصة وهي النزول في البحر على التلويح واحقادهم لانه اذا لم ينزل المطر
لم يكون التلويح والاصناف لانه يفتقر من مطر ليس ان على ذكر **وله** بشوم معاصيهم على ما موصولة
وله او بكسبهم على انها مصدرية **وله** اياه يعني الفساد بمعنى الضلالة والظلم **وله** ونيل ظهر الفساد وجه
صنفه ان التخصيص لا دليل عليه والظاهر ان مراد القائل التمثيل **وله** للعلل على الوجه الاول في تفسير الفساد
وله او للعاقبة على الثاني **وله** مصداق ذلك الاشارة الى قوله تعالى ظهر الف والآخر **وله** كان
منشور الشرك في معنى هلك غير الشرك بشوم شركهم قال الله تعالى لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة **وله**
ويجوز ان يتعلق بمراد منه دالة على انتفاء الزيادة بالطريق البرهاني **وله** اي يتفوقون في حق في الجنة في
قال مولانا العلام اي يتفوقون تفرق الاشخاص على دور في قوله تعالى يوم يكون الناس كالفرس
المبشور لا تفرق الفريقين فان الجملة من التفرق المستفادة من بعدهم انما يناسب الاول قلت
بعد تسليم الدلالة على الجملة اي تفرق ابلغ من التفرق الذي لا اجتماع بعده مع انه يقتض تفرق الاشخاص
ايضا فبعضهم درجات دار النعيم وبعضهم درجات جهنم ثم ان الاستيفاء بعده يدل على ان
المراد تفرق الفريقين كما اشار اليه المحقق **وله** فعليه كفرة وفي توحيد ضميرهم ردا على لفظ من اشارة
الى قلعة قد مر عند الله مع ما علم من كثرتهم **وله** والافئدة جواب سؤال ومولاه لو كان عليه
يصعدون لذكر جبراء الكافورين ايضا **وله** والاكفاد عطف على المشاعر **وله** فانه في انشاء الغرض
لكنه كنه عنه والبعض بعض الى الانتقام منهم **وله** واجبة المومنين فان تعليق في الجنة بالتوكل على الله
بانتقامه ونفي النفي وجود **وله** وتاكيد اختصاص الضلال بمبدأ اي وتاكيد اختصاص الضلال بالحق به

قوله اليوم صفه تذكيد **قوله** من ترك فيه هم حيث كان قد تقي الطمان يقال ليجزهم فترك الى الصريح
قوله تليل الى الجراء المؤمنين فان نسبة اهل المشقة تليد عليه **قوله** وثنا عليه العطاء رذ على
 الزمخشري **قوله** فانما رباح الرخمة تعليل لوجه تفيده **قوله** على ارادة الجنس وذلك في اشارة
 كالجاء **قوله** يعني النافع انما يبعث الى التزاح من نزول المطر وازالة غفوة الهواء وتذرية الحبوب
 وغيره الى عبادة الشمال عند الرب للروح والجنوب للمطر والابواب للشوق والعمى والغباء لايقا
 الاشجار **قوله** دل عليه بشارات ان لم يكن **قوله** او عليها باعتبار المعنى فانه في معنى ليشرككم فالحال قد يعنى من غير
 التعليل كما في قولك احسن زيدا ميثا فانك تريد للاسوة **قوله** او على رسل فالتقدير ومن آياته ان
 يرسل الرياح بشارات وان يرسلها ليدنكم في دفعه فاعلم يجعله من عطف جملة بان يكون التقدير ولديكم
 من جهة في فعلنا في ارساها لانه قصد جعل المطوف حلو فاعلم بكونه زيا لانه لا يناسب للمقام
قوله دل عليه ولتجرب في ظاهره ان فاعل دل هو قوله ولتجرب لان جريان الفك والابتعاد من فضل لا يتعلقان
 بارسال الرياح بشارات بالمطر بل على ارساها مطلقا ويجوز ان يكون الفاعل هو ضمير رسل او
 لا يجب تخصيص التبشير بالمطر ولا التعميم بالتبشير بالمطر لكل الناس **قوله** وقد اوردنا لآية قال ابو حيان
 اعراض جاء تسليد الرسول صلوات الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم **قوله** فانتقنا الفاصلة التي بين
 وبين كونه بعض **قوله** حقا على انه اي كالمعنى عليه حسب وقده لهم **قوله** وعنه ام اء رواء الزمكي
 وحسنه والظاهر ان المعنى في ايراد الحديث تبايد كون اسم كان بنظر المؤمنين في الخلق باحاطا ان الله
 تعالى بنظر المؤمنين والذين منهم وهذا لا يتعلق ان جفته نصرهم على انه لا تحقق بالدين بل نعم الآخرة
 ايضا فاني الآخرة من مشاومات الآيات **قوله** وقد يوقف اشارة الى ضعف بكلمة قد المفيدة للتفصيل
 وبناء الفعل للمجهول **قوله** فمنها وتبسط نفسه في ارساها مطلقا وغيره بطريق يجوز تشديد الباء
 وتخفيفها يقال طوى السحاب اجواى غشاؤه واطبقه اي غطاؤه وقراء ابن عامر في رواية ابن زكوان
 واختلف عن هشام فيروي عنه فتح السنين واسكانه على انه تحففت ككتاب الفتح كسده وبسدر
 على اقرن بنى اسرائيل **قوله** او جمع كسفة في القاموس الكسفة بالكسرة القطعة من المشي جمعها كسفت
 وكسفت **قوله** او مصدر وصف به افعلى المبالغة كما في جعل عدل او بعد جعله بمعنى المفعول كالطحن
 بمفر الطحن كما ذكره في بنى اسرائيل وفيه ثامل **قوله** فاذا اصحاب به الباء للتعدية **قوله** وان كانوا
 ان هذه في الخففة في التقليل بدلالة اللام الفارقة في الملبس **قوله** والدلالة على تناول عهدهم
 حيث حرفت العناية الى بيان قبيلة الابل اس وقدره على نزول المطر بتركها يدل على العلية
 وشبه يكون في العرب للدلالة على ما ذكره ونكس ابن عطية فقال انما الدلالة على الاعلام بسرعة في المشي
 البشارة بالابلاس الى الاستبشار وذلك ان قوله من قبل ان ينزل عليهم يحتمل النسخة في الزمان
 فجاء قوله قبله بمعنى ان ذلك من قبل المطر قال ابو حيان وكلا الوجهين غير ظاهر قلت يظهر وجه
 اذا نظر الى حرف الاستعمال **قوله** وقيل العزيم للمطر قاله قطرب يعني للتشريع المطر كما في الوجه الاول

وهو كان اسما من اوقات تسمى
 هكذا من اوقات تسمى
 بعده تسمى التوسل

عالمه

وروده ابو حيان بان هذا تركيب لا يسوغ في كلام فصيح فضلا عن القرآن **قوله** او السحاب قاله الجوزي
 ابو حيان بانه يخرج الى تقدير عاطف حتى يمكن تعلق حرف جر بملسين قلت يجوز ابدال الثاني من الاول
 بدل الكل من الكل اذ المراد بالاول هو الثاني لانها ابل اسهم عند روية السحاب **قوله** او الاول
 قاله علي بن عيسى وروده هذا ايضا بمنزلة الاول اجواب اجواب وقال الكرماني بن قبل الاستبشار
 ولعله اولى **قوله** وذلك اي يكون المراد بالاشارة **قوله** فانه اي فان اجابهم **قوله** بمنزلة كالمعنى
 ابدانهم بمعنى على القول بامتناع اعادة المعدوم المالم يخرج الى انهم لفظ المشي وبعاء مواد ابدانهم **قوله**
 ومن المحتمل عطف على قوله اذ احداث في عالمه احياء الارض من احداث القوى النباتية في المتكون
 في الهواء المتدفقة في النبات من الاغوا من الساعات لكن من بكرة هذا ايضا فلا يحصل به التنبه عليه **قوله**
 من الكائنات الزاهية الرقن ما وضع عندك ليوب مناب ما احذ منك والمراد الكائنات النباتية
 المتجددة **قوله** وهذه الآيات الزاهية ومن بعض النسخ وفي هذه الآية بالازداد ولا وجه **قوله** نامة على
 الكفاري شجرة منفحة اياهم **قوله** فان اياهم يدعونهم في كان الاول ان يستره بما يعنى المعين كما فعل
 في آخر الفصل قد يتبين وجه اولونه فالكناية هناك فراجع ان شئت **قوله** اي ابتداءكم ضعفا واثارة
 ان من الابداء وفي قوله ضعف استعاره كناية حيث شبه بمادة الانسان **قوله** او حلقكم من اصل
 ضعيف على ان باء المصدر باسم الفاعل او على تقدير المضاف **قوله** وذلك اذ الملقم الحكم على الوجه الاول
قوله او تعلق بباءكم الروح على الوجه الثاني **قوله** وشبهه نوع اخر من التغيير فان فيها تغيير لون شعورهم
 من السوداء او غيره الى البياض **قوله** اذا اخذ منكم السن على الوجهين **قوله** وفتح عاصم وحالف حفص في
 رواية الحديث وروى عنه انه قال ما حلفت في شيء من القرآن الا اني هذا الحرف وقد خرج عن الفتح ايضا فانما
 لعاصم كذا في الشرح في تفسير الامام الشافعي وعاصم بالضم في رواية في ضم الاولين وفتح الثالثة
قوله لان المتأخر ليس عين المتقدم هذا في ضعف الثاني وقوة الثانية فاعتبار ان
 المتقدم اريد به الابداء والمتأخر بيشمل الابداء والانتهاء والوسط وكلية ثم تراعى الابداء
 والابداء في كلامه **قوله** سميت بها لانها يوم يسمي حال اسم لكل والمراد بقياها اعادة كلامها
قوله اولها تقع بعنة يعني ان الساعة قد يراها السعة اخذ من معنى الوقت كما ضرب يقول المستعمل
 اخذني ساعة فسميت القباة بها السرعة قياها **قوله** في الدنيا وفيه ان قوله يوم البعث باي من المعاني
 لظهور ان البشر في الدنيا لا ينشئ الى يوم البعث والاول ان يقال في الدنيا وفي البرزخ بانوا واجامعة
قوله او في القبور لا يظهر البرزخ فانه ليس بقبر كل احد وهو اواني للتميز بل في القبر عذابهم في
 فناء الدنيا والبعث ينقطع عذابهم **قوله** وفراديت باين رواه الشيخان بلفظ ما بين النقيضين
 اربعون ولكن قوله انها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا لا يوافق ظاهر الحديث فساعة الدنيا تنقضي
 بقياها **قوله** استقلوا مدة سبهم في الدنيا او في القبر **قوله** اضافة الى مدة عذابهم في الآخرة قال
 مولانا العلامة الفاضل من القسم ان ما ذكره على نعمه نسبيا نعم لانهم استقلوا مدة لسبهم اضافة

في قوله يوم البعث
 في قوله في الدنيا
 في قوله في القبر

اجاب الله بتركه

إضافة الى مدة هذا بهم لان ذلك القول منهم قبل الدخول في زمان هذا الباب الآخرة والوقوف على قدرتها
 فلا وجه لما ضاف اليها قلت يجوز ان يكون مرادهم من هذاهم في الآخرة هذا بهم في البقرة فانه ليس هذا باب
 الدنيا او ما قاسوه من الشدة في المحشر ورواه من الاحوال يوم القيمة فانه يوم طويل ثم انه يظهر من حاشية
 كلامه انه لا يتعلق في ان يكون المراد استقامتهم مدة بغيرهم إضافة بالقسم فلا وجه لترتيب وتوابعه عليه
 من الصدق والتحقيق ظاهر على احتمال كون قولهم ذلك للبيان وانما اذا كان الاستقلال بالظن
 انه من المبالغة في التشبيه فلا كذب فكان الاولى للمصنف ان يذكر ما في الكشف من الوجه الآخر لتفسير
 الآية الذي ينظر الى احتمال كون ذلك لاستقامتهم ويجوز حمل كلامه على التوزيع بان يكون التحقيق في مقابلة
 التخييل فان قولهم بالشأن خيرة ساعة كلام محيل لا يتحقق مثل قولهم بجملة باقية سبالة فتأمل
 في علمه وقضائه اي في معلومه ومقتضيه ويجوز ابقاؤه على ظاهره فان الظرفية مجازية والمراد بالقضاء
 الارادة الازلية ونظما الكتاب يطلق على هذه المعاني **قوله** ومن وراءهم برزخ لم يزل الآية بتامرها الكفاة
 بقوله ال يوم البعث فانه معناه **قوله** انه حتى ويجوز ان يحل كل من يزل على المقدي منزلة اللازم
قوله والقائه لجواب الشرط ويجوز ان يكون عاطفة على ما قبله فانه المتعقب في الذكر **قوله** اي فقد بين معنى
 فاجزم انه يتبين في حق ظهور نسبت اجزاء من الشرط **قوله** من التوبة بيان لما يقتضي وفي كلامه اشارة
 الى انه اراد بالاعتاب الذي يستحقه يستحقون التوبة والطاعة بعلاقة التوبة **قوله** اي استحقاق
 فاضية تفسيره بالآزم قال في الكشف وذلك اذا كنت جانيا عليه وفي القاموس القسبي بالضم الرضا
 والمستعقب اعطاء القسبي كنية وطلب اليه القسبي ضد انزعي فعلى هذا يكون معنى استحقون لا يملكون الرضا
قوله في هذا القرآن يحتمل السورة وما يشملها وغيره **قوله** من كل مثل كلمة من التبعيض **قوله** من آيات القرآن
 الانسب الكلمة ان يحلها على اقرب حروفها آيات **قوله** لا يطلبون تفسيره بالآزم **قوله** فان جعل الحركت
 على تعليل القول بطبع **قوله** بنصرتك انظراد ذلك الاظهر فبمعنى لغوية الروم على فاعول ايضا **قوله**
 ولا يجتنبك على حجة من باب لا ارتبك بها **قوله** لا يستبعد منهم ذلك اي ذكره التلخيص واللاذي
قوله وعن يعقوب في رواية رويس عنه **قوله** وقرى لا يستحقك في رواية شاذة عن يعقوب
قوله عن النبي عليه السلام من قرأ الحديث موضوع تتم ما يتعلق بسورة الروم واحمدته يحيى القوم
 والصلوة على سيدنا افضل الانبياء على العموم هو على انه واحد وصاحبه والشابدين لهم باحسان الى يوم
 الوقت المعلوم ليلة الخميس الرابعة والعشرين من رجب المرجب **قوله** ٤٤١ **سورة لقمان**
 اسم علم فان كان اجنيا فمفعول صرفة للجملة والعلمية وان كان عربيا فمفعولية والالف والنون
 المزودتان **قوله** وهو ضعيف الى الاستدلال به على ان الآية ليست بكلمة **قوله** لانه ينافي في
 معنى ان يكون من كلامه ووجهها بالمدنية لاني في ذلك من غيرتها بكلمة فان مشروعية قد يكون بالذهب و
 الاستحباب فلا يتم الترتيب **قوله** **سورة الزمر**
قوله على الخبر بعد الخبر يعني في ذلك **قوله** او الخبر المحذوف وهو **قوله** بيان لاسانهم

من قوله في تفسيره

حسن في سورة الروم
 ان قوله في روضته
 سيرة امير
 مستند

فهو صفة كاشفة وينظم هذا الوجه اذا اراد به المحسنين الذين يعملون جميع ما يحسن في الاعمال فكشف البيان
 باعتبار استتباع هذه الاوصاف غير ما حسنات على ترقيته في البقرة فبمعنى اولى من ترقيته في
 حيث يدل بظاهره احتساب هذا الاحتمال بزيادة الذين يعملون احسانات المودة في اقامة الصلوة وترتيبها
 من المحسنين **قوله** او يختص بهذه الشدة فهو صفة مادية على ما ذكره المصنف وظاهر قول المصنف في
 وجه ثم خص منهم الصالحين بالي جعله مادية ويعين كونه مادية جبره اولى بك الآية فتأمل **قوله** ولما جعل
 بينه وبين خبره غير قوله بالآخر بخبر ذلك بالترتيب والاعادة **قوله** ومن الناس من اعطى على قدر ايمان
 الناس من يتخلى به حال فترى الى حلية اهل الكمال او على الذكر يعطى قصة على قصة واما حال من قال الاش
 اي بشبه الى باب الكتاب بحكم حال كونها حدى لما ذكره في حال ان الناس **قوله** ما يلبي عما يعني يميل
 الى ما ذكره حسن من ان لهو الحديث كل ما شغل عن عبادة الله عز وجل وذكره من السمر والاضاحك والخرافات
 والفتنة **قوله** وتبعيته ظاهرة ان كلمة من المقدر في الاضافة بمعنى ان يكون تبعيته وبه يشعر
 كلام الكشف ايضا وهو مخالف للمعروف المشهور من علم من انهم في تلك الاضافة لا يكون الالمانية
 لكن الظاهر اني انما في الاضافة بمعنى اللام بالاضافة بمعنى من تبعيته اعطاه ربحه الملائمة الاضافة
 انني لابد منها بين الصافين في تلك الاضافة فانها معنى جنسي يتحقق بسبب شي وعزل في
 انهم هم ذلك على شجرة اخصار **قوله** الاضافة بمعنى من في الاضافة الالمانية بعد مانبية بغير الاضافة بمعنى
 من الالمانية في منفتح الكلام فاقابل وانه الهادي الى سواء الطريق **قوله** وقيل زلت في السمر فالاشارة
 الى حقيقته وعلى الاول كان مستعارا لاحتياجه الى ما على القرآن وحرف عقلمهم اليه بكلمته **قوله** بمعنى
 يثبت على ضلالة فاللام في العاقبة **قوله** جال يشتر به او بالتجارة يجوز اعتبار كل من هذين الوجهين
 فكل من وجهي التفسير في كونه حديث **قوله** واذا تاملت عليه آياتنا قال ابو حنبلان هذا اولها بالحل على اللفظ
 فان في قوله يشترى ويضلل ويخذهما جمع على العنصرية ولكل لهما من حل على اللفظ فان في قوله
 عليه ومن في قوله يشترى موصولة ونظيره من من الشرطية قوله ومن يومن بالله فابعد افرغم قال الخليل
 جمع ثم قال قد احسن الله قوله زرقا فافرد ولا يعلم جاء في القرآن ما حل على اللفظ ثم على المعنى ثم على اللفظ
 غير حائرين الآيتين **قوله** وقوله نافع في اذنيه يعني يكون الدال **قوله** فكلس للبالغة حيث جعل التميم
 اصلا وبين الجحاش به **قوله** رواه في نسخة في الرعدة ايضا **قوله** فان شابه اجزاها يقتضي تحليل
 لميدانها في بحث فانه لا علمية ولا شرطية بين امكنات عند اهل الحق على ما تقرر في علم الكلام وايضا للدلالة
 فيما ذكره على اقتضائه كمالا لالام حوازه لا غير فالظن ان يقول لا لازم مكان تبدل احيا زحالك لا يثبت
 المطلوب به فان الزواصي ايضا من جنس الارض ونوعها فاما مكان التبدل على حاله وكذا اقتضاؤه
 على قوله نعم هذا مسلوك يستدل به على وجود الفناخ على ما هو المعروف من مسالك المتكلمين فالحق
 احالة علم ذلك على الحكم الجبرية هذا مثال مولانا العلامة فيه نظر اولهم نعم دليل على ثبوت اجزائها
 بل الفا خلافت شتابة اجزائها مستدل عليه في الكلام والحكمة موزون عنه هنا لا يستكره احد المتكلمين

بنسب

في سورة الطلاق

والحكماء **قوله** ماذا نصب تجلي على ان ما ذكره استفهام ويجوز ان يكون استفهام بمعنى شئ او موصوفاً بمعنى
الذي مغفلاً لا تانياً لا روية والعائد مخدوف **قوله** او ما رتفع بالابتداء ويجوز ان يكون ما ذكره مبتدأ وخبره
على على حذف العائد **قوله** استحالة النفس تزييف بالآزم **قوله** على الافعال متعلق بالملكة **قوله** انصت
حكم بضم الخاء وسكون الكاف اي حكمه **قوله** وقيل فاعله اي دليل من حيث متعلقه وانه امر وفكر الكشاف
ان يولاه امره بفتح ثة **قوله** فقال ما اطلب شئ في قريب من سوك طريق اسلوب الحكم فان
الفتان زاد الامر الايمان بالله بما او انفعها للظالم ومزاجه فتنه بها بانها فتنه من علي انه ينبغي للعامل
ان يطلب ويحتمل فاصطلاح حزين العيون فبصلا حرا يصلح بحسب وبه يتوصل الى النعيم لا بد من التمسك بالشرع
واللذة المحسنة والمنفعة المراتبية ليس لها بقا فلا يلحق ان يستمر في شئها **قوله** لان الشكر يعني ان ان
مصدرية وحلت على فعل اللذة لانه على ان الشكر مطلوب ويجوز ان يجعل بدل لانه الحكم فلا احتياج الى
تقديم اللام التعليلية **قوله** فان ابتداء الحكم في معنى القول لانه تعليم او وحي **قوله** ومن كثر ان في اختيار صيغة
المضى هنا تنبيه على ان الكثر ان كثر تحقيق من هذا النوع بخلاف الشكر وقيل من هذا الشكر **قوله** لا يحتاج
الى الشكر كانه يشير الى ان قوله في تعليل لقوله فانما يذكر نفسه وقوله حميد للجواب المقدر بشرط الثاني
مقابلة وهو فانما يذكر على نفسه ويجوز جعل كل منهما متعلقاً بكل منهما **قوله** ذات وحق ولا يبعد
ان يكون من الوصف بالمصدر على المبالغة **قوله** واجله يعني على الاحتمال الثاني والافعال الاول والجملة الا
ان يوضع حال يعني فانه وتجوز كونها حالاً للصيغة المنصوب في جملة فانه كان نقطة ثم عطف
وقدر في قوله مع انه قد في حكمهم من ضعف جواز تفسير الضعف بالنسبة بآياه على وجه فانه يدل على
تزايد الضعف كما اشار اليه بعض وحال النقطة ليست كذلك **قوله** وقرئ بالتأنيك يعني في الموضعين
قوله يقال ومن يهن ويهان ويجوز ان يكون كالتشعر والشعر والبغث والبغث في قراءة الحسن
البصري فهم يكرهون التاكيد في حروف المحلى في مثل هذا الموضع وهذا وجه مطرد فيكون اولى
قوله ونظام في انتظام عاين والقرينة على تقدير هذا الخفاف قوله مع والوالدات يرشدن اولاد
عن حويلن كالمعين **قوله** وفيه دليل على ان افضى مدة الرضا ع حولان واليه ذهب ابو يوسف ومحمد
والشافعي وقد رها ابو حنيفة بثلثين شهراً استدلالاً بقوله مع وحمله وفضاله ثلثون شهراً
والفصيل في الكتب الفقهية **قوله** تفسير لوصفنا فقيه لانه على ان التوصية بالوالدين كانت مقرونة بالتوصية
بشكرانه في المداك عز ابن عينية رحم من صلى الصلوة احسن بعد شكر الله ومن دعا الوالدين في اوبار
الصلوات احسن بعد شكرهما **قوله** اعراض مؤكدة يعني على الاحتمالات الثلث ويجوز ان يكون استينافاً
لكن النظام الاعراض هنا **قوله** ومن ثم قال عليه السلام في رواية ابو داود التردد في ذلك
من قال **قوله** يستحق الاشارة كمن يعني ان المكشاف مقدر قبل الضمير ويجوز **قوله** تعليلها لتعليل
لقوله ان تشرك **قوله** وقيل لا ينبغي العلم به مع وكانه لم يرض هذا الوجه لما سلف في سورة القصص
ان علم الخلق بوجوه الشئ ليس بالآزم لوجوده في نفسه بل بالآزم له هو العلم الفعلي وقد مر البحث

والضد

بقرينة

هناك **قوله** صحاباً معروفاً برتبة الشريعة ومعاوناً بطيها ويكسوها ولا يخفونها ويعودوا امرض
ويؤايمها اذا ما تادوا اشار الى ان معروفاً نصب على انه صفة مقدر مخدوف **قوله** بالوجود متعلق
بالفعلين على المتنازع **قوله** والايمان يعني في قوله ووجبت الايمان الى قوله تقولون **قوله** لما فيها اي
في وصية لقمان **قوله** للمبالغة في ذلك اي في التاكيد **قوله** مكنت استيف **قوله** وثانيتها لاضافة
المتشاكل في ذلك اي ولكون نزولها فيه فتنه بعضهم قوله مع من اناب الى بابي بكرهه **قوله** وثانيتها لاضافة
لاضافة المتشاكل ويجوز ان يكون لكونه في ثواب الزنة **قوله** كما شرفت بكسر الراء يقال شرفني برتبة
اي عصب به وان في صفة بحيث لا ينزل ولا يخرج **قوله** كحسب السموات لادلالة في النظم على
تعيين كحسب بل التبادر من ظاهر كلمة في حاله وتفسيره به لا يقتضيه المقام آياه وفيه ما قيل **قوله** وكنت
بفتح الواو وسكون الكاف وضمتها مع ضم الكاف **قوله** يحضرها فيجاس عليها بزمان **قوله**
لنفس اللام التعليلية **قوله** وهو الضمير في القاموس الضمير الكسر وعزل واو يصيب الابل فنبيل الزمها
فتستوي ارباسها **قوله** والكل واحد في الدنيا **قوله** مصدر وقع موقع الحال ثابته بالوصف **قوله** والتمثال للتمثيل
فان الاحتمال محتملة المتكبر **قوله** وعنه عم سريرة المشي رواه ابن طلي وابو نعيم وغيرهما بسند
ضعيف **قوله** وقول عائشة رضيها جواب سؤال **قوله** وببيت السماوات والقاموس المتفاوت ان
الناسك وفرنهايت يقال تفاوت الرجل اذا ظهر من نفسه التفاوت والتضاعف في العبادة والرحمة والقوم
قوله سبها فانه بضم النون اي صوتة **قوله** ولذلك اي ولكون مثلاً للزم **قوله** يعني عنه يعني يزيها
عن النسخ به كما يكتفي من الاشياء المستقدرة **قوله** في تثيل الصوت المرتفع بصوت الطيبي قوله
ان انكر للاصوات تعليل لانه بعض الصوت على الاستيناف كانه تيل لم الغض الصوت فاجيب
لانك ان رفعت صوتك كنت بمنزلة احمار في احسن احواله ثم ترك المشبه واداة التشبيه
ودجبه واخرج المشبه به مخرج الاستعارة المضرة **قوله** ان امره تفصيل اجنب يعني ان التعريف
الاضافي فيه يترتب الماشية والحقبة من حيث هي وتتمها من سائر الحقايق وانما جمع الحكم
نقد قيل انه للنعيم والمبالغة في التفسير فان الصوت اذا توافقت عليه احمار كان اشد في التكرار وقد
ينسج كونه جمعاً بناء على ان الزكشري وغيره المحققين لم يذهبوا الى انه جمع وقالوا هو بمنزلة اسماء
الاجناس قلت ويجوز ان يقال اجمع المعرف باللام قد ينزل عنه معنى اجمعية ويراو به اجنب وفي
احتماله على احمار مراعاة القواصل **قوله** وهو جار مجزئ كل سبيل في ذلك لان الحروف المستقلة
تجذب السبيل من سفلتها الى تعاليها فتصير حاداً وكذا في اللواحق **قوله** وجواب لو مخدوف
ولاول ما في الكشاف من جعل هذا الشرط للحال والتقدير يتبعونهم ولو كان الشيطان يدعهم اي
في حال دعا الشيطان اياهم الى العذاب فلما حجة الى تقدير اجواب وعلى ما احتاره المص الواو المقطع
ولا يلزم عطف الاشياء على الاخبار فان الاستفهام لا ينافي ان يكون حالهم كذلك عند التقدير
اغرب مولانا العلامة حيث قال جواب لو مخدوف لدلالة شيع عليه اي لا يتبعونهم والواو للحال

على قوله اذا توافقت عليه

والهزلة والناظر والتعجب والضمير لا ياتهم ولم ياتي بغيرهم في حال وعلة الشيطان اياهم انتهى بالحالفة
بين مفتوح كلامه وخشنة **قوله** بان توحي امره بربان الوجه بغير الذات والامر اسلام اسلام اجوده
قوله ال الربون اي الحريف وهو العامل الذي يشار كلف في الحركة والعلل قال في القاموس مولد
قوله ويؤيد ان يكون الاسلام بمعنى التوفيق **قوله** القراءة بالشدة يدان الاصل توافيق القراء
قوله وجبت على باللام فمثل قوله تعالى من اسلم وجهه لله وامن فلنسلم له رب العالمين **قوله**
تفصيل من الاختصاص **قوله** قال مولانا العلامة مع الاختصاص وكان قد كتب اولاً لفظ الاختصاص هو انفا
للمعنى ثم ضرب عليه العلم وكتب الاختصاص بوجه ثلث اصابت بدنية واخطأت روحية فان الا
انما يتعدى بابا **قوله** وهو محتمل اي تشبيهه بمثل ذكره في الكلام صابر اليه **قوله** او الكمال صابر
التشبيه **قوله** لمن اراد ان يربى وفي الكشف يتدلى وما قاله النص اليوم بالمقام **قوله** او الكمال صابر
اليه اشارة الى ان الالف واللام لا يستقران وتقدم الطرف للاهتمام ودرجات الفواصل فلا يستقران
مغنى عن اعتبار الاختصاص لان معبوداتهم من جملة الامور **قوله** وليس المستفيض بالمستعمل احزن في الماضي
ويحزن في الماضي **قوله** فمضاه ليس محتمل اذ ليس قبله نفي الا ان يقول بغير النفي **قوله** ولو ثبت
كون الاشجار اقلاما ما احتيا لمذهب الجبر والرجح والكوفيين فانهم جعلوا ان وصلتها رفعا
بالفاعلية لتفعل مقدار بعد لولان ابقاء لوعلى الاختصاص بالفعل يجعل سبويه رفعا بالابتداء وقال لا
يحتاج الى خبر لاشتمال صحتها على السند والسمند اليه وجعل بعضهم مبتدأ محذوف خبره فقبله بقد رفعا
الى ولو ثابت كون الاشجار اقلاما وقال ابن عصفور بقد رفعا وتمام التفضيل في معنى السبب
قوله وتوجد شجرة يعني بناء الوحدة دون ان يقول شجرة **قوله** لان المراد تفضيل الاحاد كانه قيل ولو
ثبت ان ما في الارض من شجرة شجرة فان قلت كيف اخبر الشجرة بالاقلام وهو جمع قلت بانخبار
انحصارها السكون فان كلامها بغير تمام **قوله** وانما يحيط اشارة الى ان الالف واللام من افعال العدم
ثم في بيان المعنى ما ذكره دلالة على اعتبار كون البحر نوحا بالابتداء **قوله** فاعني في ذكر الكواكب من جواب
ما يقال لان مقتضى ظاهر الكلام والبحر مداد وقوله بحده فاعل اغنى **قوله** لانه من الدواة المدحاي زاد
في مداده **قوله** على انما شئت فقل او لم يستبانة كانه قيل فاما المداد ووقع هنا سهو عظيم فمولانا
العلامة فانه قال والابتداء على انما شئت فقل والواو للحال الى آخر كلامه **قوله** او الواو للحال فان قلت
ابن الصير العابد الى ذي الحال فلهي موضع الوصول المستقر في الطرف الواقع صلته او الوصول نفسه
قلت يعني بالواو رابطا وفي الكشف هو كقول **قوله** وقد اغتدى والطير في وكن بها
وجنت واجيش مصطف **قوله** وما اشبه ذلك في الاحوال التي حكمها الظروف ويعقبه الجوان
بان الظروف اذا وقع حالها في غير متعلق الى الظروف والجملة الاسمية اذا وقعت حالا
بالواو فليس فيها خبر متعلق قلت ليس مراده الظروف التي وقعت حالا بل اراد الظروف المنصوبة
على ظرفية ثم قال الزمخشري ويجوز ان يكون المعنى في محوها والضمير للارض الطيبي البحر على هذا يعبر

الاجزائية الاضافة ويغيد ان السبعة خارجة عن الارض والاول تحتل الحصة المعروفة المعلومه عند
الخطاب فلا يعم واليه الاشارة بقوله جعل البحر الاكظم بمنزلة الدواة وزوده صاحب الشف بانه
لا فرق بين الاول في الخمسة اظهر لاشتمالهم على الاضافة قلت فان الارض اريد بها ما يشمل
كل قطر فغير ما اضيف اليها ايضا ولا مجال للبعد لالكتاب المضاف للعموم من المضاف اليه ولا كذلك
مفوف باللام كسما او الواو مع قوله سبعة اجزئيا مثل **قوله** او على انما فعل بغيره فلهذا يلزم
اعتبار دخول الواو على المضارع ولاغرو **قوله** وقرئ تحده بالوقائفة من عند **قوله** ونحوه من **قوله** بان
واباء قيل بغيره ما وفيه نظر **قوله** وايضا جمع الفعلة تدعى الجمع المضاف من صيغة العموم فهو مستوفى
لجميع الافراد **قوله** او امروا وقد قرئ شين بقران كانت الآية كنية **قوله** وقد انزل التوراة وفيها علم
كل شئ فيها اشارة الى وجه التوفيق بان المراد كل شئ من امور الدين ومنها **قوله** الاكلها وبعثها
اشارة الى ان في الكلام مضافا مضافا **قوله** اذ لا يشك في شأن من شأن فيستوى عنده الواحد والكثير
قوله فذلك الخلق يشبه الى ان قوله ان الله مهيئ بهيئة تشبيه بخلق بالعلم **قوله** الى شئ معلوم مثل
آخر الحوت **قوله** النفس الى اخر السنة الى الشمس تجري وتبلغ الى ذلك انتهى الى آخر السنة بعد تعلق
قوله الى شئ معلوم فلا يلزم المحذور او يقال الى اخر السنة تفسير قوله الى شئ معلوم فلا يكون المراد به شئ
آخر الحوت كما لا يخفى وبين قوله لاجل سعي في سورة الفاطر **قوله** ونم غرضه اي غرض اخرى جعل اللام
لتفصيل وجعلها اخرى على الاختصاص ولكل وجه وما قاله الله او جده **قوله** حقيقة ان كان البزاق حين
ناطقين يعلم كنهها بالعرض والعرض الوصول الى شئ معلوم **قوله** او ادعاء ان فقد واحد ما ذكر
في شبه عاقبة الشئ بالعلة الغائية واللام لام العاقبة **قوله** والخصائص الباري بها بالاجماع من
المشركين ايضا **قوله** الواجب من جميع جهات فان الموجود فزاد لا يكون الا كذلك على ما بين في مقامه
قوله او اثبت العينة هذا انما يصح على مذهب ابي حاتم ان الباري تميز بجملة حاصلة هي لا تقيده
وهي علمه لاحوال الاربعة الوجوب والجمود والعدم والنام وذلك اختار الزمخشري لكن المعقول
هو العكس فان استحقاقه في العباد لا تصافه بالصفات الذاتية اجمالية واحتصاصها بها الا ان يجعل
الاشارة بذلك الى انكم باقتضائه مع ما ذكر واحتصاصه به **قوله** ولا يتصف اي بشئ من الصفات
الموجودة **قوله** مرفوع عن كل شئ ومسلط عليه صيغة التثنية فيكون موضعها بالالف **قوله** في تهنية اسباب
اي اسباب جبرية في البحر **قوله** والباء للصلة يعني انها متعلقة بجري اي يجري بسبب اجابة **قوله**
او الحال فيكون الطرف مستقرا والمعرض صحبة بنفثة الله وهي ما يحل السفن من الطعام والازراق والنجاسة
قوله بالفتيل بغير بعض الكلام **قوله** قد جوز فمثل اي فمثل هذا الجمع في الكشف على المشاف على المعنى
فان المعنى في كل صياغة على الشاف في وهو يعنى المشافين للامان ايضا **قوله** نصف صبر عن الزك
في صبره فانكوف **قوله** ونصف شكر بغير الافعال وهي شكر على المعروف على خوف من معزاة شكر
قوله وادعيتهم الثغرات من خطاب ليركبن **قوله** كما ينظر من جبل الظلال جمع فالمراد الاشياء التي

تقل من جبال او سحب لكن السحاب واجبل كونهما من اسماء الاجناس فنرى بينهما وبين واحد بالقاء
 كالوج ينال الكثير فيصنفه **الوج** بما وحام متعلق بزوال اي اصابعهم **فانه نقص**
 اي ان يجد بآياتنا **فانه** واحترامه الغد في مقابلة صبر لان الغد لا يكون في تلك الصبر
 كما ان كونه مقابلة شكور **فانه** والزاج الى الموصوف يعني على الفرائدين **فانه** عطف على والده فان
 قلت فيكون الولد جازيا غير جاز لان قوله حجاز لغت لموجود قلت لانع عنه اذ لم يتخذ زمان
 السلب والاعجاب فالاول في الدنيا والاخر في الآخرة **فانه** او منتهى الوجود مستوعب الابد والذكر وهو
 انفي وعليه في التفسير **فانه** شيئا يارفع في العزى وجاز على الاحمال الثاني والظاهر على الاول نصب بلا جزي فخر
فانه ويعبر النظم على الاحمال الثاني حيث عدل عن الفعلية الى السمية التي اكد **فانه** اولي بان لا
 يجزي اذ ليس على الاب والاب عليه الحق والشفقة ويبقى ان يحصى من علوم صبيان المسلمين
 فان الاحاديث الصحيحة ناطقة بشفا عنهم لو اذ بهم وعلى احتمال العطف لاحاجة الى تخصيص لان جاز
 الولد في الدنيا يتحقق في الكبار فهو واجب **فانه** وقطع طمع عطف على الدلالة او على الجور وعلى
 ولم يتحقق منه للفرقة بين الولد والولد وعلى في الكشف اذ لا يربطه نقل اللفظ ولا قول الفقهاء
فانه بان يرجعكم التوبة يقال رجاه اي انه اوجبه راجيا **فانه** لما روى ان الحارث بن عمر وعيسى
 الحارثي واحديث ذكره الثعلبي والواحدى بغير سند **فانه** وعنه وم رواه البخاري **فانه** في علمه
 يعرفه لا علم لغيره **فانه** والذليل على تقدير كونه جازيا غير قول السائل في السماء **فانه** روى ان ملك من
 عم احديث رواه الامام احمد وابن ابي سبيبة موقوف على شدة بن حوشب **فانه** لان فيهما
 احيى ولد اوصف انه فتح بها واما قوله لا ادرى وانت التاري فتقول اني جلف جاهل
 بما جاز اطلاقه على الله تعالى وما يتبع **فانه** فاعلم بنصب له ولما عليه فاعلم بنصب ضمير اللفظ الجليل وغير
 له للجد وعليه **فانه** وعنه وم من فراء احديث موضوع ثم ما يتعلق بسورة لقمان واحديثه انهم
 اثنان **فانه** والقوله على رسول المنزل عليه الفرقان **فانه** وعلى الله واصحابه وان بينهم بحسان
 ليلة الاحد رابع شعبان المعظم **فانه** بمنزلة الف مائة **سورة السجدة**
 قال الامام الشافعي في التفسير الاثنت اثبات نزول بالمدينة امن كان مؤمنا كمن كان فاستأ الى
 قوله كنتم به تكذبون وفي الاتفاق يستثنى منها ابن عباس ان كان مؤمنا الايات الثلث وزاد غيره
 تنجاني جنوبيهم فاستثنى عن ايات وقيل تسع وعشرون وفي تفسير الامام في الاختلاف في قوله فاعلم بنصب

سورة الرحمن الرحيم

فانه فبما اخبره تنزل الكتاب ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف وتنزل الكتاب جبرائيل
فانه على ان التنزيل بمنزلة يكون اضافة الى الكتاب اضافة الضمة الى الموصوف **فانه** خبر محذوف
 اي هذا التنزيل الكتاب **فانه** يكون من رب العالمين حالا يعبر عن العلية ثم الضمير على الوجه
 الاخير واما على خبره فيجوز لقوله تنزل لان المعنى من لا تعد اجنبية **فانه** لان المصدر لا يعمل فبعد الخبر

وقد يقال تنزل في الظروف لا يتبع في خبره **فانه** ويجوز ان يكون جبرائيل على الوجهين استيعاب
 ويجوز ان يكون خبر تنزل الكتاب ولا يرب فيه اعتراض وزجج هذا الوجه الزخشي واختاره
 ابو حيان وعليه بنى الصبيان نظم الكلام ويجوز ان يكون خبرا اول **فانه** ولا يرب فيه حال الكتاب
 اي حال مؤلفة والعامل فيه تنزيل **فانه** والضمير فيه مضمون الجملة ويكون منتهى لا من رب العالمين
فانه ويؤيده اي فيكون الضمير مضمون الجملة **فانه** فانه انما كان قولهم افتراه **فانه** ونظم الكلام على
 هذا يعني على ان يكون من رب العالمين خبرا ولا يرب فيه اعتراض **فانه** اشاروا الى اعجازه بالطريق
 الذي تقدم فزاول البقرة **فانه** ثم رتب عليه ان تنزيل من رب العالمين يدل بظاهره على انه مبني
 على جعل من رب العالمين خبرا تنزيل الكتاب ولا يرب فيه اعتراض على ما اختاره الزخشي فيكون لا
 بهذا في غير المذكور ولا يخفى فانه الان يجعل الاشارة الى كون لا يرب فيه اعتراض كون الضمير مضمون الجملة
 لكن لا يخلص به من لزوم بناء بيان النظم على ما لم يذكره من وجه الاعراب والمعنى لتزود ما العقاب الذي
 انما من نذر في ذلك اي انما على ان نذير في ذلك وانذر في ذلك الى اثنين قال الله انذر لكم صاعقة
 وحده القول جار على ظاهر القرآن وان من الله الاخلا فيها نذير ان يقولوا ما جازاهم بشيء ولا نذر في ذلك
 بشيء ونذير وانما من نذير حتى ينفذ رسولا وغيره **فانه** فاعلم اذا جازيتم رضاه اشارة الى ان دون
 بمعز المجازة في معنى الى شيء ومن دونه حال في الجور والعامل الجور اي الاستنزاع لكم جازيتم الله
 اي رضاه وطاعة شئخ ينفع لكم فلا يلزم كونه تعالى شفيقا على عبده اي من طاعة النظم **فانه** او ما لكم سره
 ولي ولا شئخ فمن دونه على حال من شئخ قد نزل عليه لكونه نكرة ولا ينفذ مجاز لانه زائد ودون
 بمعز الغير ويجوز ان يكون المعنى ما لكم جازيتم ولا يرب فيه ونصرت فيكون حاله الجور ايضا فيكون مثل قوله
 بانفس ما لكم دون الله من وان قال الزخشي اذا جازيتم وقاية الله لم يترك خبره **فانه** فانه
 اشار الى الارض اي اثار تلك السباب جعل لهم قول الله الارض متعلقا بنذير على اثنين معز الزول
 وكان يمكن ان يجعل قوله من السماء الى الارض حالا من الامر والله اعلم **فانه** يعني بذلك استطالة
 ما بين التبر والوقوع فليس الف سنة على حقيقة ما يلزمها الاستطالة لانها نهاية العقود **فانه**
 وقيل بدبر الامر غير الوحي واما الدنيا **فانه** في زمان اشارة الى ان اليوم بمعز مطلق الوقت **فانه**
 لان سافة نزوله انما اشارة الى ان حجب التشبه بينهما اتجا ومسافة الحركة الواقعة فيها وارا
 الزخشي بقوله وذلك في وقت معز حقيقة الف سنة البالغة في التشبه بدلالة ما في كالف سنة
 فيدفع نظره لانا العلامة كما لا يخفى **فانه** وفيه اياه يعني في قوله الرحمن او الذي الرحمن **فانه** بدل الاشتمال ويجوز
 ان يكون بدل الكل من الكل على ان حلقه بمعنى مخلوقه ويجوز ان يجعل مغولا اول على تضيق احسن معنى لاعطاء
 فيكون الآية مثل قوله اعطى كل شيء حلقه **فانه** من قوله اي قول على بعض **فانه** قيمة امره ما يحسنه الطبيب
 الى كل من زاد علمه زاد فطره ورائس قدره ونعمته وكل من نقص فطره نقص العلم النافع علمه نقص في قلوب
 الناس جاهد وحشمة **فانه** اي يحسن معرفته اذ بيان حال المعز الاثمة مضافا مقدرا معنى يرد

شارة

قوله ودين النظم

عليه انه لا دلالة فيه على كون الاله ان يحضر العلم لا يتعدى الى المفعولين كما اشار اليه المحقق في القاموس
 هو بحسب اني احسانا اي علمه والظاهر ان يجعل بدل اشغال على هذا الوجه ايضا **قوله** على الوصف لكل او
 شئ **قوله** فاشي على الاثر المحقق من فصل العقل فيه بحث فانه خرج في اوائل البقرة ان الشئ في اشكاله
 بمعنى القول لا يحتاج الى التخصيص فان قيل لمسلم ذلك فانه سبحانه وتعالى هو وجه الصفات الجبلية
 في الاله المتعبد به بل هو جود الاله ايضا على ما ذكره المتكلمين فما وجه الاحتياج الى التخصيص ما للمانع
 على الالباء على جوده فلنا لفظ الخلق فانه الاحراج يقتضي عدم الوجود لا الابداء مطلقا ولهذا اقرؤا ان قال
 خلق القرآن وكذا صيغة احسن تدل على الاختيار على حقيقة الالهام الذي في نهايت الفلاسفة **قوله** لانها
 تنقل من باب منقول وجعل لكم الثقات في الغيبة الى الخطاب **قوله** اي امرنا انما يخلو طائر اب الارض
 من حيث ان كان اللين اذ اوصى **قوله** او غيبا فيه فاستمر به قطرب **قوله** وفي خلقنا بكسر اللام **قوله** من
 خلقنا في باب علم قال ابو حيان وفي لغة اهل العالية **قوله** وخلقنا بالقادسية فاجمع تراجم حسن وروي
 عنه فتح اللام وكسر حاء **قوله** والعامل فيه يعني على الترادفين والظاهر انه على قراءة الجوزية **قوله** للظرفية
 والتقدير ينفست اذا خلقنا وعلى قراءة ابن عامر شرطية ويكون ذلك اخبارا عنهم على طريق الاستفهام
قوله ما دل عليه انما لان ما بعد ان حذرة الاستفهام لا يعمل فيها قبل واحد منها **قوله** ولما دل على
 جميعهم رضاعهم به قال مولانا العلامة لا حاجة الى رضاعهم بقوله في الاسماء والبرهان بل في وجود القول بينهم
 كقولنا اذا قلتم نبت كانه في ما قدمت براه فرسورة مرمم انه لا يحسن استاذ قول او فعل صدر
 عن بعض الكل الا اذا صدقتم بمظاهرهم او رضيت منهم وقد تكلمنا هناك عليه **قوله** بالبعث فالأخبار
 على هذا من استبعادهم لحدوثهم عليه باستقامتهم كانه قال ليسوا مستبعدين بل هم كاذبون جاحدون
قوله او يتعلق ملك الموت وما بعده بل لا دلالة في قوله من قل يتوكلونكم الآية والاضراب على الالباح
 من كونه بالبعث وهو كونه جميع ما يكون في العاقبة فان قلت فوجه المناسبة بينه وبين ما بعده
 على نفسه اللقا بالبعث قلت وبانه التوكل لما كان استبعادهم للبعث بسبب اختلاط
 الاجزاء بالتراب بحيث ارتفع التميز بينهما على ان ذلك حين على الله سبحانه فان غرنايل
 عم وهو عبد من عباده يفيض ارواحهم مع سريان الروح في البدن سريان ماء الورود والورود والورود
 فزجر في اشتداد احتلاط البدن من اختلاط اجزاء البدن بالتراب وهو تميز بينهما ويخرجها منهما
 منها كما لا يبحث لا يبقى فيها شيئا فيه وقد يفعل ذلك في الربا العام مثلا بالاكاف الف من
 النفوس في ان واحد فكيف يستبعد البعث من انه تعالى مع قدرته الشاملة وحكمة الحكامة
قوله ابصرنا ما وعدتنا وهذا اول تمانى الكشاف ابصرنا صدق وعدك ووعدك **قوله**
 ويجوز ان يكون للمعنى معنى فلا يقدّر لها جواب ولا يدعيه قول من يهلل **قوله** فلو عيش القابر
 عن كليب فيجوز بالزبايب اي زير **قوله** بيوم الشفيعين فزعمنا وكيف لقادع تحت القبور
 فان لوفيه للمعنى بل في شرطية وقوله فيجوز عطف على انش على العز والتقدير لو حصل نبت اخبار

قلت

قوله ابصرنا ما وعدتنا وهذا اول تمانى الكشاف ابصرنا صدق وعدك ووعدك

قوله لان الشئ في علم الله اي بانه يقع في الوقت الفلاني **قوله** بقره الواقع يعني فهو ماضى وما
 ما يهتدى به الى الجان وكذا لعل الاول تفسيره الصدي بالامان والعلل الصالح تفسيره **قوله** وبالقرين
 له متعلق يا بيت **قوله** في الجنة والناس اجماعين هو كقولهم طاعت الكيس من العزم والدينار جميعا في حيث
 انه لعموم انواع العلوم الاخرى فالعقل لا يلائمها من ذنوب النوعين جميعا ولا يلزم دخول كل فرد منها في
 مجموعها وانما قول تعالى وان منكم الا واروها فقد مر في تفسيره وان الورود وليس بمجرّد الدخول **قوله**
 لعدم المشية يجوز ان يكون المراد استمرار عدمها ويحتمل ان يكون اصل عدمها فلا امتناع في نسبتها
 من الحكم السابق لانه اذني ايضا **قوله** لقاديوكم هذا لفظ ان هذا صفة يركم ومفعول ذو قوا المحذوف
 ويدل عليه قول المصنف من التصرح لمفعوله وفي الكشاف انه مفعول ذو قوا والعز ذو قوا ما انتم فيه من كس
 الرؤس واحزى والغم **قوله** فانه من الوسائط والاسباب المتقضية له اي لذوق العذاب يعني
 من الاسباب المنقضية اليه من غير توقف عليه فالسبب الحقيقي هو سبق الحكم الازلي ويندفع اجماعه بقرانه القدرة
 لفعل العبد على راي الاله عزه ومنهم **قوله** وهم لا يستكبرون الظاهر عطف على صفة الدين **قوله** فيجاني
 جنوهم يجوز ان يكون استيفاء وان يكون خبرا ثانيا للمبتدأ وان يكون حالا للمستمع فلا يستكبرون
قوله فيسرحون يقال سرح في معنى سرحا اي اسله وسرح ينف سرحا **قوله** بل ما اطلعتهم عليه
 في النهاية بل ما اطلعتهم عليه بل من اسماء الافعال بمعنى دح وارك بول بله زيدا وقد يوضع موضع المصدر
 ويضاف فيقول كذا زيد اي ترك زيد **قوله** ما اطلعتهم عليه يجعل ان يكون منصوب المحل وجوزة على التفسير
 والمصدر ما اطلعتهم عليه فيهم كنهية وعزهم من ذنوبها **قوله** وقرا حذرة ويقوب اخذ يعني يكون
 الباء **قوله** وقرا حذرة يعني قال ابن جني في قراءة النبي ام والي الدرد او ابن سمر **قوله** وما موصولة
 استثنائية وكما ساءل على التظيم **قوله** اي جزء اجزاء وبجملته استيفاء وحال **قوله** فان اخفاؤه للقرشاة
 تعليل لتعليل الاخفاء بالجزء **قوله** وقيل من العزم ان عطف على قوله اي اخفاء **قوله** كان حادجا الا بان
 الفسح هو خروج غايته والمراد به هذا الفسح الكامل بقرينة المقابلة للؤمن **قوله** بسبب اعمالهم
 ليس المراد السبب الحقيقي حتى يتألف حديث لا يدخل احد منهم كنهية بله ينضى الى الجنة بتقصي
 وعده تعالى **قوله** او على اعمالهم يعني كون الباء للمعاوضة والمقابلة فان كلمة على يستعمل فيها كما
 في قولهم بعثت منك هذا العبد على الف **قوله** وقيل لهم ذو قوا عذاب النار قال ابن الحاجب
 في الامالي فان قيل لم اريد ذكر النار ومظهر ولم يستعمل بالضمية لتقدم الذكر اجواب من وجهين
 احدهما ان سببان الآية للترديد والتخفيف وتظيم الامر وفي ظاهر ذكر النار من ذلك ليس في
 التفسير والثاني ان جملة الواقعة بعد القول حكاية لما يقال لهم يوم القيمة عذرا وادعاهم الخروج من النار
 فلما سبب ذلك وضع التفسير في قولهم عذرا عليهم ذكر النار وانما التفسير ذكر النار قبلها اخذ
 عن احوالهم الطيبة وفيه نظر لان عذرا القول ايضا داخل في حيز الاخبار لانه عطف على اعيد واصح من ان
 على كل اي كما اراد وان يخرجوا من جوارحهم اعيدها فيها وقيل لهم ذو قوا انما جازا لاضمار في المظوف

عليه فالما في المعطوف سوى ارادة هبالفة من وضع المظهر موضع المفعول فاما في المعطوف حوا بينه
 ابن اناجب من كونه حكاية لما يقال لهم يوم القيمة والاصل في حكاية ان يكون على اصل الحكاية بما تفيده ولا افتار
 في الحكاية لعدم تقدم ذكر النافية فليقتل الله امانته متعلق بقيل الله روي ان الوليد بن عتبة يعني عتبة
 ابن ابي وقيل اخو عثمان لانه اسلم يوم النجدة مع واخوه خالد بن عتبة بعد النجدة ظرف للاعراض
 عظاما متعلق بكتب بغداد ولا يكتشف الغناء البيت اي لا يكتشف الامر العظيم الا رجل كريم يرى ختم
 الموت فتميز روحا ويتوسطها الله ولقد اتينا موسى الكتاب امراد جنس الكتاب اوله بن رسول الله
 وم عين كتاب موسى ويجوز ان يرد المعهود ويضمر مضاف الى لقائه في لقاء مثله او يرد بضمير وجنس على الاستحسان
 والله من قايك الكتاب على ان اللقاء مصدر مضاف الى المفعول والله لقوله وانك لتلقى القرآن فيليل
 لصحة تفسيره بما فيه فاما ليقيناك تغليب للمعنى للتشابه بين الابدان بين شبه اولها ايتا موسى وم
 بايتا نينا على السلام وعكس نينا لله او من لقاء موسى الكتاب على ان يكون اللقاء مضافا الى الفاعل و
 والمفعول والله او من لقاء موسى المصدر مضاف الى المفعول والمراد بالكتاب ع التورية لا الجنس اذ
 الظاهر المراد الله ادم اي اسم الله طالا بضم الطاء اي طيلا لله من رجال شجرة من اجداء اليمن تغلب
 عليهم كجودة لله ان النزل على موسى او موسى نفسه لله بامرنا يا هم جاي بان يهدوا الله اي ليهبهم على
 الطاعة يجوز ان يكون بيان المعنى على القراءتين فان الظرف قد تقام مقام التغليب نحو قولك اكرمتك اذا
 اكرمت زيدا او على الثانية وهو الاظهر لله وكانوا بايتا يوتون الظان عطف على خبره و عليه
 بن الزخري في تفسيره ويجوز عطفه على جيل منهم اية لله من جنس المعطوف نحو الم بنه لله والفاعل
 ضمه ما دل افعال ضمه لان حذف الفاعل لا يجوز لكن يلزم منه الافتار قبل الذكر والظان لا امتناع في حذف
 الفاعل اذ الغنى دليل بقاء فانه يشبه المذكور ثم ان المحرط ان يكون الفاعل اجملة بمعنى منها لله
 اي كثره من اصلك المراد من كثره احكامهم على اصناف مضاف كما قاله فرط لله او ضمير الله والفعل ع
 معنوي يجري مجرى اسم بالتشديد للتشبيه لله لاني لقوله لنخرج وانت خبير بانه لا موافقة بين
 الانبات بعد سوق الماء وبين ان لا ينبت اصلا فيها والاوسى ان يتغير فترتدين معناه على الفعل ع اية
 اللقمة لله كالحب والتمر فيه المذكور حواله في ناسب ذكر التمر الا ان يقال فهداهم بذكر الورق والتمر التشبيه
 على انه اريد بالزرع النبات مطلقا وفيه فافيه لله ياكل منهم انعامهم قدم الانعام لان اكلها مقدم فانها
 ناكل قبل ان يسئل لله افلا يعبرون جازت الفاصلة افلا يعبرون فيما قبل افلا يسبحون لان
 ما ذكر حنا مري وفي ما قبله من سموات لله والمراد بالذين كفروا المتكفرون وجزر الطيبي حله على
 قوم محصرين استمر واوعانده ووالمراد في هذا الفتح على تمام المظهر مقام المعنى يكون من باب
 شعر على الاحب لا يهني بشاره اي لا يؤمنون ع فلما بلغهم بانهم قلت يكون قوله ولا هم ينظرون
 عطف على مخرج المعنى بالظرف مع قيده ولا يكون الفصل في التحريف والاذار لله اجسوا بما يجمع
 الاستعجال فكانه قبل الاستعجال مكانكم وقد جعلتم من ذلك اليوم وانتم فلم ينفعكم بانكم واستملمتم فلم تعلموا

فان قيل لا بد وان تشبه
 والامر من حذف المذكور
 سلكه

ثم ما يتعلق بسورة السجدة واحمدته وحده والصلوة على من لا ينبت بعده لله الاحد حادية عشر شعبان
 العظيم ٤٤١
 بسم الله الرحمن الرحيم
 لله تعظيما لتعظيم لاداءه لله وتعظيما لشان القوي حيث امر به عظيم مثله لله والمراد به الامر بالثبات
 عليه جواب عما يقال في الفائدة من الامر من نحو تعظيما لشان القوي حيث امر به عظيم مثله لله والمراد به الامر بالثبات
 مثلا اجلس لله يكون ما في قوله تعالى من غير ان يذبح يكون مع التثنية ان يصدر بالغاء بل الظان الذي
 من باب التخصيص بعد التعميم لاقتضاء المقام الاحتمام به لله واما الاطوار التي في التفسير اسم عمرو بن
 سفيان لله في الوادعة وهي الصلوة والتواضع والقضاح لله ارفق ذكر آلهنا اي ذكرها بسوء لانه لا يبعد
 لله وذلك منصوب على ان جواب الامر لله ما يصلي الضمير مستر للموصول والبارز لما يعلمون
 وفركانه اشارة الى ان الخطاب للموصول ثم فالج يكون للتعظيم لله على ان الاوالية الكثرة ويجوز كونه من باب
 الانفاتح او الاصل هو التواضع في القراءات لله لان القلب معدن الروح احيوا في قدر بعض التفصيل في قوله
 وذلك يمنع التعمد وما في بعد سطره يؤول الى التفاضل وموان يكون كل منها املا لكل القوى وغير اصل
 لها لله ولا الدعوة بكسر الدال من ان ينسب الانسان الى غير اسمه لله من ان اللبيب الاريب اللبيب
 العاض والاريب الذهبي والاريب بالكسر هو الله تعالى لله وذلك قبل ابي عمرا وجعل ابن ابي عمير
 القوي في التفسير قبل حو لي في عمر جميل بن عمر ابن سبيرة الغهري قال ابو حنيفة روى انه كان في
 بني فهر رجل يقال ابو عمر جميل بن اسد والله تعالى اسلم لله والزوجة الظاهر عنها بالنصب عطف
 على اللبيب لله كالام اي في الحجة المؤبدة لله ودعى الرجل ابنه بجري التوارث وغيره من
 احكام البيوت بينهما مع كونه معلوم النسب لله ابن محمد اي هو ابن محمد لله وقراء ابو عمر والابن
 باباء وحده اي بالساء الساكنة بلا ياء اخرى والظان في وحده هذا وفي قوله بالهجرة وحده ثابث
 الضمير الجوز لله على ان اصله اللاه الهجرة اي هجرة وحدها بعد حذف الياء الكفا عنها بالكسرة
 لله تخففت يعني خففت حركتها وابدلت ياء لله وغر اجاز بين يعني تافعا وابن كثر لله
 مثله قال الشيخ ابن ابرزي في النشر واما اللان فقرأ ابن عامر والكوفون باثبات ياء ساكنة
 بعد الهجرة وقراء الباقون بخذفها ومع نافع وابن كثير وابو عمرو وابو جعفر ويعقوب واختلف
 عنهم لا في تحقيق الهجرة وتسميها وابدائها فقرأ يعقوب وقانون وتثنية بتحقيق الهجرة وقراء
 ورش وابو جعفر بتسميها بين بين واختلف عن ابن عمر والزهري في قطع لهما العاقلون فاطبة
 بالتسمي كذلك وقطع لهما الفاربة فاطبة بادل الهجرة ياء ساكنة والوجهان صحيحان انتهى قلت
 ومن هذا تبين ان المحقق لم يفرق بين الابدال والتسمي فان المنقول عن الجازين هو التسمي بابل الابدال
 واما الابدال مروى عن ابن كثير وحده والله اسم لله وقراء ابن عامر تظاهرون بنسخ الشاء او غام الشاء
 الثانية في الظاهر واصل نظامه من لله بالهذف اي محذوف الشاء الثانية لله في الظاهر لا ظاهرا كون

٢١٥
 ٢١٤

اخر
 وهو ذكر في سبيل قوله

كون النحل ثلثا لابلان انه مأخوذ من الظهور حتى يخالف قوله مأخوذ من الظاهر **وله** كالتبني من بيك
 فانها تقول بيك **وله** وهي في السلام على عطف على اسم ان وخبره وان كان معناه جاحليا
 كان او سلايا يتضمن معنى التجنب وفيه رد على الزحشرى فتأمل **وله** الذي هو مودود الضمير المرفوع
 للظهور والجود للموصول **وله** فان ذكره متعلق بقوله لكننا في غير انهم ارادوا ان يقولوا انت
 على حرام كبطان التي فكتوا عن ذكر البطن بذكر ما هو لانه فان قوله وسلكه بالظهور غائب عن ذكر ما يقرب
 الوجه حصصا **وله** او التخليط في الترخيم عطف على كناية فلا كناية فيه **وله** فانهم كانوا يجرمون
 في وظهور الام غلظا في الزم **وله** على الشذوذ لان قياسه على غير منقول بان يجمع على فاعلى كخرج وجرى
 وقيل وتلقى **وله** يجمع جمعة كقضى واتقيا وشقى واشتقيا **وله** ذلكم قولكم بافواهكم الذي يسبح
 لا يحيط بتمثيل الآية الكريمة ان الاشارة تخرج عن محالها الى الاخيرين وذكر الاول كان تمهيدا اصل
 يحلان عليه والمفردة ليس لكم في حزين مستند شرعي وانما هو امر بغير عطف والله في حواله الذي يشرح العبادة
 في الرابع ويبين لهم الاحكام **وله** مطابقة له في القول والظاهر فتح الباب ويجوز كسرهما لان مطابقة
 تكون في الطرفين **وله** فينسبونهم الظاهر ترك النون لعطف على الجزم **وله** محظنين قبل التزويج جاحلين
 احكم فلا يرد انه لا يشرح قبل التزويج على كنهه الحق فلا خطاء **وله** ولكن اجتناب فيما تحدثت في فكلون
 قوله ما تحدثت في محل اجتر عطف على ما احطاهم وعلى الوجه الثاني يكون في محل الرفع على الابداء وخبره
 مخدوف **وله** بوجوب عطف فلو كان اي مطلقا لمجوز الشب او لا يمكن الا في ام لا **وله**
 لمجوز اي لمجوز الشب **وله** الذي يمكن الحاقه به بان يكون الرمي اصغر مننا بحيث يولد
 مثله **وله** بخلاف النفس فانها اماره بالسوء مع ان لها عليه حقا **وله** فذلك اي فكلون المراء
 احقيقه عدم يؤمنين في الامور كلها الطول ليدل على التقييم **وله** فزلت فذلك بطريق الدلالة
 على انه عطف على اسم اوليهم من آباؤهم وانما تهم **وله** وفري يعني بعد قوله من انفسهم **وله**
 فان كل نبي لا كبرى للصغرى طولية والتقدير فانه نبي وكل نبي اب لامة من الذين **وله** من
 حيث في انهم مقام قوله في الذين **وله** ولذلك اي ولكون خيرا فيهم بالآية في الذين **وله**
 كما امهات النساء او لا تحقق فيهن لهذا المجموع **وله** في التوارث مخالف لما في الاطلاق
 في الدلالة على التقييم ولا يتصور من ان الاستثناء من اعم ما يقدر الاولوية فيه من النفع الا ان يقال
 ذكره على سبيل التمثيل **وله** اوتية الموارث او اخر الانفال فانشرح على هذا باحدى هاتين
وله اوصلة الاولى في المائدة **وله** الى اولياكم عدي بالي اثنين من الارباء والاربعاء
وله استثناء من اعم ما يقدر الاولوية فيه فالتقدير ذوات الارباب بعضهم اولى ببعض من
 الاجانب في كل نفع ميراث وهدية وعتبة وصدة ومعاونة وغيرها الا في التوصية **وله**
 او منقطع ان حصص الاولوية بالتوارث **وله** كان ما ذكر في الايتين ولا ادري وجه التخصيص
 بما ذكر في الآية الاخيرة **وله** مقدر ما ذكر على غير التقدير والله اعلم **وله** فلهذا وجوز

حلفوا

في الظاهر التقييم
 لا ذكر في اول
 السور بعد قوله
 فلهذا وجوز
 عطف

عطف على خبر كان **وله** وقدم نبياني مع انه مؤخر بعث تعظيها له وانما تقدم نوح عدم فرفقه
 شرح لكم من الذين ما وحي به نوحا فلان النبي لبيان اصالة معنى الذين وقدمه **وله** او قوله يا ايها
 على الوفاء بما عاهدوا على الوجهين فالعطف مستعار من وصف الاجرام العظام **وله** والتكرير اي مع تكرير ذكر
 اخذ الميثاق على الوجهين على خلاف في الكشف لتوضيح العطف **وله** او تقديرهم عطف على ما قالوا او الضمير
 لقولهم **وله** بكتبتا متعلق بيسال يعني ان سؤال الانبياء عدم عاهدوا لهم او عن تقديرهم انما هم بكتبت
 قومه كذا بين **وله** عطف على اخذنا في معنى على الوجهين الاخيرين وانما على الوجه الاول فهو عطف
 على يسال بنا ويل بالمضارع فتأمل والظاهر عهدي ان الروايل في فاعل يسال وقد يقال لا يرد الا حجة
 حذف في الاول ما ثبت الضاد قون وهم المؤمنون وكرت العلة وحذف في الثاني العلة وذلك ما هو قوله
 فانهم يرسال الضاد قون في صدمتهم فاعدهم ثوبا عظيما ويسال الكافرين في كذبهم واعدهم عذابا اليما
وله فاحصرتهم اي جعلتهم حصون يولون بالبر **وله** وسفت الشراب اي ذرته **وله** فالتجاء التجاء
 مصدر منصوب بنقلهم اي التجاء **وله** من قولكم قيل لم يقل من اخلاكم او من اعلى منكم لئلا يكون
 فيه وصف للكثرة بالعلو وفيه تامل **وله** بنو عطفان بدل من حطير جافا **وله** من اسفل الوادي وقد يقال معنى
 قوله من قولكم ومن اسفل منكم جميع الجهات على البساطة كانه قيل ان جافوا من حطيرين بكم قوله مع يوم يفتاكم العذاب
 من قولكم ومن تحت ارجلكم **وله** وشيوخا يقال شيوخ بجره اذا ارتفع وامته **وله** مدخل الطعام والشراب
 تبع فيه الزحشرى والمشهورة تجري النفس وان المرى جرى الطعام والشراب وبعثت احكمهم **وله**
 المبتدأ الفلوب يجوز في باب الفلوب الحركات الثلاث **وله** او متضمن اي مارة يظنون ان الله
 مخبر وعده وماره انه متضمن **وله** في انزاله ضعف الاحتمال اي جافوا ان يزلوا ويضعفوا احتمال
 ما عاهدوا **وله** في اشالة من الرسول والسبيل **وله** بالتواني كافي قوله اقل القوم عاذل والعتابا
وله هناك ظرف مكان للبعيد اي في تلك المكان الذي وقع فيه الحصار والقتال العامل فيه ايتلى
 وقيل ظرف زمان **وله** ورسوله قالوا ذلك على سبيل الهز **وله** واحدا لا يقدرون ان يبرز يقال
 يبرز اذا خرج الى البراز الاحداث والبراز بالفتح هو القضاء الواسع **وله** فغابا لفتحات اي حوا **وله**
 وقيل مر اسم ارض عطف على قوله على العذر فانه في معنى هو اسم كدنية **وله** لاموضع قيام لكم جعل المقام
 اسم مكان ويجوز ان يكون مصدرا **وله** فارجعوا الى شانكم بغير اي اذا انبهم على دينكم **وله**
 فارجعوا عن دينكم حال كونكم كافرين ويجوز ان يكون ارجعوا بمعنى صبر وانكفرا خبره **وله** يقولون
 حال واستئناف **وله** واصحابها فخلل فقرة مرة انما ما قول ما يوصف كما اشار اليه اولى تقديره انصاف
 اي ذات مرة ويجوز ان يكون من الوصف بالمصدر على البساطة **وله** وقد قرى بها اي في الوضوء **وله**
 او باعطا بها ما على حذف المضاف واخاته المضاف اليه قوله واما على ما ثبت ضمير الاعطاء لانت
 الثابت من المضاف اليه **وله** ريثما يكون اي قدر ما يكون الايسر اي يثبتا بسيرا او زمانا
 يسيرا فان الله تعالى به حكيم ويجزهم بالمسلمين **وله** او قيل في وقت معين سبى به القضاء قال

في الظاهر التقييم
 لا ذكر في اول
 السور بعد قوله
 فلهذا وجوز
 عطف

في الظاهر التقييم
 لا ذكر في اول
 السور بعد قوله
 فلهذا وجوز
 عطف

في الظاهر التقييم
 لا ذكر في اول
 السور بعد قوله
 فلهذا وجوز
 عطف

قال مولانا العلامة لا لانه سبق القضاء لانه تابع للمقتضى فلا يكون باعث له بل لانه مقتضى ترتيب الاسباب
 والسننات بحسب العادة على مقتضى الحكمة فلا دلالة فيه على ان الفزار لا ينفى شيئا حتى يشكك هذا انتهى
 الواقع في الكتاب على القاء النفس للمملكة وبالامر الواقع في السنة بالفزار عن المضار كيف وقد دل
 قوله وانه لا يمتنعون الا قليلا على ان الفزار ينفى في الحكمة اذ المعنى لا يمتنعون على تقدير الفزار الا قليلا قليلا
 قلت انما دلالة لا دلالة في كلام المص على سببية سبق القضاء والتسوية زمانيا لا ذاتيا كما لا يخفى
 واما ثانيا فلان كون الموت تابعا للعلوم باطل فانه لا مدخل فيه للكسب واما ثالث فلانه لا مخالفة بينه
 وبين النفي من الاتفاق في الشبهة لا علم في سورة البقرة من وجوه تفسيره فلا اشكال حتى يحتاج الى دفعه وليس
 فزمنه ايضا بديل على نفي الفزار عن الموت واما رابعا فلانا لا نتم دلالة باعده على نفي الفزار في الجملة وقوله اذ المعنى
 لا غير مسلم بل المعنى اذ ذكره المص في فرض نفي الفزار ونفيه **وجه** كما في قوله تعالى **وجه** كما في قوله تعالى
 وحاطوا بها اوله باليت زوجك قد قد **وجه** او على الثاني على الاول مثل هذه التوجيه يجري في قول الشاعر
 ايضا فان في الشبهة من اجل **وجه** من سلكي المدينة بعزم انصار رسول الله **وجه** فانه يردون في الخطاب
 ايضا فان في الامام فانه صلا لا م كان ينبغي ان يقول قبلوا ايضا **وجه** فانه يردون في الخطاب
 على حسب الظاهر على ما هو بين الاولين وقوله او يخرجون بالثالث ولكن التي ان كانا في القولين تعلق
 بالوجه الثالث **وجه** بخلاف عليكم بالمعاصرة لم يذكر ما قاله الزمخشري احتشاككم بغير فزون عليكم بقوله من
 المقام الا بجملة على الزبا **وجه** جمع شحيح قال ابو حنبلان وموجع لا يناس فنياس فزلفنة المصنعة العين واللام
 انفعلا نحو حليل واخلا فالتباس اشياء وموسم ايضا **وجه** او المقرون وزد بان فيه تزييف بين الموصول
 وبين ما هو تمام صلتة وجوز ان يكون حال من فاعل العالين وفيه ما ذكر ايضا **وجه** في احدهم فيه ان
 الاجزاء يكون في العيون لا العكس ولعل العبارة كانت اي احدا منهم فصحة النسخ **وجه** كلفه المقتضى
 عليه او كور ان عينه على ان يكون قوله كالذي صفة مصدر مخدوف انا بتقدير مضاف او مضافين
 بعد الكاف **وجه** او مذهبين بعل ان حال من ضميرهم **وجه** خوفا ولو اذ متعلق بالمتوسط بعد تعلق
 بغير **وجه** نصب على الحال من فاعل مملوكم **وجه** ويؤيده فزادة الرفع على ضمير ربنا اي هم الشبهة **وجه**
 اولم يثبت لهم اعمال قيل تنفيرا لاجابا باظهاره يعني لم يثبت لهم اعمال شرعا حتى يرد عليها
 الا بطلان فان قيل لم يثبت لاجابا بعدم الاثبات قلنا ثبتوا القاء فان اولئك اشارة الى
 هو مضافين بتلك الاوصاف وفيه نظر **وجه** وقد انتهى حوا فزاد الى اهل المدينة الطيب ليس في العالم ولا
 في الوسيط هذا ولعل وجهه حوا فزاد ان يحجبوا الجنبهم انهم لم يردوا على اهل المدينة فزادوا على الجنبهم
 جنبهم واستنباه الخوف والذهشة عليهم ان يكونوا ابصارهم فليشاكلوا ان شأنا هذا الكلام قوله علم
 ايضا وقوله لو كانوا انكم الآية على اشارة الى المص **وجه** او صفة لها لا لاسوة لانه قد وصف **وجه** والاكثر
 ان ضميرها لا يبدل من اي بدل الكل من الكل فانه لا يجوز على مذهب جمهور البصريين ان يبدل من ضمير
 الحكم ولا من ضمير الخطاب اسم فاعل الكل من الكل واجاز ذلك الكوفيون والاشعريون بديل عليه فزاد الشاعر

لا يمتنعون الا قليلا
 لا يمتنعون الا قليلا
 لا يمتنعون الا قليلا

تتولد نظرون
 في الفاحش
 في الفاحش
 في الفاحش

تتولد نظرون
 في الفاحش
 في الفاحش
 في الفاحش

بكم قرئش كفيها كل مفصلة وانهم نزع الهدي من كان خليلا وقد يقال هذا بدل بعض الكل فان الحاطين
 من لاجرواته واليوم الآخر وشبهه الزمخشري بآية الاعراف افا منى اعادة العامل فان قيل نفس علماء
 النسخ على وجوب الضمير الزابط في بعض الاستعمال هو صانع مقوم قلنا لا يمنع من تقديره فاما المعنى من كان
 يروجوا واليوم الآخر منكم فليشاكلوا **وجه** قالوا هذا اي ما زانا او الخطب او البلا **وجه** بقوله مع ام سببهم
 ان ترحلوا الجنة الآية في اواخر البقرة **وجه** وقوله دم انهم سائرهم في قال ابن القرائ لم انف عليه
وجه بعد شمع او شمس اي شمع ليل ام عشر ليل **وجه** فيه ضمير ليل او العا ان ما هو موصولة ويجوز كونها **وجه**
 فقد صدق فيه فانما ان يكون الاسل صدقوا الله بها عاهدوه عليه فحذف المفعول الضريح وحذف الحرف من
 المفعول بواسطة وكمل الفعل بنفسه واما ان يجعل المعاهد عليه صدقوا على احوال العقل او الاستعارة به
 بالكنية بان يشبه ما عاهدوا الله عليه برجل عظيم فاجابهم قالوا لا سبب في ذلك وهو يتقاضم الصدق
 وكلام المص ينظم **وجه** فانه بان فاعل حتى شتمهم فانه نذر وانهم اذا القوامع رسول الله لم يردوا
 بشتم او فاقوا حتى يستشهدوا **وجه** استعبرت للموت فيه بحث فانه لا يمنع من الحمل على معناه فيجوز على
 ما ثبتت انما نلاحظ الى ارتكاب الجاز ان يقال ليس المراد ان استعبرت للموت بل المراد ان يستعار
 له كبره والمراد بالاشارة الى ان حقيقة من ذكره فاعل **وجه** روى ان طلحة لم يرواه الشاذلي في حديث
 عايشة رضى ورواه الترمذي وابن حبان واحكام وغيرهم من حديث الزبير مرفوعا او جوب طلحة
 اي اوجب لنفسه عجة **وجه** وفيه تعريف لاجل التقاطك ككنايه قبل ما يرد لواء كابدل المتفقون وضغاف القلوب
وجه تغليل للمنطوق والمعرض به يعني ان قوله لا يجزي الله ويغيب متعلق بالمعنى والتمسك على سبيل
 التفسير لهما وان اللام بآية على معنى التغليل اما في القاء وقين خط وانما في العرض به فلانهم شبهوا بالقاصد
 للعاقبة السوائى فنية استعارة بالكناية واشبات معنى التغليل تحصيل لها وبه يندفع ما اوردوه مولانا
 العلامة على مذهب من اللام وان امكن حملها على الحقيقة بالنسبة الى الصادقين لكن لا يمكن حملها بالنسبة
 الى المنافقين لان التغليب لم يكن في صالحهم ولا يستعمل اللفظ الواحد حقيقة وجزا في استعمال واحد فيجب
 حملها على الجاز يعني العاقبة انتهى مع ان الجمع بين الحقيقة والجاز غير مستحسن هذه الشبهة **وجه** والتوبة
 عليهم اي قبولها منهم **وجه** او المراد بها اي بالتوبة عليهم عطف على ما قبله على معنى فزادوا حسن تاب الى الله
 توبيا وتوبة واما ما رجع من المعصية وتاب الله عليه ونفع للتوبة او رجع به من التوبة الى التخييف او رجع عليه
 بتفضل وقوله **وجه** من تاب سترنا وجهه وقبول التوبة وفرتفسير مولانا العلامة نظر فاعل **وجه** فاعل
 او تعاقب التداخل ان فعل الحال الاول في فرائضه ويكون محال ان يشين لفظا والشاغب ان يكونا شين
 واحد وفرائضه وفرائضه ان يكون الثاني بينه وبين الاول او استينافا وفراجه لبيان بحث **وجه**
 وكفره المؤمنين على شين القتال **وجه** وشوكة للذيك وهي فاعل الذي في سب فيه **وجه** انتم عنك لا تنك
 بعض ذلك **وجه** من فزون سبعة اربعة جاء على لفظ التذكير كانه ذهب الى استنفذ في القاموس الرفع السماء
 او السماء لينا **وجه** واطلقوا طلائعهم فاعل طلائعهم قال مولانا العلامة التفسير كانه يرفع الشكاح وذلك

صدر ربيع

في رواية علي بن ابي طالب
 في رواية علي بن ابي طالب
 في رواية علي بن ابي طالب

في رواية علي بن ابي طالب
 في رواية علي بن ابي طالب
 في رواية علي بن ابي طالب

بوقوع البيوتنة قلت انفق علماء التنبيه على تفسير الشرح هنا بالطلاق لان الطلاق الشئ هو الذي يلحق
 به عليه السلام وهو من اسباب البيوتنة لا فضاية اليها با نقضاء العدة فيصح الكناية به عن الطلاق **قوله**
 يدل على ان الحجة في قال بولانا العلامة هو دليل على انها الاعتبارات زوجها لا يقع البيوتنة وانما ان يقع
 الطلاق اصلا فلا دلالة فيها ذكر عليه لما ثبتت عليه انما ان الشرح بين عن البيوتنة قلت ثبتت انفا على
 جوابه حكاه في زبدة حسن وملك فرواية قالوا ان قوله اختار كناية عن وقوع الطلاق **قوله** وقيل
 لان الفرة كانت بارادتهن بفرد وجبت الفرة بسبب ارادتهن متاع الحيوة الدنيا بالطلاق فان التمتع
 في سبب الشرح حتى يقال ان قوله الشا خبر عنه حكاه في هذا ليس المراد بالشرح الطلاق بل الاطلاق **قوله**
 وغيره على الطاعة قالوا لفظ الفوت ورد عشرة معان ونظما شيخ مشايخنا زين الدين ابن العراقي
 بقوله **قوله** ولفظ الفوت احد ومعانيه بعد فريد على شتر على رضية واما خضوع والعبادة
 طاعة اقامتها اقراره بالمعبودية سكوت صلوة والقيام وطول كذا دوام الطاعة الراجح القبيح **قوله**
 وعمل كذا الله العظيم كما فر قوله ان كسرت ترون القدر سورة **قوله** قوله وتقل على يعني ان عمل الصالحات
 هو الطاعة لله تعالى والعطف يدل على كسرت حال العطف عليه على العطف فيكون ذكر الله للعظيم وغير بعض النسخ
 او لقوله ولا حجب **قوله** ايضا بغير كسرت **قوله** ثم وضع في النسخ العام واعتض عليه ابرحان بان لا يوضو
 في النسخ العام حمزة اصلية غير منقلبة عن الواو ونقض عليه النجاة واجبت بان الذي حكم عليه النجاة هو الذي
 يحض النفس ولا يمتنع استعمال حمزة واذا في النسخ ايضا قلت فينبغي السؤال في وجه جعل حمزة منقلبة عن ان
 الذي حمزة يختص بالعتلاء وهو المشهور باستواء الواو والكثير فيه فهو اول بالوقوع ضاع على ما ذكره من المعنى **قوله**
 والصحيح سكت كجاء واحدة من جماعات النساء قلت الاشبه تمام ابانه فضله ان يحمل الكلام على انما احض
 بوزنه خبره يقال كان الاصل سكت احدي كواحدة من جنس النساء ثم بعد حذف المضاف انقلب الفعل
 الى صورة فعل جملة النساء فيفضل واحدة منهن على كل واحدة من جنس النساء يستلزم تفضيل جماعة منهن
 على كل واحدة من جماعات النساء ورون العكس ولا يمتنع قوله النساء لانه لا يمتنع تفضيل واحدة منهن على كل واحدة منهن
 انما يتبين في قوله انما قال ابرحان الظان ان يحمل على ان معناه ان استقبال احد افرادنا شخصين وانما معنى
 استقبال معروف في اللغة قال الشرح **قوله** سقط التخصيص ولم ترد اسقاطه فتناولته وانتقلت اليه
 في استقبال بالية وهذا المعنى المبلغ في مدح من اولم تعلق فضيلته على التقوى ولا على زهد من من
 الحسنة بما اوصفت خيرات في النسخ والتعليق ظاهره انه من لسن تخليات بانقوى قلت معروف في اللغة
 به سلم ولا ثبت ذلك بقوله انما بعد تسليم انه فيه بغير استقبال ثم على ما ذكره انما يكون النظم باب
 منسج والاحاط ان على الذي بها فية تزيير كونهن تخليات بانقوى بكال يعني على اول النسخ وان على فية
 لهما فلكم الاستدراك على التقوى فان فضيلتهن كونهن جماعات بين السعد وبين الشرف بصحة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعلى التقوى ولا يشك في ان لها خلافا لافضلية ان اكرمهم عند الله انما فلكم فلا يخالف التقوى
قوله وفي الموطأ يعني بكسر العين لا نقضاء التبيين **قوله** من وفروا فاما اذا سكن نال قرن او قرن

طاهر
البربر
مستطاب

الحاصل في هذا الترتيب هو بيان

عمر سقایی

[illegible]

وله حذف الواو من رأى اقرون بغير ابتداء الراحه التصفيف اذا سكن ما حصل فتح وقيل بعدونها
يا كراهه التصفيف وظل الكسرة الى القاف لتقلها على الباء **وله** ويجعل ان يكون من فاعل بغير على قراءة
نافع وعلم ففرض كائن **وله** اذا اجتمع والضمي اجمعين انفس كن فرب يوتكن **وله** ولا ينتمون في مشيكن
به شرب جاهد وقناده **وله** مثل تخرج النساء الخ يشير الى ان في الكلام اضماء مضامين اى تخرج نساء
ايام الحاحلية والى ان اضافة النساء الى الايام بمعنى نى **وله** وقبل له الفا ترك الواو **وله** على ابي آدم
وتخرج قال في اليهودى ثمانية سنة كان الرجل يهاجها والفتى يهاجها وكانت امرأة تدعو الرجل الى نفسها
وله جاحلية الكفر قبل السلام فانهم كانوا يخشون البغايا والعمر لا يخشون **وله** بالتخرج جاحلية في السلام ثم
بها باصل جاحلية الكفر **وله** ويعضده اى يعضد ان جاحلية تطلق على جاحلية الغنى في السلام كما يطلق على جاحلية
الكفر في السلام **وله** لام لابي الدرداء قال ابن الرواق لا يعرف هذا لابي الدرداء وانما قاله لابي ذر كما هو الصحيح من
حديثه وليس فيه جاحلية كلف **وله** ولذلك اى ولكونه تعديلا **وله** ثم فكم بغير لاجل النساء في اهل البيت على سبيل
التغليب فيقول انكم وبطونكم دون عن من مقي لا يحسن من **وله** بما يجب ان يصدق الفأنة من حذف الحرف
وابصال الفعل ثم اى يصدق به في القول العمل فالصدق يستعمل في العمل ايضا يقال صدق فلانا حديثه والقول
وله وجواهم لطلاب الخاشعين لان حشر القلب يستخرج حشر الجوارح كما اشير اليه في سورة التوثير
بما وجب في اهلهم حتى الواجب خلاف في الكشاف لان استحقاق الوعد يقتضي به وكذا الكلام في تخصيص القوم
بالقروض **وله** فاف خبر اى فينا معشر النساء على العموم الا بقرن ان يكون قوله في باب البني الآية شافرا
الترسل في هذه الآية لانه حاض من **وله** لا يتجا وز من **وله** وهو ضروري الى العطف للتغاير ذائنا **وله**
تغاير الوصفين خبر المبتدأ او متعلق بالمبتدأ وقول ليس بضروري اما عطف على الخبر او موحى **وله**
ما صرح به وجه الضمير باعتبار اللفظ يقال جاء في رجل لاهراة الا كان من سنة كذا **وله** وذكر انه
لتفليم اوه بغير امر رسول الله ومن لا فائدة توفت الاختصاص والله بمنزلة من الله ومكانة **وله** ولا شفاء اشارة
الى وجب آخر فالنظم على هذا القول والله ورسوله اجمع ان يرصوه وعلى الاول في باب فان الله ورسوله
وله لانه نزل في زينب بنت جحش لتعيل مقدمة فمودة في مساق الكلام وعلى ان المراد نفي رسول الله
وله وتبين ان ام كلثوم هي اول من حاجر النساء قال ابو جيان والسبب الاول ما صرح به ولذلك صدره امي
بصفة القرى **وله** فزوجها من زيد بن مسعود في واخرها وقالوا لارسول الله فزوجنا مبداه **وله** ان يتجارت
في اهرم شيئا الظان من المبدل وبعضى من اى يتجارتين من اهرم **وله** والخيرة ما يتجرت ويجوز ان يكون
مصدرا على غير القياس كالطيرة **وله** وجميع الضمير الاول الطييع لعل الفائدة في الايدان بانه كما لا يخفى لكل
زوج من المؤمنين ان يكون الخيرة كذلك لا يخفى ان يتجرتا ويتفقوا على كلمة واحدة لان ما يتجرتا و
اتفاقهم اقوى من ما يتجرتا الواحدة فجمع في الآية المصنفين معا **وله** وجميع النش في النظم قلت ولم يظهر عندي
اعتناع عمود النش في على ما عاد عليه الاول على ان يكون الضمير ناشية من اهرم والمراد واهيهم السابعة
الى احتيار خلاف ما مرانه ورسوله فليتنامل **وله** بما ذوقك الله فيه من غنقه واختصاصه **وله** وذلك

انه عليه السلام ابصرها بحديث قال ابن العزقي رواه الثعلبي يعني سنده وروى الطبري معناه من غير ان
 ابن سبويه ذكرها من غير ان يرويها عن الربيع بن ربيعة انه لا دلالة في كلام زيد رضي الله عنه
 في قوله لا تظلموا فان الظلم انما هو في الباطن لا في الظاهر فيستلزم قوله ان الله الا ان بعد
 التظلم من غير ان يظلموا فيكون قوله او ارادة طاعتها انكر القاضي عياض هذا الاحتمال في الشفاء وقال
 كيف يصور ذلك من غير ان يظلموا وروى احمد بن حنبل في مسنده وروى الترمذي في مسنده وروى
 ايضا على عدم صحة انه لو كان ما احفاهم اذ ارادة طاعتها لا بد ان الله في فاته ما يبدل لزيد فيغيرهم
 اياك به اي بنكاحها والاول للحال اي الثالثة فان الاول للعطف على يقول لا يخرج جعلها للحال الي
 تقديره لست اذ لا يدخل على الجملة الفعلية الاستقبالية الواقعة محالاً واذ وكذا الثانية وظهر
 وانقضت فذهب الظان ان ارادة الله ان في الكلام جملة مقدره وقيل قضاء الوطر كناية
 عن الطلاق الاظهر ان يكون كناية عن طاعتها وانقضت فذهبها او جازا عنها فانها ما رأت ان لا حاجة
 فيها والاول لم يظلمها او راجعها في العدة والادري ما وجه عدم ارتضاء هذا القول مع نفي ما ذكره القليل
 لارادة الطلاق وانقضت العدة اذ لا يشترط احكام بل هو في حجة مشقة والظاهر انما كان
 استغناءه مستند في كان لزيد على قوة ايمانه اي ايمان زيد وهو مني اخرج الضمير لذلك في
 قوله من ذلك قد راعى مدارك الظاهر من باب تظليل ومشرع مني ومفهومه اني وحكما مسترنا
 نوع است رة اليه فافهم وقال ابو حنبل اي ذاقه راعى تقديره صفة للذين خلوا فيكون في محل
 خبر كائنا ما كانا في حال ان حياهم حتى ان كان او محاسبا مخيبا في حجة عيسى بن
 باب نفي ان باب الذنوب صغيرا وكبيرها فثبت نصب على انه جواب النفي ولا ينقض
 عموم بكونه بالظاهر من القاسم من انفق جملة من اهل البيت على ان اولاده هم هو القاسم وبه
 كان يعني ثم ولدت زينب ثم رقية ثم فاطمة ثم ام كلثوم ثم ولدت في الاسلام بعد النبي
 الطيب الطاهر ثم ابراهيم وقد نظموه فاول ولد مصطفى القاسم الرضى به كنية اختار
 فافهم وحضرا وزينب بشوه رقية بعدها وفاطمة الزهراء جاءت على الولا كذا ام كلثوم بعد وفاطمة
 في الاسلام بعد الله فكذلك هو الطيب الامين والظاهر الرضى وقد قيل في قوله فاطمة وكلهم كانوا
 من خديجة وقد جاء ابراهيم في طيبة فلما من المرأة الحسن في طيبة فقل عليهم السلام عليهم السلام كما في هذا
 فاطمة حرمه الله على القول الكثرة وتقدم في الذكر كذا في الاسلام من خديجة رة ولعله ذلك لقب به
 لانهم لم يبلغوا بل بلغ الرجال قلت قال في الفتاوى في الصبي رجل حتى حث في حجة لا اكلم رجلا بكلامه ويشهد
 له قوله في الرجل يصب نساء الكسوة او ان كان رجل يورث كماله وقوله عم فلا في رجل الى اخاله وفي القاسم
 الرجل يحرم الجيم وسكونه وانما هو اذا احتمل وشبه او هو رجل ساء به بولد ويشهد لهذا ما في
 القرآن واحديث في قوله تعالى في الرجل يورث كماله ولا رجلا لارجالهم ويؤيده الاضافة
 في رجالكم والاحكام والنظم في الرجال فلا مولا في العدة لا وجب له الجواب لاستغنى ان الشاهد بقوله

الشيخ

دول

بغيره
 من قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

بغيره

وحاتم البشير مع قلت ثلث ان شاء الله ما يدعه ولو كان له ابن بالغ لاق منصبه ناظر الى
 الوجه الاول من الجواب عن النقص وانما على الوجه الثاني فيجوز ان يقال كما ان قوله رسول الله في
 كونه م ابنا لامت من حبيته التي ذكرها في قوله حاتم البشير احدا و زمان مدة الابوة الى يوم القيمة وانها
 محقق به ولا يخاف وزغيره بعده وهذا المعنى لا يحصل من وكمن رسول الله كما لا يخفى ثم نقابل ان يقول احدنا
 التي ذكرها المعنى من غير فافهم وانما اعلم حيث يجعل سألته واحديث على تقدير صحة لا يدل على الكليته
 التي هي المديني لانه اذا نزل كان على يد هذا ليس بجواب مستقل كما ظنه مولانا العلامة بل مع قوله
 مع ان المراد في الاصل كما في الكشف وتقديم هذا الكلام في ذكر الامام باعلام انه عدم حين ينزل يكون
 من انصار شريعة رسول الله واطاعتها مع الكثرة بكملة مع الدخلة على التوسع الى ان العدة في
 الجواب من قولها في مثل ويعلم انواع ما هو احده فالكثرة كما تكون بحسب الازمان تكون بحسب
 الانواع ايضا والضمير المرفوع للفظ الجليل والجمود للوصول ويجوز العكس لكونها مشهورة في كل
 عليه عدم يتفقون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار واحديث لانه العدة فيها كما فصل في الكشف
 وقيل الفعلان يعني اذكروا وسجدوا موجهان الى رعايتي على التنازع وطائفة عطف
 على المستتر في يصلي للفصل والمراد بالصلاة المشرك بلما يلزم اجمع بين الحقيقة والجهالة والعين
 المجازيين مستعاره الصلوة اي بالمعنى اللغوي وهو الدعاء فان الرعايتي يكون متباين الغاية بالمعنى
 والمراد الاستعارة القوية المشابة للجماد في المراسل وقيل التزمم والانقطاع الطيب في الاول
 اقرب لقوله في الجوعكم الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رجلا يكن احسانا رالي وحلايته
 للثنا والاول بقوله حيث اعتنى الخ فافهم الصلوة يعني بالمعنى المشرقي احبا اي قول
 المحبي في ذلك اليوم سلام اخبار ولعل اختلاف النظم فان الاول جملة اسمية والثاني فعلية
 والمبالغة فيها هو ما حيث جاء فعلية ماضوية وهي اذ على التحقيق من الاسمية وخاتمهم بغير من
 الهداية بما هو سبب فيها اشعار بان الفضائل حالكم وهو حال مقدره فانه قد انما يكون شاهدا
 وقت التحل والاداء وذلك متأخر من زمان الارسل في التخصيص اشارة الى ان غيره مما عطف
 عليه ليس من الاحوال المقدره وكانت جعل الارسل امر ممتد فيتمتع المقارنة وعلى هذا لا يجعل في هذا
 وقت التحل وفيه ثمان بتسمية الاذن بالتسمية لانها حقيقة الاذن من قوله انا ارسلناك
 واجبا الى الله اطلق لانه من اسبابه اي اطلق الاذن واريد به التيسير بملاحظة السببية فان
 التعرف فذلك الغير مقدر فاذا اذن تسهل ويسر ويتيسر من نوره في هذا المعنى فاني به
 الكشف او واداءه بوزن بوزن نور البصائر كما يمد بوزن السراج نور الابصار فان الامداد يقضي
 وجود الاصل بخلاف الاقتباس على سائر الامم متعلق بفضلا اياهم اياك على ان الذي
 مضاف الى فعله او اياك اياهم على ان مضاف الى المفعول وذلك اي والتفسير بهذا الوجه
 الاخر لان ما بعده كالنصب له بغير فاعني عنه والمبالاة باوامر مبني على الوجه الاول

في تفسيره اذ اقامهم **قوله** بالالف وضم التاء من الماتة **قوله** اوتته ونها على ان افضل يعني
 فعل **قوله** والسناد الى الرجال اي في عقد ونها لانه على ان العدة هي الازواج غير سلم كيف
 ولو صح ذلك سقطت باسقاطهم وليس كذلك بالاتفاق بل هي حق الولد والشرع كما تقرر في
 موضع **قوله** وظاهره يقتضي عدم وجوب العدة بمجرد الخلوة قال مولانا العلامة منطوقه ساكت عن
 العدة بمجرد الخلوة الخالية عن المساس متناول المنطوق وذلك مما لا ينبغي ان لا يشبهه على وجهه والحق في
 الجواب ان يقال ان اقرار بعدم الوجوب وبانه لو لم يكن عندك يثبنا ايضا وان اريد عدم الوجوب
 قضاء فممنوع فانما هي لا يصدق فيها انتفاء المساس اذا وجدت الخلوة الصحيحة لوجوبه مقتضى وانما يقع
 مانع قضائي الشرع والولد قال العتاني تكلم شايخنا في العدة الواجبة بالخلوة الواجبة في الخلوة الصحيحة
 انها واجبة ظاهرة او حقيقة تفصيل لا تزوجت وهي مقيمة بعدم الدخول حل لها وبانه لا فائدة ولا ينبغي
 ان يكون التعويل على هذا القول **قوله** وعن ابن كثير فقد رويها رواه عنه ابن بزة وابن خالويه وابو الفضل
 الرازي في الترمذي **قوله** محققا ان من يثبته ونها بالتصنيف من الاعتقاد **قوله** على ابدال احدى الدالين البناء
 وفيه بحث فان حذف احدى في التصنيف وهو للتخفيف طريق سلوك لاصل التصريف وقد مر عن
 قريب فقولهم في يوتن في الحاجة الى النظر الى المسألة قال ابو الفضل الرازي هو من الاعتقاد والاحكام لكنهم
 كرهوا التصنيف فحذفوه **قوله** والحكم عام حال **قوله** بما يعنها يعني المتعة ونصف مفروض **قوله** فان
 المتعة سنة للنزول وانما في البداية من قوله ويستحب المتعة بكل مطلقة المطلقة واحدة
 وهي التي طلقت الزوج قبل الدخول بها وقد سمي لها مهورا فقال في البيت بيع ان غلط طم الكاتب الصريح
 ولم يستمر لها مهورا فكذا ذكر الله في المحصر وفي التفسير مخرج مختصر المخرج والمذكور في المحصر
 والمحيط والمختار والمختار المتعة سبب للمطابقة قبل الدخول المفروض بها على ما ذكره المصنف **قوله**
 لانه مرتب على الطلاق لعظمته على مخرج من المرتب عليه الفاء **قوله** لان المخرج على الصنع اشارة الى
 صحح ارادة المهور الاجرة **قوله** وتبيد الاحاطل باعطائها بمجلة على يدل عليه صيغة المضي في آتيت
 ولا حاجة الى التاويل بما يشتمل الفرض والتمية كما فعله صاحب الكشاف وطلعه مولانا العلامة فقال
 لصحة فيه هو الالتزام كما في اعطاء الجزية قلت لا يفتاس هذه بذلك فان كف رسول الله عن
 قتال الكفار بمنزلة امة الجزية يمنع من الحمل على حقيقة فيها ولا مانع مما يجعل على حقيقته والعلامة الز
 اذ اخرج الكلام عن حقيقة بلا ضرورة داعية اليه ثم ان في جواب السؤال بما يقتضي الاتقاء عليها **قوله**
 بل في افضل فان اثارهم تحت لثقتهم تخلص الزوج عن عهدة الدين وتشتل فتمت به اولى افضل
قوله فان المشقة لا يتحقق بزاوجها ولذلك قال الفقهاء الاحاط ان يفقد التكليف على المشقة بان
 من اجبر اياها **قوله** وتبيد الفرائض بغير عطف على قوله كنفية **قوله** يكونها ما جرات مع اي مشقة كانت
 فزاجرة لاف الصيغة قال ابو حيان يقال حل فلان معي وخرج معي اي كان عليه كعلي وان لم يقترن بآخر الزمان
 وليس به حقيقة ما ذكره واسمعت مع سليمان بن عيسى طائفي المهاجرين من الزنف والفضل ليس

بجهد الخلق الصالحين
 فلا مانع لاي حال
 فكم من منكر
 بالسياسة في احوال العالم
 انت خير من غيره
 الفقه

مخشي

العجينة م

في غير من اخبر عن الله تعالى برسولي يوم **قوله** ويجعل تبيد كل ذلك في على ان يكون عالمة متعلقة
 باحلت كما في تفسيره اليه وتبيده ومن فسر بالوجه الاول بعد تسليم صحة الخبر ان يقول قولها فلم حل له فهم منها
 لارواية في النبي عليه السلام او بحلة على التسمية اي كنت مشبهة عز لا محل له حيث احبته الله تعالى المهاجرين
 منها وان لم يحرم عليه غير من فانه دم لم يكن يبيع الا افضل **قوله** ام حالي سبها فاحقته **قوله** فاحذرت
 اليه اي باني نصيبه اي ذات جنيته **قوله** كنت في الطلقاء الطلقاء اسم الذين حل في غنم بوم نسخ مكنت
 والطلاق ولم يستقر فيهم الواحد طليق ففعل بمعنى مفول وهو الايضا في اطلاق سبيله **قوله** نصب
 بفعل بستره ما قبله اي وحل اداة ملكان كلمة ان فانها للاستقبال فلا وجه لقول مولانا العلامة
 او نصب بفعل حذر بل على اجل ان اي واحلنا لك امرأة انتهى ولو صح تعلوقها لكان لم يجز الى التاويل
 بالاطلاق اداة نصب بفعل من قدر **قوله** اعلناك حل اداة فيه ان اعلناك ايضا باض فالدافع باي
 ولعل الاولى ان يحل قوله ان وصبت على كمال الوفت اي مفروضة هبتها او مقدرة وذلك ان يحل كلام
 المصنف على هذا **قوله** فانها جارية مجرى القول الاظهر مجرى الاجاب هو الكلام الصادق ولا غير احد المتقارنين
 فارة **قوله** الام لتقدمها على الجبة تشبيهه لا القول **قوله** ايدان بانها محض به لشرف نبوت
 ويجوز ان العدة ولرفع التمييز الواحدا بمثل قوله عايشة رضي الله عنها اداة تهب نفسها لرجل بان
 عصمتها لنفسه ليست بحجتها للرجال بل لنيل سعادة صحبة النبي يوم وانكر بر تقرير النبوة من الله
 في اذ لا قول كان بحسب اعتقاد من والله اعلم بل يقول هذا اولي الحل فان محل الدخول على ما ذكره المصنف
 وغيره من المتكلمة ينبغي ان يكون قوله حاصلة لك بان هي حالة النبي لان اللفظ تابع للمعنى في وقايل
 ان يقول ان اريد اللفظ مقيدا باداة هذا المعنى منه فسلم ولا يفرق حقيقة لا يفرق بين لغيره دم النكاح
 بلا مهور وان اريد مطلقا فلا سلم الا ان لا يفرق بين المقتضى من اللفظ واللفظ في باب النكاح فمقتضى والا
 مرفوع ثم يدرع به استشهاده بحقيقة الآية ان ثبت على ما شئ عليه صاحب الكشاف واما الاحتجاج
 للشافعية فلان يقول مولانا العلامة المهمة المذكورة فوالا في الحقيقة مجازة عليك المتعة بلا عوض وليس معنا
 ان قالوا نفس النبي حتى يمتنع في الخلافة المشهورة بيننا وبين النبي فليست علينا اولنا قلت
 قوله وليس معنا ان قالوا الاخبار المنقولة ثم ليس في قوله نيتان به وجه خلاص ما ذكره المصنف ان اللفظ
 تابع للمعنى وقد يقال قوله حاله كمن متعلق باحلنا والمعتز لا يحل نكاح من بعدك لغيرك **قوله** والا
 سلك طلب النكاح الاول ان يقال هو الشكاح حتى لا يتوهم التكرار فان استغفل عن معنى ويروي اليه
 قوله الا بارة نكاحا فافهم **قوله** من شرط العقد كالشهود والولي على مذهبه **قوله** اذ كيف ينبغي ان يفتي
 بعين **قوله** فوفاها قال مجاهد وقادة والفتياك يعني بان لا تقسم عليها ويجعل ان يكون وترك مضاجعتها
 عطف تفسير **قوله** وتضمن اليك اي بان يقيم او بعده عطف تفسير **قوله** او تطلق من نشاء به فسر ان
 جاسم حسن وانت خيرة بانه لا يمنع جمع بين الارادتين فينبغي ان يحل تعيينهم على التخييل **قوله** وفما ينبغي
 من عزلت الظاهر قول المصنف في ذلك انه جعلها عطف على من نشاء الثاني فالمراد به الغير المطلقة بقرينة القابلة

اد الكلام

في قوله لا يفرق بين
 وانه لا يفرق بين
 وانه لا يفرق بين
 وانه لا يفرق بين

سواء

سواء

ويجوز ان يكون من موصولة او شرطية او مفعولا على احتمال الشرطية والعايد محذوف **وهو** ان يفتيها قوله
 فلا جناح عليك خبرا وخبرا شرط وتلت يجوز ان يكون من البدلية مستمرا اذا جاز كون الآية الثانية
 منسوخة بها **وهو** ذلك التوقيف يجوز ان يكون الاشارة الى الابطاء وهو اقرب **وهو** الى قوله يجوز
 اشارة الى ان الاعيان متعلقة بمرئى جمع الكثرة فقد يستعمل كل من جمعي الفكرة والكثرة موضع الآخر **وهو**
 وتلت خزنين الى انتهاء خزنين فالعلة تحي بمعنى العدم واحتمار لفظ العلة لمجانسة مع لفظ القوة **وهو**
 ثم ان سويت بينين في البحر انققت الزوايا على انه دم كان يعدل بينهما في القصة حتى مات
 ولم يستعمل شيئا مما ايج له ضبط النفس واخذ بالفضل غير مسودة رفاقتها وجبت ليلتها العايشة
وهو علم ان حكمه ان يعمى بالاباحة والتوقيف **وهو** فبطون نفوسهن حيث كن سواء عند الله تعالى
 لا رجحان لاحد من على الاخرى والترجيح مذهب لبعضها فمقتضى الجبلة البشرية **وهو** وقرئ بالنصب
 كما كيد الله هذه الخبايا كما كانت الاشارة الى الابطاء او الاغطاء في صورة ترك القسم والمضاجعة الى
 ان يتناول **وهو** في احسانه الضمير في قوله **وهو** فهو حقيق بان يتقي لان اخذ احكامهم **وهو** لا يعمل
 كالتساقط قال مولانا العلامة اي ذلك الجحش اتيان صفة الجمع ثم ابطاله بالتعريف لعدم المفرد لفظها ولم
 يعمل امرأة لعمومها المملوكة بملك العيين والاموال المملوكة بملك النكاح بقرينة قوله ازوج قلت لا دلالة
 فيها ذكره على تقييد النساء بما قبله به ثم استثناء ما ملكت بيمينه بدل عن العوم وما قاله نحيل لجعل الاستثناء
 منقطعا ومختلفا **لأن** **وهو** ومعاى عدد التبع **وهو** حسن الاذواج المستبدل الى التي يراد بها بون
وهو وهو حال وصحة الواو والتاكيد للهيون **وهو** لو غلبه التذكير فيه انه مفعول فوقع في سياق النفي فانكسره
 سورة التكملة فيصاح ان يقع في حال كما صرح به لا بد من ان يقع التكملة في ذلك لزوم الاتساق بالفتنة وهو
 بمنع بالواو واختلاف في الآية محكية قال ابن كعب بن جابر بن فرواية والحسن وابن سيرين وجماعة
 واختاره الطبري **وهو** او منسوخة على ما ذهب اليه على ابن جابر بن فرواية اخرى منه والفتن **وهو** بقوله بربي
 شاء او بقوله انا احللت الآية على ان المكشاف وهو الظاهر في سبيل **وهو** على المعنى الثاني في نظر لا
 دلالة في المعنى الثاني على ظاهره ذكره على النكاح لغيره ان الان يقال اراد بالامساك فيه ما يتم النكاح كجود
 ايضا فانه سبب الامساك ويجعل كلامه هذا قرينة على ذلك الارادة ثم لا يبعد في قوله وتؤدى اليك
 من شاء بقوله من نكح فلا مانع فيه من الحمل على ما يقع النكاح ايضا فتأمل **وهو** فهو سبب في قوله لا قال حجة الله
 البصر في كتاب النكاح والنكاح وليس في كتاب الله في ناسخ تقدم المنسوخ سوى هذا وقال ابن عطية
 وكلامه ضعيف من جهات **وهو** وقيل المعنى لم يرتضه لانضائه الى لزوم التكملة في قوله ولان تبدل
 وجعل الاستثناء منقطعا **وهو** استثناء من الفاء فيكون في محل الرفع على البدلية على ما هو المختار **وهو**
 الا وقت ان يؤذن لكم قال ابو حنيفة هذا ليس بصحيح فقد نصوا على ان ان لم يدرية لا يكون فرمعي
 النظر في قول الجنيك صليح الذبيك وقدم الحاج ولا يجوز اجيبك ان يصح الذبيك ولان تقدم الحاج
 او الا ما دونكم بان يكون المصدر المنسبك من ان والفعل في معنهما المفعول كما في هذا الذم ضرب الامر بمعنى

او لفظا وصرا والاولى ان يكون
 تعلق التكملة بوقت الجواز لا حيا
 عليه السلام بشرط علمه وان كان
 ذلك هو حاشا اليك

تفسير ابن كثير
 في تفسيره

الا بوا

محذوفه ويجوز ان يكون المعنى الامسحوا بين بالاذن لكم فيقدر ايجاز **وهو** وان اذن اي دالة بفتح الباب
 وفتح الحجاب **وهو** كما اشهره قوله غيرنا طرين اناه لعل وجهه ان دلالة على تيج انظار الطعام لما فيه من اخص
 والاشارة فيهم منفتح الدخول بلا دعوة للاستباحة او ان الدخول في غير دعوة اليه ربما يؤدى
 الى النظر انتهى اذ لا يوجب بل يظن ويحتمل وهذا الوجه هو الظاهر **وهو** حال في فاعل لا يخلو الظاهر
 حال مقدرة وان جعل الان يؤذن حالاً ايضا فهو من الاحوال المتزايدة ثم ان الاستثناء واقع على هذا بنا على جواز
 تعدد الاستثناءات فيخرج على ما جازاه الكشاف والكافي قال ابو حنيفة قوله غيرنا طرين حال لعل فيه محذوف تغييره
 او نحو غيرنا طرين كما قد ذكر قوله تعالى يا بنيات والزهر ارسلكم ارسلكم يا بنيات دل عليه لا يخلو الكاف
 على ارسلكم قوله وما ارسلكم **وهو** او هو وقرئ لكم فاعل في يؤذن **وهو** وهو غير جائز عند البصريين قلت وكذا تعدد
 الاستثناءات فيخرج على ما نهيت **وهو** يتخيلون الى يهبطون وقت ادراك الطعام وجبته **وهو** خصوصية بهم
 خبر بعد خبر **وهو** وباشا لهم يعني بالاذن حال في حكمهم للاستباحة في العلة **وهو** والامساك اذ وان لم يكن الآية محذوفة
 من مادة ما جاز ذلك ان يجعل في الكلام متعلقا بالفتنة من التنازع وهو الظاهر وقال مولانا العلامة ان الخطاب
 عام لغير المحارم وخصوص السبب لا يصلح مستحاضا على ما تقرر في الاصول نعم يكون وجه التقييد الاذن بقوله الى الطعام
 فيندفع وهم اعتبار مفعول قلت عدم اعتبار المفهوم اذا كان التقييد لحادثة متلفا فاشبات حكم به وهذا ليس
 الا من ذلك فالتقييد بجعل الدخول بالاذن لغير الطعام مستثنا والفتنة في هذا من ذلك **وهو** عطف على
 ناظرين اشارة الى ان كلمة لا صلة ثم انه ايضا حال مقدرة **وهو** ان ذلكم البث لعل الاوّل ان يجعل
 الاشارة لما ذكره النظر والاستنباط **وهو** من اخراجكم وعلى ما قبلنا بقدر من منعكم اي مما ذكره النظر والا
 ستنباط وقال مولانا العلامة قوله يسبحي منكم تعقيب محذوف دل عليه فيقال الى ولا يخرجكم فيسبحي
 منكم ولذلك صوره باداة التعليل لو كان المعنى يسبحي من اخراجكم لكان حقا ان يصدر بالواو العاطفة
 قلت انما النسبية انما تدخل على السبب ودولها على السبب لثابت عليه سببا والاسحيا وغ الاخراج
 ومنع سبب من الاذا فاعلموا في عملها ثم ان ما ذكره تكملة الاضمار مع نوات النطابق بين اللطيفين اثباتا
 ونسب **وهو** بقوله والله لا يسبحي مني يعني لو كان المراد الاستحيا من انفسكم على ما عطف به النظر فيقال
 والله لا يسبحي منكم قال صاحب الكشاف فان قلت الاستحيا من زيد مثلا هو حقيقة والاستحيا منكم كراهة
 توسع يجعل ما يشاء منه الفعل كالصلة فكلا العبارتين صحيحة يصح ايقاع احدهما موقع الاخرى قلت
 اراد به لا يدرى ملاحظة مع الاخراج فانما ان يقدر الاخراج ويوقع عليه تكملة الاضمار ولا يطابق النقطتين
 واثباتا وانما يقدر المكشاف فيعمل وبطابق مع وجود الترجيح وقدع المانع لا وجه للعدول فلا بد مما
 ذكره انتهى قلت لا نسب للاعجاز التنزيه والاختصار القرآني حصل على الاحتكاك بان يقال حذف
 من الاول المسحبي لم يقرينة ذكر الثاني ومن الثاني المسحبي منه بقرينة الذكر الاول والمفسر فيسبحي
 منكم من اخراجكم والله لا يسبحي منكم من اخراجكم وكلا حرفي اجر ليس بغير واحد بل الاول للابتداء والثاني
 للتعليل فليشأن من انه انوفى **وهو** كما لم يذكره من ترك محي اشارة الى ان المراد بالاستحيا هو التكرار

وقت الطعام

فان الاستحيا من الله تعالى
 وهو من الله تعالى

هو موافق لقوله وعلى تمام نعمته كما لا يخفى **قوله** فلا تجد في الدنيا تفسير حال المعنى لا تعذر المعطوف عليه لعدم الاحتياج اليه كما بينه الله عليه **قوله** لان ما في الآخرة ايضا كذلك ان لا تنفع خلفا ونعمة وكان في كلامه اشارة الى مكان الاحتياج في الظلم من حذف من الاول بقابل التثبت في الثاني ومن الثاني في التثبت في الاول **قوله** فبذلك يدرك ان يكون فيها **قوله** وتقدم الفعلة للاختصاص لعل مراده تأكيد الاختصاص فان اصل الاختصاص في عليه اللام ولا ينافيه ثبوت محمد لغيره في الدنيا فانه له في حقيقة على فضل في مقامه فالحمد الربوبي مختص بحقيقة وان كان يحد غيره ايضا صورة بخلاف الاخرى فانه لا يخالفه ولا حقيقة ولا صورة فاستحق التأكيد للتبيين على هذه النوع **قوله** فان القسم الربوبي في حيث اما اوله فان نعمه الاخرية ايضا قد يكون وهو لما واسطة من حيثي محمد لاجل كاشا فليس في الانبياء والصدوقين ولهذا يحد ببيتا صلى الله عليه وسلم اصل الحق كالمعنى عند شفاعته الكبرى في دار وفي الخبر الصحيح وجوابه ان وصول النعمة بالشفاعة فانه في حقيقة كلامه ان شئنا خلاف القسم الربوبي فان وصوله قد يكون من غيره في ظاهره فالحمد لغيره في بيتي محمد لعل وصولها من غير ظاهره واما ثانيا فلان الحمد لا يختص بالنعمة حيث يحد زيد على شجاعة وعلمه فلا يلزم من اختصاص النعمة اختصاص الحمد فلا يتم التقريب وجوابه ان المراد هو الحمد الكاين فرق بين النعمة لا اصطفا وفيه تامل **قوله** الذي احكم كانه اشارة الى ان الحكم محتمل الحكم **قوله** هو اهل البيت فانه في مرادة للنسبة مع قوله بسم ما يحد في الارض لعل النعم كان اولى وادنى للنسبة **قوله** وينبغي ان لا يظهر ترك ذكر الشيع عند ذلك كونه في الاموات قال مولانا العلامة ما يوضع فيها لانما يحد فيها فلت الوضع هو الالاج والولج بطاوع **قوله** والفتن من في الارض في الجوامع بعد نية **قوله** والانه لا يجمع لدى وهو اظهر الخفيف **قوله** وما يوجب فيها تقديره في دن الى الاشارة الى الحصول والاكسفة او فيها فالحمد بالتمسك جهة الفوق لا المظلة لاقتضاء المقام التبريم **قوله** ويؤيده القراءة بالفتح يعني القصب فانه مشابه بالمضاف فيكون معربا لا مبنيا ووجه التاخير ان الاسم لا يندفع من غير التثنية لا استثناءا يمنع قلت وبانه التوفيق لا يمنع في الاستثناء ان يجوز ان يكون من باب لا يدور في فيها الموت الاموت الاووية يعني ان كان هناك غروب فهو على هذه الصفة التي فرغاية البعد عن الغروب **قوله** اللهم الا اجعل الصبر قال مولانا العلامة لا يساعده المعنى القبيح اذا برز الى الشهادة لم يغرب عنه بل بقي في الغيب على كان عليه مع برزته قلت كيف بقي في الغيب على كان والغيب والبروز وصفان متقابلان ينافيان الاقتصار باحدهما لا انصاف **قوله** والذين سواي آياتنا ما ابتدا خبره او تلك لهم عذاب واما عطف على الذين امنوا اي وليجزي الذي سواهم ولهذا لا يجوز ان يكون اجمل من ان باولئك مما نفي الثواب والعقاب ويحتمل ان تكونا متنافيين والثواب والعقاب غير متنافيين واعظم واعظم فالتفت الى كونه في آخره من المؤمنين واما وسخط على الكافر وانما **قوله** مسابغين كي يوتونوا وسيفنده لهم في آخر السورة بوجه آخر وقد فرغ ايضا **قوله** او من سخط على الكتاب واحملهم ذكر الاحوال اعادة من لم يوتونوا الا انما لان العترة باولي السلم نيا به **قوله** وهو مرفوع متناف قال صاحب الكشف وهو على هذا عطف

بمعنى ما عطف على ما في قوله لا يوتونوا
وهو انهم من الاصل في قوله
عند من سخط على الكتاب
الى قوله هو الذي اذنت
سخطه

شك في قوله سخط على ما في قوله
وهو اسروا وكونكم في ذلك
وسخطه

فان قوله سخط على ما في قوله
عطف على ما في قوله سخط
سخطه

لان المعنى

سخطه

على قوله وقال الذين كفروا لا ياتي الساعة على مني وقال الجدة لاساعة وعلم اولو العلم ان الحق الذي
نظير به المنزل اليك بالحق وانت خير بان ما ذكره تكلف بعيد فالدالة الظلم على الاحتكام بشان
القرآن لا غير **قوله** ويهدي الى صراط العزيز الحكيم عطف على الحق عطف الفعل على الاسم كقول
صافات ويتبين **قوله** يعنون تحذير على الام والاعمال والاعمال والاعمال واسمه اشهر من غيره للتعبير واخراج
الخبر به بالحق يخرج الاعاجيب التي لا يعرف نافعها وواضحها بل يحكي للشيخ والشيخ
قوله فذلكم عجب الاعاجيب فبذلك المقام **قوله** انكم تشاؤون فيخرج من ان او كسر حا
على الاضامين **قوله** وتقدم الظرف فيه ان الشرطية حقها التقديم فالحاجة الى العذر فان قيل
فلنكن طرفية محضه فلنا دلي الى الاعراج من معنى الاعراج الشرطية وكيف وقد اخرجنا من ذلك
لذلك على البعد يعني من اول الامر **قوله** والمبالغة فيه الى البعد بقوله كل من **قوله** وعاطف محذوف
وهو يشترط او تشاؤون **قوله** فان ما قبله وهو يتكلم لم يقارنه بتقديم النية على غيرهم **قوله** وما
بعده مصنف يعني فرقتهم لكن قد يمنع الاحتكا فانهم اجمعوا على انها اذا جازمت كما في قوله واذا نصيبك
حصاصة فمحل الانصاف في الدليل على وجوب الاضافة اذ لم يجز ان يكون عطف على كون العاقل
في اذ هو في الشرطية المحتكمين **قوله** او يجوز ان يعنى في خلق جديد **قوله** يحتمل ان يكون مكانا فيكون
نصبا على الظرفية **قوله** وطرحكم كل طرح الاواني وطرحكم الزياح كما في الكشف فالتبريم لا انصاف
له باسئول **قوله** وجديد يعني العاقل يعني عند البصرين **قوله** وقيل بمعنى مقول هو ذهب الكوفية
استلوا بقولهم لمحة جديد واجاب البصريون بانه من باب رفعه الله قريب **قوله** من هذا النسيج
الثوب اذا قطع قالوا الجدي في الأصل هو الثوب الذي جده النسيج التمام ثم شاع **قوله**
واستدل بجعلهم آية فيهم الاشارة الى ان الاستدلال هو الاحتياط وفيه اشارة الى ان ام متصلة وكان الا
صل من عدل الى ان في النظم اياه الى ان الثابت هو ذلك الشئ والتقابل لان الجنون لا اقر اوله
قوله غير متدين حال من صبر جليلهم **قوله** صدقة اي صدق رسول الله من في خبره او صدق خبره **قوله**
على ان بين الصدق والكذب واسطة امر والقصاد والكاذب والا لا يكون الواسطة في الخبر
فقد تبره **قوله** لان الاقرار احض من الكذب يعني فالمراد بين قسمي الكذب ولو سلم فكلما يحتمل
لاحكم فيه حتى يوصف بالصدق والكذب فانه مثل ما يصدر من الطير لا قصد له فيه مع انه يجوز كون
ام منقطعة على ما يشعر به فونت التعادل ظاهرة فيكون الاضراب الى قسم من الكذب وما هو
موزاه عطف على الضلال اي مؤذي الضلال **قوله** وجعله رسلا اي جعل العذاب قريبا للضلال
فان قلت الواو لا يدل على التوازن فمن اين الدلالة على ذلك قلت من حيث ان وضع الجمل لا يمتنع
للمحال فلول الكلام انهم الآن في العذاب كما انهم الآن في الضلال **قوله** جعلوه افتراء وهذا اي افتراء
من رسول الله ومن من انهم **قوله** وابد لان عليه عطف على النظر وجعله عطف على الصبر
الجوراني والتفكير فيما يد الهماء والارض عليه من حال قدرة الله تعالى لا ير تضيق البصريون **قوله**

سخطه

سخطه

سخطه

سخطه

منه و من به

از الواو بغير فتح دخل
مشتوع
مشتوع

وقد فرغوا من
نفسه وبغيره
ولم يتركوا
معه

فقد استوفيت

بسم الله الرحمن الرحيم

کافری و کفری و کفری و کفری

و نظیر ذلک فواید بسیار است
تلاش هم در ذکر آنست که از ذکر آن

مقدّمه علی تفسیر و تواتر فرار
و هجرت لادامه التواتر فرار
و لادامه علی التواتر

و اما بعد از آنکه با او و العاطفة
على ان يكون مكانه هو طرف من
منه فيم الاخروي كى كان
عابته فيم انه يقع بين

منہ سے نکلتا ہے

وسط الشين
بفتح السين
بفتح السين

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

لا استغاثه

۱۸

کتابخانه عمومی

ان ابن زبیر بن العوام

إلى

على بعض الوجوه **قوله** على حذف مضاف الى الالامال من آمن وعمل برى طاعة الله **قوله** ان يجازى الضعف
كانه اشارة الى ان اجزاء صدره من المعنى المنقول وقد نازع في صحته بعض علماء العربية ولو قال ان يجزى بهم
لان اسم **قوله** والاصل الى الكثير في بعض النسخ والاعانة **قوله** ونصب اجزاء عطف على دفعها فائدة ايضا
عطف على يعقوب **قوله** على التمييز الى حال من ضمير لهم المستتر او من الضعف **قوله** او المصدر لعبد
الذي دل عليه بهم معنى حصل حصول الضعف لهم من اجزاء كانه قيل جزاءهم كما قيل والظان انه اراد به نحو جري **قوله**
سابقين الا وريه سابقين فالعاجزة على السابقة **قوله** او طائفتين انهم يقولون ان ليس الظن ببعض في مفهوم
المعاجزة وانما قصد المعنى افادة ان كونهم فائزين بحسب حسابهم وزعمهم والواقع بخلافه **قوله** فهذا شخص واحد
على ما هو الظاهر لكنه لم يذكره مولانا العلامة هنا مخالف لاسنن في العنكبوت في مثل هذه الآية فاحذر **قوله**
اما ما جلا بالمال او النعمة التي هي كثر لا ينفذ كذا ان الكشف **قوله** ولا حقيقة لرازية يعني رازية غيره امر
صوري وان كان يطلق عليه لرازي لغة حقيقة كما يطلق الراي على سول القوم مع ان الله تعالى قال واريت
اذ ريت ابراهيم ولكن الله رى ودار صفة التفضل هذا في دفع ما رده مولانا العلامة قوله اوصى
ان التفضل بمعنى الشكر في اصل الفعل حقيقة انتهى لوجه الشك في اصل الفعل على ما ذهبنا عليه فانه ان
مقول الشكر والحاصل منه في غيره تعالى **قوله** وتخصيص الملائكة بعزود الاحكام والافعال المعنى
وم انك قلت الناس عذوني وانى التحين فلا اختصاص مثل هذا الخطاب بالملائكة والتخصيص بالذكر هنا
لان المقصود حكاية ما يقال لهم **قوله** لان جوارهم سبدا الشكر فان المشركين بعد دم اولادهم اخذوا
هم صورا وغايل فغير دمهم ثم حدث عبادة تجسسي **قوله** والاكبر بمعنى الكل ويجوز ان يكون لا تحزن
غرض من ايراد طاب من يعقود حقيقة التوحيد بقلبه ولا يتغيره فالاكثر على معناه **قوله** لان الذار دار جزاء
وهو اجازي وحده يعني ان المراد بالنفع والضرر هو اجزاء بالشواب والعقاب فلا بد من التقصص في شفاعته
اذ ليس نسبها لتفعل بل هو وسيلة اليه مع انه لا يشفع فيه احد الا بذنه كما مر **قوله** ذوقوا عذاب النار
التي كنتم بها تكذبون الظاهر ان الوصول وصف للمضاف اليه وقد وصف به المضاف من السجدة و
وجوبه ان لم يكونوا عاقلين متبينين بالعذاب بل انك حين ما راو النار فوصفت لهم النار بانها هي التي
كنتم تكذبون بها وانما في السجدة نعم طابوا العذاب لقوله تعالى انهم يخرجوا منها اجمدا وفيها وصف
لهم العذاب الذي هم بها مشغولون ويجوز ان يكون معنا نعتا للمضاف لا كناية به انما نيت من المضاف اليه
قبول ان النظم في السجدة وبه يدفع ما قاله مولانا العلامة ان فيه دلالة قاطعة على ان عود الضمير على العذاب
اليه لا يخلو حسن الكلام اذ المكنى من فعل الاستنباه وكتب في العاكس من وجه انه يخل به فقد وصف
واراد بالواحد صدره الا فاضل لظهور ان لا يقطع مع الاحتمال ثم ان اعادة الضمير غير الوصف فلعقل
صدره الا فاضل بل في بينا **قوله** لعدم مطابقة ما فيه من التوحيد والبعد **قوله** لاهل النبوة او الاسلام
ولعل حكمهم بانه سحر لغير حقيقة بين الالاء والابناء وبين امره ووجه **قوله** والاول الى قولهم انك
معتري **قوله** وما في الايتين بعز الوصول والام التعريف في حق على التغليب وما آتيناهم من كتب

كما سبق في الكشاف قوله
فخرجوا منها اجمدا
سجدة

من جمل ما في الكشاف
الاجزاء

كانه في صفة الجمع تبيينا على انه لانه مثل تلك الشبهة من نظام الادلة **قوله** وفيها دليل الواو اعطاه في تدويرها
او حاله حين كذا **قوله** على تقدير الظرف ليس لا قضاء والفاء الفصيحة تقديره فانها يستولي تقضاها
بتقدير الظرف وجه وانما ذلك لما عرف من فضتهم واشتهر من حالهم وقول النكاري بالندم اشارة
الى انه من تنزيل الفعل منزلة القول **قوله** لان الاول للكثير يعني ان المقصد الاول الى افادة كثرتهم وقولهم
نحب محمد لاهل المقصود من تحذير هؤلاء وانما ذكر التكذيب للتوطئة **قوله** او الاول مطلق وفي المعنى قوله
التكذيب فكذا توارى **قوله** ومحمد اجزاء على ان يقولوا **قوله** او البيان اعرض جنان على التحشيش بان
واحدة فكرة وان يقولوا معرفة تقديره قيامهم به وعطف البيان فيه من بيان احد ما يشترط فيه ان يكون
معرفة وهو مذهب الصوريين والثاني ان يتبع ما قبله التعريف والتكبير وهو مذهب الكوفيين واما التخيلاف
فلم يوجب اليه فاصب واعتد رعاين حشام من معنى اللبيب بانه غير غر البديل بعطف البيان لتأنيدهما ولا يشي
هذا الاعتدال في كلامهم لجمعه بين البديل وعطف البيان **قوله** فتعلموا ما به جئون بشير الى ان ما يصلحكم في
جنة على من تعلموا المقصود ثم تفكروا وانما تفكر طريق العلم **قوله** او اعني الطيبي هذا التقدير اوفى لاختيارهم
واولى لاقتضاها لان طلب الوحدة مقصود واول في الكلام المصنف وارضاء العنان انتهى في القاموس
منه الامر بعينه ويعينه غاية وغنى الله واثني به احتم **قوله** بحكم على ذلك الاشارة الى امر محمد عليه السلام من
دعوة النبوة العامة **قوله** او استئناف عطف على قوله فتعلموا اهل الجنة على من عنه ما قبله فهو متعلق به او استئناف
وعلى هذا الوقت على لم تفكروا كما اختاره ابو حاتم وابن النباري **قوله** منتهى لهم على ان ما عرفوا في غير ان في بني
اجون منه تكبير او تنبيه بطريق الاستدراج على ما عرفوا فانه منقطع على الذي لا اكل منه **قوله** وقيل ما استنبت
والتمريض لان في تظليل المسألة بلا طائل فان افعال النبي فافهم **قوله** ثم تفكروا التي هي في وفيهم من ظاهر كلامه
انها اذا جعلت استنباية حقيقين تعلفها بما قبلها وانت خيبة بانها يجعل الاستئناف ايضا **قوله** في نسف
الامة الى اهلها **قوله** اي منى من انكم الاظهر مما استلزم من شئ **قوله** ثم نفي كلامها فان قيل النسخ الذي
مطلق لفظ الاجر يجوز **قوله** وقيل ما هو صولة ولا يبعد ان يكون نافية لقوله فهو لكم جواب شرط محذوف
اي اذ لم تكم اجرا فاجركم لكم **قوله** مراد بها ما سأل بقوله يعني في سورة الفرقان ولكن الاختصاص لهذه الامة
بالوصول لصحة ما في الشريعة ايضا كما يعلم من الكشف **قوله** يلقيه وينزله على هذا القول بقذف من استعمال
المقيد في المطلق والبيان في قوله بحق زيادة **قوله** او يري به الباطل اي يورده عليه في النظم استعارة مصرفة
تبيينه وكذا في الجواب الثالث **قوله** او بدل من استمكن في يقذف ولا يلزم من البديل جواز حذف البديل منه
كما خرج بني الفضل **قوله** ما هو من صلاحي يعني كان اصل هذا الكلام مستقلا في معنى صلاحي كمنى كناية عنه
من غير نظر الى مفراة فاحذ منه واستعمل في حجاب الباطل ما لم يبع منه اثر **قوله** قال القوم من اهل الجاهل
هو عبيد بن الابرص وقصته ان الله ربح ما السما وكان له يوم من السنة ينج في اوله من ينج فانتج اليوم
اشراف طيبة فامر تقبله قبل له اده فقال حال الجرحى دون الوضوء فقال الملك استندنا فلك
شعر اقفر اهلهم محوب فالتقطيات فالنوب فقال القوم اهلهم سبية فاليوم لا يبري لا يبعد

من جمل ما في الكشاف
الاجزاء

من معرفة

من جمل ما في الكشاف
الاجزاء

عليه ابو

من جمل ما في الكشاف
الاجزاء

من جمل ما في الكشاف
الاجزاء

المأخوذ وعانته وان لم تزه في خبرها تسكت عنه ذاعلة ومع وجود الفعل لا يفتح به مقدرا منفردا
 بمنزلة ظاهر ونحن ان يقال لا لوم في ذكر الوجوه الضمنية في ضمن الاضمارات **قوله** وتكبر رسل الشريعة
 ولا تكبر انفسهم **قوله** وهو مصدر اي مصدر مفعول **قوله** عداوة عاتة قديمة العوم بينهم من قولهم لم حيث
 لم تخشى بعض دون بعض والقدم من اجله الاستمجة الدالة على الاستمرار **قوله** وقطع الاماني الفاعلة
 لا يناسب المذهب الحق **قوله** وبناء للملك على الايمان والعمل الصالح يعني بدلالة الكلام الاختصاصية والامراء
 بالامراء اما انما نفع او لم ينسب الصغار فقولنا على الايمان في هذا المعنى لا يكون له وجودا واما ما كان لا ينبغي عليك ان
 تترك بين مطلق الاجر والاجر الكبير **قوله** سوء علة في اضافة الصفة الى الموصوف اي على الشيء **قوله** مخذف
 جواب لا ينبغي عليك ان تترك بين مطلق الاجر والاجر الكبير موصولة لا بشرطية فالخذف خبر واطلاق الجواب عليه
 سلب **قوله** وقيل من حقه شاخيرة ليل الجواب عن مقامه وايضا يكون جملة ان من زين بيد القلق فاقبله وعلى
 هذا الوجه فالهزة لا تكرر ذهاب نفسه عليهم حسرة والفتن قولنا فان الله تعالى لا يرفع لهم من ان
 لاجد ولا تخشع **قوله** مخذف جواب واذا جعلت كلمة من موصولة فالخذف هو محذوف كما في الجواب الاول
 ولا يجوز ان يكون الجزاء هو قوله فراه فوجود الفاعل الماضي بدون قد وايضا لا معنى لا تكرر رويته سوء
 العمل حسنا على تقدير ترتيبه ثم ان العمل اهل ذكر ما اختاره صاحب الكشاف في تفسير الآية حيث قدر هكذا ان من
 زين رسول الله فخر من المؤمنين كن لم يترك له وقال فكان رسول الله عليه السلام قال لا تفعلوا ما فعلوا فان
 انه يضل لان في ترتيب ما بعد الفاء عليه نوع خفاء **قوله** والفتنات التفتت يعني ان في قولنا ان من زين
 له والفتن في قولنا فان الله يضل من يشاء والفتن في قوله فلا تذهب واما فراه في عطفه لاسيما **قوله**
 غير ان الاولين دخلت على السبب فان الترتيب بين المذكور منضم الى اختصاصهم بالعذاب الشديد وعدم
 الى الاختصاص بالمعزة والاجر الكبير فكذا اخلال الله به يعني الى الترتيب المذكور وعدم اية الى عدمه ووجه
 دخول الفاء على السبب ذكرناه في آخر **قوله** لان كلمة المصدر لا يتقدمه ثم وقد مر في وجهه مرارا **قوله**
 او كثره ما روي انما لهم والنزول بين الرجلين ان الاول لبيان الشدة وهذا الدلالة على العدة
 اولان افراد بيان احداثها على هذا الاحاطة الظان المصدر مصنف الى الفاعل اي بيان احداث الرباع
 ثلاثا وهي خذت بعد ارسالها فلهذا لا على هذا جاز يشتر على نظر الاستقبال لا يقال الفاء
 تعني منه لان تعدد الدلالة على امر واحد ولا سيما في مقام الاضمار كما لا يتكرر **قوله** وذكر استحباب
 ذكره جواب عما سأل في غير الغيبة يتقضي ذكر المراجع ولا ذكرها **قوله** فانه سبب والسبب
 فيجوز جعل الاحياء سببا عنه **قوله** او الفاعل مطرا عطف على السبب **قوله** بعد يسيها اشارة الى ان
 موت الارض مستعار لغيرها كما ان حيوتها مستعارة لوطوبتها حيث يكون في منشاها لانا را حاضرا
 من انبات النبات وغيره كما ان الحيوان يكون بحياة مبدأ الانشأه فخصته من حيث والحركة الارادية
 التي هو داخل في الاختصاص بغير الكلام **قوله** وذلك لا مدخل فيها بل العادة امون من الابداء على تعاقبهم
 كما سبق **قوله** وقيل في كيفية الاحياء عطف على قوله في صفة المعقودة روية **قوله** اي على طلبها من عنده

جواب الجواب بدي

فالهزة على انفسهم
 كما في قوله
 لا تترك بين

لم

فان قيل لا يجوز ان يكون الجواب المفرد فلا يابها على ما هو مقتضى ظاهر الشرح طاعتنا ثم لانه قولهم يتقربون
 نشاء وقولهم وقد العزة ورسول المؤمنين على خلافه فاشتمل **قوله** او صعود الكعبة مجرد وصف
 على قوله يعززان في صعود الكعبة والعمل بما آتاهم الصعود على الجوارح والوجه الاول في الكلام والعمل
 بان يراهم صحتها بعلمه المحل والجزء ان يشبه وجودها جاربي صفا ثم كفا في السما والسمو وطم بلين
 المشبه على المشبه ويشق منه الفعل على الاستعارة التبعية **قوله** فاق العمل لا يتقبل اشارة الى ان
 الرفع مجاز جعله مقبولا **قوله** ويؤيده انه نصب العمل يعززان العمل موقوف في التراتيخ حيث تعين الكلام
 للرفعية والعمل للمرفوعة في قراءة النصيب كان الاصل ان يحل عليه في قراءة الرفع ايضا **قوله** فانه يتجنى العمل
 ويؤيده ان يرفع قدره **قوله** وتخصيص العمل يعني على تقدير ان يكون المستحسن لله **قوله** فبابها وجه الرحمن استعارة
 كقولنا احياء وهو الوجه فاذ لم يكن على صالح لم يقبل اي قولنا كما لا حاصلا **قوله** المكات التيات يعني بان
 التيات نعت لمصدر مخدوف فلا يتجه ان يكون لازم فكيف نصب التيات مع انه يجوز ان نصبه لنفسه
 معني بقصدون او يكسبون **قوله** لا يوجب دونه اي لا يباي في هذه القاموس الوبه الفطنة والكبر وبكسج ويح
 واوبه فطن ولا يوجب له وبه لا يباي **قوله** يفسد ولا ينفذ الرغب البوار فط الكساد واما كان فط الكساد ويؤدي
 الى الفساد كما قيل كسج فسد غير البوارم العلاك **قوله** لان الاور مفعولة لا بتبعية به رده مولانا العلامة
 بانه لا تافير في التقدير كما زعمه بالجرية قلت لا دلالة في الكلام على ان التقدير ثابته كما ان عدم تبعية ما علمه الله
 به لا يستلزم ثابته فاشتمل **قوله** كما دل عليه بقوله وانه خلقكم بغير اني قوله الا في كتاب **قوله** الا معلومة
 له جعل قوله بعلمه كانه محال دون المحول لان العلم بالمحال والواضع يقضي العلم بالمحول والموضوع دون
 العكس فيكون ناسخا **قوله** واجتهد في غير من صيره الى الكبر اوله به لئلا يلزم يحصل المحاصل في غير العمر
 لكن لا ينبغي عليك ان تغير غير ليس من تحصيل المحاصل في شيء **قوله** لغيره اللام للبيان اي هذا التقضي
 لغير العمر **قوله** والغير له اي المنفرد عمره **قوله** او المنفرد على السامح فيراهم العمر او من صيره ما من شاء ان يعجز
 على الاستخدام هذا وان مولانا العلامة بعد ما نشره الآية بهذا الوجه قال هذا احسب بحليل من النظر واما
 النظر الذي في حكم بصرته ان العمر اي الذي قدر له عمر طوبل يجوز ان يبلغ حد ذلك العمر وان لا يبلغ
 فيز يد عمره على الاول وينقص على الثاني ومع ذلك لا يلزم التغيير في المقدور وذلك لان المقدور لكل
 شخص انما هو الانفاس الممدودة لا الايام الممدودة والاعوام الممدودة ولا حفا في ان ايام ما قدر من
 الانفاس يزود وينقص بالفتحة والمقصور والمرض والتعب فافهم هذا السر الخبيث وكتب
 في الحاشي حتى يتكشف لك سر اختيار حسن النفس ويتضح وجه صفة قوله عليه السلام ان القدر قد
 والعلة ثمران التذرية وتزبان في الاعار قلت العربيتا دل التنشيد غير المتشيد بغير واحد كما لا يعبى الانفاس
 في الثاني لا يعبى في الاول والاك كان لفظة العمر مشتركة لفظيا ولم يقل به احد من بعده به ولو سلم فالقول
 بان ازمنة الانفاس لا يشتملها التقدير كلام في غاية الشناعة والفساد وانه وفي الرشد و
 وما يحكي في كونه الهنود من جنس الانفاس في الاكاذيب التي لا ينبغي ان يقول عليها احد من النكس لان

في قوله
 لا يترك بين
 من قوله
 لا تترك بين
 من قوله
 لا تترك بين

مطلب
حسب النفس

فان قلت ان الذي قد ذكره بطريق يجب ان يبلغ ذلك الحد والايه في التفسير في التقدير لظهور ان هذه ما عين له
من الانفس قلت ان اربعة هذه الزمان وتوضيحه ان اوقات اوقات زبد وروحه جهة عدد الانفس لا يمكن ان يكون
يزيد زمان زيد على زمان عمر ويزيد اربعة زمان انفس على زمان انفس عمر وفيه نظر كقولهم لا يثبت الله
عبد الشبهة انما هو من جعل الصبر للذكر كراه ادا به غيره وانما فيمنها من اذا لم يثبتنا ولها معنى واحدا
البعيد ثم الاثبات في المعاني بالتحديد بدلالة الاطلاق والحق حكاية قول من جعل اصنافها مطلقا كالعلم
ومنه قوله فيهم يوم الوضو فلابد ان لا يوافي الذهن في ان عصاة المؤمنين قد يجتمع فيهم **قوله** ضرب
على المؤمنين والظاهر ان الظاهر ان يقال ان بيان عظم القدرة وكما لا آيات التي قبله وبعده فلا يمكن ان يكلف
وتجيب قوله من كل يكون الاله **قوله** وفي سبغ على وزن فعل روي ذلك عن ابن عمر وجعل عام **قوله** ويخرج
على فعل ما هو الفصل الثاني في اربعة اوجه من على حذف الالف تخفيفا قلت والى الوجه ان الذين
بالاصح في زمان **قوله** استظروا نصف البحر جواب عما سئل لا يناسب وصف البحر بالبحر ما يشع به بعد ما
ضرب به مثلا للكلالة فمعرض الزم يعني ان ليس من تمام التمثيل بل هو استظهار **قوله** او تفصيل الاجاج على الكافر
فان قلت بين حديثين صحيحين تناقض ظاهر حيث ثبت في الاول بعض المنافع للكافر وفي الثاني عطفها قلت
اشارة بقوله وان اتفقوا في اشارة الكمال في دفعه يعني ان تناقض ذلك في الثاني في حكم على الاله الاغلب والحق
التفصيل الثاني في خبر الاعتبار **قوله** والمراد بالحقية اللآل والبراهيت فلا دلالة في النظم على استخراج القول
والمراد من العذب **قوله** ويجوز ان يتعلق بما دل عليه الافعال المذكورة يعني حيا بالبحر كلك الافعال التي تتو
قوله وحرف الزماني باعتبار في الالف التزم على انه في حال **قوله** في مدة دورة او مشهارة اشارة الى تفسير الابل
ويجوز ان يكون لا الملك في على هذا نقول والذين يدعون عطف على قوله الملك او حال في استرة
في الظرف كذا قال النبي على الاول يجوز ان يكون عطفا على قوله ذلكم الله وهو الظاهر **قوله** وما بينكم وبين
من بين من باب ضرب بضم ونحوه اظهر انكم ولعنه من **قوله** لانهم لشدة افتقارهم وكثرة احتياجهم
في فان بهم احتياجا كونهما وتكليفنا وقد ركبتم فيهم السهوية والملكيتة بخلاف غيرهم فان قلت مثل هذا
الاحتياج حاصل في جميع انفسا قلت لو سلم الاشتراك في الاحتياج ليجوز ان يقال غلب الناس طبعهم فهم
من جملة الخاطئين ولا يبعد ان يقال في تفسير النظم والله تعالى اعلم بمراده العصر اضاف بالنسبة الى الله تعالى
ليلا يتوهم من امره في انهم بالتوحيد والطاعة احتياجا له في ذلك فعلى هذا يكون قوله تعالى في الله
البيان ثم اني بعد ما كتبت هذا رجعت للتفسير الكبير لا مام فاذا لم تفسر الآية بشي ما سمع لي وقال في سبب
زوالها لكثرة الدعاء من النبي يوم والا حصار الكفار قالوا ان الله تعالى احتاج الى عبادتنا حتى يامرنا بها
امر بالغا وبهذه وناعلى تركها بالغا فتمت شكر الله **قوله** المنعم على سائر الموجودات اشارة
الى ان حميد كناية عن كونه في صفات الموجودات **قوله** حتى استحق عليهم حمد يعني لولا انعام عليهم لم يستحق
عليهم حمد وان كان استحقاق الحمد حاصل له بوجه لا يقصده بالاوصاف الجميلة فنرى بين الاستحقاق
عليهم والاستحقاق في ذاته **قوله** اطوع منكم لابل لا دلالة في النظم على هذا القيد لان في دلالة قرينة

مراد من الكلام

المراد

نحوه

القام كناية **قوله** لا يحل نفس انه بمنزلة الموصوف للعلم به **قوله** وما قوله بمنزلة العنكبوت **قوله** وكل
ذلك اذ اذرح فان قيل قوله في انقاله انقالهم يدل على ان الشايع غير اذرحم قلنا المراد من انقالهم ما
حصل لهم لما شربهم ومن انقالهم حصل بتبشيرهم بدون المباشرة وقد اشار الى ذلك في العنكبوت فقوله
فانهم يحلون انقال انقالهم يريد به الانتقال السببية عن انقالهم وقوله وكل ذلك اذرحم ما بين المباشرة
والسببية في ان يحل عنها في يعبر عن النفس المتقلة ونسبها سواء كان الحاصل اذرحم لا وبه يتبين بطلان
زعم اتحادهما **قوله** على حذف الخبر وهو ما **قوله** وهو اولى الى حذف الخبر اولى **قوله** فانها لا يلزم نظم الكلام
لان اجمل الشبهة بالنسبة والمبالغة في ان لا غياث البتة فيقتضي ان يكون المعنى ان الشبهة ان وقعت احدا
ان كلها لا يجيب الى ما دونه اليه وان كان المدح والثناء او ان كان ذوقا بغيرها مدحها قلنا لا يحل مدحها
شباها وان وجد ذوق في الغايث تلك الكناية لعدم الملاحظة كونه مدحا **قوله** او غايثا عنهم هذا على ان يكون
قوله بالغيب كلامه المفعول المذكور المقدر على ان التقدير يحشون عذاب ربهم **قوله** واختلاف الغيلين لا ينبغي
في تفسير قوله فتفسير سحا بالاشارة الى الوجه الثالث وهو **قوله** استمرار الامر **قوله** وفيه من ازل اصل
ذلك او قلت الشايع الرأى ثم اني بهمة الوصول **قوله** ولما عارضه من كونه شبيها لهم في اوجوبها **قوله** الكافر
المراد من عطف على قوله وما يستوي الجوان **قوله** وقيل هما شيطان فيكون من نعمة قوله ذلكم الله ربكم الآية
قوله ولا التواب والالعقاب فغير تقديم الظل مع تقديم ما يورث الى العقاب في الترتيبين الاولين
اشارة الى كسب رحمة مع على غضبه **قوله** وتكرير على الشقين لمزيد التاكيد فان قلت ما وجه احاطة القرينة
الاوبى عن ذلك قلت اعني التاكيد في الرابعة عنه الاتفا وحان كونها تمثيلا للمؤمن والكافر قال ابو
حيان كثر لانها كثر التاكيد انما في الاظلمات ثنائي النور وتضاده والظل والحور كذلك بخلاف الاعلى والبحر
فان الشخص الواحد قد يكون بصيرا ثم يرضى له على غلا شافات الاخر حيث الوصف **قوله** ويجوز ان يكون
صله لقوله بشيرا ونذيرا في كل كلام متواليا على وضوح الكلام فاعطف الواحد لا يمكن ثلثه لفظا متعلقين
بل المذكور صله لقوله بشيرا واصله نذير المحذوف للقرينة **قوله** والاكتفاء بذكره للعلم بان النذارة في معنى
فالتقني بذكرها عن ذكرها كما يكتفي بذكر التسلسل عن الدور قال مولانا العلامة انما حصته بالذكر لان البشارة
انما تكون بالسمع فهي من حصص الانبياء فالبشارة لا يكون الانبياء او ناطقا منه بخلاف الانذار فانه لا يكون بالسمع
يكون بالاعتقل فلهذا وجد الثاني في كل آية دون الاول قلت احسن والسمع شرعيان عند اهل الحق
كل من الانذار والاثبات لا يكون الا سحيفا ولين شترنا عن ذلك فنقول يتحقق الاشارة بالاعتقل
الابرار ان الغلاسة مع انهم لا يتقيدون بالشرائع استواء الالهة الروحية بعد الموت **قوله** ولان
الانذار في وجه امر لاكتفاء وشك في ايضا لدفع ما يور على الاول انه لم يكس الامر ولا يخرج الاول من الاستقبال
لهذا **قوله** على اذلة التفصيل في الزم في الكتاب **قوله** على ان كلامها اي كل نوع منها فكله كل لا حاشا
الاخر **قوله** او جبايتها في الاطلاق بمعنى الاحتياج **قوله** ومن اجل هذا بدبض الفا ان الواو حالية
او استنباطا فان جعلها للعطف يوجب الى مزيد تكلف **قوله** اي ذو جود اشار الى انه لا بد من تقدير

مراد من الكلام
نحوه

جملة ما اشار الى ان التخييل جمع محمل كعبيد نفس عليه في القاموس **قوله** فان الدال على الجنس مشعر
 بالاختلاف يعني فيمكن في هذا المقام ذلك المقدار من الاشعار قال مولانا الف ليلة ما ذكره المحقق في المشهور
 وعلى كبره فانهم قالوا اجمع العالمين اشعار بالاختلاف دون العالم فقلت لم يقولوا ذلك بل قالوا اجمع
 العالمين ليس بالاختلاف من الاجناس المختلفة ومزادهم ليس مشعر لا ظاهر امد لولا عليه باللفظ وهو لا ينبغي حصول
 الاشعار من انظر العالم **قوله** ولا كذلك الدال على الانواع الاظهر على النوع **قوله** وذكر النخل دون التمر
 بان يقال مثلا وجعلنا فيها ثمرات لا يعلمها **قوله** لطاوي اوجب عليه لفظي للنوع **قوله** لا خصاص شجرة بما يزيد
 النفع اي شجرة النخل لا إضافة مثل شجرة الاراك او شجرة التمر بزيادة النفع حيث يدوم ظلها وتجد منها جذوع وطول
 وبعضها وحاصل وحصر واواني وغير ذلك **قوله** واتار الصنع الايري انما يعيش كالانسان ولا تمحل حتى
 يبلغ واذا قطع راسها مات وطلوعها رايحة الكلى واذا افرقت ثلث **قوله** لفظا ومعنى الى فراغ فاداة المشد
 معنى التكملة دون المحقق للموصوف وتيسل الصيغة وتيسل الكمال بالعبارة وتيسل التخييل بالاجتناب بعد كل
 من هذا لا اقول **قوله** على طريقة الانقاس او رده عليه انه ليس من مظانته لانه اولى بغير الواحد المطلق لانه
 اجمع بالاجزاء والتجزئة كما يدل على لاهم العلة في تلكا واوجب بان كسب النعم وانيل لانه افعال مائة النفع ظاهرة
 كمال القدرة وان التمر يكون احط منه في رزاق ولذا لم يرد على السلب الاختصاص لا يستحق ذلك التخصيص وفيه جعل
 مقصود من فعل جعل التخييل هو عاقله بالحيث كماله اثاره امور والتشبيه على غطاها الرتبة جعل تقدير
 الصلة في الحب ووجه وجبت يحتاج حصوله الى فعل الاذي ولا نتم ان دلالة ما سبق على كمال القدرة اظهر من
 دلالة التمر **قوله** والاراد ما يتخذ منه ردة على الترخي في حيث فتره بمثل الفرس والسق والابار **قوله** وتؤيد
 الاول في ردة الكونيات غير خاضع للاعتقاد وعلى ذلك فمرصاتهم وفي مصاحف الجبريين والبصرة واثار
 مع علماء **قوله** بزره ويكنف من مكانة وتفسر عبد القاهر والسكاكي بنظر الثماني رمة ظلمة الليل فان لم يكن معنى
 الشرح والاخراج ايضا واغرض من عليه بانه كمن يفتي ان يفي النظر فاذا هم بصرون لان الواقع عقيب
 اظهار الثماني رة لا بصار واجيب بان التفتيت يختلف باختلاف الاسرار والاعادات فقد بطر الزمان
 والعادة فمثل يفتي عدم اعتبار المدة كافر هذه الآية فان زمان النهار وسوان تونط بين اخراج النهار
 من الليل وبين دخول الظلام من الظلمة فخر الظلام بعد اضاءت النهار وكونه مما ينبغي ان لا يحصل الا
 فاضاف ذلك الزمان عند الزمان قريبا وجعل الليل كانه باجابه عقيب اخراج النهار من الليل فاحاطة نعم
 بمرح ما ذكره بان في المناجاة لا يحسن اذا جعل الشرح بمعنى المشط والشرح فان وزان قولنا نزع ضوء
 الشمس وهو انقضاء الظلام وزان يقال كثر في القارورة فغابا الانكار لان دخولهم من الظلام
 عين حصول الظلام واذا ايضا بان مغااة الظلام بعد ظهور النهار واداة للعالم يستعمل على نوع غرابية
 وينتقل الى فتره انقضاء يكون او دخل في كونها آية من مغااة ظهور الليل بعد انقضاء النهار وبان ظهور النهار
 الخرو من الليل الظلمة اشبه بظهور المسوخ الابيض من اجله التاخر من ظهور الليل **قوله** مستعار من
 سلخ اجله قال مولانا العلامة بل مستعار لفظ السخج والمستعار منه معتر الكشط والمستعار له معنى

من غير ان يكون
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون

معنى لا زائدة قلت قصد المحقق بتلك الاضافة افادة ان السخج هنا من اصل بمعنى الكشط لا ما هو بمعنى
 الاخراج والاستعمال الاضيف الى مثل الشاة فالتعدي من معنى سلخ اجله **قوله** لانه معين فالمستعمل على
 هذا اسم كان **قوله** ينشئ اليه دورا الى اخر السنة **قوله** وقال الشمس القابل للزمن واوله مغروبا
 رمعي الزماني بركنه يقال عروبي اي سافر الارض وحده والارض حركه شدة وتبع الشمس على الزل وغيره و
 والمراد من الحصى او صفيها والركض استخفاف الفرس للعدو والجره في ذوقت الشمس فركب السماء وقال
 الشمس جري لها بالجره وبم كانها لا تضي انشئ **قوله** او الاستعداد لها على ان يكون المستقر مصدرا **قوله**
 او مفسر من روى اسم كان **قوله** فان كان دورا ثلثا في وستين مشرعا في درجات الفلك في مخطرات
 الانقضاء والاختلاف **قوله** يطلع كل يوم من مطلع اه حكم الكثرى لا الكلى فان عدد ايام السنة الشمية اكثر من عدد
 درجات الانقضاء ثلثا في وستين يوما ورج يوم فقد بقا صرير من درجات **قوله** قدرنا مسيرة تشير
 الى ان حنا فاضا من دورا هو اسم كان ومنازل منصوب على انه مفعول **قوله** او سيرة منازل الشيطان
 وفي الاظهر **قوله** البطين تصغير البطن **قوله** الزبرة بضم الزاي **قوله** الهواء بالمد والقصر وهو اجمود **قوله**
 لا يتطاول ولا يتناقص من معنى في الغلب الكثرة والافتقار تحتها وقد يقاصر عنه كما لا يخفى على من لم يلزم كلامه في قوله **قوله**
 وقا واستفوس فان قيل بان يكون فذلك الوقت قلنا واحد من تلك المنازل انما يكون لا يطلق عليه لفظ
 الفرج لانه انما سمي برباطه وهو منقوص فالحاقه بالكل كلام المحقق يعني ان يطلق عليه لفظ الفرج فيخرج من
 تحت الشعاع الى قبل الاجتماع والذكر فركب اللفظ ان اطلاقه عليه في الليلة الثالثة من الشهر من قبل
 ومشر من وصفه معنى الفلك لا يتوقف على ما ذكره المحقق **قوله** بنصب الزاوي على الاشتغال **قوله**
 وقيل ما ذكره المحقق من قوله لانه قد يطلق لفظ القديم على ما له دون سنة **قوله** او سلطانا فربلية البعد
 غلام **قوله** لانه على انها مستحقة لا لاغبى عليك حقا وجه الدلالة الا ان يقال انما هو في اول امره ان يعمل
 النقي لكونه طاك حقا على ما ذكره في قوله لانه اذ عا واثبت خبير باقية من الشكك **قوله** وتبذل الادراك
 يعني على الوجه الثاني **قوله** فان الذرية تقع عليهم اي لفظ الذرية **قوله** لا فخر من ارضها اي لان
 الف من ارض الذرية يعني الاول وفيه استخدام حيث اريد بلفظ الذرية لفظها وبغيرها معانها
 وعلى ما ذكره المحقق يلزم الجمع بين الحقيقة والجمالية لفظ الذرية لكن ليس بمخدور عند الشبهة **قوله** وقيل
 لانه فلك نوح فالظلمة من الفلك للبعد والمعهود وهو المذكور في قوله تعالى ويضع الفلك ولعله انما مر منه
 بعده وعلى الاول لا يحسن **قوله** وحمل النفع في ذراتهم اي ومعنى حمل النفع **قوله** فيها لعل ثابث من الفلك بتاويل
 السفينة او لانه يشترك في الذرية والثابث كما خرج به صاحب القاموس **قوله** وتخص الذرية
 يعني ذريةهم بلها او معانها صلتهم **قوله** لانه المفضل من ان فان الشئ عليهم يحمل ذريةهم ايضا ثم والمخ **قوله**
 داخل في تعجب لانه على قدرته على حمل افعالهم الى يوم القيمة في سنة واحدة **قوله** مع الاجابة لونه ما يقال
 فلم لم يذكر الا باجاء الذرات يعني يعلم من عمل الذرات حل الابهاء ايضا بدون العكس **قوله** من الاول ان جعل
 اللام من الفلك للجنس والمائة فكونه مركبا مبالغا الى المقاصد **قوله** او من الشمس ان جعلت للعدد وبقية ان

فيكون انقضاء منازل على انظر في قوله
 الشيطان بالفتنة شئ من طاعة
 الصلاة وفي بعض النسخ

ان الظاهر ان قوله خلفنا هو الاشياء والاصراع وان كان ينبغي ما يصفى لسان الى الله
 في خلفنا فلهذا وجه آخر لبعض اراوة سنية نوح عم **قوله** فلما نبت لهم من القاموس الصالح الميث
 او استنبت ضد ما خرج فيها **قوله** او فلما اغاثه قال ابو حيان كانه جعل في الفعل ويجتاج الينل ان مرعا
 يكون مصدر بمعنى المخرج ونسب حيث فان فعل الخشبي يعني كونه نفعه يعتمد عليه ولا يظهر كانه اذ
 الصالح يعني الميث على ما ذكره في اللغة والقرصح يعني مصدر ما خرج في الاساس صرح بصرح صراخا
 ومرحيا **قوله** فلو لم ناهم الصرح الظاهر لا ينع ان يكون الصرح في قولهم قد بعثت الغيث **قوله** الوفايع التي
 حلت بيني وبينك انبئت بها الامم كقوله بانبياها والظان المعنى مثل الوفايع التي حلت **قوله** او نازل السماء الخ
 اي على ارضها صاف ولعل المراد ما بين ايديكم من السماء والارض وما خلفكم منها لعل التوزيع **قوله** كونه ولم يرد الله
 فزول ساكن القلاوة فيه اسم يروا بالفاء دون الواو فالجاء على الواو وهو **قوله** او عذاب الله ينافي والفريق بينه
 وبين الحرب الاول بالعموم والخصم حيث لم ينفذ حيا بمثل الوفايع التي حلت **قوله** او تقدم من الذنوب في وجوز ان
 يرد العكس صا **قوله** يكون ارجين رحمة عليهم لا يظن ان يقال تكون ارجالهم يريكم الرحمة او يوضح ويقيم
 لهم جاد الرحمة **قوله** لانهم امتاوه فلا يفسر الى ان قوله وما تاتىهم الاية استينا فاعلم **قوله** يعني عطلة كانوا
 على ما ورد في قوله **قوله** على علم لم ياول الوصول كافر الكشاف حيث قال انهم المتول فيه هذا القول ينكم
 الا لا يجي اليه لكفاية اليه على ارجح من صحة المعنى **قوله** حين استظفهم فقرأ المؤمنين لم يفسر كافر به الوجه
 الاول انما لا يراوا في قوله **قوله** وروى ابو بكر بن عبيد بن روية العرايين عن يحيى بن آدم عن عذرة
 العلي بن نوح اليماني كسب في كنفه وكذا روى الفارابي في يحيى بن عبيد بن روية **قوله** وحاشا من يفتري رواية كذا
 وروى الرازي في كراهية مع الشك في كانه **قوله** وابو عمر في رواية الفارابي وجميع العرايين
 له على انهم كان كثير ورش **قوله** وقالون في رواية الشافعي وعليه اكثر الفارابي وقطع الدان في حجاج
 البيان باسكان اخذ فقط على اجمع بين التبيين وعليه العرايين قاطبة **قوله** وغيرنا في رواية
 الداني والعرايين عن قالون عنه على ما ذكرنا **قوله** وغيرنا في رواية الشافعي والاسكان والتشديد في الاء والاسكان
 اخذوا في رواية **قوله** من حصن كان الاصل حصن بعضهم حذف الفعول المضاف اليهم المضاف
 اليهم فلهذا لا يروى في قوله **قوله** اليهم ينزلون قال الامام في التفسير الكبير هذا اللفظ يعني
 لفظ الرب احسن بالكون لان من اساء واضطر الى التوجه الى من احسن اليه يكون ذلك اشده كلما واكثر
 نداهم غيره هذا ولا تثنائي بين قوله فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون وبين فاذا هم قيام ينظرون
 لانه لا ينسل الا قايما ولان التقارب بين الزمانين يجعلهما كالواحد **قوله** وفري بالضم اي بضم السين
قوله من رقدنا يحل ان يكون هذا اي من رقدنا فانيا والاشياء ان يكون مكانا فيرد به جميع اي
 من رقدنا **قوله** ومن حنا بمعنى اخينا وعمل الاصل كان من حبت نأخذ في الجاهل المعنى واصل الفعل
 بنفهم فان حبت بمعنى احب لم يذكره في اللغة **قوله** وفيه ترشح امراد هو الترشح اللغوي اذ لا تشبيه
 حنا ولا استعارة فانه يتكلمون بناء على ظنهم لاختلاف ما عتق لهم ينظرون انهم كانوا نياتا ومارى عزائي بن كعب

التي

على انما الخلف

قوله او عذاب الله ينافي والفريق بينه
 وبين الحرب الاول بالعموم والخصم حيث لم ينفذ حيا بمثل الوفايع التي حلت

قوله او عذاب الله ينافي والفريق بينه
 وبين الحرب الاول بالعموم والخصم حيث لم ينفذ حيا بمثل الوفايع التي حلت

قوله او عذاب الله ينافي والفريق بينه
 وبين الحرب الاول بالعموم والخصم حيث لم ينفذ حيا بمثل الوفايع التي حلت

قوله او عذاب الله ينافي والفريق بينه
 وبين الحرب الاول بالعموم والخصم حيث لم ينفذ حيا بمثل الوفايع التي حلت

وجاهد وقناه من ان جميع البشر ينالون نوبة قبل الحشر فقالوا هو غير صحيح الاستدلال في قوله
 ولان العلامة لو استمر عذاب الكفار في قبرهم بالنار لما خرج منهم القول المذكور يتكفل به بقوله تعالى
 عتقهم فان الحال لهم في القبور انما هو خروج من اجسادهم لا الادراك التام مع ان ما ساءه ساء الدليل
 فاحذر فائدة الرأى **قوله** وما صدر به على نسبة الوعد والصدوق فيه الوعد والصدق **قوله** مخذوفة الاجع
 اذا لال وعده الرمز وصدوق صدق في السلوك **قوله** وما جعل خبر مخذوف اي هذا ما وعد **قوله** مخذول
 غرسه يعني على الاحتمالين الاخيرين فانه كان الظان يجيبوا بقوله **قوله** ما كانت الفعلة والاكسنة ان
 يجعل الصبر للنفق المدونة بقوله ونفع **قوله** وقربت بالرفع على ان الشاة وقدرت بحشره في سورة **قوله** حلاية
 لما يقال لهم لان كذا يوم متوفاوا من الزمان الحاضر ولا يبعد ان يكون اخبار الله في لنا حال الحشر
 بعد البعث والعبود هو يوم القيمة المدلول عليه بقوله ونفع في القبر الاية وتبين الزمان الحاضر لا رادة من اليوم كقوله
 او الم يكن ثم هو غيره كافر كسب السلطان واخلى الباب حيث يفتن سلطان البلد وباب البيت
 او الم يكن ذكر سلطان وباب **قوله** على انما على ما يحيط على ضارنا انما على ما يحيط وان جعلت ما نانية
 على الاستيفاء لبيان لا يحتاج الى الاضمار **قوله** ويوب بالاء في الاضمار وهو الظاهر ويجوز ان يكون بالآتي
 المضرة والمكسورة ونفع حرف المضارعة على جعل ما نانية وعطف يوب على قوله **قوله** وعلى الارائك
 جملة من انما على الارائك متكلمون على ان متكلمون خبر مبتدأ مضمر وعلى الارائك متكلمون **قوله** او متكلمون
 عطف على قوله **قوله** او تالكيد عطف على **قوله** وفي ظلال حال والظان لا يمنع من ان يكون خبر آخر
قوله ما يدعون به لانهم قال الامام ليس معناه انهم يدعون لانفسهم دعاء يحتاج دعوتهم بعد الطلب
 بل معناه لهم يدعون لانفسهم اي يفتي ان يطلبوه ويدعوه لهم فلا حاجة الى الدعاء والطلب كما ان الملك
 اذا طلب منه مملوكه شيئا يقول لك ذلك فيفهم منه ثارة ان طلبك مجاب واخري الزاين ذلك حاصل
 فلم يلقه ويجوز ان يتحقق الطلب والحاجة فان الطلب لذة وكذلك العطاء فتكلم الملك من ان يحاطب
 الملك في خواجه فيفسد عظيم **قوله** فيفتلون من الزاين اصله يدعون اسكت الياء بنقل حركتها الى العين
 بعد ما سلبت حركتها ثم حذف لانتفاء التاكيد في الواو **قوله** واجل المحيطة **قوله** على انما اي اذ الفهم
 ويحب من الشتم العذاب **قوله** او ما يدعون الله اي طلب كل من الآخر والمعنى على ان الامام كل ما يصح ان
 يطلبه احد من صاحبه فهو حاصل **قوله** او ما يدعون اي كانوا يدعون **قوله** من محنة ودرجتها ولا يذم لثمة
 الشئ نفسه لثمة فلهذا **قوله** وما موصولة او موصولة وجوز ابو حيان مصدرية فيكون من تسمية
 الفعول بالمصدر **قوله** بدل من خصا الى الاحتمالين فان سلام موصوف من حيث المعنى فلا يرد ان اذا
 ابدل النكرة من المعرفة فالتفت على ليس لا رزم وقد رجحه قال ابو حيان لفظ عموم ماني كل ما يدعون
 والابدال يخصه فلا وجه له في ذلك تسليم لزوم اراوة العموم لا يبعد او دعاء اتحاد سلام من الله
 وهو اجل الواعب واعلى الطالب هو لثمة البالفة لفظها لاهره **قوله** او صفة اخرى على الاحتمال ان في
 والصدور كغيره الفاعل **قوله** ويجوز ان يكون خبر حالي ولهم ما يدعون سلم حاله لثمة فيه فاجابا على

قوله او عذاب الله ينافي والفريق بينه
 وبين الحرب الاول بالعموم والخصم حيث لم ينفذ حيا بمثل الوفايع التي حلت

بجور الشرح على افعال اخرى ولم يبلغني انه جرى على لسان النبي صلى الله عليه وسلم من ضرب الزجر الا ضربان المشهور
 والمنطوق ولم يبلغني انهما انما هما المشهور كقولهم في رواية البراء انما النبي لا كذب انما ابن المطلب والمنطوق
 كقولهم في رواية جندب حل انت الا اصبح وصيت وفي سبيل الله ما لقيت قلت بئس منه ان الاولي
 ان يقول الله المشهور والمنطوق وقد روي انه حرى البابين اي من رواية البراء **قوله** وكسر التاء
 الاولي في ان يماروا جندب **قوله** عاتلا فمنا او مونا وعلى الوجهين من حيث استقارة **قوله** المخبر على
 الكفر الاستمرار فيهم من الحقيقة ومن القاطبة ايضا على الاحتمال الثاني في تفسيره **قوله** اولم يرد انما خلقناهم عطف
 على مقدار ان لم يعلموا ما قد ساءوا والحق انه من ثمرة وابعدها من رابع صنف تلويح وتصريحاً وجوز ان يكون
 معطوفاً على لم يرد انما اصطنعناهم من القول فذلك مستطاف الى توجيده بالتخيير وهذا بالتذكير من النعم وكذا
 كما لا يخفى **قوله** وذكر الايدي في شائع من جعل الذكر والكسادة استارة تعويلاً على ظهور المراد بغير استعارة الايدي
 صفة من جعلها من الاستعارة التخييرية لتصوير الاختصاص وليس ذلك من اطلاق الحقيقة والاداة
 المطلق ولا من باب طلبها كانه رؤس الشياطين او لا يجاز في الايدي **قوله** يفيد مبالغة في الاختصاص فان قول
 من يقول على يدي يفيد اختصاص العمل به والتفرد به والمبالغة في حيث المجاز كاشيات الشيء بدليل على ان
قوله خصها بالذكر يعني من سائر ما خلق الله من المعادن والنبات والحيوان غير الانعام **قوله**
 او مستكنون من ضبطها من ملك العين اذا انعم عليها من على وجه الوجوب يكون قوله وذلك لانهم كانوا كائناً ما كانوا
 والناقص من **قوله** قال يعني ان حرمة من سئل كيف أصبحت وما بعد البيت والذئب اخشاه ان يهرث
 وحرقه في الزناج والظلمة **قوله** ولا ملك الى الا انضبط **قوله** فمنها ركوهم لفظ ان كلمة من تعبيضية لا ابتداء
قوله وتنبى مع رضة اولم يسمع مع كسبه على وزن فاعول بفتح الفاء **قوله** اي دور كرههم ويجوز ان يكون
 المصدر بمعنى المفعول على هذا الوجه تنويع القراءات ولا يغير الضاف قبل ظهور الحجة فهو اولى **قوله** اي
 ما يكون لهم كانه يشبه ان ان قوله بالكون وضع موضع المصدر المذكور به المفعول للفواصل تنويع ما قبله ويجوز ان
 يكون قصده الاشارة الى حذف الموصولة من اللين مع انشأ رب لكثرة الواد وانما المشرى به مثل الخبيث
 والزم والسنن والافراط والحبس والرايب في جميع اختلافها **قوله** نعم انه قد ذكر في التلخيص والتذكير كايدي
 عليه ما ذكر في التلخيص والبراهين انما تقدم ذكره من الركوب والاطلاق والتافع والانشاء **قوله** وعلموا
 انه المتفرق بها اشارة الى ان الاستفهام في قوله في اولم يرد انما كذا في قوله او محضون انهم في ان روي
 الكشاف هم يوم القيمة جند معدون لهم محضون لعدا بهم لانهم يجعلون وقود النار واعترض عليه بولان
 العقائد بان فيه زيادة تفكيك الضار فينبغي ان لا يظلم الذي هو انما يحجز القرآن ومراعاة الحق ما يجب على المؤمن
 وايضا المتبادر من النفع دون الضرر وعلى الله ما يراه عبارة جند فانه جند معد للحرب قلت ليس
 فيه التفكيك بل للفصاحة لان انشأ الضار على ترجيحها المتقدم ثم الام لاخصاص للنفعة ولو سلم
 نوازة على التلخيص ثم تفسيره في محضون وكونهم جند لهم باق على معناه الاول لم يكونوا كذلك في الدنيا
 فالعزائم جند لهم في الدنيا محضون انهم في الدنيا في الاخرة ويؤخذ من التفسير اختصاص الاخصار المطلق بالشرعاً

في تفسيره من قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله

على اني في الصفات **قوله** فيجاء بهم اشارة الى انه مجاز عن المجازاة فلا يعني الاول في الثاني وانما تقدم
 بمرور اهتمام بشان اصلاح ما يتعلق بالباطن من العقائد والنبات فانه لما كان الامر **قوله** وذلك اي
 وكونه تعليلاً للشيء **قوله** جاز لا تحاد في الروايتين **قوله** تسليمة ثانية والظاهر ان اولها **قوله** فلا يخربك
 قولهم الآية وقد اشترى الله المع والصفاء الطيبين يريد القاض ان قوله اولم يرد انما لان معطوف
 على قوله اولم يرد انما خلقناهم واسلوها كاسلوها في التعليل يعني انما كما توينا احداث النعم ليكون
 ذريعة الى ان يشكروا بفعلها وسيله الى الكفر كذا في حلقهم من اخس الاشياء واحصاها ليحفظوا
 وينتفوا فاذا هو خفيهم ميبين **قوله** يشعرون ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم لخشيتهم ان قولهم فارتدت بالان
 والشك ليس بمراد من انكارهم لخشيتهم الا ان يبين على الادعاء **قوله** حيث عجب منه ظاهره اشارة
 الى ان الاستفهام للتجيب لعل من جعله اشارة الى كون الغاء للاستفهام مثل ثم والتجيب يرد **قوله** وجعل
 افراطاً في خصوصه فان وزن انصم من انصته المبالغة **قوله** بيتنا جعل للبين من ايمان الا انهم لا يعتقدون بعد
 عن راء المقام الا ان يفتر باطلاً في سيرة وبارازنا دسيرة **قوله** وشنافة عطف على افراط **قوله**
 بخود القدرة متعلق بجعل وجب على التنازع **قوله** شربنا كما حال في ضمير خلقه **قوله** بالفتوى متعلق بمقالة
قوله روي ان ابني الخلف رواء البيهقي **قوله** نعم ويملك ويدخل النار قالوا اجواب عن الاستفهام
 الحكيم تلتقي التين في غير تين **قوله** وقيل مني فاذا هو خفيهم لم يرتفع لان مقام التولية يقتضي
 تعين المعنى الاول **قوله** عرب تان نفسه فبين من ايمان المتقدي **قوله** امر ايجاب تعين هذا المعنى لا
 مع ان الانشائي جز في تفسيره بمعنى التشبيه ايضا لانه المعنى المناسب للمقام **قوله** ونسب خلقه الى فعل
 عنه اورد ذكره على طريق التلخيص والمكافاة **قوله** وذلك لم يثبت ويجوز ان يكون من باب ان رحمة
 الله قريب على بعض الوجوه المذكورة فيه **قوله** وفيه دليل الدليل بالحقيقة في قوله في خلق عبيها الذي الآية
 فكان الظاهر اخير هذه الكلام عنه واجاب عنفتيه بان المراد به رذائلها كانت عليه غضة طرية فيفضل
 في كبرهم المسموعة **قوله** قل عبيها الذي انشأها اقول مرة نقل ان ابا نصر الغارابي الذي وسم بالمعلم ان الذي
 اذ اقر هذه الآية كان يقول وودت ان هذا العالم الرباني يشبه الى ارسطو وقف على هذا القياس
 الجلي حتى اعلم ما يقول فيه **قوله** كما كانت خبران **قوله** بسم الله اي عباد ازيد لا كما زعم المعتزلة **قوله** ونحوها
 بالاضافة الى مجموع ما في ما اختلطت به بعد التفرع **قوله** واعادة الاعراض والتوى يعني الشفقة والرحمة
 فان الجواهر تتألم من المشقة والاضغاض عند الاشاعة **قوله** او احداث خلقها على ما زعم البعض من ان المعاد
 مثل البتة وليس به **قوله** كالخرج والعفار اشار باداة التشبيه الى عدم اختصاص ذلك فيها ولذا قيل في كل
 شجرة نار واستجد الخرج والعفار وروي عن ابن عباس رضى الله عنهما انهما اذ نارا الا النار
 بان يستخرج المخرج على العفار يدل على ان الاعلى هو المخرج وفي ما في الكشاف والذي ذكره الجوهري وغيره
 عكس ذلك **قوله** على المعنى يعني انه جمع شجرة **قوله** كقولهم فاليون منها البطون فان الضمير شجرة
 زعمهم **قوله** في الضرر والمقارة الطيب لفظ مثل من كان في الامن طيبين نحو قولك مثلك بجزء **قوله** في اصول

في قوله
 في قوله
 في قوله

الذات وصفاتها اشارة الى ان المعاد متحد مع المبدأ وفي الاغراض الاصلية وصفاتها المشخصة وان غايه
 في بعض الواردات على ما ورد في الحديث ان اصل اجنبة جرد كثره وان اجنبة حتى خربت مثل الجرد وهذا هو
 المذهب بعينه كالاخفى هذا ولما جاء في الفقه من ضمهم على السموات والارض وهو العادة من غير
 من يعقل بانها تتضمن من يعقل في الملايكة والنفوس قاله ابو حيان فيكون اشارة الى دفع شبهة اخرى
 وذلك باطل لان العالم بدي لا يلائم مرة في الكتب الفلسفية ووجه الدفع ان المنكرين وهم شركوك لا يملكون
 كونه خالق هذه السموات والارض لزمهم ان يكونوا قادرين على افعالها فان ما صنع عليه العدم
 فزوت صنع على كل الاوقات وان يكونوا قادرين على افعالهم لان القادر على شيء قادر على كل شيء
وله وعن بقية فرديان في قوله **وله** ان حصول الامر متعلق بتفصيل **وله** غير متعلق في جانب الامر **وله**
 وانما في قوله على معنى في جانب الامر **وله** فطاعة تفصيل **وله** وهو قياس قدرة الله في غير مادة الشبهة
 وتذكره فيها بابتداء خبر **وله** عطا على قول جرد في الفعل نفسه جرد بالامر والمراد نصبه بشيها بجوابه حيث
 نجبه جرد الامر وقد ذكر التفصيل في **وله** ان الامر كله فيهم ذلك مما ذكره في المالكوت في الباطنة فهي الملك
 الشام **وله** وهو وعيد للمؤمنين والمنكرين وقيل الخطاب للمؤمنين وكان مقتضى الظاهر ان يرجع الامر كله والرد
 الى في الظاهر للامر على غضب شديد وتهديد عظيم فيهم من يجبي العظام وهي بهم **وله** كيف حقت اي كيف حقت
 يس بما روي في فضل بول مما روي **وله** فاذا انه يعني التخصيص **وله** بهذه الآية كاستعمالها على الدلالة على
 المبدأ والاعاد **وله** وقلب القرآن يس نقل عن الفزال انه انما كان قلب القرآن يس لان الايمان صحة
 بالاعتراف بالحق والشكر وهذه المعنى مقر فيه ما بلغ وجهه يعني نشأ بالقلب الذي به يقع البدن ويستحق
 الايمان في الدين الرازي لكن يرد على ظاهره ان كل ايمان لا يجب الايمان به لا يقع الايمان به ولم يظهر ما ذكره وجه
 اختصاصه في هذه الشبهة ذلك وجوابه ان الصفة في كلامه ليس بمعنى الشكر ولا ما يتصل بالفساد والاطلاق بل ما
 يتصل بتمامه والذات ان من متج اياته بالحق يخاف من النار ويرغب في الجنة ودار البرار فيرتفع في المعالي
 التي هي كاشف الايمان اذ بها يتجلى ويعتقد ويتفصل الطاعات التي تحفظ صحته ومن لم يتوكل به
 كان حاله على العكس نشأ بالاعتراف بالقلب الذي به يصلح البدن وينفاده في الله اعلم
 ويجوز ان يقال في وجه شبهه بالقلب لا كان القلب غايته الاساس وكان محلا للمعاني الجليلة
 وموطن الادراكات الخفية والجليلة سببا لصلاح البدن وفاداه شبهة اخرى بانه في عالم الغيب
 وفيه يكون الكشف الاور والوفور على جناب المقدور وبما حفظه واصلاحه سببا يكون السعادة
 الابدية وبالاغراض من وافي اسبابه ينبغي الشقاوة والسرمدية **وله** كما في قوله القرآن اي غير يس حتى
 يلزم تفصيل الشيء على نفسه ونقل في بعض المشايخ انه قال لا يمل من حصول الاجر بل انما له لقرارها
 ولا يحد ويرتب فانهم سورة **الانعام** **وله** ولم يكتسب من كسبي

وله انهم سبحانه بالملايكة الصالحين والجميع بالالف وان لان المراد الطوائف او الجماعات

في قوله على معنى في جانب الامر
 في قوله فطاعة تفصيل
 في قوله وهو وعيد للمؤمنين

لا يرد على ظاهره
 من حيث ان
 سببا

وله على مراتب منهم قيام ومنهم كمال ومنهم سجود **وله** منتظرين حال في صفة الصالحين **وله** الزاجرين
 الاجرام العلوية صفة بعد صفة اي التباين **وله** او التباين عطف على الاجرام العلوية والزاجرين هذا
 الوجه بمعنى انتهى يقال جرت البعير اجرة زجرا اي حششته لبعضي في جرت فلان من سوء فان زجر اي
 شديته فانه في كل من كلام المعجم بين معنى الشكر لكنه غير محذور في منزهة **وله** وطلبا قدس
 اي ولا يملك **وله** او بطايف الاجرام المترتبة بين الاجرام الفلكية والطبقات العنصرية **وله** مباراة العذو
 اي معارضته **وله** والعطف لاختلاف الذات يعني في الوجه الثاني ويحتمل في الوجه الاول ايضا والظا
 ان القاء للترتيب الترتيب كما ذكره صاحب الكشف **وله** للمحارث الصالح فالغائم فالآيب اي المحارث
 الذي صرح فيهم فاب **وله** لان الصف كمال في اشارة الى ان المراد من الترتيب في الوجه وهو ما يكون
 بالنظر الى الجنس والافئس الصف قد يتاخر في الزجر الا ان يقال انه من اعطاء حكم الكل للخاص **وله** الزجر
 تكميل هو متاخر الوجود في الكمال **وله** والتفاوت افاضته اي افاضته فيكون ايضا متاخر في المفعول من الشرا والحق
 يكون بعد التحلية وكذا في الاسبق لانها اعداد الى قوله **وله** او الترتيب عطف على الوجه فقلت كان الظان فيقول
 او الشرف فان تقدم التباين لشرفهم على المتصيرين كما في تقدم الي بكر على غيره ويدل على ذلك قول الله لفضل
 التقدم كيف ولا يظهر من اعتبار المبدأ حتى يكون التقدم بالقرب من الاية ان يكون اطلاق الرتبة واداء الشرف
 بينهما ملازمة في **وله** وهذا بالعكس فافاء كثر في قوله ثم كان من الذين آمنوا **وله** على ما هو المألوف في كلامهم
 فانهم ما يقال المطالب العلية لا يثبت بالخلق والبيان فضلا عن مثل هذا الطلب الذي هو من اهل المطالب في
 وجوبه وقع في الترتيب يعني ان الله تعالى حاط بهم أولا بما افوه في تكميل مطالبهم مطلقا بالآيات ثم اشار الى ما يخفف
 من الرتبة **وله** مع امكان غيره قال مولانا العلامة لاحاجة اليه اذ يكفي امكان نفسه انما حاجة اليه في انبات
 صفة الارادة فقلت بل لا بد منه في انبات التوحيد فان هذا الوجه الكمال اذا كان واجبا لا يتوقف ما ذكره
 المتكلمون لانباته وليلا عليه اذ يقال مانع من تعلق قدرة الآخر وارادته بغير هذا الوجه هو عدم كماله
 واقدم الى الترتيب **وله** او خبر مخوف فيكون من فوقه على الدج **وله** يشق في كل يوم فراجه سبي في يس
 اذ حكم الشري لا يكتفي ولا يلزم ان يكون السنة الشعية ثمانية وستين يوما وليس كذلك **وله** ولعله كمن
 ذكره فان قيل فهم يكسب احاب بقوله مع ان السروق **وله** وابل انها مائة وخمسون فاشد من رأس السطان
 الى رأس الجدي تحتها معها من رأس الجدي الى رأس السطان **وله** انما هي لولم يختلف اوقات الانشا
 لكنها مختلفة فان الشروق من رأس السطان الى رأس الجدي اوقاتهما من اول الضيف الى اول الشبا ومن
 رأس الجدي الى رأس السطان من اول الشبا الى اول الضيف وبذلك يتغير المشا روي فيكون ثمانية
 وستين **وله** القرب اي اقرب السموات منكم فكل من لم يستحق ان يتصل معها انقل التفضيل
 لعدم صحة المعنى ولانها تتابع الالف واللام بل هي صلة القرب **وله** على ما هو منه بغيره بل لكل
 وتذكره في الرتبة ثانيا ولها بالالف فافاء يجوز ان يكون عطف بيان ايضا **وله** او بزيته المعاني لها
 اشار بقوله لها الى ان الاضافة هي لانيته **وله** واوضاعها كما في الشرايات في نفس الجوز او غيرها

في قوله على معنى في جانب الامر
 في قوله فطاعة تفصيل
 في قوله وهو وعيد للمؤمنين

لا يرد على ظاهره
 من حيث ان
 سببا

في قوله على معنى في جانب الامر
 في قوله فطاعة تفصيل
 في قوله وهو وعيد للمؤمنين

و حضرت علی بن ابی طالب

[illegible]

قوله وهو قوله في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين **قوله** ان الله لا يهدي القوم الضالين **قوله** ان الله لا يهدي القوم الضالين
 قلت الاول على طلب الولد بخصوصه هو سبب البشارة بالعلام من عدمه لا بشارته نفسها وهو انجاء
 له من عدمه وتخصيص الاستجابة يكون لتخصيص الدعاء فالاعلم ويمكن في الدلالة هذه المقدار والمطلوب
 اشارت الى القول لا البين وهو مفاد الدليل الاول ايضا كما لا يخفى **قوله** فان الصبي لا يرضى بالحلم يعني
 ومثالي ان يدرج ويستر به مثل ابراهيم ومنه فان المدح منه هو ان القدر لمساوي اخلاق الخلق
 الناشئ من العلم والاسخ والعقل ارجح قال مولانا العلامة البشارة بالبلوغ وان الحكم لان العالم من طر
 ش به قلت لاثنين في تفسيره لا ذكره في المعنى في الفلام الظاهر ان راب والكل هذا ومن حين يولد الى ان يثبت
 والذكر في كتب الفتوى ان الفلام شرعا هو الصبي الى ان يبلغ وبعد شات وقته **قوله** وهو ما بين فان قيل
 ليس هذه البشارة السابقة فلما لان التوب في حكم ذلك الشيء **قوله** يشهد عليه اي حكمها جميعا **قوله**
 فلاما وجد وبلغ اشارة الى ان في الكلام هذا **قوله** لان صلا المصدر لا يتقدم لانه عند العمل فاول بان مع الفعل وهو
 موصول ومفعول الصلة لا يتقدم على الموصول لكونه كقيد جزء جزو من الشيء المترتب الاجزاء عليه وفيه ان
 هذه الاول في المصدر منكر دون المفعول كما تقرر في نحو فالاول في قيليل عدم جواز تقديم مفعوله لصيغة
 في العمل هذا وقال الرافعي انما لا اري مغايرة تقديم مفعوله عليه اذا كان ظرفا او متبوعا وليس كل ما دل شي حكمه
 حكم الاول بل لا يتقدم عليه المفعول الصريح لضعف علمه والظرف واخره كونهما راجعا للفعل **قوله** ولا يبلغ فان
 لم يمتد له من ما يطبق لا يقال ان من ليس اسلمت مع سليمان على ما ذكره في معنى استحداث اسلامها معا وليس
 كذلك لانه لا يتقدم لا بعد ذلك فاعلم انه وانما او انفسه انتهى ويجوز ان يكون التفسير مع دعوة سليمان على
 اضمار المضاف على ان مع سليمان ظرف مستقر صفة المصدر مخدوف اي اسلاما مقارنا لدعوته ويجوز
 ان يكون حاله فاعل اسلمت الى كائنه مع سليمان ولا يجوز ذلك فيما نحن فيه اذ ليس المفعول عليه **قوله**
 فكانه قال فلما بلغ النبي كذا ولا يخفى عليك ان ذكر الجواب قبل ذكر كذا في السؤال فراجعه اليه **قوله**
 فلا يستعجب قبل اذ ان في الكشاف وغيره ربما عطف به في الاستسقاء فلا يخجل لانه لم يثبت حكم قوله
 ولم يصيب عوده والمراد ان على غضاخته سنة وتعليقه في هذا القول كان فيه من رضائية الحكم ونسبة القدر
 ما جسته على احتمال تلك البنية العظيمة والاجابة بذلك اجواب الحكيم **قوله** فانه راي ما هو تفسيره
 ان لا يخجل لانه لم يرد ذلك بل راي روي تفسيره ذلك **قوله** روي انه من انه اي نظر ونظر انه من انه **قوله**
 لانه الذي وبسبب انه من الراجحة ومنه بغير فصل انه من في هذا الولد عند الهجرة وهو رجوع الولد فاستجب له وبشر
 به وهو كونه وانما اسحق عدم فاته البشرية فجاءه وهو لا يرجع الولد لكبره وما ينس امراته ولذلك راجع
 في امره على تقدمه في الرجوع فلا يكون هو **قوله** وقوله ان ابن النبي حين قال ابن العراق لم يمت عليه
قوله ولان ذلك كان بكرة ولم ينقل خروج اسحق اليها **قوله** ولان البشارة باسحق كانت موقوفة
 بولادة يعقوب اشارة الى تقدمه في هو من قوله في بشارته باسحق ومن وراء اسحق يعقوب
 ومنه الفارة بجزء من كون البشارة يعقوب بعد نطفة الذبح والفعل بان الفاعل في النظم لا يدل

وهذا من قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين

على الفارة في التحقيق باباه المتبادر الى الفهم في ظاهر النظم والمص لا يري القطع في دعواه ولهذا قال ولا يظهر
 ان الخطاب اسحق **قوله** لم يثبت قال ابن حجر قال انما رطني هذا موضوع **قوله** فثبت قدمه في شيت
 ابراهيم عام قدم اسحق عام **قوله** والباقيون بفتحها اي ينتج التثنية **قوله** والباقيون باخلاص نسخها اي
 ينتج الاول **قوله** فانه في الترتيب فان قلت قد سبق من النص في تفسيره لا يستعملون الى الله الا
 ان اجتماع الكوفين منكر تكليف يجوز صلاطت لوسلم ان انكار النص لا اجتماع الكوفين فقط فتجوز به بشو
 بالتمتع على الذرة لا يجده موافقا لما في الكذب على الترتيب ان يحذف ابا راولا فيبقى ما تقرر
 ثم يحذف الصبي المقصود لوجوده شرعا كحذف **قوله** او امره على ان ما صدرت به المصدر والنسب
 بمعنى البني المنقول الحاجة الى كتاب الخذف **قوله** ولعله جواب سؤال هو ان ابراهيم عام
 لم يمت الى امره ان اذبح تكليف قال الذبح الفعل ما تقرر **قوله** او علم في الفرق بين الفريتين هو ان
 الفهم في الاول في حال كلامه وفراشاني في عدمه على الذبح واقدم **قوله** وانما ذكر لمفظة المضارع فكره الزوايا
 فيكون الامر نصفه المضارع للدلالة على الاستمرار المتجدد في وعده واجبه مناه الاحتمال لا القطع فلما ردي
 ولعل الاول ان يقال لوام الامم حكمه لا يبداء على ما تقرر في الايمان في الكتب القديمة في التفسير
 بالمضارع ولانه على بقاء المضارع في حال كانه وجد وحدث فيها **قوله** استلما لانه على ان يكون اسلم
 لانه **قوله** او سلم الرجح نفسه فمرة اسلم في التقدمة **قوله** وقرئ بها اي باستلما وسمها **قوله** واصطفاها
 الاول في واصطفاها على ان يكون الصبي لانفال الثلثة **قوله** على مسجده اي سجد في **قوله** ان ابراهيم
 ان حننا فمفسرة **قوله** وجوب الاخذوف يعني بعد قوله قد صدقت الزوايا **قوله** قيليل
 لان رجح تلك الفذة الاولى ان يجعل تعليلها انطوى عليه جواب لما بلا تخصيص **قوله** واجتنب بقر
 جزو النسخ قبل وقوعه يعني مفرغ الفعل وانما لم يقل قيليل لانه من الفعل لانه من فعل من الرجح وانما
 اشنع لما في الخارج كذا في النسخ **قوله** ولم يحصل قبل ان لم يحصل فيج الولد فقد حصل خلفه
 وموضوع الشاة فان الغداء اسم لا يقوم مقام الشيء في قول ما يتوجه اليه المذكور وقوله لا يسيح شي
 اذ لا يمنع والامم يجتج الى قيام شيء مقامه وحيث قام خلف مقام الاكل لم يتحقق ترك التامور فان
 قيل يكن ذلك القيام استلزم حرمة الاكل لموضوع الولد وتحريم الشيء بعد وجوبه نسخ لا محالة فلما
 انما يلزم كونه شيئا لو كان حكما شرعيا وهو ممنوع فان حرمة ذبح الولد ثابتة في الاصل فزالت بالوجوب
 ثم عادت بقيام الشاة مقام الولد فلا يكون حكما شرعيا حتى يكون ثبوته نسخا للوجوب **قوله**
 او المحنة البنية الصعبة على ان يكون المبين صفة جارية على غير من **قوله** فثبت به الفعل يعني فعل
 النوع في الاول اذ واج وانما رايه **قوله** والفادى على حقيقة ابراهيم سؤال لا يخفى بغيره وتقرره **قوله**
 على التوجه في هذا حيث اريد منه الاطواء **قوله** او الكسب الى السبب الامر ويجوز اعتبار الاستعداد
 بالكنية في قضية الحكم بنسبته بالفادى حيث تخلص الرجح من ابراهيم عام ببدال الشاة به
 ونسبة الغداء اليه على التخييل **قوله** واستدل ان كنيته وكذا الكنية على ما ذكره القرطبي **قوله** وليس فيه

لا يمتد الى امره في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين

ما يدل عليه في بحث فانه دل على ان ما وجبه الله على ابراهيم عمه من ذبح ولده ابدل به ذبح الشاة
وقد تقرر ان ايجاب العبد معتبر بايجاب الله تعالى هذا اوجب العبد العبد بنو النسل
من الرضى ثم دلالة ما فسره النظم في حكم الالة النظم وقد روي في تفسيره ان الملايكة حين بشره
بسلام عليهم قالوا ان الله ذبح ولده وظهر ان هذا النظم بوجه ولله المبلغ الكلام معه السلي قيل اوف
بذلك ثم اوفى بربح الشاة والمقام محل ثلث بعد والله الحق **وله** ولا حاجة الى وجود المشرى به الى
وجوده خارجي فان قيل كان الظاهر يقول ان وجوده في الحال لانه غير شرط في علمه بل في علمه فقلت لاشارة
الى دليل عدم لزوم وجوده يعني كما انه لا يلزم وجوده حال انصافه بكونه مبشرا به لانه في الاوصاف الاضافية
على الجواز لا يبشر بالاصل في الايام حال انصافه بكونه مقدر للتوبة فيندفع به ما ذكره صاحب الكشف ان
الحال حله والحدية لا تقوم الا بالحق في ثلث **وله** بل انما يعارضة تعلق الفصولية التي يرد في الحال يعني ان الشرط
مقارضة تعلق التفسير باسمي مثلا اعتبار المراه حال وهو انصاف والتقدير لا وجود اسمي **وله** فلا
حاجة الى تقدير مضاف في حال صاحب الكشف تقدير الوجود لا يخص عنه وان لم يكن في الحال مقدره لان الشاة
لا تتعلق بالاعيان فمعي بشرناه باسمي بشرنا بوجوده لا بحال فذكره انصاف لانه لا يمتنع وجوبه عليه القاضى
لا يخفى من قلت ان اراد ان البشارة لا تتعلق بالاعيان حقيقة فسلم ولا يبدى وان اراد اعادة او مطلقا
فمنع اوله من جعل العيان مبشرا بها اذ لا بد لبقاء على ان الوجود عين الماهية عند الاشادة ومنهم من
وكل سلم فزاده انه لا حاجة الى تقديره على الاشكال وفتح المحذور على ان في ذلك تقدير
كلامه بالقائه **السببية** **وله** ومع ذلك لا يصير تركه اعراضا عليه بان مراد الزمخشري النظر في تركه
حالا مقدره ولا يندرج في تلك التفاوت يكون النظر على صيغة اسم المنقول وروي النظر على صيغة اسم
الفاعل **وله** ومن في الكلام باسمي اسم هذا بقية والا لكان النظم مبشرا به بنبوة اسمي او مبشرا به
باسمي نبوة على ابدل قلت على الفاعل به بتقدير مضاف كما فعله الزمخشري فالعني مبشرا به بان يوجد
اسمي نبيا وليس نبيا حالا مقدره ونقول ثانيا دفعا لاستبعاد الاتحاد لم يتم المشرى به
هناك لان التفسير قبل الالة والتسمية انما يكون بعد ان الاغلب وسماء حاله بعد ولادته وان صفة
بكونه في الصالحين اشارة الى الاتحاد لان مطلوبه كان ذلك مكانه قيل في هذا الكلام الذي بشرت به اولا
هو ما طلبه واحد اسم **وله** بالفعل الى فعل الفاعل متعلق بالتكليف **وله** على الاطلاق يعني بالاختصاص لغيره
وله على ابراهيم ومن في اولاده ويجوز ان يكون التفسير المبشرا به اذ لا نقداستوفى روح ابراهيم ومن يجعل
قوله ومن ذريةها قرينة لذلك فان الجمع بين الآخرين في الاخبار غير ذريةها احسن من الجمع بين الاب
والابن لما فيه التكرار فان الابن وذرية من ذرية الاب ايضا **وله** وقيل اريس وعلى قرينه
لان التماسك على هذا التقديم على نوح **وله** وان ايليس من ذرية كسورة ويدا ساكنة بعد بالام
كسورة بعد ما ياب كنه وسين مفتوحة **وله** وقوله ابن ذكوان وكذا هشام كلاهما ابن عامر
ذكره صاحب النشر خلاف غيره وعن هشام ايضا **وله** وهو اسم من كان لاصل بك وفي

العلم في تفسيره
في تفسيره

العلم في تفسيره
في تفسيره

العلم في تفسيره
في تفسيره

الفانوس من كان يقوم بوضع دم والفا انه سهر والقربان يقوم الياس ام **وله** والمعنى القديرون
بمعنى البعل يعني الاصنام فانها ارباب على نهم فتكبر بعلا على هذا الوجه للتعبير **وله** بحذف هجره الياس
يعني بحذف هجره **وله** ومن كواجاوته او لا يطلبون اخيه منه فان قيل لم يأت النظم ويرون اسن
المالين مع ان فيه اعادة اجناس قلت العلم عند الله تعالى كونه يجوز ان يقال بالجنس تحصيل وانما يتصل
في مقام الرضا والالف في مقام الغضب والتمويل وان يقال ان يدع احض من يذره لانه بمعنى
ترك الشيء مع اعتناء به بشهادة الاستغناء في الابداع فانه عبارة عن ترك الوديع مع الاعتناء بها
ولهذا يحتاج اليها من غير علمه وانما يذره فانه ترك مطلقا والترك مع الاعراض والرفض على قال الزائف
يقال فلان يذره الشيء اي يتركه لاعتدائه به ومنه قوله وقطعت من التيم لعله الاعتداء به ولا شك ان البقاء
التي سب هذا دون الاول انما هو تشييع حالهم في الاعراض من ربههم وقيل لم يرد في الجناس انما وقع
الالتباس بين علي الفاري فيجعلها بمعنى واحد تصحييفا وفيه بحث هذا وقيل صاحب صراح الفسة
سمعت عن له نصاب تام ونصيب عام من العربية ان كلمتي ذرع وذرا مران في معنى ترك الا ان ذرع
امر للمخاطب ترك الشيء قبل العلم به وذرا امر بتركه بعد ما علمه ثم قال روي ان بعض الائمة قال لا نام فخر
الدين الرازي انه لم يقل بغيره من مكان وتذرون مع انه اقرب الى الفصاحة للجانح بينهما فقال
لانهم اخذوا الاصنام الهية وتركوا الله بعد ما علموا ان الله ربهم ورب آبايهم الاولين استكبارا وتكبرا
فلذلك قيل لهم وتذرون ولم يقل وتذرون انتهى قلت قوله ذرع امر بالترك قبل العلم بالاشارة
ما هذا الاستفهام انما نبهت عليه **وله** ثم خرج به اي نص على اسمه **وله** الله ربكم خبر متداخلة وذوف
او مبتدأ وخبر **وله** نفسا والمعنى حيث يتلزم جماعة التكذيب مع كونهم مخلصين لظهور ان خبر
محصرون للتكذيب قال مولانا الف ليلة وفيه لان استثناء عنهم من القوم المحضين لعدم تكذيبهم
على اول عليه التوضيف بالجمع المميز لاف التكذيبين قال المعنى واحد قلت قد نبهت على ان ضمير محض
للتكذيب لا للقوم فلا وجه لما ذكره اصلا **وله** لله في الناس واحتياره عن اعادة القوم **وله** لكن
فيه ان العلم في الفصل كل شئ او مجموع من الاعلام فتعريفه باللام الاخوة ابائين وعمايين وعرفات
واذ رعات **وله** او المنسوب اليه عطف على قوله **وله** بحذف يا الشعب وكان الياسيين **وله**
كالاجنين والاشعورين **وله** وهو قليل لم يس ومع ذلك لا يناسب لما تقدمه وما تأخره من يرد
عليه ان الخلق في التعريف بالالف واللام يرفع الياسيين بجمع الياس **وله** والكل يعني ما ذكر
بعد قيل **وله** ولعلها وقعت في تعلق بالتفسير الاول وايضا الى ترجيحها بما به بناء **وله**
والقاصد لما الظاهر بذكره الضمير **وله** افلا تعلمون اي لا تبصرون فلا تعلمون او عطف على محزون
بتقديم حرف الاستفهام لانضائية المصدر **وله** لكن لما كان مراد في شبر الى ان الاباء
مستعارين بغير نوم بغير اذن ربه بعلاقة المشابهة في الهرب بغير اذن الهوى وجوز ان يكون
مراد اطلاق العقيدة واردة المطلق والاول انساب للباغمة القرآنية فلذلك اختاره انص

العلم في تفسيره
في تفسيره

بسم الله الرحمن الرحيم
 وحسب في التفسير ليس بآية بالإجماع **قوله** لا نقول ان الكين طان الى الكين اذا حرك حرك بالكتب لانه لا يخ
 السكون **قوله** اي حاض القرآن بملك اي اعلان احواله وانتم من نواحيه **قوله** وبانفتح لذلك اي التفتا
 الى الكين مع ان الفتحة اخف حركات **قوله** او لتحذف حرف القسم والا يصال فعله اليه كقوله الله
 لا تفعل **قوله** او اضماره الطين والفرد بين الحذف والاضمار ان الحذف مذكور اصله فلا يكون
 فيما يقوم مقامه اثر منه والمضمر بخلافه **قوله** وبانجز على ما يدل الكتاب اي بالكتابة جزا قال العلامة القناري
 لا يجوز ان يكون الانصراف مع العتبة وانما ثبت بناء على كون الوسط فلت لا شك في جواز وضع بالفتح
 ايضا وتقتل اختيار حفظنا وتدل بالكتاب في بيان وجه الانصراف هو اطراد هذا التاويل في التمر كالوسط
 وسكانه ولانه في متابذة وجه عدم الانصراف الذي اكتفى فيه بالتاويل في المتنوث **قوله** او فذكر كذا للتدني هكذا
 في الزائج والاول في طرح كذا لو كان في بعض النسخ **قوله** او السورة جبر الحذف فيكون من رونا بالقسم وهي
 ترويه **قوله** وابن التميمي وبارون الاور ويجوز ان يقال وهو الظاهر من كلام الصانع ان
 صاها يكون الدال جعل على ما في السورة الكريمة ولم يغير في الاحوال الثلاثة **قوله** او لفظ الامر عطف
 على اسمها **قوله** وللعطف عطف على القسم ويظهر من كلام الله اذا فتح صاها للحذف والا يصال يكون الواو

الموظف

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے
اپنے دل سے کہا کہ میں نے
اپنے دل سے کہا کہ میں نے
اپنے دل سے کہا کہ میں نے
اپنے دل سے کہا کہ میں نے

سارکان اجواب

اولا استبعاد

الى ان ام منقطعة والفا ان تعد بم الحجة لافادة القصة كما تم لجبارهم على مثل هذا القول زلوا من رتبة في ربي
اختصاصهم بجواب الحق دون الله سبحانه فانكر عليهم ذلك ورد بان الامر على العكس وليس في ذلك شيء
من وادعي العلامة اننا نرى في الاختصاص الاشارة الى الاختصاص وهو مخالف الظاهر كلام الكشاف
فان قوله فانه العزير تعليل لقوله لا مانع وقوله الوهاب الذي له ان يهب بقوله يفضل بها على من يشاء
فان قوله ثم رشح ذلك اي رباة قوله كانا فانكر عليهم بيان كيفية الترشح بقوله الرشح الرشح على ان يشرى
فان ان لم يكن ان يشرى فيها اي في جزائه قوله اي ان كان لهم ذلك الاشارة الى العرف في جزائه
فانهم جند وفي الكشاف هم الاجند قال العلامة اننا نرى في رشح هذا بان جند خبر مقدم لمبدأ
لخروف لاقتضاء المقام المحصر قلت التذم مطلقا بقيد القصة صاحب الكشاف ولا يخص بتقديم
ما حقه ان يشرى الا اري ان مخرج ما يخص في قوله في كلمة هو فانها لا نظاير لها في قوله مكره قوله مكره عاقل
ما زائدة ومن معنى بعد قوله ومنه ومن منهل ومنهم من عرفا انصال الموجود بالترب او بمنى على ان يكون
كسرا كائنا على قريب ثم معنى القرب مستقادم صيغة مازوم الدالة على الحال فنية اشارة الى انه من قرب
الوضع بحيث يستحي ان يعبر عنه بابل على الحال قوله وما زائدة للقليل ولا بعد والله اعلم ان يكون نافية
اي ليس بجند حيث وصفوا انهم قوله وهو لا يلزم ما بعده وفيه ان لا يلزم اذا كان التعظيم على الحقيقة لا على
الرهبة بل ما بعده مما بينه على الاستعظام للاستعزاء قوله من الالهة اب مثل هذا القول يعني انزل عليه الذكر
من نبياته قوله والملك انما يت بالادوات والملك من الملك استعارة كنيته حيث يشبه بالبيت ووصف
بانبات بالادوات على الخليل وفي كلامه اشارة الى ان في النظم كناية حيث اطلق المازوم وارب المازوم
وهو الملك الثابت قوله وبغير عيها اي على يد المعذب وجعله قوله اولئك الاغراب في البر
في تخميم شانهم واعلم انهم على من جرت على رسول الله وم انتهى بربو انه من باب زيد الرجل في
قصر السند على السند الالهة فاعلم ما ذكره يكون التعريف من الاغراب للجنس وعلى ما ذكره الحق لاهد قوله
ان كل الاكاذب الرسل المستنائة من غير انهم العام من غير المبدأ اي اكل واحد منهم نجبر عنه جبر الاخر عنه
بانه كاذب الرسل قوله مثل على انواع من ان كيد فانه تكبر لا قدم ولا يوضح ما بهم مع من ما فيه
من التخصيص الى ان في ثبوت التصديق منهم بل على من ساروا بخبرهم بجعله بمنزلة العدم بمالفة والله
علوم في الكذب وشككتهم فيه فان الاستثناء المنفرد من اعم العام من خبر جنس المبدأ او بما قلنا
قوله وهو معنى قوله ان كل الاكاذب الرسل قوله اما مقابلة الجمع بجمع على ان يكون الكل
مجموعا ولا يوجب ان خلاف الظاهر وذلك اننا نرى في ذكر الاحتمال الثاني قوله تكذيب جميعهم
لاشأن كلهم قوله فانهم كلهم في بيان المصالح على الاغراب مع ان هؤلاء للاشارة الى التريب
وقد انشأ بهم بوليك ويجوز ان يكون الاشارة بهؤلاء للتخفيف قوله او حضورهم من علم الله رفع
وتخصيص الاشارة باداة القرب لهذا الاعتبار بهذا المقام مع ان الاعتبار مشرك لان الخبر
عنهم بكفاية صحيحة واحدة في اصطلاحهم ولا يرد ويستعمل قوله من توقف مقدار فوان يجوز ان يكون

فان قوله فانه العزير تعليل لقوله لا مانع وقوله الوهاب الذي له ان يهب بقوله يفضل بها على من يشاء فان قوله ثم رشح ذلك اي رباة قوله كانا فانكر عليهم بيان كيفية الترشح بقوله الرشح الرشح على ان يشرى

رسم لا يشبه المقام المحصر
اي صرح في الحديث بغيره
لا يبيرون في الحديث في الخبر
في الاصول الزائدة وعلم السند
لا ينفذ في المقام المحصر
فان قوله ثم رشح ذلك اي رباة قوله كانا فانكر عليهم بيان كيفية الترشح بقوله الرشح الرشح على ان يشرى

قوله وفيه ان لا يلزم ما بعده وفيه ان لا يلزم اذا كان التعظيم على الحقيقة لا على
الرهبة بل ما بعده مما بينه على الاستعظام للاستعزاء قوله من الالهة اب مثل هذا القول يعني انزل عليه الذكر
من نبياته قوله والملك انما يت بالادوات والملك من الملك استعارة كنيته حيث يشبه بالبيت ووصف
بانبات بالادوات على الخليل وفي كلامه اشارة الى ان في النظم كناية حيث اطلق المازوم وارب المازوم
وهو الملك الثابت قوله وبغير عيها اي على يد المعذب وجعله قوله اولئك الاغراب في البر
في تخميم شانهم واعلم انهم على من جرت على رسول الله وم انتهى بربو انه من باب زيد الرجل في
قصر السند على السند الالهة فاعلم ما ذكره يكون التعريف من الاغراب للجنس وعلى ما ذكره الحق لاهد قوله
ان كل الاكاذب الرسل المستنائة من غير انهم العام من غير المبدأ اي اكل واحد منهم نجبر عنه جبر الاخر عنه
بانه كاذب الرسل قوله مثل على انواع من ان كيد فانه تكبر لا قدم ولا يوضح ما بهم مع من ما فيه
من التخصيص الى ان في ثبوت التصديق منهم بل على من ساروا بخبرهم بجعله بمنزلة العدم بمالفة والله
علوم في الكذب وشككتهم فيه فان الاستثناء المنفرد من اعم العام من خبر جنس المبدأ او بما قلنا
قوله وهو معنى قوله ان كل الاكاذب الرسل قوله اما مقابلة الجمع بجمع على ان يكون الكل
مجموعا ولا يوجب ان خلاف الظاهر وذلك اننا نرى في ذكر الاحتمال الثاني قوله تكذيب جميعهم
لاشأن كلهم قوله فانهم كلهم في بيان المصالح على الاغراب مع ان هؤلاء للاشارة الى التريب
وقد انشأ بهم بوليك ويجوز ان يكون الاشارة بهؤلاء للتخفيف قوله او حضورهم من علم الله رفع
وتخصيص الاشارة باداة القرب لهذا الاعتبار بهذا المقام مع ان الاعتبار مشرك لان الخبر
عنهم بكفاية صحيحة واحدة في اصطلاحهم ولا يرد ويستعمل قوله من توقف مقدار فوان يجوز ان يكون

اشعار كلام

منظر

في بيان ان الاكاذب الرسل المستنائة من غير انهم العام من غير المبدأ اي اكل واحد منهم نجبر عنه جبر الاخر عنه

امارة بالقرينة القرب لهذا الاعتبار بهذا المقام مع ان الاعتبار مشرك لان الخبر
عنهم بكفاية صحيحة واحدة في اصطلاحهم ولا يرد ويستعمل قوله من توقف مقدار فوان يجوز ان يكون
واحدة في اصطلاحهم ولا يرد ويستعمل قوله من توقف مقدار فوان يجوز ان يكون
او الى ان في فوان ذكر المازوم واداة المازوم الذي هو التوقف مقداره وانما ان الضجة اذا جاء وقت لم
تتأخر من التذم الزمان قوله او يرجع وترادى يعني انها نية واحدة لا تنفي ولا تزدد قوله فان فيه مرجع
الذين العزير للوفاق وعلى هذا التقدير ايضا يكون فوان مجازا حيث اطلق المازوم وارب المازوم قوله او تذكر
قصة اشارة الى ان اذكر على هذا المعنى في الذكر العلق كما ان على الاول في الثاني قوله وايضا يعني وفي الكشاف
واياها كل شيء ما يتوحيه قوله قد تم تفسيره في سورة الانبياء قوله ويستحق حال ويجوز ان يكون استيفانا
بيان كيفية الترخي على قوله ما عرفت صلوة الضحى اي مشروعتها واصلا قال صاحب الكشاف وجه
ان الآية دلت على تخصيصه على ان لا يكون في ذلك التوقيف بالشج وقد علم من الرواية انه كان يصلي فيها سحيا
لحي في الوان ما كان عليه وان لم يذكر كنيته فيكون في الآية ذكر صلوة الضحى او نقول ان شج اجمال غير متبيح
داودم لان الاول مجاز نخل شج داود على الجواز ايضا لان الجواز انما هو في شج اجمال غير متبيح
الاصل المكن ويجوز ان يقال تخصيصه من المؤمنين بالذكور على انما هو في شج اجمال غير متبيح
ليتمها للصلوة والعبادة فان لفظة المازومة والاكمة ازال لفظة ما يقع فيها من العبادة قوله لاجل
تبيح اشارة الى ان الكلام مضافا معناه قوله كل واحد من الجبال والظهور لعل الاو على ان يقال للاد كل طائر فلا يحتاج الى
بيان الوقوف بينه وبين اقبله قوله يدل على الموافقة في التبيح اشارة الى ان الظرف متعلق بيسبي وقد جوز في الآية
تعلقه بشجنا ايضا ونبي حيث فانه ان اراد انه يدل على الموافقة فقط فهو مخالف لما خرج به اتفاق في الآلات
على الاستعزاء بالتجدي واللا يظهر الفرق الفيد قوله وقيل اي في بيان سبب توبة الله عليه قوله غلبه
بالك وهو ان يجمع شخصا فحب به الى موضع فاذا صار اليه تملكه قوله وفصل الخصام فالفصل على
على حقيقة وارب بالخطاب المحاضر لاشتمالها عليه قوله او الكلام المخصص بان يرد بالفصل من الفصل
قوله يعني في حال من ضمير رتبة الاستئناف قوله لانه يفصل المقصود والفصل بمنزلة الفصل والافادة على
ذلك الاحتمال من الافادة الضمة الى الموصوف قوله هو الخطاب المقصود الى المتوسط قوله فصل لا يرد
ولا يرد في الكشاف جعل المصنف الاول الى التليل لاكثر وقيل هما صفتان مستقلتان اي فصل
بين الحي والباطل ومع ذلك التليل لاكثر انتهى قلت فعلى هذا لانه في زيادة العطف ولا حل ذلك
جعل المصنف قوله استعمال معناه العجيب الى نسبة الى العجب بجعله من الاخبار العجيبة كما يفهم
من الكشاف ويجوز ان يراد معناه المشهور وهو جعل الشخص متعجبا قوله وذلك اطلق على الجمع يعني جناب لالة
قوله لا تتصور والآية قوله على تحية مصاحب الخصم خصا جاب سؤال غيره كيف يصح تشبيهه
بالفرجين المتحيصين والمتحيصان منهم ليس الا تشخيص اثنين بدلالة قوله ان هذا الى الآية
ولا يبعد ان يقال كدوف في الكلام هو الخبر اي تشخيصا فلما ورد السؤال قوله وهو على التوضيح في قوله
المسئلة وقصور حالي انفسهم كصورها وفرصتها في زيد وعمر وعلى ما هو الفادة اجابة فلما ورد ان اللام

اللام

منه من غير الكذب فكيف قالوا هذا قوله **قصد** اي اجواب المباني في انكار فعل خلية حيث جعلنا ظم
 وادع بالشمس قوله **ولعل** جواب سؤال هو ان تصديق احد الخصمين وتظلم الآخر قبل استماع كلامه لا يبيح
 نصب القضاء فكيف اقدم عليه داود ومعه قوله **لنصفيه** مع الاضافة في الكشف كانه قيل اضافة بفتح
 الى خارج على وجه السؤال الطلب انتهى فجعل المعنى املا والمصنف فيه متعلقا بطبيعي الى استئصال سؤال مطالبه من
 لا حشوة وتفضل او كان كذلك لم يكن معاذة قلت الطلب اذا كان في الادنى يعني هو الاعلى عرف فلا دلالة
 على ما ذكره والملازمة ممنوعة فان بالحاج السال يتحقق المعاذة والظاهر ان يقال بنية بلفظ السؤال على ان تجز
 عليه فجزء مع ان لا يكون الا كذا وان لم يكن على وجه الخشوع طبع فبفتح فكيف اذا كان على وجه الاستعلاء
 والاستعلاء وهو قول المصنفين طوعا وبها في ذلك يجوز ان يكون التقدير سؤال اضافة بفتح **قوله** وفي
 نسخ الياء يعني على ان جواب قسم تحذف الفرس الى المرفوع تحذف النون الخفيفة وطارقها بدل من
 المصوم بالياء يعني في نفس موضع نافية النون **قوله** وما زينة الايام والتعجب فان ما لا يراه يتبدل على
 التقدير **قوله** فيقيد انهم اقل القليل ويؤيد ذلك بجاذبة المقام التعجب **قوله** ساجدا روى السائق عن
 ابن عباس روى ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في من وقال سجد يا داود توبة وسجد يا شاكرا **قوله** لانه مبدؤه
 فهو جازمه بعلقة السببية لانه يعني اليه ولعل ترك المص ان الكشف في احتمال الاستعارة بعلقة المشابهة
 في الارتفاع والخشوع لما تزداد وجوب كون المشبهة اقوى واعرف بوجه الشبهة والامر على العكس **قوله**
 اي مصلحا في القاموس كقول المصنف **قوله** ثم ان القاموس هو الذي كذا في المنطوق الكثير او العاقل لا انظما
قوله وكذلك اي وكذا **قوله** افتراده **قوله** جلده بانه وسنتين الكشف وهو التفرقة على التباين **قوله**
 نطق ان ذلك ابتداء اي اذكره الواقعة امتحان فرائد سبحة على كل عظم غبطة فيصنع ويتجاوز غرضه ام
 يشع غضبه فبما قسم **قوله** فاستغفر به فقام به يعني فزاره الانتقام وبنائه على ان حسنات الابواب
 المتربين **قوله** يا داود عطف بقدرة القول على قوله ففقر ناله لانتصاب معنى الكلام الى تقديره اي قلنا يا داود
قوله او جعلناك خليفة من كان قبلك كذا في الكشف ايضا وفيه بحث فانه استشهد فرسورة البقرة بهذه
 الآية على ان داود ومعه خليفة من الله لا من كان قبله وذلك يدل على تعيين المعنى الاول في الآية نقول او جعلناك
 الخ خليفة الا ان يقال باني الاستشهاد بظهور النظم في ذلك المعنى وذلك لان في الاحتمال قال العلامة
 التفتازاني في هذا طريقه زيد خليفة من الله وادعى ما مضى وانقضى والاول على طريقة قوله هذا خليفة
 سلطان في البلد او نصب ملكا وهو في قلت معنى الخليفة الاول والندوة ليس بلادم في حق
 المعنى الاول قد يكون باعتداله ونصب آخر كانه يقال للنصب انه خليفة من الاول من كون الاول حيا
 والظاهر ان يقال في الاول بعد ما انقضى زمن خلافته وفرائد في وهو على سبيل المثال **قوله** يحكم له في ذلك الكشف
 او كنت خليفة قال السلام انتقاراني يعني ان ترتيب الامر بالحكم يعني على اختلاف الله بانه بالعلمانية لانه
 اذا كان مسلطه فالحكم من جهة الله لم يكن له حكم الا على وفق مشيئة انتهى والظاهر ان اراد بقوله من جهة
 ان جهة المحصورة المعهودة التي هي جهة الاختلاف فلا يلزم عموم الدليل في الدعوى ثم قوله على وفق مشيئة

قوله في قوله فرائد سبحة على كل عظم غبطة فيصنع ويتجاوز غرضه ام يشع غضبه فبما قسم قوله فاستغفر به فقام به يعني فزاره الانتقام وبنائه على ان حسنات الابواب المتربين قوله يا داود عطف بقدرة القول على قوله ففقر ناله لانتصاب معنى الكلام الى تقديره اي قلنا يا داود قوله او جعلناك خليفة من كان قبلك كذا في الكشف ايضا وفيه بحث فانه استشهد فرسورة البقرة بهذه الآية على ان داود ومعه خليفة من الله لا من كان قبله وذلك يدل على تعيين المعنى الاول في الآية نقول او جعلناك الخ خليفة الا ان يقال باني الاستشهاد بظهور النظم في ذلك المعنى وذلك لان في الاحتمال قال العلامة التفتازاني في هذا طريقه زيد خليفة من الله وادعى ما مضى وانقضى والاول على طريقة قوله هذا خليفة سلطان في البلد او نصب ملكا وهو في قلت معنى الخليفة الاول والندوة ليس بلادم في حق المعنى الاول قد يكون باعتداله ونصب آخر كانه يقال للنصب انه خليفة من الاول من كون الاول حيا والظاهر ان يقال في الاول بعد ما انقضى زمن خلافته وفرائد في وهو على سبيل المثال قوله يحكم له في ذلك الكشف او كنت خليفة قال السلام انتقاراني يعني ان ترتيب الامر بالحكم يعني على اختلاف الله بانه بالعلمانية لانه اذا كان مسلطه فالحكم من جهة الله لم يكن له حكم الا على وفق مشيئة انتهى والظاهر ان اراد بقوله من جهة ان جهة المحصورة المعهودة التي هي جهة الاختلاف فلا يلزم عموم الدليل في الدعوى ثم قوله على وفق مشيئة

بني على قواعد الاعتدال والموافق للذهب الحق على وفق رضاه هذا ولا يبعد ان يقال في وجه ترتيب الامر بالحكم
 يأتي على حيلة خليفة ان اختلافه نعمة عظيمة وحجة جسيمة فرائد في وشكر النعم واجب على المسم عليه واحض
 افراد الشكر بهذه النعمة هو الحكم بالعدل بين الناس اي فالحكم بين الناس بالحق او البعض شكر النعمة والله
 في اعلم بآية **قوله** وهو توبة ما قبل وجه الثاني ما ذكره صاحب الانشاد انه في معنى والوجه
 صدور ما صدر عنه وم والوجه عليه بقوله فالحكم بين الناس بفتح ولا تشع الهوي فاجرة الوضعية بذلك الا لان
 الذي صدر عنه كان من هذا النوع فاش **قوله** ولما لا اني نصبتها الحق يعني الحكم بين المراد بالدليل النصوص والاشيئة
 الصحيحة **قوله** وهو نظامهم ظاهر يدل على ان مراده انه يريد بالنسبة ان اختلافه بعلقة السببية وقوله فان
 ذكره لانه اشارة الى العلاقة الصحيحة لكن لا يعدل الى المجاز مع محتمل على حقيقة ولا يشك في صحة ان يقال الذين يفتنون
 خبيث الله لهم عذاب بسبب شيائهم الذي هو بسبب نظامهم فينبغي ان يحل قوله وهو نظامهم على المباني او على
 انصار النظام اي هو بسبب نظامهم **قوله** او لباطل فبأطلا على الاول نصب على المصدرية وعلى الثاني على الحالية
 وعلى الثالث على القول **قوله** والظن بمعنى الظنون ويجوز ان يصح انضاف قبل اسم الاشارة الى ان ذلك
قوله كتاب انزلناه خبر مبتدأ محذوف اي هذا كتاب **قوله** على حال يعني على حال الملازمة فان البركة لا يفارقه
قوله ليتفكروا في بيان المعنى هذا الوجه اشارة الى ان الفعل مشد كالمصدر اولى للاسباب على التنازع و
 واعمال الثاني توبة التوبة بالتوقانية ويحتمل ان يكون الواو ضمير ما تقدم من المؤمنين والمسلمين اي ان لم يتأمل
 بعضي يصاحبه الى النظر في اوقات الامور **قوله** على الاصل يعني بترك الادغام **قوله** ولتذروا بناء الخطاب وتخفيف
 الدوال ودي ذلك عن عاصم والنكا في خلاف عنها والاصل لتذروا بتأين حذف احديهما **قوله** فزوطا عظم
 متعلق باني الكاف في معنى التشبيه وكذا من التعليل **قوله** وهو من حاله اي بعده من كل سليمان على السبيل
 يعني على تقدير تعليق الظرف باواب ملو على التقدير من فيجعل الظرف للتعليل اذا علم منقسم **قوله** بالتوبة
 تقديرها لاقتضا بغيره بالظرف لذلك **قوله** او الى التبيين او الى الرضات الله كما في ذكر داود ومعه
 حصول العلم به الاستمرار في القول بانه يوجب معنى **قوله** او الى التبيين او الى الرضات الله كما في ذكر داود ومعه
 على الاحتمال الاول من وجهي تفسيره **قوله** او لنعم يعني على الاحتمال الثاني او عليه ما وقد يقال الاسم ان
 يفسر باذكر فان جعله ظرفا للنعم فيفيد المذبح ولا اواب فيفيد الوصف **قوله** العاضق من الخيل
 يقال صفى الفرس من باب مرزب اذا قام على ثلث قوائم وسبك الرابعة منه يد او رجل **قوله** وهو
 الذي يسرع في اختاره لما فيه من معنى الجمع بين الوصفين المحمودين واقفه وسائر خلاف اجوده في الركني
قوله وقبل جمع جنيد وجهه تفتينه انه علم ذلك الوصف من الصفات فان الصفون لا تتكاد توجد
 الا في العواب كما قال **قوله** فودتها من منظوريه فان معاشرة الانبياء لا يورثون على ورو في الحديث
 الصحيح ولعل في ذلك وجه على الاستعارة كما جاء قوله ففقر ناله بانه لاقتضا في الملك **قوله**
 لكن لما انيب شاب انبت يعني بضميئة معناه الا ان المص راعى المناسبة للفظية فعول عن
 العبارة المشهورة **قوله** وقبل معنى فاعادت لعل وجهه تفتينه هو بناء بيان معنى النظم على

قوله في قوله فرائد سبحة على كل عظم غبطة فيصنع ويتجاوز غرضه ام يشع غضبه فبما قسم قوله فاستغفر به فقام به يعني فزاره الانتقام وبنائه على ان حسنات الابواب المتربين قوله يا داود عطف بقدرة القول على قوله ففقر ناله لانتصاب معنى الكلام الى تقديره اي قلنا يا داود قوله او جعلناك خليفة من كان قبلك كذا في الكشف ايضا وفيه بحث فانه استشهد فرسورة البقرة بهذه الآية على ان داود ومعه خليفة من الله لا من كان قبله وذلك يدل على تعيين المعنى الاول في الآية نقول او جعلناك الخ خليفة الا ان يقال باني الاستشهاد بظهور النظم في ذلك المعنى وذلك لان في الاحتمال قال العلامة التفتازاني في هذا طريقه زيد خليفة من الله وادعى ما مضى وانقضى والاول على طريقة قوله هذا خليفة سلطان في البلد او نصب ملكا وهو في قلت معنى الخليفة الاول والندوة ليس بلادم في حق المعنى الاول قد يكون باعتداله ونصب آخر كانه يقال للنصب انه خليفة من الاول من كون الاول حيا والظاهر ان يقال في الاول بعد ما انقضى زمن خلافته وفرائد في وهو على سبيل المثال قوله يحكم له في ذلك الكشف او كنت خليفة قال السلام انتقاراني يعني ان ترتيب الامر بالحكم يعني على اختلاف الله بانه بالعلمانية لانه اذا كان مسلطه فالحكم من جهة الله لم يكن له حكم الا على وفق مشيئة انتهى والظاهر ان اراد بقوله من جهة ان جهة المحصورة المعهودة التي هي جهة الاختلاف فلا يلزم عموم الدليل في الدعوى ثم قوله على وفق مشيئة

بني

بهذا الى السعد وبقدر الجحيم ويجوز ان يكون الاشارة الى ذات واحدة وعطف عنا من
 من عطف القصة الى شراب جامع للصنفين احوارة والشيكلان في اجسامهم وهذا الوجه انما يفيد
 ان الممكن واخر عطفا على آخر قوله اي هو جميع الضمير لاسم الاشارة والجملة استئناف والفاعل
 بالتخفيف **قوله** من عطف العين كضرب وسمع **قوله** من مثل هذا المدح على الوجه الاول في
 اعواب حذيفة وقوله او العذاب على الوجه الثاني **قوله** في الشدة متعلق بمثل **قوله** وتوحيد الضمير
 يعني على الوجه الثالث والواو بمعنى او **قوله** او الشراب الشامل اول الذات اجماع للصنفين على انهم
قوله خبر آخر على الترتيب ايضا والاشارة بين قرأتى الافراد والوصف باز واج فان احيوان مثلا النوع
 وضروب **قوله** او مرتفع بانجار وجوز ان يكون مبتداء قدّم خبره والجملة خبر آخر **قوله** والخبر مخوف
 مثل لهم معنى على التقدير الرابع بالعطف على جميع **قوله** حكايه يقال للزور والطاغين اي ما يتوله الملايكة خزنة
 النار لهم وفي الكشاف حكايه كلام الطاغين بعضهم مع بعض قال التفتازاني فان قيل لو كان كذلك
 لكان السبب متعديا لا عارضا بكم انكم سألوا النار فلما حو حاية لكلامهم اعلى لفظه اي يؤذون هذا المعنى
 ويتركون ما بعده قلت لا يتم ان السبب مع ما ذكره في خطاب فرعون لبعض منهم الذي لكلامهم معلوم وليس
 الكلام مع الاتباع حتى يكون المناسب لكم وانكم فارتووا واذا راءوا الاتباع واخيل فيها ساء القولان
 معلوم في المكان فبدعون عليهم غير موافق لهم **قوله** هذا فخرج متعديا معكم الكشاف اي دخل النار في صحبتكم
 وقرأ لكم التفتازاني تحقيق معنى الظرفية وانما ظرف متعلق بفتحتم احوال من سكن فيه فلا دلالة لكلامه
 عليه وقد خرج البعض بانه حال ظرف لفا والمعنى اذ ليس لهم وانهم اقتحوا الصلح ودخلوا فيها بل اقتحوا
 في النار عاصين لكم وعاصين انياكم قلت اذا كانت كلمة مع الظرفية يكون بمعنى مكان الاجتماع والصحة
 لا الصحة نفسها ثم قال قد نظن ان وجه الفساد هو ان الظرفية بعيدة الزخم والمحل غير بعيد
 وتأخر وهو ممنوع من الضميمة انما تغيب الصاحبة والمقارنة في الحكم لان الزمان ولو سلم فلا يتفاوت كمال كائنه
 والظرفية قلت لعل مراده بقوله لان الزمان ان التفاوت القليل لا يغير كما اشار صاحب الكشاف في قوله
 لا يتفاوت كماله والظرفية فيه صحيح لدلالة الظرفية على التماثل في الانتماء وان كائنه حيث يقع يتقدم
 انتماء المتبوعين اذا كان الاتباع وقت انتماءهم صاحبين لهم **قوله** احوال اي مخرج فانه وان كان
 مكره لكنه تخصيص الوصف في العرفة كما قرأ وعلى حديث الوجهين فالمراد من كلام آخرته **قوله** اي التو
 بهم رجبا كانه تعد الاشارة الى ان الباء فيهم للسعدية لا لبيان المدح عليهم فان المستعمل لبيان
 هو اللام ورجبا مفعول الآخر **قوله** او قيل لنا على تقدير ان الدعاء في كلام آخرته **قوله** قدّم العذاب على
 اشارة الى ان فيه مجازا عقليا حيث استند تقديم العذاب اليهم وحماسه وانما المقدم حقيقة
 حادثة تقع ولا يمتنع الحاجة الى ارتكاب الجحيم في الضمير المنصوب على في الكشاف تقديم العذاب
 لهم بتأخير الرحمة عنهم اي اضعف الاظهر او اذا ضعف فان اضعاف المضاف وجه آخر لكشفها
 لما كانا متحدين في المفعول احد ما تفسر الآخر **قوله** فيصير اي عذابه بزيادة مثله صنفان اي شيان **قوله**

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

و ثانی

و تائب لها الى يوم **قوله** او منقطع عطف على عاقله **قوله** وهو بدل من حي وليس من لوازم الابدال
ان يجعل البديل من في حكم الساقط مطلقا **قوله** وقرئ بالنصب على البديل وفي الكشف على انه صفة لذلك
واغرض على انه نفع لقاعدة التزام وصف هذا بذي اللام وانه مخالف لما نفع عليه من الفصل وانه يلزم
من الفصل لا يستبيح اسم الثلاث **قوله** واصله لا يتقبل الشريك والكثرة الوحدة هي عدم الانقسام
على اعراف في ثبت التوهم يعني الكثرة في ان لا يجب الجزئيات بان يكون له جهة كلية ولا يجب الاجزاء
قوله واليداع ما هي مفرقة اليه مع امر ما يبرز ما ويرى بها وتعرف فيما كابدته **قوله** في ذاته فية به مجاز التكرار
في صفاته على ما هو مذهب اصل السنة **قوله** وفي هذا الاوصاف الخ تفرير التوحيد حاصل في كل منها بطلان
الوعد والوعيد واجمل النص ثمة بينهم الخاطب **قوله** وضمنه ما يشع بالوعيد يعني التبرار العزيم **قوله** لان الدعوى
المطلوب والدعا الزمنية **قوله** اي ابتداء تكلم به هذا اولى من ان في الكشف الى هذا الذي ابتداء تكلم به لان في
تصريف في ما لا يشهد بهذا الى المعقد والابتداء عليه بطل ما ذكره النص **قوله** من اني تبرز مفرقة من هذه صفت
وانه واحد اشرف النص الى امكن جعل معنى الخشعي في تفسيره انما انما منذر الآخرة ومنها واحد او هو المناسب
للبلاغة الغرائبية ولا يخرج من انهم اكمال الاول بالبيعة **قوله** وقبل ما بعده وبعده على مع ان لم يقدم هناك
ذاخرى يرجع اليه الفير **قوله** فاذي غفلتكم اشارة الى ان مرفوض لا استمرار **قوله** فان العاقل وضع العاقل
موضع المثبتة تنبيهها على استمرار العقل السنية **قوله** اما على التوحيد فاقرب معنى الاوصاف الخرافة على الاسم الجليل
قوله وانما على النبوة يعني التي يدل عليها قوله انما انما منذر **قوله** اذ يختصون غيره من احوال الاختصاص لما في
بصفة المضارع وفي التماس المستقبل بصفة المضي لاستحضار الى الية الماضية الغريبة هذا ولذا لا
على تحققة هناك **قوله** واذ متعلق بعلم الظاهر ان مراده متعلق الفعولية في جعله بلازم للملاء الاعلى ويحتل
متعلق الظرفية لكن التخصيص بذلك الوقت يخرج الى مختلف ابتداء وجه **قوله** اي لا تأخذت اللام وانصب
بانفناء الفعل اليه اي يوي الى الالة انذار الفعل سند الجاز والجزور او الى مصدره او الى خبره باوجي العلوم في الالة
القام **قوله** على الحكاية اي لا أحد القول **قوله** شتله على تعاود السابكة وليس ولم يذكر آدم هم اذ انقاؤا في خلائم
بالانباء بالاسماء والامثال للام **قوله** وان يفسر للملأ الاعلى بؤيته اذ قال ربك الابه **قوله** واجمته بنفخ
الروح يشير الى ان في قوله شتت تجوزاً اطلق السبب واريد بالسبب **قوله** فخره بالكره اكل **قوله**
بالسكارة من امره فية انه لو كان المعنى على ذلك كان المناسب فكان بالغاء السببية فان قلت
وفية انه لا يكره احد بالسكارة من امره فية وفي المطاوعة لم قلت لو سلم فاستلباره انفسه نسبة الجور
الى امره او الى استباح امره اياه بالسجود وكل منها كونه لا محالة **قوله** في غير متوسط كآب ولم جاري
التفسير قوله بنسبي الى من غير متوسط شي والتسوية فوض في المضاف اليه او متوسط اب على احوال المضاف والمصدر
بمعنى الفاعل **قوله** واختلاف الفعل الى فعل الله مع فيه وفي خبره فان خلق آدم مخالف لخلق سائر انباء
جنس المكوّن من نقطة الابه من او من نقطة اللام متميزة عنه ببدء الصنع ثم يجوز نسبة خلقهم الى ابراهيم
سجدة الاري الى قوله اولم يروا ان خلقناهم تما علت ايدينا انما فاستحق خلقه ولم لا امتياز المذكور

و در این خیال علم نزد ما کون با بقا و صورت
و اسما و احوال و افعال و غیره و در این
از دست رفت و در ظاهر
چون با او را و در این
و در این خیال علم نزد ما کون با بقا و صورت
و اسما و احوال و افعال و غیره و در این
از دست رفت و در ظاهر
چون با او را و در این

و ثانی

كيف يمكن في تمام الترتيل ان يقال لا يوجد سواه الا هو يمكن لا يمنع تعدد الواجب وظان المسكن
لا يمكن الواجب فاما عبارة اعتبار الحاصل وتطويع المسافة فلما لم يرد عليها شيء ما ذهبوا اليه **قوله** ثم قرر
ذلك ان بطلان المقدم او بطلان الثاني وكذلك الاشارة في قوله ثم استدل على ذلك لولا اشارة
فيه الى ان معنى التمازى **قوله** المستلزم للوحدة الذاتية المقابلة للكثرة بحسب الاجزاء وقد يمنع استلزام
الوجوب الوحدة الثانية للاجزاء الذهنية فان تسببها اجزاء انما هي موثقة بها الزمن والفرد البسيط
كما حق في مقامه **قوله** ومعنى الوحدة **قوله** والتعين المخصوص بشئ على دخول التعيين في ذات الفرد على ما ذهب
اليه الحكماء وهو التمازى على خلافهم يقولونه انه قيد خارج عن حقيقة الفرد **قوله** والقراءة عطف على اللوحية
او على قوله ومعنى يكون مرفوعا **قوله** بيان قول الزوال لا يجوز ان يكون مرفوعا تعالى عن ذلك **قوله** يعني كل منهما
الاخرى بل كان الآخر مرفوعا بينه وبين المعنى الذي يليه جدا كما لا يخفى **قوله** استدلال آخر خبره **قوله** مخدوف
اي هذا استدلال **قوله** بسوء حال والعامل فيها معنى الاشارة والغير المجرول للاستدلال **قوله**
وفي على ما ذكره اي في علم الانسان او في علم القول لا يلزم قوله على ما ذكره **قوله** ثلث دلالات بكلمة اي
ثلاثة اوجه **قوله** على اوجه اشارة الى ترجيح الوجه الاول من الوجوه المذكورة لتوجيه العطف ثم وطأ لم
يذكره الزمخشري في هذا الوجه مع انه يرى قال جاثيان **قوله** من فقهه في معنى ضلوه الاسفل الذي هو نقص
الضلع نقل عن الزمخشري ان يكون ان يخلو من بعض الضلع ويجوز ان يفضله من الضلع ويخلو من خواصه ويدل
لازم ما ذكره **قوله** منها المواني لقوله واحد افراد الضمير المجرول يرجع الى آدم **قوله** او على معنى واحدة وانما لم يجعل
عطف على نظائرها ان عطف الجملة على المفرد ممكن فربما خرج من محل من الاعراب لان صيغة الاسم دلالة
فيها على معنى المعنى فيشكل العطف **قوله** ثم خلع منها اي من قصير كذا وفي بعض النسخ منه اي من آدم ولقد
سوى من جعل الضمير للذرية اولاد **قوله** ونصني اي منع **قوله** فان تضاعف في اشارة الى ان فيه استعارة بعبارة
فان اجابوا تضاعفا وصنفا في هذا العالم بعد اجابوا الكسائي في اللوح اشبه الازال منه اليه **قوله** او احدث
لكم في تشبيه الى ان الواجب الثانية اريد بها اسبابها بما لا يجازي في لفظ الزوال ويجوز ان يكون قصده
الاشارة الى الجواز العقلي حيث نسب الازال الى الزوال وهو حال اسبابها حقيقة وعلى التقديرين
فقول او احدث لكم في بيان لحاصل المعنى مع الاشارة الى وجه الجواز فليتأمل **قوله** غلب
او كلف في غلب ايضا اخطأ على الغيبة فغيبا **قوله** في كلمات قلت بول قوله
في بطون انما لكم او متعلق بخلق لا يخلو لانه مصدر موكد **قوله** او الغلب فان سواه الخلق فيمنع **قوله**
هو السخى بعد ان اشارة الى ان ذلكم قد مضى وخبر وركبكم بول **قوله** لا سخر ارحم تعليم لقوله
لا رجعي قوله رحمه تعليم للعقل وهذا اولى مما ذكره الكشاف **قوله** وتامع في رواية الزواية المشهورة
عنه اختلاص منه الماء **قوله** لانه جاريت بخذف الالف يعني حذف حرف رضاه وانما انتهت غلب
مع ظهوره لانه وقع فيه سهو فبعض ما نحن فقال اي بخذف قدرها والآخر مخدوف واولا **قوله**
وغزالي عن موعود وكذا غشام والي كبر المشهور عن موعود هو الاختلاس وبقراءة شخص وحظه

ليس في قوله فغيبا
نفس في قوله فغيبا

فاخره

قوله وهو قوله في البحر في كلامه **قوله** على ان هذا الكل منه مصدر يعني **قوله** من القول
وهو المقدم فالتحليل جعل مقبدا لما **قوله** والتحليل وهو الاختصار اختصار ما في بعض الاقوال في ان الواجب بالرفع
فالمشتق مقدم على الثاني والزمخشري في قوله في مثل قوله **قوله** اورد به الذي كان يفرغ اليه اشارة الى
ان تقديره الدعاء الى المدح بخلافه الى الضمين معنى المخرج **قوله** والاضلال او الاضلال في كون الضلال نتيجة اجعل
في ظاهره في الظاهر العكس الا ان يقال المراد الاستمرار واشتد الضلال وابعده للاطلاع **قوله** وان لم يكونا غنيين
الزمن فينبغي ويطلب حصوله والنتيجة ما يثبت على الفعل ويحصل منه **قوله** او تقديره استعاره كما وقد تفسر
تفسيره في سورة ابراهيم بسط ما ذكرنا فيهما **قوله** تقديره الكثرة المبرزة **قوله** كن هو بعبارة اي يلبس
بعض الثغرات وهو يشتمل على ما ذكره العالم في لا يجتهد في الطاعات اجتمعت والثبات الوصف **قوله** يعني امن
هو كانت لله وجوز ان يكون المبرزة حرف التثنية **قوله** لكن جعل التثنية اذ اذا وان قلت ما وجب من المعنى بين
الاستثناءم الذي يقتضيه ام المنقطعة وبين الاستثناءم المخرج فترادة الجازين وحركة حيث جعل في الاول ما يتم
في المبرزة وفراش في الحقيقة خلاف في الشك في ذلك كما لا يخفى في الاخرى معني مع عنك امر الكثرة فانه
معلوم غير مشبهة والذي بهم هو العلم بعدم مساوات الثقات في غير زعمها في الاجزاء وفي انواع الطاعات
واما اذا اخطأ الكلام في الاخرى فالقائم يقتضي التخصيص بالمشرك كما لا يخفى **قوله** حال من غيره كانت
ويجوز ان يكون حالين من غير يجوز **قوله** في الاستواء الغنيين يعني الغنيين وغيرهم وفيما اشارة الى
ان العلم بغير العلم وكل علم يخلو منه فهو كالمقدم **قوله** حسنة في الآخرة والظن في الآخرة اشارة الى ان في
الدين امر الصحة والامن والنصرة والمعونة وما في الآخرة اذ لا يخص **قوله** حسنة في الدنيا اشارة الى ان في
الدنيا كان حسنة حسنة قدمت عليها فانقلب حالها من حسنة ان حوزت من البتة او من غير ما ذكره
واما جعله قبل حيث لك على ان يكون المعنى في الدنيا ولا محل لخلق هذه الجملة لانها استنباط فنية
ان البيان الاستثنائي في قبيل ذكر مثله السؤال فغاية البعد وقد مر مثله **قوله** اجر لا يبرئ اليه
حساب احساب ظاهره يدل على ان قوله بغير حساب حسنة مصدر مخدوف والظاهر ان يكون
حالا غير محرم وعلى كل تقدير فهو المقصود عليه اي لا يبرئون ابراهيم بغير حساب **قوله** وفي الحديث
انه ينصب الخ ورواه الثعلبي وابن مردويه في تفسيره بغير حساب اسب بانه ضعيف ورواه الطبراني
في معجمه وعنه ابو نعيم في اكلية في رواية جابر بن زيد عن ابن عباس كذا ذكره ابن العربي **قوله** لاجل ان
اكون مقدمهم الخ اي بالشرف والرتبة فيكون ما امر به يوم من الاخلاص ورواه ما امر به فان فيه لا يطوع
ما امر به **قوله** لان نصب النبوة الى امراته اوله اول من اسلم عطف على قوله لاجل ان يكون وكان
حق العبارة اوله لان الكون اول من اسلم اي الزمان ولعل المراد ان ذلك اول ما اذارت وان المراد
هو الاسلام على مني الامر فلما يذنبه كونه من قبل النبوة ولا يجوز حمل كلامه على الاشارة الى الباطن
المقدم لانه ان من الفعل على الاستقبال **قوله** والعطف لمغايرة الثاني في الاول جواب سؤال تدرجه
كيف يجوز العطف مع الاشارة **قوله** والاشارة عطف على مغايرة الثاني في الاشارة الى الصريح وهذا الذي

بالقول
البحر في الكلام

على ان هذا الكل منه مصدر يعني
من القول وهو المقدم فالتحليل جعل مقبدا لما
والاختصار اختصار ما في بعض الاقوال في ان الواجب بالرفع
المشتق مقدم على الثاني والزمخشري في قوله في مثل قوله
اورد به الذي كان يفرغ اليه اشارة الى ان تقديره الدعاء الى المدح بخلافه الى الضمين معنى المخرج

قوله تقديره الكثرة المبرزة
قوله كن هو بعبارة اي يلبس
بعض الثغرات وهو يشتمل على ما ذكره العالم في لا يجتهد في الطاعات

قوله حسنة في الدنيا اشارة الى ان في
الدنيا كان حسنة حسنة قدمت عليها فانقلب حالها من حسنة ان حوزت من البتة او من غير ما ذكره
واما جعله قبل حيث لك على ان يكون المعنى في الدنيا ولا محل لخلق هذه الجملة لانها استنباط فنية
ان البيان الاستثنائي في قبيل ذكر مثله السؤال فغاية البعد وقد مر مثله
اجر لا يبرئ اليه حساب احساب ظاهره يدل على ان قوله بغير حساب حسنة مصدر مخدوف والظاهر ان يكون

قوله في ايضا يقتضيه اشارة الى ترجيح الوجه الاول من وجهي تفسير امرت لان كون الآية
 والسبعة بالضم لخطوط مخرج بين اصل الباق **قوله** في الداء اليه اي في الداء نفسه **قوله** امر بالاخبار
 عن اخلاصه فان تقدم الجلالة على الفعل لعل الاخصاص وهو هنا بالاخصاص **قوله** وان يكون في فان قلت
 ليس الاول مضافا الى ان قلت لان الاول افراد الله تعالى بالعبادة بان لا يعبد غيره معه والثاني كون عبادة
 حاله لوجه الله تعالى لا يشبهها بشيئية اصلا من طلب حبه وخوف نار فانه غير له ما تقدم من ذنبه
 وما تأخر ولو لم يكن في ان يكون الثاني جلا لكونه **قوله** حائضا خبرنا ان يكون **قوله** قطعاً مقول له لقوله
 امر بالاخبار **قوله** وذلك اي ويكون الحق قطع اطاعهم **قوله** تهديا عنه لقوله قوله **قوله** الكالمين
 في الخزان بقرينة الاخبار بطريق المحرر **قوله** يوم القيمة ظرف لشدة الاي حشره وانفسهم واحليمهم يوم القيمة
 بسبب ضلالهم واصلا لهم في الدنيا **قوله** لانهم جميعا في تعليل كونهم الكالمين في المحشر ان اي حشره وانفسهم
 يعني حشر انفسهم واحليمهم **قوله** وقيل وحشر واحليمهم عطف على قوله واحليمهم بالاخصاص **قوله** لافيه من
 الاستيفان والتقدير بالافيه **قوله** والاشارة بذلك فانه للبعد والاداء الامر العظيم البعيد الرتبة
 في المراتب **قوله** وتعرف المحرر وفي صيغة الععلان ايضا مبالغة **قوله** شرح حشرهم بطريق الاستيفان
 التمكن من الامور لا انتفاع الاستباح ذكر الظل **قوله** في ظل لا يخرج من ان ينزل الى الشياطين اولى
 للثنا فانه من ذلك الظل في النار ولا يبعد ان يكون من اطلاق الظل على المهاد والى كذا
قوله فعلوت من اي الظفان لا اعمال طوع او طبع وظاهره انه ياتي حيث لم يجعله من الطغوان وهو
 ايضا ثابت بمعنى الظفان لا اعمال طوع او طبع وظاهره انه ياتي حيث لم يجعله من الطغوان وهو ايضا ثابت
 بمعنى الظفان قالوا لكن جعل على طوعا غيبا يدل على انه من الواو **قوله** بتقديم الامور على العفن
 فوزه فعلوت ولعل فكيف عرف الاسم فكيف المعنى **قوله** بني للمبالغة ذكر ضارير الطغوان بشاويل
 اللفظ **قوله** وذلك اخفى بالظن ظاهره مخالف لما سلكه من سورة البقرة وسورة النساء ولما كتب اللفظ
 من عدم الاخصاص **قوله** والملائكة فندحور الموت وفراكتنا **قوله** وجن يحشرون **قوله** وانهم نقاد
 في الزين ولان في كون هذا المعنى في فالله من بعد اية اتباع الحسن للدين لاستمرار اتباع اوتبال الولا
 الاولي في يمتعون وعنده في يمتعون **قوله** يميزون الحق والباطل لادالة في عبارة النظم على هذا وانما يميزون
 الولاة فمن يميز بين الحسن والحسين فيمتحن والبعج في يمتعون بالاولوية **قوله** وقول النفس لاي معنى
 يعني ان لكيب العبد ظاهرها بحسب جرى العادة **قوله** فذكرت الهرة في اجزاء اشارة الى ان الهرة الثانية
 هي الاولى كزنت وبعثت لذكوره وقيل الاستطالة الكلام فالتقدير كاللفظ **قوله** لذلك اي لانه كذا **قوله**
 كالواقع في اشارة الى ان قوله في النار من باب زيارته **قوله** تفرد شيخ للتشبيه بالمناخ في معنى
 اي نسي **قوله** ويجوز ان يكون اذ انت تقدم فعلى هذه الاعادة للهرة **قوله** للدلالة على ذلك اي على ان من
 حكم عليه بالعبادة **قوله** والاشعار بانها المحذوف وهو فانت تنفذه **قوله** بنيت بناء المنازل الظا
 اليتارة هذا الوصف غرض من الخيفة وبيان ان النفس ليست كالظلال حيث اريد بها المعنى المجازي على الاستعارة

يشبه بقرينة الاخبار
 بقرينة الاخبار

في قوله في ظل لا يخرج
 في قوله في ظل لا يخرج

في قوله في ظل لا يخرج
 في قوله في ظل لا يخرج

التعليل **قوله** فصبها على المصدر على التقدير الاول اي سلكا في بناه نصوصه لمصدر محذوف منصوب على رفع الفعل
 لكن الظاهر ان يوجب على ان فعله على الحذف والاصطلاح لا ادرى اوجه جزم النص بالنصب على المصدر
قوله لانه اذا تم جفا في بيان وجه التفسير تمام الجفاف بالبيان الذي هو الشرائع **قوله** جزم به عن طريق نفسه
 في يريد ان شرح المصدر يستلزم خروج النفس شديدة الاستعداد للقبول للتشبيه بها في عدم الشك في قبوله وذلك
 بعد ان اريد بالصورة النفس بعلاقة المحل وقوله في حيث ان المصدر في بيان العلاقة المعنى المجازي بين المصدر
 والنفس **قوله** التعلق بالنفس بالظاهر المتعلق للنفس بفتح اللام وابدال اللام بالهاء كما لا يخفى **قوله** وعنه صلى الله عليه
 وسلم اذا دخل النور الحديث رواه الثعلبي في تفسيره والحاكم في مستدركه والبيهقي في شعب الايمان في حديث
 ابن مسعود قال قال ابن العراق وفيه نزوة الربا وى شكلم فيه **قوله** وخبره محذوف اي كمن قسا قلبه **قوله**
 واسنده الى الله وذلك يدل على كماله لان الاثر في الامور **قوله** واسنده اليه واسند الفتوة الى ذكر الله الذي
 حقه ان ينفى الى بسنه ولا اثم في الانتفاع من القول منه وذكر كبره في الفتوة انا لكونها في معنى ان مع الفعل
 او باعتبار ان مقابل **قوله** فأكيد للاسناد اليه بذكره حيث اسند اليه اول اثم الى منيره **قوله** وتخييم لئلا
 اي زيادة تخييم حيث تكرر الاسناد الى من محذوف كل عظيم فاصل التخييم يحصل بالاستدارة ولو بالفاعلية
 وكذا الكلام في الاستشهاد وعلى سنده فان قلت الحاجة الى اعتبار الاستدارة وليس يلزم حصول شيء في شيء
 اي لا يحصل دونه قلت بل يلزم فان المحاط بالاحاطة الشاة لا يتجاوز المحيط ولا ينفصل عنه فثاني **قوله** جمع
 شتى على خلاف القيس ان النيات كالمربع والمثلث **قوله** باعتبار ان صلي حجاب
 سؤال فزيره كيف جاز وصف الكتاب وهو مفرد بالثاني في الجمع يعني انه وصف به باعتبار ان اجزائه
 فان كل جزء من شتى ملاحظة الى تقدير الوصف كما يشهد به قولك القرآن سورته الا لا يحسم مادة
 السؤال فاي ذكرنا المثال **قوله** وجعل تخييرا عطف على وصف به اي ثنائيا ثانيا فلما روي عليه ما يور وعلى الوصف
قوله وهو مثل في اى كناية عن صلات بغيره المثل في الشبهة او استعارة تمثيلية تصور الشدة خوفهم **قوله**
 وتركيبه من حروف الفتح يشير الى ان ما بينهما الاستشفاق الاكبر **قوله** بالارضة متعلق بذكر الله **قوله** والاطلاق يعني
 فذكر الله حيث لم يبيد بالارضة **قوله** للاشعار بكون الال امر الرحمة الذي يتبادر في ذهنه عند الاطلاق **قوله**
 حال في هذا والعمل هو من الاستعارة **قوله** لا احتمال فيه بوجه ما فان عوج نكرة وقعت في بيان النفي
 لان غير معنى النفي فيفيد العموم **قوله** وهو المبلغ من التقدير ان يجوز ان ياد به الاستعانة من بعض الوجوه **قوله**
 واحتض بالمعاني قال العلامة التنفاز في دل على استقامة المعنى في كل وجه بعد ما دل على استقامة اللفظ
 بكونه في بيان قلت اختصاص العوج ليس بالمعنى المقابل للعين فيعم اللفظ ايضا واليه يشير قول الحق لا احتمال فيه
 بوجه ما وقوله بعد ما دل على محمل ثايل ايضا وفرضي الشخ واحض بالمعاني والاستقامة معناه يخرج الى
 جعل الاخص بوجه اخاض او بناء الامر على الغرض والتقدير اذ لا حصول في الاستقامة **قوله** وقيل بانك
 قيل عطف على قوله بوجه ما ولا يخفى عليك بعده بل العطف على قوله بالمعاني ومرا القابل اخض بالثبات
 فزعاه الآية لا مطلقا **قوله** استشهاده بقرينة وقد اتاك في قال صاحب الكشف وجه الاستدلال ان الشرا

في قوله في ظل لا يخرج
 في قوله في ظل لا يخرج

في قوله في ظل لا يخرج
 في قوله في ظل لا يخرج

في قوله في ظل لا يخرج
 في قوله في ظل لا يخرج

فهم الصنف في الآية لانه اقتباس واذا افهم النصيح مع صحة التفسير كان محلا له وهو تخصيص لا جواب عن الاستش
 معنى ان الفاء وحسن الوجع بعض ما يقع لاقتضا جعل القرآن بينا ذلك لانه فهم من الآية الاختصاص بالشك
 ولا يخرج ذلك عن كونه اقتباسا **وله** مرته على الاولى اذ الانفا بعد ان ذكر **وله** للشك والوجه كان الاولى
 تقدم على رجلا **وله** ما يقتضيه مذهبنا اشارة الى دفع ما عسى ان يقال من ان لا يتبين على التمثل لان الاصنام مجازات
 لا يتحقق بينها التماثل وانما كسبنا ان تضيئه جعلها معبودات تعقني ذلك ولعلنا بعد منهم على بعض القول
 بنا مجازات في اعتراف بطلان مذهبهم وحل الى ذلك **وله** بعد متعلق بمثل **وله** في تحريم متعلق
 به ايضا واثارة الى وجوب الشبه **وله** وجلا بدل من مثالا ويجعل ان يكون مغفولا ثانيا لضرب كاهن **وله** وفيه
 حلا شركاء بمعنى فخره المعنى وجب الالهة والا فهو باقدهم حارستوا اما جبر الله كما كان فيهم واهل صفته
 وجلا او صفته رجلا وشركاء فاعل الطرف لا غمارة على الموصوف **وله** وقرا نافع في فاعل خلف لاهلهم عادية
 وهو جعل الاتق على الله تعالى **وله** نفت بها الباطنة **وله** او حذف منها ذوا على هذا الوجه اقتصر
 الزخرفي والاو لا نسب لفضيلة المقام وهذا الاصل في التوافق بين التواتر **وله** ولذلك اي ولو لم يكن تميزا
 مقصودا من رفع الابهام وحده فانه خصيل بيان الجنس وبه يرتفع الابهام **وله** فان التفسير في بيان لم يرد الفير
 الى التبيين ولا ذكر لها ظاهرا **وله** كل محله اشارة الى ان الامم في هذا الاستفان لا يشاكر فيه بدلالة الامم المتعاقبة
 الداخلة على كماله **وله** على الحقيقة يعني وان حذيره صورة **وله** لانه ما يحدث ظاهره يدل على ان اسم الفاعل موضوع
 للاستقبال وليس كذلك فانه لا خلاف في انه حقيقة للخال وجاز في الاستقبال وعلل النص اخر بما في الكشاف
 من ان زبوايت غذا يعني يموت ولا وجه لان الاخرة ان بعد فيها ذكره فريته للتجوز ولا قرينة هنا والظا
 انه قريب من اسد كان المرأة المسهورة **وله** وقيل منه لبعده من مقتضى المقام بحسب سياق الكلام
وله وهو ناجا به محمدا **وله** لا م نفت بالمصدر للمبالغة **وله** وهو ضيف لانه مخصوص له ولا يجوز
 ان يقال الامم من القدر للاستفان وان يقال المراد التكذيب بما علم كونه من الزين بالضرورة بدلالة الفت
 بالمصدر وان يقال المستند لانها ناقول **وله** والمراد هو ومن تبعه ظاهرة ان اللفظ مفرد لفظا اريد به مفر الجمع
 جازا الا ان كون الامم في الآية شبهه بما ذكره في نظر بل القان الغير ليعني اسرائيل المعنوم ومن ذكر موسى وم
 وهو خارج عن مرجع الضمير فانه منقطع للاعتداء **وله** وقيل اني هو الرسول عليه السلام في التفسير الكبير هذا
 القول روي عن علي بن ابي طالب ربه وجماعة من المفسرين قلت ولما بال خبر بالجمع الا ان جعل على التفسير
 وهو غير خاف قال بن هشام في معنى السبب حذف الوصول الاسمي ذهب الكونيون والاشعش الى
 اجازته وتبعهم من مالك وشراطي بعض كتبه كونه معطوفا على وصول اخر الى اخر ما ذكره قلت فقلتم
 ان عدم اجوازها هو عند اكثر البصريين لكن لا يخفى عليك انه غير مفيد **وله** او صار ماقا بسببه اي
 صار حكما بصدقه لانه انتقل من الكذب الى الصدق بل من توهم الكذب او ظنه الى اعتقاد الصدق
 والقطع به **وله** للمبالغة كاستعماله على انبات تكفير غيره بالبرهان والاسوء على هذا اريد به الكبيرة والا
 على حقيقة **وله** او لكس حارة فالاشوع هو الضمير والافعل على حقيقته من كونه كذلك بحسب

وادرك في ذلك من النسخ

على وقع من نسخ

في انما في قوله

فان المراد من ذلك

حسانم

حسانم **وله** كقولهم انما نص ولا نسخ في معنى على احد وجهيه **وله** فيعلمهم من القدي اي بحسب ويجعل منهم
 احسن بان يجازي كس جزاء الحسن ون من النسخ فيعلمهم مضبوطا من العدل وفي بعضها من العدل في
 بعضها من العدا والوجه الاول ان على النسخ **وله** والعدد رسول الله وم بقرينة الجملة احوالية بعده **وله**
 ويجعل اجنبا لاجل بعده معطوف او استئناف لا حال **وله** ويؤيده قراءة حمزة والكسائي قال الطبري في اخر
 عاده والواوون بعد وهو سهو لعل ان الكسائي في قراءة حمزة **وله** يعني فريته لتضيئه في تحريم
 اي تحريك التجنيل هو افساد العقل **وله** وقيل ان بحث خالدة افاضت من لا يكون لغرض بل لساو
 الغرض والجمع على استاء فعل البعض للكل او المراد بالسادون اجنس ثم ان الآية على هذا يكون مدنية مع انها
 ليست من التثنيات ولعل هذا هو وجه تخرين النص **وله** ليكره في ظاهره مخالف لما في النجم كانه عليه
وله فان لما شدة منيع الشين اي محله **وله** فتمت انه ظاهره مخالف لما في النجم ان النجم ان العزى كانت
 سمرة لفظان كانه اعيد ونها نقطتها حلة اياه صلى الله عليه وسلم **وله** يهديهم الى الرشاد وكان الظا
 يهديهم بافراء الغيرة وكلمة جمع باعتبار المعنى **وله** اذ لا راد متعلق بالنفين **وله** اي ارايتهم بعد ما تحققت اشارة
 الى ان الغناء في قوله ارايتهم جزئية اي فاذا كان خالق العالم هو الله في خاخره ان الهنك **وله** اذ قد تفرق
 في ظاهر هذا التقرير يقتضي ان يكون النظم مصدرا بافناء فالحذف لتوزيع ليزيب الى ضمن السامع فلتاثل
وله من الاثرية قال التفتا في معنى النظم وفيه بعد والاقرب انهم كانوا يدعون انهم لما سبوا في النجم
وله على عالم او على غاية تمكلمكم واستطاعتم كما تقدم من الانعام **وله** والمبالغة في الوعيد والاشعار فان
 قلت هذا يدل على ان الحذف ليس باختصار فقط بل لقصه التقييم فلا يكون المحذوف على كانهي قلت
 فرق بين الاشعار والايدان ويكنى في الاشعار احتمال كون الحذف لقصه التقييم **وله** في بيان من جعل
 ان يكون استغناء عنه وان يكون جبرية **وله** ملتباه تقدم شد في اول السورة **وله** او يقتضيهما ظاهر ان
 قلت النفس بالمعنى الذي حمل عليه لا يموت ولا ينالم فوجه حجة قوله حين موتها في مقامها فني عليها الموت
 قلت وجهها حمل على الجواز العقل **وله** وهو غاية جنس الارسل الى الاشعة حتى يرد لزوم ان لا يقع نوم
 بعد اليقظة الاو **وله** فالتفس التي مبتدأ وخبر وكذا قوله والروح التي **وله** النفس والحيوة ينتج النون
 والفاء **وله** قريب مما ذكرنا خبر ما روي ووجه القرب نسبة النون الى النفس لا بغير الجملة **وله** لا يعني بفتاها
 اي بغناء المايدان **وله** في اخذ ينتج الهزة فانها حمزة الاستفهام وفيه اشارة الى ان ام منقطعة
 بمعنى بل والهزة من دون الله اي من دون اذنه ولا بد من تقدير المضاف لان الكلام من قبل لم يحدد وان
 دون الله اولى لاقتضائه ان يكون الله شفعيا ولان ما ذكره من جواب انما يكون جوابا بلا حطة
 هذا المقدار لا يري الى قول النص الا باذنه دون اذنه **وله** شفع لهم عند الله يعني في مقاماتهم الدنيوية والاخرية
وله اشخاص من جنون يدين المايدان **وله** اي الاضنام **وله** لا يستطيع احد تفسيره لانه في ملك الشفاء
 كلها فان الملك بمجناه الحقيقي يقتضي الوجود في المايدان **وله** ولا يستقل بها على يده عبدة الاضنام
 ولكن الاو بطلها من القام لما في ظاهره من الدلالة على تجوز مدحيتها بالانضمام المتأخية لدلالة الام **وله**

فانما كان ذلك من النسخ

فانما كان ذلك من النسخ

فانه ملك الملك كذا يشير الى ان قوله ملك السنوات استئناف تعليلي وان المراد بالسنوات والاشهر
 جميع المحلقات **قوله** اي ملك احد ان يتكلم كان الفا ذكر هذا الكلام بعد قوله ثم اليه ترجعون فانه
 المراد على اختصاصه سبحانه بالاكلمة في الاخرة ومعظم نفع الشفاعة فيها فتأمل **قوله** ثم اليه ترجعون يعني
 لا الى غيره **قوله** والعامل في اذا المفاجاة اي معنى المفاجاة والتقدير فاجا واوقت الاستبصار في
 نصب على القول به والعامل في اذا الاخرى يجوز ان يكون المفاجاة ايضا على ما هو من باب الاكثر من يكون
 العامل في اذا الشرطية للواب وعليه شئ صاحب الكشف ويجوز ان يكون الشرط قد خفي ذلك الى المتخفين
قوله فانه القادر على كل شيء فانه وحده اشارة الى ان تقدم انت لا احكامهم **قوله** ولوان للذين ظفروا
 الفا وانه اعظم اعظم على قدر التقدير فاما احكامهم بينهم واقترب الكافرين فلو انهم علموا ذلك لا فعلوا
قوله وبالمثل انما حاله فاعلم ان الله قد بداهم **قوله** زيادة مبالغة فيه الى في الوعد في التعبير بكلمة
 الاحكام والادلة على انه لا يكون كنهه نظائره وشدة **قوله** في الوعد متعلق بقوله **قوله** بيات اعالم على ان ما
 هو قوله **قوله** وكسبهم على انها معدنية والاشارة على التقدير من معنى **قوله** حين تعرض طرف لبد
قوله ما كانوا يستهزون يحمل المصدرية كما يشير اليه في الكشاف والموصولة والمراد ان جميع ما يتوقدون
 به **قوله** وتعليقهم في السبب في الفا استعارة ببقية شبه وجود وعائهم وقت من العز بعد الاشهر از
 والاشهر الى كورين ترتيب السبب على السبب على الاشهر اليه في الكشاف والظاهرة لا يمنع جعلها
 عز ذكر الله وحده واستبصارهم عند ذكر الاذنان اذ اسمهم العز وعوائهم وفيه من الدلالة على سخافة عقولهم وسفاهة
 اذانهم بالذكي ويجوز ان يكون من دخول الفا والسببية على السبب حيث ان ذكر السبب يقتضي ذكر سببه على
 ان ظهور عالم يكونوا يحسبون الى الاخر سببا عاذا كعب الفاء الا ان يقال انهم التكرار في قوله **قوله** والذين ظفروا
 من حولا الآية فيشأ على **قوله** وما بينه وبين قوله في قل اللهم اليه يستهزون **قوله** لا تبارك ذلك الا اذا كان الاكثر
 والاشهر في حق بني النفل **قوله** على علم خبر ان جعلت ما موصولة وحال في الموضع او المنسوب ان
 جعلت فانه **قوله** او من الله في عطف على قوله **قوله** لان المراد شئ منها على يد عليه التسمية **قوله** امتحان
 لمراسم باب رجل على اولى المصدر في شئ **قوله** او لفظ النعمة وحمل على المعنى ثم على اللفظ في مجموع
 ونظير في القرآن وان كان الكثير هو العكس **قوله** الهادي صفة احوال ال على الضمير كلام ولا وية ان يقال خبر
 قاله **قوله** عندي الفا انه سهو في قلم التناسخ فانه غير موجود في النظم هنا **قوله** والذين من قبلهم قارون و
 قومه اما على الاستاء او الجازي للملابسة او الجازي في المعنى بان يراى بالقول ما يتم المعنى الحقيقي والجازي **قوله**
 جزا استنات اعلم على اضرار للضائف **قوله** او جزا اعالمهم الفا جزية اعالمهم الا ان يقال انما مصدر
 يتناول الكثير لكن لا يلائم قوله وسماه سببه فتأمل **قوله** لانه في مقابلة اعالمهم السببية كانه يشير الى ان
 الجازي لثالث التقدير **قوله** رعا الى ان جميع اعالمهم السببية كذلك فان ما كسبه اللوم وقد لوحظ اطلاق
 لفظ السبب عليه ولا يتحقق المشاكلة فانه قبل فاصابهم بيات سببهم واذا عمل على جاز السببية
 يحصل هذا الرمز ايضا **قوله** وقد اصابهم في ظاهره يد على ان الوعيد بالاحصاء في الدنيا وفيه بحث

وعدا من ان كان في كلامهم
 ان تلك الاحصاء في الدنيا
 كما ينبغي

ولعل مراده قد اصابهم بعضها **قوله** اولم يعلموا الآية رد لقولهم او تبيته عليهم بان كل ما منهم بحمد المشية وقد
 سبق مثله فرب **قوله** وسعاهي ما دني **قوله** انظر افر اجنانية عليها يشير الى ان تعدية الاسراف على التقنين
 معنى اجنانية لا غير **قوله** واصناف العباد مختصة بالمؤمنين اشارة الى ان ما ذكره الروايات فربس نزولها
 ليس ثابت مع ان بينهما ما لا يخفى في التعارض **قوله** لا يثابوا من مغفرة اولاد كانه يشير الى ان ذكر المغفرة في التعليل
 يدل على ايرادها في التعليل ايضا ويجوز ان يقال في ذكر الرمة في التعليل دلالة على ايرادها في التعليل ايضا على طريقة الا
قوله عفا اي عفا يعني الاستراة فقط على هو المفهوم من لفظ المغفرة **قوله** ولو بعد بغير لعل يشير به الى العصاة
 الذين يجدون لعل على قدر ذنوبهم بل انقص منها ثم يغفر الله لهم فان العبد **قوله** على قدر ذنوبهم بمثل سببهم
 لا يظهر فيهم المغفرة اذ النيات لا يجري الا باشتغالها بل التفضل والرحمة الالهي لا يطرأ له لواط على هذا
 العبد الموم خلاف الحق الحان اولى فانه ذهب الحق ان الله تعالى قد يغفر لبعض العصاة ذنوبهم غير توبة وذلك
 يعني ما نفعه القسط على احد منهم **قوله** ويدل على اطلاقه في قوله اذ فيه ان الله تعالى يغفر ما عدا الشرك من غير توبة
 بدلالة النور فلو قيد بها في هذه الآية لزم التناقض في الحقيقة **قوله** على المبالغة فان صيغة نول للمبالغة وكذا
 صيغة نفل **قوله** واخاوة احصرت توبيخا في الفصل ووجه دلالة على المطلوب هو ان في قصر المغفرة والرحمة
 على وجه المبالغة في الذات الجلية وسلبها عن غيره اذ بان ذلك على وجه الكمال لانه فعل من لا اكمل منه
 والكمال في الاطلاق وفيه تامل **قوله** والوعد بالرحمة بعد المغفرة في دلالة على ادعاء كلام لا يخفى على اهل الفهم
قوله المتقين للرحمة المسبوق بالمغفرة **قوله** وتخصيص من الاسراف في التفسير الكبير لان معنى
 قوله اسرفوا على انفسهم ان من ترك تلك الذنوب ما عاد الى بل عاد اليهم فيكفيهم من تلك الذنوب عود
 معاذها اليهم فلا حاجة الى الحاق من تركهم انتهى فان قلت عود من تركه انما هو بتركه وهو
 التقدير فدلالة على عكس المقصود قلت لان ذلك بل الذنب قوة وابعاد عن مرضاة الله
 وكفى به مخرقة ومع هذا فانه بحث بظهر للفتا على ادنى تأمل **قوله** مطلقا يعني من قيد التوبة قيد للشئ **قوله**
 فظلمت المغفرة اي ان الشراطة في المغفرة وفضلا من اطلاقها عن قيد التوبة فانه ثبت بطريق الاثر
قوله وتعليله اي تعليل انتهى المطلوب يدل على اطلاقه ايضا والا لا يتم الترتيب **قوله** موضع الضمير
 حيث قال من رمة الله موضع من رحي وان الله يغفر موضع وانه **قوله** وما روى به خبره الا في
 عمومها **قوله** بها اي بدلها والباء للمقابلة **قوله** فقال رجل ان رسول الله ومن اشرك عطف على الذنوب
 اي ذنب من اشرك او معناه ومن اشرك ايضا كذلك والمعنى على الاستفهام قيل ان اريد بدون التوبة
 والاسلام فلا مغفرة للشركين وان اريد مع فلا حاجة الى السكوت **قوله** في التفسير في قوله لا يثابوا
 او الاجرة وبطل لا حاجة للمفسر ان يثبت ان الآية ودوت في المشركين او دخلوا فيه دخولا او ثابا لافاضاء
 واجيب بان السؤال والاستبعاد عادة لعظم الامر واما السكوت فلتعليم الثاني والتدبر
 وعدم المسارعة الى الجواب وان كان الامر واضحاً قلت قوله بل لا وجه للسؤال الى آخر ما قاله من نوع
 الا يرى انما تقدم من احص ان اضافة العباد مختصة بالمؤمنين وبهناك عليه ضاكن **قوله**

متن

في قوله لا يثابوا

سجد

فانقذوا اي اريدوا **قوله** لا ينبغي عومها ولا ينفية التقييد بالتوبة في حق المستكرين **قوله** القرآن فالمراد بالانزال
اليكم الكتب السماوية مطلقا والمخطاب بالجنس **قوله** او الا سور به في فالمراد بالاسس هو الزايد
في حسن مطلقا **قوله** ولعل ما هو انجي اي ولعل المراد بالاسس ما هو انجي واسلم **قوله** كراهة ان يقول
اشارة الى ان قوله ان يقول فموقع المفعول قال السلام التفتازاني لفعل يدل عليه ما قبله اي
انذركم وادركم باتباع احسن القول كراهة ان يقول قلت كراهة تقابل الارادة فيلزم ان لا يوجد ان
يقول **قوله** لا يجرى في ملكه الا ما يشاء على المذهب الحق وليس كذلك فاذا ذكره بخصيص بذهب لا يزال
والظاهر لا حاجة الى الاشارة بكونه نصبا بانيه او ابتداء **قوله** لان التقابل بعض الناس وهذا قد روي في الرويد
لان لا يابن احد من ليس بانون العاقبة ان يكون **قوله** كقول الشيخ في كراهة من قد وعرفه **قوله**
ورب بيع البيع موضع في اروم السجود من بئني وادار به انواعا المقرة تشبيها لها ببيع القرد في قوله
واجوب من السهام والارض والنفس في ترك الاسس منضبا الى نحو لا على الغضب **قوله** بافقرت الباء للبيعية
وفيه اشارة الى ان على التعليل ما هو مصرية **قوله** اي في حقه وهو طاعة من النفس الكبر الحجب سعي جبا لا جانب
مخربا بذلك الشيء والشيء الذي يكون في لوازم ذلك الشيء وتوابعه يكون كانه جند من جوده وجانب من جوانبه
فلما حصلت التشابه بين الجنب الذي هو العضو وبين ما يكون لازما للشيء وتا جاله لاجرم حسن اطلاق
لفظ الجنب على الحق والاداء والطاعة انتهى فكلما المصنف في حقه ومنه ويخلص قلت لكن يكون اطلاق الجنب
وارادة الطاعة في الاستعارة التقريرية وبعد تسليم صحته لا يكون غراب الكناية على ارفع المص وانما
الكناية اذا اراد به الذات على حقيق في الكشف والتحليل على ما فيه يمنع المقابلة بقوله وقيل في ذاته نعم
يرد على ما في الكشف انه لا ينفك الكناية من جواز ارادة المفسر لحيثية هذه ولا يمكن لها هنا التفرقة من خارجة وحيثية
قوله في جنب ما في اي من عاشق **قوله** حري ثابته حزان اي عطشي **قوله** المستهزين بالله اي على التفرقة
قوله او تغلا بلا طائل حنة وهو قولها لو ان انه ضا في الآية **قوله** وحمل ان كنت نصب على كمال وان هي
للحقيقة واللام هي الفارقة **قوله** رذره الله مع عليه جواب سؤال تزيه ان كلمة لو تضمنت النفي لانها لا تشاع
قوله لان تقديم معنى على الثالث **قوله** لانه يتجسس بالتعريف عند تظاير الكتب على ما يشهد به مواضع من
التنزيل **قوله** ثم يعقل بفقد الهداية غم شاحدة احوال المتقين واعتباطهم **قوله** ثم يعني الرجعة عند الاطلاع
على النار وروية العذاب **قوله** وهو لا يمنع تأثير قدرة الله مع جواب غم تنك المعزلة بهذه الآيات
على استقلال العبد بفعله والتفكير في الآيات الثلث **قوله** ولما فيه استناد الفعل الى ولا يمنع تأثير
قدرة الله استناد الفعل الى العبد في قوله **قوله** وكفى فيها بالتفكير في الواو قلت لجعلها استنادا سلم
عن التايد بانه صرح في ازال الاعراف ان لاكتفاء بالتفكير في نصيح ثم لا يقدار بانه هنا استنفا لاجل بين الواو
قوله وتفسيره بالنجاة اي من العذاب **قوله** بهم آفاه ذكره في المفازة لانها بمنزلة الفوز والفلاح **قوله**
وبالتسوية بين التي شير بها في قوله السعيد سعيد في بطن الله او مفسر الصلوح كما في قوله السعيد سعيد في بطن الله
قد سجد **قوله** والباء فيها للجنبة وفيه بحث فانما على التفسير الاول في ان يكون للامابة نعم ان اريد التلاصق

ينبغي الهزلة الى اصلا

اعضه مدوي
ترجماني واخفا
بجلاوي

الفوز

الفوز بدخول الجنة يجوز ان يكون سببية **قوله** او استئناف معنى على التفسير الاول والثاني بان لم يحل
البناء صلة لقوله لا يستهم **قوله** وهو كناية عن قدرته ولا دليل على امتناع ارادة المفسر الحقيقي وانما علم **قوله**
وفيه مزيد دلالة على الاختصاص اشارة الى ان التقديم ايضا مفيد للاختصاص **قوله** لان الخواص في بيان لوجه
الكناية **قوله** ثم تقدمه بتخفيف اللام **قوله** وعرف عثمان رضي قال شيخنا رحمه الله **قوله** رواه الطبراني وغيره
بسنه ضعيف وابن الجوزي في الموضوعات **قوله** متصل بقوله وبني اي عطف عليه **قوله** الاستنية على الفعلية
لا يبينها من جاع التقابل والتضاد **قوله** وتفسير النظم من الفعلية الى السببية **قوله** قضية للمكرم نصب على المفعول
اي حال نفسي نصية **قوله** اي بايالة لا يجعله عطف على مقدم مشتبك في اي فالتدوين آمنوا بانه وآياته اولئك هم القابضون
وان كان ايضا وجهها من الاشارة من جواز عطفه عليه نفسه **قوله** والروايات يعني على الوجه الثاني
قوله انغير الله اجده بعد هذه الدلائل الظاهرة غير الله بترك الفاء فان قوله بعد هذه الدلائل نفسية لا قائم
مقام وفي كلام اشارة الى ان غير الله منصور شبيب ثم المراد بهذه الدلائل لا تعني الآيات المقيدة **قوله**
وتأمر في اعراض حاله فاعل الجدل لا يصير الانكار راجعا الى القيد فيقيد المعنى **قوله** حجب ذلك اي ما
ذكره الدلائل والموايد في الدلالة على ان امرهم عقيب بسفاهة من كون تأمر ونهيه للحال **قوله** وقالوا يستلم اي
عظم بالتفصيل او الاشارة باليد **قوله** وتامع حذف الثانية يعني نون الوقاية وهو قول ابي السكس وابي سعيد
وابي علي في النسخ واكثر المتأخرين لان التعليل جاء منها وانما على قول سيبويه واختاره ابن مالك فالحذف نون
الاعراب لانه المعرف من الحذف بالزوم **قوله** كلام على سبيل التوضيح جواب سؤال تزيه ان كلمة لا تستعمل في الاشارة
الوقوف والاشارة في الخطاب من قطع عدم وقوعه فكان المقام مقام لودون ان يعني ان اشرك بمخاطب من قوله
المزودة ووزن في قطع الاشارة وتوقع لا ذكره في التوضيح ولاننا ما والاشارة **قوله** وانما ط الكفرة غمها ودم الهتهم
قوله وانما الخطاب باعتبار كل واحد من الكشاف المعنى الكليتين اشركت لمجطن تلك والذين
من قبلك من معنى حذف الثاني لدلالة الاول عليه **قوله** واللام الاولى بمنزلة النوى والاما للام اربعة **قوله**
والاخرى بان الظاهر الكشاف والثانية فان الثالث عطف عليها واحدة في حكمها **قوله** للجواب وهذا
سأؤمده جاري القسم والشرط **قوله** يحتمل ان يكون من خصايصهم اما احتاج الى احد هذين الشايعين لان
الارادة لا يحيطا العمل عند الشافية **قوله** ثم عطف السبب على السبب والعطف بالواو دون الفاء لاختلاف
بان كلامه ما يستعمل في الزجر عن الشرك والله اعلم **قوله** ولولا لا التقديم علم على الاختصاص كما فان
قلت لانهم ذلك فان الرد يحصل بدلالة بل الاخرانية اذ المعزلة لا تعبد ما روى به واعيدته قلت
لا دلالة في كلمة بل على نفي المضرب عنه بل لانها على جعله ككوت عنه على حقيق في محله **قوله** ما قدر وا
عظمه ظاهريه يشير الى انصار الكشاف الذي يدل عليه كلام الكشاف ان القدرة مجازة في التظيم **قوله**
بالاضافة متعلق بمقابلة **قوله** على طريقة التعليل والتخييل متعلق بتبيين والمراد استعارة تخيلية
خل حال عظمت ونفاذ قدرته بحال من يكون له قبضة فيها الارض ويدين بها بطوى السموات والارض والتخييل
باعتبار التقدير في قوله لهم ما يشاء من المقدمات المحتملة لا تخيل الاستعارة بالكناية كما يرد عليه تشبيه

الان في قوله لا يستعمل في الاشارة
فان كان المقام مقام لودون ان يعني ان
اشركت لمجطن تلك والذين من قبلك
من معنى حذف الثاني لدلالة الاول عليه

من قبلك من معنى حذف الثاني لدلالة الاول عليه

الان في قوله لا يستعمل في الاشارة
فان كان المقام مقام لودون ان يعني ان
اشركت لمجطن تلك والذين من قبلك
من معنى حذف الثاني لدلالة الاول عليه

يقولهم ثابت لمة الليل **قوله** في غير اعتبار العتبة واليمين يعني بالنسبة الى المثل **قوله** تقولهم من غير
التجبل **قوله** وتأكد الارض يجمع يعني التأكيد من جهة المعنى والتأجيها حال اذ الارض على قول من يخرج حال من
البناء او غير المستند فيكون بمعنى القبول ولا يلزم تقدم معمول المصدر عليه وانما غير ضمير بان اعتبارها
وانتها المحذوف على رتبة الحال المؤكدة ويرجع هذا الوجه **قوله** او يجمع باعتبارها رد على الزخشي
في جعل جميعا شاعرا لكون المراد بالارض الارضين السبع فانه لا شبهة في التحليل **قوله** على انها حال على الاستحالات
المذكورة في ذي الحال عاقلها **قوله** مخطوطة في حكمها يعني ان كونها بخبر عنها بانها قبضت نقول بيمينه متعلق بح قوله
مطويات فان قلت يجوز ان يقال مراده من نظرها في حكمها ذكر الحال قبل مجي الخبر فيها ايضا وعلى هذا فنقول
بيمينه خبر قلت لا كسرانه تقديم الحال على العامل الظرفي وقدره في سورة النون **قوله** غاشركم على ان
باصدرية **قوله** او ما يضاف اليه على انها موصولة **قوله** او غشا عليهم على ان يكون هذه النسخة بعد نسخة الاحياء يوم
القيامة كما ذهب اليه بعضهم بناء على اول طبع ظاهر الاحاديث ان النسخات اربع المذكورة ان في سورة يس
الامامة ثم الاحياء وحمدان الارباب والارباب فيفسى عليهم ثم الاقامة والايام **قوله** واهرى تجبل النصب
والرفع اما النصب فعلى الصدرية اي في هذه النسخة والرفع من الى الجار والمجرور وانما الرفع نبات والنقل
اليها **قوله** فابنوع من جورهم او متوفون فاقام على الاول مقابل الاضطجاع وعلى الثاني مقابل الحركة **قوله**
وهو حال من ضميره ويجوز ان يكون نصبا على المصدرية اي يقولون قايما **قوله** مناه نورا يعبر على الاستفارة
وجوب الشبه بالشارع الزين والاعطار **قوله** وفرا كدبث الظلم ظلمات يوم القيامة كان جعله في باب
زبور امكن لا يدخل فوجه الشبه اخفاء الحق اذ لا يكون ذلك يوم القيامة **قوله** ولذلك اخفاء
اي يكون المراد به العدل اضاف اسم الرب الى الارض فان ملك الاضافة انما تحسن ذلك الحسن اذا اريد
تزين الارض بما يشبه فيها من الحكم والعدل **قوله** ولذلك اخفها الى انفس وفيه رد على الزخشي في
جعلها موبدة للوجه الاول **قوله** وحي اجمع القليل الضمير للزعة **قوله** فتحت ابوابها قالوا دل ذلك على
انها لا تفتح الا اذا جاؤا كابر السجون فانها لا تزال مغلقة حتى ياتي اصحاب الجزايم الذين يسجون
فيها فتفتح ثم يغلق عليهم **قوله** وتلكم هذا وهو وقت دخولهم النار بغير لا يوم القيامة فان الاضافة التامية
تفيد الاختصاص ولا اختصاص يوم القيامة بهم واستعمال اليوم والايام فزوات الشدة شامع مستفيض
فقال **قوله** حيث انهم علموا انهم يريد التكاليف المعقولة فانهم قالوا اذ حكم لانكم انكم رسل منكم الى
فلم سمعوا قولهم فاستفهام للتعير وتنايل ان يقول حطابهم للداخلين عونا بما حطابوا بدل على ذكر
غير احتياج الى ملاحظة تغليب التبرج حيث علم ان الداخلين جميعا ممن اتاهم الرسل فلو تخلف
قبل الشروع لم يكن الامر كذلك **قوله** وهو حكم تذكر ضمير الكلمة باعتبار الخبر **قوله** للدلالة على اختصاص
وهو الحكم **قوله** قبل ادخلوا استئناف جوابا عن قول القائل اذ وقع بعد هذا التبرج **قوله** الا ان في التبرج
قبل هو الا كانت عرف عزيز او اسما موصولا **قوله** سبق ذكره يعني حرمته **قوله** فان تكبرهم وسار
مخا بجرهم سببة عنه قلت هذا هو ايجز العرف مع انه معارض بقوله ولكن حقت كلمة العذاب على

وغير هذا ان ما وقع في بعض الكتب
من ان القياسات النبوية مما لا
يتبع في قسم وان كانت متقدمة
فيهايات وانما هي انما هي
البحر وانما هي انما هي
الكتب وذلك قبل من انما
الكتب منقوع القدام
فيهايات
محفوظ على نسخة على ان البراءة
عائنة على نسخة او على نسخة
مسألة

على الآخرين حيث يشعرون حقيقته **الحكمة** سببها عز كثرهم الآن يقال لو حمل عليه لما أخذ لم ينتهض قالوا
غدا لهم ولعل قول الله على خصاص ذلك بالقوة دون ان يقول على انها سببها عن الكثرة لا لا
انما ذكره للاختصاص بما يحس كون الكثرة سبباً في حقيقة الحكمة هذا وفيه نظر او تعاليل ان يقول ما ذكره اعراض
لا عندنا وانه **علم** اسرارهم في الاذلال لا بهم كافي سوى الكثرة فتشأن ما بين السوفيين **قوله** حذف
جواب او التمسك الى ان موثق اجواب عنا في فادوا بالامانة كنهه من الزناح التكرم والتعظيم وتزفيت
حرفها بل ما يستمر في رة على النحشى في قول **قوله** موثق اجزاء المحذوف بعد قوله خالدين وقول
السلامة التمسك الى ان اذعده يتم الشرط بذكر المعطوفات غير مسلم فان العطف يجوز ان يكون على
الجزء المحذوف فحذف المعطوف على غير غير بقى الكلام في ربحان ماله امس على اختياره الزمخشرى فليكن
بأنه في الصادق مع التوجيه **الآيات** **قوله** وان ابواب الجنة فان قلت ما ذكره انما يصح اذا جعلت
جملة ونحت حالاً بتقدير قد منقول او فان فتحها قبل تحميمهم لا يعلم الا بذلك لكن لا يند حذف اجواب
باب احتمال العطف ولاباب احتمال كون الواو بمعنى مع في ابن الدلالة قلت بل الدخول في الاثبات
على السن السابع بالتصديق بالواو وشارة الى ان حالهم طاف حال الكثرة فهم كالمجوسين على ان انتهت
عليه نسيج حين جاؤا كما هو العادة فيهم واما في الجنة فمن فيها يشقون للنائيم فينتجون ابواباً مستبشرين بهم
وتعلقا بهم قبل تحميمهم حكم العادة ايضا فلا احتمال كونها بغير مع وبالعطف يتم لزام فتأمل وقول **قوله** تحميمهم
الى النقول وقوله منتظرين حاله الفاعل المزدك يفتيح وهو **الحكمة** **قوله** لا يقر بكم بعد كونه اشارة الى ان
سلام عليهم خبر لا محالة **قوله** وهو لا يمنع ان يكون طيبهم سبباً للدخول **قوله** وقال الله هذا الظاهر انه
عطف على تقدير ان دخلوها لان يؤتم من الجنة حيث شاءوا انما يكون بعد الدخول وان كان العطف
على ما قالوا وجهه ايضا **قوله** على الاستعارة تشبهاً بمرتهم في الدنيا **قوله** وابرأنا منكم ايها
الوجهين فمر اورشاستعارة تبعية **قوله** خلفه عليهم من اعمالهم يقال هذا القول اورش كذا وهذا العمل
يورث كذا **قوله** اي يتوكلنا في اجواب سؤال تقديره كيف يصح هذا ولا يتوكل احدكم مكان غيره
قوله مع ان فرجته في فز التفسير الكبير قال علماء الاسلام اجنة نوعان اجنات اجسانية
واجنات الروحانية فالاجنات اجسانية لا تخشى المشاركة واما الروحانية فمحصلة لها واحد لا يمنع
من حصولها للآخرين **قوله** فانين قال الانفس واحده حاف وقال الزوا لا واحد له فيل يبريدانه
لم يرد به الاستعمال وقيل لان الواحد لا يكون حافاً ومخافاً **قوله** ومن زائدة على ذهب الانفس
قوله والمغفر غير على الوجهين **قوله** فلهذا به لا تعبدوا وتكليفاً **قوله** والعاقلون هم المؤمنون وفراكتاف
جميع العباد ولم يرتفع احد الا من لا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم ولا يظلم
انحج معانيه واذعوا له يجدون على القضاء بالفتح اظهارا للرضاء والتسليم كما يري الظالم المنصف
اذا استوفى الحاكم العاقل منه حق جناية فانه قد باخذ فرمده فان قلت ما وجه تكرار حمد المؤمنين
قلت الاول على صدق الوعد وابرأنا اجنة وهذا على القضاء بالفتح الطبلي الاول المنصف بين الفريقين

ماؤکھ خان

بحسب الوعد والوعيد والتسخط والرضوان والثاني المنفعة بينهما بحسب الابدان فربما في الجنة
وفربما في النعيم والاول هو الظاهر والآخر هو الباطن **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم في موضوع **قوله** وعن
ما يشهد به رواه الترمذي وغيره كذا قال سبحانه تتم ما يقضي سورة الزمر بعون الله الخالي القوي
والقدرة **سورة المؤمن** وتنتهي سورة غافر وسورة الطور ايضا **قوله** كنه في الكشف قال الحسن الا
قوله وينبغي كذلك لان الصلوات تزلت بالمدنية واعتزلت عليه بان الصلوات انما تزلت بكة بلا
خلاف في سنة احد عشر من النبوة ولو سلم فلا يتعين اداوة الصلوات وقال في الاقناع
استثنى منها ان الذين جاءوا الى قوله لا يعلمون فقد اخرج ابن ابي حاتم عن ابي العباس وغيره انها تزلت
في اليهود لا في الاخرى **قوله** حسن او ثمان او ثمانون لم يربها فندنا في الكتب قول ابي عبد الله ثمان و
ثمانون بل قيل اثنتان وقيل اربع وقيل خمس وقيل ست وثمانون والله اعلم

قوله اما ابن عامر في رواية زكون **قوله** وابوبكر على رواية غير ابي الغضن العلي **قوله** برواية ورش
في طريق الازرق **قوله** وابوبكر بن عيسى بن درويش في نسخة ايضا قال ابن جرير والوجهان صحيحان **قوله**
على الترتيب لانها انما تزلت واشارت بحركات فواين وكيف **قوله** والنصب على الترتيب
وعطف على فتح الهم بعد **قوله** اولها زنة اعني عطف على الثابت قال صاحب الكشف الاول
ان يعمل المنع بالتعريف والترتيب **قوله** ولعل تخصيص الوصفين في دلالة فيما ذكره على وجه تخصيص
العلم على الحكيم والظاهر ان يقال بدل قوله وانكم انواع العلوم التي يضيح عن احاطتها نطاق الهمام
قوله الاول منه ما **قوله** لتحقيق ما فيه اي في القرآن وكانه يشير الى اشتمال النظم على برزخ الاستهلال
فان قيل من كان ان قيل قوله من الترتيب في نشر على ترتيب اللف قلنا نعم لولا قوله الطول
الفضل ترك العقاب المستحق فاقبل **قوله** واحتج على هو الحق منه اي من القرآن فان الحق منه
هو الاقبال بالكتابة الى الله والاعراض عما سواه **قوله** على انه لم يرد على التعليل اي لانه لم يرد **قوله** واورد
بشدة العقاب شدة جواب سوال تفرقه ان احاطة الحقيقة المشبهة الى فاعلمها العقلية
لا تعيد تعريفها وان قصد بها معنى الاستمرار بخلاف في ذلك بين البصريين بخلاف اسم الفاعل
فلا يجوز جعلها نقلا للمعرفة يعني ان شدة فعله بمنزلة فعل كاذبين بمعنى مؤذن فهو اسم فاعل لا صفة
مشبهة **قوله** لارواح يعني مع غار وقابل في اكلوصي الكلف واللام **قوله** واسم الالباس في لباس
كونه صفة لذلك الموصوف المعرف وفيه بحث او ابدال منجزة عطف على منجات **قوله** لافادة
جمع الوبى في معنى واحد ولما وضع الواو للجمع لم يزم للمفارقة احتمال العطف ثلث نكات الاولى
بلا حفظ المعنى الوضعي والاخر بان بلا حفظ المعنى الثاني **قوله** فان الترتيب من الذنب كمن لا ذنب
وفيان ذلك بعد غرضه من قبول توبة تفضلا من الله تعالى ولا يجب عليه ان يترك الذنب حتى مع
انه مخالف لما تقدم من التائبين ثم لا يخفى ان التشبيه لا يوجب له بظاهرة لا يدل على عدم بقائه

قوله من عطف على
اولها زنة اعني عطف
على الثابت قال
صاحب الكشف الاول
ان يعمل المنع بالتعريف
والترتيب

قوله في رواية
خلاف في نسخة
ابن جرير

قوله في نسخة
ابن جرير
قوله في نسخة
ابن جرير

قوله في نسخة
ابن جرير
قوله في نسخة
ابن جرير

الذنب هو المطلوب فاقبل **قوله** وقيل جملها كالتمرة والتمرة **قوله** الفضل ترك العقاب المستحق ولا يولى عيبه
الائبة ايضا بل الظاهر ان تخصيصها بها فان الفضل والزيادة يظهر فيها دون الترك ولما عجلوا الكلام في التعرض
للاية **قوله** بل ربما انما اي رجحان صفة الرحمة وكثرة **قوله** وادخل في اي وقصد الحق **قوله** بانكسر
يدل على التميز بين جلال جلال **قوله** مع انه ليس جلالا بل عند **قوله** على الحقيقة اشارة الى وضع ما يؤمن من
مخالفة هذا الكلام للحديث لولا ان بعض الجلال في نفسه ليس بغير ما ذكرنا فاشربنا جلال في حقيقة
لا حقيقة فلا خلاف **قوله** فانهم ما خذون عاقرب بغيرهم اشارة الى وجوب بسبب قولنا فلا تترك الاية
عاقرب فانهم اذا كانوا كافرين فلا تترك تعذيبهم فانهم ما خذون وعقر القرب لان كل آية قريب **قوله**
جزايعهم يعني اراهم تعذيبهم كما انه عليه بقوله ما اراهم من تعذيب وقد مر في يوسف والآخرة
عاقرب عليه على ان يترك في تخليصه من اعدائهم في الدنيا اخذ حلاك بالعذاب المتناهي جزايعهم لا محزون ما صدر منهم
وجوههم الاخذ في الدنيا جزايعهم وانما خذوا جزايع الكذب والجدال وهو التعذيب بالنار في الآخرة **قوله**
وهو تقرر على كل على الاشارة ونثبت فيه تعذيب السامعين **قوله** على اداة اللفظ والمعرف ونشره في المراء
لفظ انهم من اصحاب النار ومفاده لكن بدل الاشتمال لانه في ضمير المبدل منه وهو هنا مفقود وجوابه ان اشارة
قد يكون بجماع العزب والتفصيل في شرح الكافية **قوله** الكروبيون في القاموس الكروبيون مخففة الراء ساوذة
الملائكة **قوله** وحفيظهم اي محافظهم **قوله** جاز عن حفظهم قلت ما مانع عن جواز اداة تحقيق حتى على
الجاز وقد ورد في الحديث المرفوع على سبيل في الحاقه **قوله** وكناية عن قربهم لفظ ونشره في ريد ان
علمهم مجاز وحفيظهم كناية **قوله** لان احمد وهو الوصف بالجميل على جهة التمجيل متضمني حالهم والترتيب عما
لا يبلغ يصدر عنهم رواه الاصول الكثرة **قوله** ومساو الاية لذلك اي لا ذكره القظم والاعطاء **قوله** كما مر في
به اي يكون المساق لذلك وفي اطلاق لفظ القصر لظهور انه غير مخرج **قوله** في حرفة سواء لانه انما يوصف
بالايان على سبيل الشارة على الوصف من لم يشاهد ولم يعاين فلما مدحوا علم انهم كالمؤمنين من
غيرهم **قوله** رواه على المجتمة فانه سبحانه لو كان كايمة المجتمة كان جملة العرش ومن قوله شادين معا
عادة للمؤمنين **قوله** واستفادهم شفاعتهم ان جعل قوله ربنا وسعت يا نادم **قوله** وعلمهم على التوبة
ان جعل حلالا والى اية ينظم الشفاعة ايضا بخلاف البيان حيث يخصها **قوله** اي وسعت رحمة الاظهر
رحمتك **قوله** حنا يعني مقام الاستغفار والافاد علم مقدم ذاتا **قوله** الذين علمت منهم التوبة ان
اشارة الى وجوب ترتب هذا على الوصف بسعة العلم وانما وجب الترتيب على الوصف بسعة الرحمة فظاهر
قوله بعد اشعاره بقوله اغفر **قوله** والدلالة على شدة العذاب بانماذلة الى الجحيم **قوله** وعلج بالضم يعني
ضم اللام **قوله** او جزا التيات على اشارة الى العذاب **قوله** وهو تعميم بعد تخصيص ليدبر به وضع ما يؤمن من
التكرار **قوله** يومئذ اي اذ يواحد بها او يوم اذ يملأها الناس وعلى ان في مشي الحق **قوله** فيقال لهم ان
تفسيره ويجوز ان يقدر مقولاهم ويجوز ان يتعجب بجملة بيادون نفسها على حذف الجازر وايضا اللفظ
قوله الى اقلت الله لم يجعل في باب التنازع حيث جعل قول الاول غير معمول الثاني خلاف فاعلم

الحاشية

قوله في نسخة
ابن جرير
قوله في نسخة
ابن جرير

المسكن

و چون لی جلیله و عظیمی
 را به سینه خود در سینه خود
 چنین از پیش رخسار خورشید
 فرستادند تا در عالم
 انوار حق بماند
 و بماند

وہی ان تذکرہ الہی بطور غفرہ و اودہ
نہ صبحہ و الاسحارہ مجاہدفت
محبہ و اودہ و غیرہ

ماده فرزندخواندگی

وهو وتقبل الصفة على المعنى اذ قد دل قوله جواب غرضه من ان الصفة توسل الى زعمه **وهو**
 وتقبل بطلان التوسل عطف على قوله بزعمه **وهو** من قوله اي من قوم يزعمون **وهو** فتعلمهم بغير فروع **وهو**
 سوء العذاب الظاهر من اضافة الصفة الى موصوفها ويجوز ان يكون بمعنى اللام **وهو** الغرض او التعليل على
 الاحتمالين في كل فروع وفيه التفسير **وهو** او التعليل على كل من الاحتمالين **وهو** خبر محذوف اي هو التعليل **وهو**
 حال منها ويجوز الاستيفاء **وهو** او من الال جيز الى فروع **وهو** وذلك لارادتهم الاشارة الى العوض **وهو**
 يحتمل التخصيص ويجاب عن التبيين بكونه ان يندرج تحت العذاب او ينفصل عنهم **وهو** وعذاب الغير فان
 اريد التخصيص فظاهر وان اريد الاشارة بغيره لانه ما بعده او ان الكناية تستدعي امكان ارادة المعنى الحقيقي لا
 يقال هذا هو الظاهر فان الكسبة لا يكون الاولى بمنته احتمال عطف او يتجاوز على هذا على ما يجوز ان يكون
 ويوم تقوم الساعة اخر ارض من المتعاطفين للاله على ان الاول في الدنيا فليست على **وهو** او اخذ عذاب جهنم
 فلا والله في اشد العذاب على عذاب العز **وهو** واذا ذكرت في صميم الظاهر عطف على قدر اي اذ كانت على
 عليك من تفسر موسى وفروع **وهو** وهو من الال فروع او على قوله فلا يترك تعظيمهم والاولى ان يجعل عطف
 التفسير على التفسير فلا يطلب له شاك كل من اورد في عطف عليه ولا يجوز عطفه على ان يندرج يوم القيامة لانه
 لانه كان اخر ارض من الاخبار **وهو** او يجوز بغيره الكسبة وان الوصف بالمصدر في الجازي معناه **وهو**
 فنقول لا دل عليه منقول ومعه الفروع **وهو** على التأكيد يعني لاسم ان قال ابن مالك في تهليل النوازل
 بنية اضافة الظاهر الى الفروع والزمحشي وقال ابن هشام وسبب اوجان الاحكام وان تعدد كلامه بالامن
 اسم ان ما جاء به الال الفروع من خبره بغيره يدل على لانه يفيد الاحاطة مثل قوله ومنه قوله يكون لنا فيه
 الاول واخر **وهو** فانه لا يسل في احوال الشقة في احوال العلامة الرضى في تقديم الحال على الظروف وشبهه خلاف فيجوز
 لا يجوز اصلا نظر الى ضعف الظروف واجازة التفسير شرطه في احوال الشقة على احوال غيره فليكن في ذلك
 بناء على من جهة في قوة الظروف حتى جاز ان يعلل هذه بلا اعتماد في الظاهر **وهو** كما جعل في الظروف المتقدم فان الظروف
 يشع فيها **وهو** للتعبير بل لانه اسم على تلك ان رادها لانه التي يوجب بها الكفار **وهو** او بيان حكمهم
 بغير محل الجزاء او الكفار **وهو** شيئا من العذاب فظاهر ان كلمة في البيان لكن الظاهر انها للتبليس والابنية
 قاله الص لانه قال **وهو** بخلاف عطف على قوله **وهو** وتعليقهم بالخبر عطف على انهم **وهو**
 لاشكالكم بغير الكثرة **وهو** وفيه اقناعا كما هو التعارف في احوال الاطلاع في حصول المنفعة **وهو** وما وعاء الكافرين
 الا في مثال من وضع الفاعل موضع الضمير للاستعارة بالعلية وان الفاعل هو الكفر والظاهر ان كلامه كقوله وقيل في كلام الله
 في اخباره انية عم **وهو** بالجهة اي في الكل **وهو** والظفر في جوتهم اي في الكل **وهو** والانتقام لهم من الكثرة ولو بعد
 موتهم فاني يحيى **وهو** حيث انتقم الله من من في اسرائيل بتسليمه بختصر **وهو** بما كان لهم من الابنية من العتبة
 يعني المفلوكة من الغالبية كما في سورة احد **وهو** والاشهاد باجمع شاهد بكونه ان تصد كسافة والمراد بجمع
 شهد بالسكون **وهو** كما قالوا في اصحاب **وهو** بجمع صيغة السكون اسم جمع ملا غالف قاله الجمهور ان
 فاعلا لا يحل على فعال **وهو** اولانا لا يوزن في فاعلا **وهو** من فاعلا **وهو** والقيد **وهو** سوء الدار جهنم جل صاحب الكساف

والامر ان يكون في كلامه
 ان لا يكون في كلامه
 من قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

الاضافة لامية حيث فسر به والافرة وكلام الصيغ في ذلك ويجعل اليك كونها من اضافة الصفة الى الموصوف
 على ان يكون المعنى الدار السوي **وهو** تركن عليهم بعده اشارة الى ان في اوردنا استعارة بغيره **وهو** في قوله الاشارة
 الى الهدي **وهو** واستشهدوا على صفة الامر والفعل الماضي **وهو** او ان النبوة عطف على الزبانية **وهو** فمن قدر على
 حلقه مع عطفه الاظهر بنسبة الضمير كان في بعض النسخ **وهو** وهو بيان لاشكال ما يكون فيه في الاستشهاد به
 التوحيد في الوجوب والوكة وهو البعث فاكذب على الكلف هو الايمان بالمبدء والمعاد يعني ان جداتهم
 في آيات الله وان كان لا يحق التوحيد والبعث الا ان لها شائنا آخر وقد حصل التشبيه على التوحيد بقوله وهو
 الذي يريكم آيات الآيات فبين مناهم البعث قال ابو حيان بنه مع على انه لا ينبغي ان يجادل فرأيت الله
 ولا يتكلم الانسان بقوله تعالى السموات والارض الآيات اى مخلوقة اكبر واجل من خلق البشر فاما احد من ان يجادل
 ويكلمه على حاله ونسبة انه بعد تسليم صفة كلامه بغير الهدي **وهو** والذين آمنوا قد لجاورة البصير وفهمه
 عنده طرق احد بان يجاور المناسب المناسب كذا وانما ان يقدم ما يقابل الاول ويؤخر ما يقابل الآخر
 قوله وما يتوحي الامم والبصير والانتقامات ولا النور ولا الظلم ولا الخور والاشارة ان يتاخر التماثلان كقول
 في مثل التوحيين كالامم والبصير والانتقامات والاشارة ان يتاخر التماثلان كقول
 وزيادة لاف السوي وقد يقال في قوله بعد قسيم الذين آمنوا بطول الصلة **وهو** لتغاير الوصفين الظاهر ان اربها
 جسي الوصفين او الوصف مع ما يقابل كالبصير مع الذين آمنوا يعني ان العطف في الاولين الى العلم وفهمه
 الى العمل **وهو** والدلالة بالضرورة وانتم في ان يتحد الوصفان في اللفظ بان يكون المراد في الاولين انما
 والمسمى **وهو** والضمير للنكس والتعليل على معناه المشهور المستثنى من المؤمنين **وهو** او الكفار ومع
 الكفر النكس والعلة على هذا معني النفي **وهو** على تغليب الخطاب يناسب كون الضمير للنكس او الانتقام
 بل ان يكون الضمير للكفار وفائدة الانتقامات في مقام التوبيخ هو اظهار العطف الشديد والانتقام البليغ
 وقد يقال يجوز ان يجعل هذا نكتة للتغليب ايضا فيكون اول في الانتقامات لافادة التوبيخ بها **وهو**
 اول المراد ان يسل على قل لهم لعلنا ما نذكر **وهو** لوضوح الدلالة على جواز ما قبلها ما تقدم انف
وهو على ظاهر ما يحسون به اي يحسون بنظرهم اعدوني بدلالة عن عبادتي وهذا ان تضمن الضمير
 الى الجاز قبل اوانه مع تكثيره الا انه جاز بل لا يخفى لان الامر بالعبادة انسب بالمقام واوليه بالاحتمال
 مع ما يديه بالزواية **وهو** منزلا منزلة اي منزلة الكسبة رعا بانه فاقم الثاني مقام الاول **وهو**
 او المراد بالعبادة الدعاء يعني جاز من اطلاق العام على الخاص كما يدل عليه قوله فانه في ابراهيم **وهو**
 تنودي الى ضعف الحركات يعني بيرة ومدة واخماس باطلا **وهو** واستناد الابصار يعني على الاحتمالين
 ويجوز ان يكون بصره النسب اي ذوا بصار **وهو** ولذلك اى قصد المبالغة **وهو** عدل عن التعليل
 حيث لم يقل البصير وان قيل فلم لم يسل هناك على سبيل المبالغة قلنا لان قوة التفسير في تشبيهها
 بالحياة اتم واولى بكونها من قوة الليل التي يشبه الموت فكانت احسن بالمبالغة اذ المقام مقام
 الامتنان ولان الليل يوصف بالسكون لسكون حوانه وصفا جازيا متعارفا فافسلوكه ملك

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

الباعثة فيه بوجه الاستعانة كما انبثرت اليه في الكشف ثم اذا حمل الآية على الاحتباك وقيل المراد جعل
 لكم السبل ظاهرا لتسكنوا فيه والتمتع بها لتستقروا فيه ولتتقوا فضل الله ففضل الله في الآية الثانية والثالثة
 الثانية في الآية الاولى كما مر مرارا لم يحجج الى ما ذكره والله اعلم **قوله** لا يوزن فعل اشار الى اني تكبر فضل
 من الاله على ان لا يكون كنهه **قوله** لم يقل لفضل فله من هذا الصريح فانه يحتمل ان يكون تعظيم الموصوف
 دون الصفه **قوله** لتخصيص اكثر ان بهم اني تخصيهم بهم باقائه على صريح اسم الظاهر الموضوع موضع
 التخصيص والى ان ذلك كانه شان الانسان وحاشه في الغالب **قوله** اخبار متراصة متضمنة لظاهر قوله
 التخصيص لا الوجوه والروية ان يجعل اللفظة بجملة صفته لاسم الاشارة لان فيها معنى الوصلية ولهذا
 جوزوا وقوعها خبرا ويجعل بهم بولا والا فلا فائدة ظاهرة في الاخبار لا في الكفاية **قوله** تخصيهم الا حقيقة
 السابقة الفاظة اراوا بالتخصيص تليق الاستشراك بحسب المفهوم لكن لا يظهر في قوله انهم لان الاول مستجمع
 لجميع واصناف الكمال الا ان يحصى ذلك بغيره او يقال يجب اصل موضع اللفظ بالجميل **قوله** ان كما افكروا انك فيه
 اشعار بان المعنى على الفنى والعهد والى المصارع للاستحضار **قوله** والتمتع بآية فيه ومنه انبثت العرب
 لمضار بهم **قوله** معتق بالذات موضع للذوال والذوق يوجد به وبقيته ويحفظ زمانا مقدرا بقائه فاجدوا
 الطيبي من الزعم بالعبادة لانه ترتب على الاوصاف السابقة وهو يقتضى ظهور غاية الموضوع والتذلل
 وليست بالعبادة وعدل منها الى الذكاء لانه محض الانقياد وفيه نهاية الانكسار **قوله** فخرج والآيات اومن
 الآيات اراد به دفع ما ورد من التفسير من عبادة الاوثان بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم لم كان متحققا قبل
 نبي الانبياء ولذا لم يجد باقيا فخرج ترتيبه على مجيها بمعنى ان المراد بالآيات هي الحجج القلبية والآيات
 الغيبية في الآفاق والانس التي اراها الله تعالى والآيات القرآنية والبرهان عليه هو النهى الباطن الفنى
 غاية القوة وتلك انتهت فافترسنا انه لا حاجة في تشبيه الاراد الى البتة وعلى قاعدة الوجوب العقلية
قوله وترى شيوخا بالكثرة فربا بين كثير وابن ذكوان وابوبكر وحجرة والكسان والتعبير عن قراءتهم بعبادة
 الجبال غير متعارف ومخالف لما عرف من عادة الصالحين **قوله** وينقل ذلك الى ما ذكره خلفهم من تزيين وما
 بعده من الاطوار لكن المعنى على هذا لم يعط على التلقين او ليكونوا **قوله** او يوم القيمة سواء بوقت الموت في جوار
 الارادة نظر الى ان الآية جامع يحتمل على جميع مراتب الان من عبادة فطرته الى شرب ماء فظاهروا العرض
 ليوم اكراهه فهو المقصد الاقصى واما الموت فقد حصل له الاستشادة بذكر الموتى لكن ما لم يكن لتلك
 الاحوال الفرج بها استدراك الى يوم القيمة بل الى الموت كان لارادة كل منها وجه **قوله** عن التخصيص به
 الظاهر ان الضمير الى الله وتوحيده والاولى ان يقول بها التبيين رجوع الضمير الى الآيات على ما هو المتعارف
 لا بعده **قوله** الذين كتبوا بالكتاب بدل او خبر متبادر محذوف او منصوب على التزم **قوله** من يبار
 الكتب بيان لا ارسلنا وحده على تقدير ان يرا بالكتاب القرآن **قوله** والوحي والشرايع على تقدير
 ان يرا وجوبه من الكتب السماوية **قوله** ان المعنى على الاستقبال بان المصحح ظنية اذ هو اسم للزمان لا للشيء
 يعلمون وهو مستقبل لفظا ومعنى فكان سوف يعني ان وقت العلم مستقبل تحقيقا وما مضى

والمراد بالتخصيص التخصيص
 والآيات بالتحصيل
 انهم في الارادة لا في اللفظ
 مستعمل

بمنزلة الذين كتبوا
 بالكتب
 مستعمل

تنزيها وتامولا فالاول بالنظر الى الاول والثاني الى الثاني **قوله** وهو على الاول حال بيني وبينه فاعلم ان اولين
 ضمة اعناهم **قوله** علما على المعنى قال في البحر ومثل سمي العطف على التوق **قوله** اذ الاعمال فاعناهم كلمة اذ معنا
 للتعليل كما في قوله اذ المعنى يعني انها عبارة عن مقتضيات تحمل احدها على الاخرى وقال ابن عطية انه من القلب
 على قول العرب او حلت القسوة في اسي تقدير اذ الاعمال في اعناهم اذ اعناهم في الاعمال فاعطف
 على المراد من الكلام وفيه نظر فانه ليس في القلب في شيء لانها عبارة عن مقتضيات **قوله** او اضار الله عطف على كلام
 وهذا التذييل كونه الزجاج والاول سمي اليه التزاع **قوله** كانه سحر بالعجب الى ان قال صاحب الكشف الشجر من
 الاضداد وكلا الاشتقاقين مناسب الى من جئك كما ذكره او فرغ من فرك اليك والاول اظهر قلت
 لم اجد فيها عذرا في الامور المتجرى في الفراغ نعم في القاموس الجور المودع وان كان هذا الا ان المشتبه مقدم
 على الثاني **قوله** وذلك قبل ان يكون بهم التهم في جواب ما مضى بوردها من ان هذا التهمة في خلاف قوله
 انكم وما تبدون فزودوا حجب جهنم انتم لها وارادون بغيره يجوز ان يكون هذا التوجيه قبل ان يكون بهم منهم
 فان ان رغبها المنة مقدرة وطبقات مختلفة **قوله** او اضاروا الله وعلى هذا التوجيه سؤال الجائفة
 او يكون في الكلام استعادة بنية حيث شبه عدم نفعها بهم ونفعناهم بغيرها منهم بغيرها كما بول عليه كلام الكلام **قوله**
 بل تبين لنا اننا لم يكن نعبه شيا قلت بل الآية كقوله والله ربنا الآية كانه مشركين بغيره عن الكذب
 مجرهم واضطر بهم كما تقدم من الانعام ومعنى قوله كذلك بطل الكاذبين انه في بغيره في ادم حتى
 يزعمون الى الكذب مع علمهم بانه لا ينفعهم **قوله** او يضلهم عن آياتهم قال العلماء التفتا زاني قوله
 في ذلك ما كنتم تعرفون لا يلائم الضلال بهذا المعنى قلت نال المعنى على هذا الى خيبة ظنهم وانعكاس
 رجائهم في الآخرة حيث كانوا يعتقدون فيهم انهم يعادون فيصا وينفونهم فاجبرته ان ذلك لذلك
قوله يظنون في باب فخرج والبطر الشايط والاشد وقلة احتمال الفقه **قوله** وكان مقتضى الظاهر فانه
 بطل زريبت الله نفسه المزار وصل في السجدة نعم المصطفى **قوله** المقيده بالخمود فان قلت كان التقيده
 بتقدير الخلود لا بالخمود نفسه قلت التقدير هنا ائتم الى التحقيق **قوله** ولا ياتي مع ان وحده قال ابو حيان
 تلازم ما الزائدة ونون انكيد مع ان الشبهة مذهب الميز والزعاج وذهب سيبويه الى انك
 ان شئت ائتت بما دون النون وان شئت ائتت بالنون دون قال سيبويه في هذه المسئلة
 وان شئت لم تنم النون كما في تلك ان شئت لم تنجي بما يعني لم تنم النون مع جئك بما ولم
 تنجي بما مع جئك بالنون انتهى قلت قوله مع جئك بالنون لانه لا دلالة له على كلام سيبويه بل هو شريح
 الكلام بالارضاء وعبارة في الكتاب وهو امر اضحى وفيه كراهة في الوقتت بينها وبين الفعل بالتوكيد ذلك
 لانهم شبهوا باللام الفنى في الفعلين لما وقع التوكيد قبل الفعل الزوا هذه اللام وان شئت لم تنم النون
 كما انك ان شئت لم تنجي بها انتهى كلامه وقوله الزوا النون ليس على ظاهره يدل قوله ان شئت لم تنم النون
قوله ويجوز ان يكون جوابا لما قال في التفتا زاني في حيز الشريك فانه الواحد ان يكون جوا لكل منها كاستقلال
 لا محوهما بان يجعل بمنزلة شرط واحد لان ذلك انما يصح في العطف بالواو دون او فليست **قوله**

حال بيني وبينه
 مستعمل

والتعبير بالظن بالتحقيق

يكون ان شئت لا يجعل بالنبوة
 واحد فان شئت لا يجعل بالنبوة
 على ان شئت لا يجعل بالنبوة

اذ قيل عدد الانبياء في رويانا الامام احمد بن حنبل في زر روى قال قلت يا رسول الله وفي هذه الآية
قال طائفة الف واربع وعشرون الفا ارسى من ذلك ثمانية وعشرون الفا وعشرون
اي ملك او حنفي وبتين اذ حشر الله المظلمون في الفاعوس الباطل ضد الحق وابطل جاء به قوله بعد
ظهور ما بينهم طرف لا تراج الايات قوله لم يكونا كلمة من التبويض كما يشير اليه كلام الله ومنها
ما يكون عطف على العز فان قوله لم يكونا منها في معنى منها تكون ويجوز ان يعكس فان منها ما يكون كان في
الاصل ان كلوا منها غير الى في النظم لا ياتي وبتين من ذلك ان ما قاله العلماء التفتت زاني انه لا يحصى سوى
ان يقر وخلق لكم الانعام منها ما يكون فيكون من عطف الكلمة على جملة مفترية ولا داعي الى ارتكاب حذوف
جملة قوله ما يؤول معنى ولا يركب كالفهم اشارة الى ان المراد بالانعام الارواح الفانية لا الالهية
كما قاله الزحشري فان قصد التبعيم اولى مقام الامانة فتعول وليست لها عليها وعليها وعلى الخلق في نسبة
حال البعض الى الكل وهو لا يخلو البقر البقر ليس بما يركب عادة فالاولى تخصيص الابل بالذكر وهو المراد
كأنه يشير الى ان المراد به من متعلق ان يكون وجها لا اعتبار كلمة على هذا احتياج الى بيان استقامة معنى الابل
الاباء والاستعلاء قوله لانه في خبر الضرورة يعني ان دخول لام الغرض لا يلزم ان يترتب على الفعل بالتغيير
الى سورة اجملة كالحاجة مع الاتيان بصفة الاستمرار للتبعية على امتياز من الزكوب في كونه من ضرورات الانسان
ويطرح هذا الوجه في قوله لكم فيها شافع لان المراد من هذه الاكل والبس هو ايضا ما يحى بالضرورات وقوله
عليها من بعد لقوله وعلى تلك تخون قوله وقيل لانه يقصد به التقبض من هذه لان الاكل يقصد به التقبض على الطاعات
والزكوب والسادة وقد يكون للتبذ وهو في النفس قد يكون لا فاض وينتبه فادخل عليها
لام الغرض لام الغرض للتبعية على هذه النوى قوله او للفرق بين العيين والنفقة اي بين ما يتعلق بالعين وحدها وال
فانه انما العيين وبين ما يتعلق بالنفقة كالزكوب لانه انما نفقة يعني فادخل اللام على الثاني لان
الغرضية تكون في الثاني ولا يفرق في ذلك كون الكل ايضا للنافع ولهذا جاء لتأكيده لما طرأ لانه انتم
هنا مقام العيين للفرق قوله كان الاولي رضى لئلا يلزم الاضمار قوله والفرقة بالفاء في اي معنى لم يجرى النظم
ناية ايات الله لانها قليل اذ الفرقة بين الله كره والوثنية في الاسماء غير الصفات نحو انسان ونسائه
غريب وحيث ان اقرب لاجابه فان قصد التميز والفرقة بين الالبهام قوله والصلح اي احياض
مرفوعة بمعنى على الاضمار لكن المرفوع على الثاني هو محتمل جامع الفعل دون الاول فان المحتمل للموصولة
على التحقيق وان كنت تفر بين العرب ان له ما مع الصلة قوله والمراد بالعلم عقايدهم اشارة الى
لان المراد بالعلم هنا ما يتم العلم الواقع في قوله تعالى بل ادرك علمهم من الآخرة وغيره لانه لا بد من بعينه
كما هو ظاهر كلام الزحشري في الاضمار قوله وهو اي علمهم من الآخرة قوله قولهم لا ينفذ الظن ان
المراد القول الخفي او المراد علم قولهم او مدلول قولهم على اضمار كصنف والعلم بمعنى المعلوم قوله
وسماها علم يعني في قوله بل ادرك علمهم والبارزة في سماها للاضمار اشارة اليها فيها حكاهم من قولهم
لا ينفذ الظن او من علم الظاهر كطرح كلمة من يكون عطف على عقايدهم والاتيان بها يخرج

اي لا ينفذ العلم من المعلوم
وهو المدلول عليه
سماها علم يعني في قوله
بل ادرك علمهم والبارزة
في سماها للاضمار اشارة
اليها فيها حكاهم من قولهم

الى ارتكاب ثواب في العطف مثل ان يعتبر العطف على المعز كانه قيل المراد من عقايدهم الزايفة الله وقيل
الفرق ايضا للفرق من هذه الاستقامة الشكك قوله ما كذا به اي بسبب الايمان به قوله لا متعلق بقوله
يعني انما عاونا كما يدل عليه قوله تعالى في سورة الله قوله كالتبعية لقوله انما قال كالتبعية لان ذلك بالتحقيق
عكس من ضمهم وتقيض مطلوبهم لكنه اشبه النتيجة في الترتيب قوله كالتفسير فالفاء تعقبية تفسيرية اذ التفسير
يعقب للتفسير قوله عز النبي بالانعام من قراءة سورة التوس الحديث بوضع سورة حم السجدة
وسمي سورة فصلت كمنه باختلاف واياها ثلث اواربع وعشرون في التفسير والاختلاف في قوله
مثل صاعقة عاد وثمود
بسم الله الرحمن الرحيم
وهو ان جعله مندا
يعني بجعل اسم السورة قوله فخره من قبل بمعنى منزل لقوله من هذا الدرهم ضرب الامير قوله فنزل خبره مخدوف
اي هذا منزله قوله ولعل افتتاح هذه السورة السبع بحم كمال شيئا دم اخذ ما قبل حم اسم من اسماء
القرآن يعني ان افتتاح هذه السورة كما هو اسم من اسماء القرآن في الاصل كونه معدة بيان الكتاب في القرآن
وتسميتها بحم نشأ لها في النظم العز قوله يترتب بابتداء اللفظ قسمت الى سور وابات قوله والعز لانها منها
الى وعد وعيد وقصص وتوحيد وامروني وغير ذلك قوله وقرني فصلت بفتح الفاء والفاء مخففة
فصلت بعضه من بعض اي تميز والفصل قوله وفصلت بين الحق والباطل اي فرقت وحيث
فالكمة على هذا مستندية نصب على المدح وقيل على المصدر اي قراءة قرآن قوله اولها كمال
فصلت اي ما اسند اليه فصلت فيه شاع في قوله اما حال من في تركه اذ لا يتقبل وانما موطنه للحال
بعده وهي عربيا قوله نعم يعلمون اللام للتعليل والعالم بالعربية هو المتبوع به والرب هو المخاطب باذنا
والاول اولى بل قبل لاجل لثانية لان المصدر قد وصف بقوله الرحمن الرحيم فلا يعلل قلت لو سلم
الوصف فالظرف يتبع فيه قوله وقرني بالرفع ونسخة الطيبي قوله فانه نافع بالرفع ولعله رواية
شاذة من نافع قوله في الكنية ورد هنا كلمة في وفي الكنية على لان المقصد هنا الى المبالغة في عدم القول
والاكثة اذا احتوت عليها احتواء الظرف على المظروف لا يمكن ان يصل اليها شيء وليست تلك
المبالغة في على النبان في الكنية للظرف فينا سبب اداة الاستعلاء قوله جمع كنان وهو اللفظ وقيل
ما يجعل في الاستسما قوله للدلالة على ان العجايب تنبئ منهم ومنه وجه الدلالة على قالوا ان البين اسم
للموسط بالسكون هو كان حاق الوسط اولا فاذا كان مبداء العجايب من البين والا اولوية لبعض الجواهر
كان من الظرف الذي يليك مبداء والا اولوية لبعض يكون منتهى ينتهي بالظرف الذي يخالفه فيحصل
الاستيعاب لمجوز ذلك نكف اذا اعتبر جنداء من طرف مخالفتك وانتهاء الى طرفك واذا ترك لفظه
من فالدلالة على حصول حجاب عن البين كيف كان من غير ابتداء له وانتهاء قوله است ملكا ولا
جنى يعني ما ذكرتم من العقل لا ينفكم ولا يكون عذرا لكم اذ لمست ملكا ولا جنى حتى يمنع المواساة والوافقة
بيننا ولا داعي الى ما ينوع من العقول فلا حجب لبقولكم كيف وقد دلت عليه دلائل العقل والنجاسات
فقد تعاضد بنوع العقل هذه غير ما ذكر الزحشري واولى منه فليتا على قوله فاستقيموا في انفعالكم

الكتاب ما جعله من هذا
منه

تشهد عليكم اشارة الى ان قوله تسترون معنى الظن فعدي تعديته والافستة لازم لا يعدي الى
 المفعول به بغيره وفيه بحث وهذا يدل على ان الاختارة تنادى في غير طبي الآلة حيث قال وما كنتم
 تعلمون ان يشهد وتسل وتعلم ان يشهد موقع المفعول له والتقدير حجة ان يشهد والمستدرك منه قوله
 ولكن كنتم تعلم هذا المفعول به على ما في قوله فكنتم تعلمون الجملة اي كان اجرة او كنتم تعلمون ان يشهد ولكن كنتم تعلمون
 ان الله سبحانه وتعالى لا يعلم ويجوز ان يقال المعنى ان يشهد وحذف اجاز مع ان مقتضى والمراوكل
 المشاهدة لا او اوها اي كنتم تسترون عن انفسكم ولم يكن لكم الاستتار عن اعضائكم والاختفاء عنها يكون
 ما يكون **وهو** خبر ان قال ابو جابر لا يفتح ان يكون ظنكم بان كنتم لا تعلم ظنكم بان كنتم لا تعلم ظنكم بان كنتم لا تعلم
 من المبتدأ وهو لا يجوز فانه نظير ما في قوله من قولك سيد جارية ما لكها قلت لا يلزم ان يكون الاشارة الى
 ظنهم هذا من العتوان حتى يلزم ما ذكره فانه لا يحتاج بعنوان اخر مثل الامر الاكليم فان في التبعة وهذه قولنا
 هذا زيد لا ما ذكره ولو سلم فالاختارة بين المبتدأ والخبر مثل شئ شئ يري بدل على الكمال في الحسن كما في المثال
 او التبع والنسب كما في قوله فانه لا يعلم وقد يجعل اركبكم حالاً ما يتقدمه او بدونه كما ذهب اليه الكوفيون
 ويجوز جعله مستبناً وانما يعلم **وهو** اذا صار مفعولاً بغيره من الاعضاء وكونها سبباً لاختفاء الارادتها من
 حيث انها كانت متضمنة في حقهم لسوء اختيارهم الى الجمل المركب بانه سبحانه وصفاً واتباع الشهوات
 وارتاب **وهو** لا حاشي لهم منها فلا ينفهم منه **وهو** ونظيره اي نظيره مجموع الشرطين وقد يقال في الكلام
 اضمار والتقدير ان تصوروا اولاً تصوروا وعبروا عن الثانية ان يسلوا الرضى **وهو** اي ان يكونوا راضين
 بربهم ويحتمل ان يكون هذه التزادة في معنى قوله ولوردة العاد والمأزومة **وهو** اخذنا من الشياطين
 يعني من الجنة والناس والجن والحيوان هو الفديق **وهو** وقيل في واليه يشير كلام الزحمرى **وهو** من
 امر الدنيا ويجوز ان يبين بامر الآخرة وقوله وما خلفهم بامر الدنيا كما تقدم قريب ولكن الترتيب
 الوجودي يقتضي اولوية ما اختاره الله **وهو** واتباع السموات الظاهرة عطف تفسير لما قبله قوله
 وانكروه **وهو** ان كنتم عن احسن الضميمة اي لتت اولاً فربما **وهو** فانها اي مصر وفا **وهو** وعارضوا
 بالقرائن مثل قصة رستم واسفنديار روى عن الزحمرى في قال للمروج من العرب الحرفات
 يشهد الزاء والفتح ان الزاء فيه مخففة ولا يجره الا الف واللام لانه معرفة الا ان يريد به الحرفات
 الموصوفة من حديث الليل ثم لا يخفى ان ليس واحد من المعارضة ورفع القوت بمعتبر في
 مفهوم اللفظ فتفسيره به لانه الكلام بمعونة قريبة المقام **وهو** وقد سبق مثله في الزمر وهو ان
 الاضافة للتخصيص والاضافة للزيادة المطلقة **وهو** وهو كقولك في نظيره قوله تعالى كنتم في رسول الله
 اسوة حسنة وهو باب التجريد والتجريد ان ينتزع من امر ذي صفة امر آخر تلك الصفة بمبالغة
 كما في قوله **وهو** مكاناً او لا يشترط على ترتيب اللفظ **وهو** واقرار بوجوه انية يشير الى ان
 ربنا الله في باب مبدئي زيد بغيره **وهو** من حيث انه مبتدأ الاستفاعة والمتمنى لكونه مقصوداً
 يكون اعلى حالاً من المبدأ قالوا في قال ربنا الله فقد اعترف بانه ماله وجبراه وانه جبره برب

بين وجهه
 سطرين

ان لم يكن استكماله
 ان يشهد وكن يظن
 ان الله تعالى اعلم

على ان تقرأ المفعول به
 على ان تقرأ المفعول به
 على ان تقرأ المفعول به

بين يدى حوله فالاكتفاء وحى الثبات على مقتضاه ان لا يزل قدمه عن طريق العبودية قلباً وقالباً ولا
 يتطاعه وفيه يدرج كل العبادات والافتقادات وبهذا البيان يظهر امر المبدأية وكون النفس على
 حالها ان كان كلاء على هذا الوجه مخالف لما يقضي عليه من الاحقاف من ان كلاءة ثم لله لانه على ما قرينة
 العمل كن من عادة الله الزخري ذكر الوجه من قوله في الكتاب ويمكن توجيه كلاءه هنا ايضاً بما يروى
 فاني لا احقاف **وهو** اولاً انها غير كلاءة بمعنى انها تحصل بعد مدة من وقت الاقرار وانت خبير بان هذا
 الوجه لا ينافي سبب مقام الترفع في الاستفاعة **وهو** والثبات على الايمان روى ذلك عن عمر رضي الله عنه
وهو واخلاص العمل روى عثمان رضي **وهو** واداء الغرائب فترى على من **وهو** فخرنا بها لكن سبب
 ما روى عن ابي رضى يدل على التخاذل **وهو** بما يشرح معنى التخاذل والبالء اللباسية **وهو** مقدرة بالبالء يعني
 على الوجهين وفي بعض النسخ بالبالء يعني التخاذل ان فيتحقق بالثاني **وهو** او منسرة وعلى الوجه
 الثلاثة فلما ناهية ويجوز على الاول ان تكون ناهية **وهو** في الدنيا على ما ان الرسل لا يلبس الوجه
 الاول فترى قوله تنزل عليهم الملائكة في الآخرة وقيل في الجنة وهو بعيد لفظاً وان قريباً معني **وهو**
 وهو اعم من الاول اذ لا يلزم ان يكون كل مطلوب مشتملاً على الفضائل العلمية وان كان الاول اعم ايضا
 من وجه يجب حال الدنيا فالمراد من لا يرد من يشتميه ويعرض عنه الا ان يقال التمتني اعم من الارادة **وهو**
 حال فانه من يعني من ضميره فراجعه وهو لكم اوفيه او من الموصول نفسه كما في مقتضى ظاهر عبارة على
 منه حسب الانشغال في اعمال الظرف الغير المعتد او على نحو حال من اجتهد امكن قوله لا اشعاره ببيان
 الحالية من الغير فخرج كما لا يخفى على من تدبره من قوله لا على الوجه الثاني **وهو** وقيل في المؤخرين وفيه
 ان السورة يكملها ملكية بلا خلاف ولا اذ ان اتم شريع بالهدية الا ان يجعل في باب ما تخرجه عن
 نزوله ولم يزل **وهو** ولا الثانية من جهة في واذا انفسه احسنه والسنة بالجنس على ان يكون
 المعتد لا يستوي الحسابات اذ هي متفاوتة في انفسها ولا الثبات لتفاوتها ايضا على ما اشير اليه في الكتاب
 لم يكن زياً وتماثلها في التثنية **وهو** على حسن منها اي تبا عداها وليس في صلبه الا انقولوا ما اخرجه مخرج
 الاستنباط في الحمت على دفع السنية بالحننة وبطل عليه فان اخراج الكلام عليها انما يكون
 في مقام الاحتكام بالحكم والدلالة على انه مما ينبغي ان يسأل عنه **وهو** وذلك لانه لا ينافي **وهو**
 عدوك المشايخ اي مخالف **وهو** من الخير وكان النفس فيكون مدحهم **وهو** وقيل انما العظيم لحنه فيكون
 وعدا **وهو** وصفاً للبطان بالمصدق فكملة من تجر بويته **وهو** ما سواد من شكهم المراد الامم النكوبية لا السكينة
 او لا علم لها ولا اعتبار كما يصرح به بعد اسطر **وهو** والمقابلة الفعل هما والاول الحال **وهو** اشعاراً
 تعليل لمح الاربعة في ضمير لا يعقل منه فهم وجه الاشعار **وهو** فان الشجر واحض العبادات هو الدليل
 والشجر ونهاية التذلل اختصاصها لمزوم لاختصاصه **وهو** وهو موضع الشجر الضمير لقوله تعبدون
وهو عندنا في وجه **وهو** وعند ابي خنيفة وهو امع الوجهين على ان في وتقرير النص بوجه خلاف ذلك
 تفسير بحث **وهو** مستعار من حشره بمعنى التذلل اشارة الى ان في حاشية استفاعة تبقية **وهو**

حيث قال الله تعالى
 ان الله تعالى اعلم

ان الله تعالى اعلم
 ان الله تعالى اعلم

ان الله تعالى اعلم
 ان الله تعالى اعلم

ان الله تعالى اعلم
 ان الله تعالى اعلم

يرسخ عن النبي محمد وقال ابن جالويه هذا حرف نادرا لان العرب لا يجمع بين علامتي التانيث والابتال
 الشاء تثنى ولكن يقبل فان كانت نسخ الزخشي من شققة على قوله تباين مع النون فهو وهم قلت
 انما ان ابن جالويه اراد بالنون نون جمع المؤنث كما يشهد قول العرب لا يجمع بين علامتي التانيث
 لا ماطلة ابو حيان فلا يخالف كلام الزخشي **وهو** تأكيد التانيث بالجمع بين علامتيه **وهو** نادرا
 قالوا الشاء على وجه الشاء في الاستعمال وشاء استعمالا وشاء استعمالا وهذا من قبيل **وهو**
 على الاول يعني ان يكون المراد تقرير عظمة الله **وهو** وعلى الثاني هو ان يكون المراد دعاء الولد **وهو** وقيل
 الضمير لارض يعني ان في **وهو** فان المراد بها الجنس فيكون في معنى الجمع فيصير ارجاع ضمير الجمع اليها **وهو** ثم ان
 بل الجاء اي لم ينفذ وانما خلق اللسان ودفع الخلل المتوقع منه يكون بان لا يتطرق اليها الخلل ايضا
وهو وجبت معنى المؤمنين كما في قوله ويستغفرون الذين آمنوا **وهو** الاشارة الى مصدر يوي وقرأنا
 نصب على المفعول به وحرمانا كمنه بين التثنية عليها وهي ان تقدم الزخشي في فاتحة السورة ذكر اتصال ان
 يكون الاشارة الى المصدر نظرا الى تقدم رتبة المفعول المطلق على سائر تفاصيل واخره المصنف قد بالغ في المعنى
 وعكس كل منها الامر فانظر الى ان باب الاخر وتبينها على ان الجمل وحسبها والله اعلم **وهو** او ان معنى الآية المتقدمة
 من ان الله رقيب عليهم **لانت** **وهو** وقرأنا عربيا حاله على يجوز في جعل المعنى عربيا قلت لوجعل الاشارة
 الى نظم الآية المتقدمة لا الى معناه على ان يكون المعنى ومثل ذلك القول والنظم في اعادة هذا المعنى لم يلزم التحويز
 المذكور والله اعلم ويجوز ان يجعل لانه ذلك **وهو** من العرب وقيل من اصل الارض كلها وبذلك فسر المغزى
 فقال لارض كلها وكذا التفسير وقال العالم محدثي بالكعبة وكنت لارض سرية الارض **وهو** للشهريل الى الخذف
 من الاول كانه قيل ليدارها بالظلالا بغيره من **وهو** وابهام التعميم اي بالخذف من الثاني او بالجدول كانه
 قيل لانه زام في ارض الارض والنداء لكل احد باهوال يوم القيمة وفي نظم الابهام دلالة على ان الخذف
 من الثاني هو المذكور **لانه** اي بجمعهم في الموقف والظاهر استيفاء جوابا عن سؤال ثم كيف يكون
 حالهم **لحال** **وهو** والتقدير منهم فرب لم يجعل التقدير فرب منهم على انه صفة للذين حدثت لان حق المقسم
 ان قدم على الاسم لان الجملة في موقع اكمال فلا يحسن ترك الواو بالضرورة الى التزامه كطائفة العفالة
 المتعارزان لان الجملة في ثاويل الفرد الا يرى انهم فسر وها بمفرقين ولا يستقيم فيها ترك الواو كما في قوله
 في اصبطوا بعدكم بعض عدو ولا تخافوا من ضرره فانه لا يلزم على ذكره افعال الظرف بدون الاضمار كما اعرف
 به على انما منع كونها حال بل هي استيفاء كما انتهت عليه **وهو** على حال منهم اي من مجموع **وهو** بمعنى مشارفين للتعرف
 الى الموقف **وهو** او متفرقين في وادي التواب والعقاب واجامع على هذا هو اليوم للموقف كما في
 الوجه الاول وذلك يوم الجمعة يجمع الناس في مسجد من فلان فانه **وهو** بالهداية اي على الاضمار **وهو**
 في خطبه متعلق بغيرهم **وهو** ولعل تميزه القابل لم يأت المقابل ويدخل في ثمة بل عدل الى اني انظم
 للمباينة في الوحيد فان في من لا يترحم ويحرم في دفع العذاب عنهم ولانه على كونهم في العذاب امر معلوم
 مفرغ عنه وايضا في سلوك طريق اذ امرض منو يشغني وايضا ذكر السبب لاسماني في جانب الرحمة بمجتهدي في الشكر

وهذا هو الذي لا ينفك
 عن كونها من شققة

وفيه فائدة في فري

والاول لا ينفك عن
 اخباره لانه في
 قوله فانه في
 انما كان في

والسبب الظاهري في جانب التثنية لمراد عواذ الكون **وهو** بل اخذوا بفتح الهزة اشارة الى ان ام منقطعة **وهو**
 جواب منطوق محذوف **وهو** ان كل الفاء على السببية الداخلية على السبب لكن ذكره مستباح
 ذكر السبب فاعلموا ان في الله سبب لا سبب الا في الاوليات فمردون الله كما يجوز ان يقال تعزب زيدا
 فهو اخوك على معنى لا ينبغي ان تعزبه فهو اخوك **وهو** انتم والكفار الآية حكاية قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين علامتي التانيث
 على ما ذكره الكشاف **وهو** او ان في الفاء ان مراده ان يكون لا يلازم قوله انتم والكفار فانه لا يلزم ان يكون
 بين المؤمنين وغيرهم وكذلك تفسيره قوله انتم فان مناه على هذا انما هو الى انه رسول الله ولا يتردد على
 حكومة غيره فلا يرد ان كل على غير **وهو** او بفتح واخره جعل لوجه مبتدأ محذوف كما قاله الزخشي وهو
 او بفتح على البدل في الضمير يعني في اليه **وهو** او الوصف لاني الله شامخ في العبارة وذكر الجازع ان الموصوف هو
 الجور يثابته حسب الوصف من قول الامر الى احتمال كونه وصفا للجملة فذكر انكم الله **وهو** اي وحلى الانعام بمعنى ان خذ
 هذه الجملة لدلالة القرينة **وهو** اصنافا اذ يطلق الزوج على معنى الصف كما في قوله نفع وكنتم اذوا جثا
 ثلثة او ذكورا وانما ثنائيا فانه يطلق الزوج على مجموع الزوجين وهو خلاف الفرد **وهو** يكون بينهم تواليد
 الى زوجهم الاول والثالث من وجه تفسير قوله اذوا جثا فان الدلالة على معنى التواليد **وهو**
 في ثنية اي في نفي الفعل كما كان نفيه اولا فان قلت من اين الدلالة على الاولوية وغاية ما يلزم من مساواة
 قلت من حيث ان الذي يمتد مدة شئ يكون اقوى حال من الساد **وهو** ونظيره يعني في وجه ما على توقف
وهو رقيقة بالراء والثاني على انما التصغير **وهو** في ثنية عبد المطلب يقال سقاه الله الفيت والقاء
 والاسم الثنية الى طلب النقي والدعاء له في سنة احداث العرب في زمانه **وهو** وفيهم الطبيب والظلاله في
 الفايح لانه على وجهين ان يكون جمع لدة نحو عدة وزنة يعني ان مولده مولد من معنى من اياه كلها موصوف
 بالظلم والركا وان يراو ثابه وذكر الاثر اسلوب من اساليبهم في ثنية الصفه وتكليفه لانه اذا
 جعل من جملة والقران ذوي طهارة فذلك اثبت بطهارته اي ازيد في الاثبات من حيث ان في الكناية
 اثباتا بطريق البرهان كما تقرر في علم البيان **وهو** له ثمانية السنوات الآية من تفسيره في الزم **وهو** والذي
 اليك عبرة غاشية ليدنا محمد طيب السلام بالوي وبالاهل في الوصو لا واختير صفة العظيمة لظلاله لانه وثريا
 له ثمانية بواحدة المعجزة وغيره **وهو** وهو الى الشروع لكم **وهو** وهو الى الذين **وهو** وحلة النصب
 على البدل في معنى الوجه الثالث على ان مصدر زيد والاضاع كونها مفسرة كما لا يخفى **وهو** او ارفع على
 الاستيفاء اي على انه مبتدأ محذوف ان جعل لمبتدأ كما هو مذهب سيبويه او خبر مبتدأ محذوف
 جعل خبرا على ما ذهب اليه غيره **وهو** كانه جواب وما ذلك شروعا او ما ذلك الوحي بانه وهذا أقرب **وهو** على البدل
 من ما به فان قلت فيقول البدل بلا عايد الى الوصول قلت لا بأس فانه يغفر في التواني فلا يغفر الا وابل **وهو**
 من التوحيد بينه بقرينة على الشكرين والاولى التعميم بدلالة اسان ولا يمتد تخصيص الشكرين بان ذلك لا **وهو**
 يجلب اليه جعل اجتناب في خرج بمعنى جمع لمناسبة التفرق في الدين ولان الاجتناب بمعنى الاعتصام
 لا يتعدى الى الاجتناب عن معنى الضم والعرف **وهو** والضمير يعود ويجوز ان يكون قد قبل هذا الزب وادخل

في قوله لا يجمع بين علامتي التانيث
 في قوله لا يجمع بين علامتي التانيث

في قوله لا يجمع بين علامتي التانيث
 في قوله لا يجمع بين علامتي التانيث

في ترتيب المعنى الى رصده **وله** اول الذين في الاول اساق الضارب الشدة لكن اقصر الخشعي على ذكر الثاني
 لان المعنى كان من الترتيب فيه **وله** معنى الامم السالفة وعند المعنى نسب بصدور الكلام وهو قوله شرع لكم الى قوله
 الى قوله ولا تفرقوا فيه ويظهر وجه ترتيب المعنى الثاني **وله** العلم بان التفرق ضلال لا يعني الوجهين من جعل ضمير تفرقوا
 الامم السالفة وجعله لاصل الكتاب **وله** او العلم ببعث الرسول ان كان الضمير لاصل الكتاب **وله**
 او اسباب العلم على اضرار المصنف او التجوز بزيادة السبب في نفي السبب وهذا يجري على الوجهين **وله**
 من انزل بيان اسباب العلم في هذا على تقدير ارادة المعنى الامم السالفة من ضمير تفرقوا والمراد بالكتاب
 في كتبهم من التورية والاحتجاف **وله** او المشركون في علي الوجه **وله** لا يعلمون بك ما هو الا لا يؤمنون
 به وعلى كلا الوجهين فانك صا ليس على معناه المشهور من اعتدال التقيضين عند الانسان وتا وبما لا يريد
 به ما هو اتم منه **وله** اود القرآن ناظر الى كون الموصول المشركون ولا يمنع فيه ان يكون الشك على المشهور من
 معناه **وله** معاني قال المعنى اول المعجزة التورية في خلق النفس واضطرابها وسنك بالترتيب لانه يخلق
 النفس ويرسل الطمانينة **وله** اود من الرتبة الظاهر انك تريب في رتب جد جديده **وله** فاعلم انك التفرق قد دخل
 اللام في جوف شق من الامر بالقاء واجاب فلو التفرق لم يجب الدعاء وان اريد لاجل دفع التفرق كان مدخلها غاية
 شاقة **وله** وعلى هذا معنى اذا كان الامور الغفلة الى الاتباع لا اوتيه على انه لم يجوز ان يكون الشك في اوتيه
 واللام بمعنى الى صلة للدعاء فانه يقدر باللام قبل ومنه قول السافر دعوت لا تاتي سور **وله** والتعليل في
 على ظاهره الجمع بين معنى المشركون او بين الحقيقة والجاز فينبغي ان يحل كلام على نوع شلح ويقال المراد بالفاء
 التظيم الصلة والتعليل في الاستفاد التعليل من الفاء والفاء الثانية تكرر للتأكيد مع ان الجمع بينهما
 ليس بخذور عند الشافعية والله اعلم **وله** واستعمل في الدعوة اي دم على الاستقامة **وله** معنى جمع
 الكتب المنزلة فان كلمة ما من الفاها المعوم **وله** ولمرت لا عدل اي امرت بذلك لا عدل **وله**
 والحكماء عطف على تبليغ **وله** والاول يعني قوله امنت بانزل الله **وله** والثاني يعني قوله لا عدل
 بكم **وله** لا حاج الى ايراد حجة في انما بين **وله** اذ المعنى يظهر من قوله لا حجة بيننا **وله** وليس في الآية
 في معنى ليس فيها الا ما يدل على المشاركة في العاقلة لا مطلقا حتى يكون منصوص **وله** من بعد ما استجاب له
 الناس اي لظهور محبته ووضوح محبة ويجوز ان يراد به بعد ما استجاب الناس لرسوله وقبلوا دعوته **وله**
 واظهر دينه يظهر يوم بدر فيه ان السورة مكتوبة وليست الآية من المنيات فلما بنا سب تفسيره **وله**
 بان انزل الامر به ثم نسبة الانزال الى الامر به بجازية والمنزل حقيقة هو حامل او تشبيهه بالاجابة او لا في
 الترتيب ثم الاشارة الى الرسول ثم بالانزال واطلق عليه ثم اشتق من الفعل على الاستفاد التسمية ويجوز
 ان يكون معصوما على الاشارة الى جعل نسبة الانزال الى العدل بجازية فانها لشدة استعمالها في الامر
 به صارت محنة بالحقيقة فيه فتأمل **وله** بان اوتي بعد ادا وفي سورة الحديد وانزاله انزال سبابة الامر
 باعداده وقيل انزل الى نوح **وله** اتيناها اشارة الى وجه تذكير قريب من است واه الى ضمير الساتر فظاهر
 يعني ان فيه معناه فاستمر واستاده الى جهة ذلك المعنى فيكون اتيناها معناه بالاقرب ان نوحا مرفوعا

له

انما قال ان العدل الربوبية
 المعنى سببها وهو الله

والمراد بيان است وريب الى بيان المصنف الى ضمير الساتر لا الى الاسم المظهر لا لاجل الحوج الى التاويل
 هناك **وله** وقيل تذكير الترتيب عطف على قوله اتيناها فريب على هذا السبب وقد قرئ الاعراف وجه
 آخر تذكيره فذكر **وله** يستعملونها الذين لا يؤمنون اي فلا يشفقون منها **وله** مشفقون منها فلا يستعملون
 بها فالاية من الاحتجاف ذكر الاستعمال او لا دليل على حذف فظة ثانيا دليل على حذف فظة او لا والله
 اعلم **وله** مع احتجافها لتوقع الثواب فان المؤمنين يكونون ابداء من الخوف والرجاء وثانيتها ضميرهم
 بنا وقيل الفظة او الجماعة او نحوها فتم لم يوجد هذه الزيادة في بعض النسخ انصحه **وله** من المدة بالكسر والغنم
 بمعنى نجد **وله** اومن مرتب النافذة اشارة الى انه معنى او مستعمل للين كما حد للمرية بمعنى يجد خلاف ما قاله
 بعضهم ويشهد لما اشار اليه ظاهر سياق كلام القياح وغيره **وله** فان البعث اشبه القبايات
 الى المحسوسات الفا بالمحسوسات يعني ان البعث كاحياء الارض بعد موتها كما نبه سبحانه وتعالى عليه
 في مواضع متعددة منها والله الذي ارسل الرياح فتنه سحا با فستفناه الى بلد ميت فاحيياها الارض
 بعد موتها كذلك النور والاعادة كالاباء كما اشير اليه في غير واحد من الايات **وله** فمن لم يهتد كما اشارة
 الى وجه المبالغة الله لولته بالاسناد والمجازي كما في وصف الضلال بالبعد مع انه وصف الضلال **وله**
وله بصرف من البرية فخذ ذلك من صفة لطيف فانها للمبالغة وتكررها ايضا **وله** لا يلهيهم الا فرام ما خذوا
 الكلمة فان اللطف البصا لنوع فيه وقته قال في شرح المواقف اللطيف حالي اللطف بطلب ليلاد في حيث
 لا يعلمون ولا يحسبون ويجوز احواله في تكميلها ايضا **وله** فيحصى كذا من عباده يعني الذين عنهم جنس لطف **وله** بنوع
 من التبرع بالخلف بين عموم الجنس وخصوص النوع **وله** وهو القوي يناسب عموم لطفه للعباد **وله** الوزير
 يلزم تخصيص من يشاء بما يشاء فانهم **وله** ويقال للزرع احوال من اهل القاء البذر وهو المراد منها **وله**
 شيئا منها على ان يكون منها صفة مخوف ويجوز ان يكون كل من للتبعيض اي بعضها وقال المعنى واحده **وله**
 او الاعمال بالنيات قلت الاولى الانحصار على ذكر الشطر الثاني في الحديث الاول لانه لصدوره على معنى الآية
 الاولى من حجب الاية الحقيقية الذين بقدر ونوايب الاعمال او على حكم الاعمال بريدون الحكم الاخرى و
 واما انما فعبه فيعمون الحكم للذين ايضا فلا يحصل منه لالة عليه **وله** بل التهم شكا اشارة الى ان ام
 مقطعة والاضراب عزوله شرح الحكم للذين **وله** والهمة التفرع الى التحقيق والتثبت **وله** ومن كادهم
 شيئا منهم فشر كادهم هم الذين يشا كونهم في الكفر والصبيان والاضافة على حقيقة **وله** واسناد الشرح
 في معنى انه اسناد مجازي الى السبب او الى الصورة **وله** وقرئ ان بالفتح عطف على انما فزادة العادة فهو
 استئناف **وله** اي ولو لالة الفصل على الوجهين في تفسيره **وله** فان العذاب الاليم بيان لوجه تخصيص
 احدهما بما في الآخرة والاخرى بما في الدنيا **وله** ترى الظالمين مشفقين يعني يتكلم في الآخرة فالامون في الدنيا
 يشفقون في الآخرة والشفقون في الدنيا يامنون في الآخرة **وله** من النيات يشير الى ان كلمة من للتعليل في تحقيق
 اشتغالنا شيئا فاكسبه او من اجله وليست صلة شفقين حتى يحتاج الى تعدي المصنف صانع مع انه ايضا معني
 صحيح لان الاول الجمع وادخل في الوعيد **وله** في اطلب بقاها وانزاعها فان روضة الارض يكون كذلك **وله**

في قوله انما
 في قوله انما
 في قوله انما

في قوله انما

التقديم كما تقدم الاسم على الاصل **قوله** لتكثير النسل في كثرة الاناث فيزوج رجل بعضها ويستري بعضها
 ويحصل منها الاول ولا يختلف كثرة الذكر **قوله** اولان ساق الامة يعني قوله لله ملك السموات والارض الامة
قوله والاثان كذلك يعني ان قدرها للاهتمام لكونها احتم نظرا الى مقصود المقام **قوله** اولان الكلام في
 البلا وبيان مثان الانسان الاربي كيف تقيم على اجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع المصنف وتقدم ذكر
 الرحمة لانه كالتعبد لله وانما قوله لله ملك السموات والارض فهو مائة متعلق **قوله** اول تطبيق قوله
 آياتهم اذ في التقديم تشريف لهم واثناس بهم ولذلك جعل من مواجب التمسك ذكر اللام الانفا
قوله اولي نظره اخر هذا اذا تعلق له بجنس الذي خلاف غيره **قوله** ولذلك ان ذكرنا اني قلنا **قوله**
 عرف المذكور فان التفسير على ما لا يتقيد به النصب **قوله** او الجواب لان التعريف تنويها وتثبيها
 كانه قبله من حيث ان التفسير على ما لا يتقيد به النصب **قوله** وتبينه العاطف في الثالث ورغ
 بعض الشيخ في ثانيا في الاول هو الاول **قوله** قسم المشترك بين القسمين اذ هو المشترك بين القسمين فهو
 القسم الواحد ثالثا في الثالث **قوله** جامع بين القسمين فلو ذكرنا انما بالاولى وما تقدم من اول اللام ان قسم
 طاعة القسمين لا لا يشترط بينهما لانه حال عاني الزاج من الانصاح **قوله** ولم يجمع اليه الى التبيين العاطف **قوله**
 الانصاح لانه قسم مشترك بين القسمين وهو موجود في الولد والاب شريطة على احد القسمين يتأهلها فلا حاجة الى
 التبيين على ذلك **قوله** بحكمه واحدا يشترط على ترتيب النصب فالاول ناظر الى عليم والثاني الى قد **قوله** وفتح
 له اوسيا ما وقع في الكشاف وما وقع لاحد من البشر فان لفظ البشر يطلق على الواحد وجمع **قوله** لانه يشمل قيل
 يكون حقيقيا يعني بقدره في نفس في لوح في السامع والقسم للولي **قوله** ليس في ذاته مكرها في تعليل قوله
 يدرك برهنة **قوله** وهو ما يعم الاثر على كل ما **قوله** وما وعد به حديث الزوية من انه قد يكلمهم **قوله**
 والمهتف به الاول والمهتف به **قوله** في طوي حيث نوى يا موسى اني ربك الامة **قوله** لكن عطف
 قوله او من وراء الجواب عليه تخفيفه قال صاحب الكشف فيلزم ان لا يكون ما وقع من وراء الجواب وحيا
 لانه نظير قوله **قوله** الذين امنوا انما ان اللام لبيان **قوله** فليعلم ان قوله يكون خبر **قوله**
 ودوا له لكونه **قوله** واما الاولى موصولة وقد يقال انها شرطية على انها مقولتان لا اوتيم وفرضي
 بيان لها **قوله** سبب التمتع بها الظاهر به **قوله** فجاءت الفاء في جوابها اشارة الى ان التقدير هو متاع
 على تقدير البقاء لان اجواب لا يكون الا جملة **قوله** بخلاف الثانية قلت ظاهره يدل على ان يكون شئ
 عند الله ليس سببا للتجريد والذوام وفي كلامه الان يقال المراد من قوله سبب التمتع ان البنية مقصود
 الاعلام في المقام قال الله تعالى في تخصيص الاول فيضمن معنى الشرط لان سببية كون الشئ
 عند الله في التجربة معلوم مقرر في العقول على انه لا يعلو عليه حرف موضوع له بخلاف سببية كون الشئ عندكم
 فكله وحقارة قلت لكن كون سببية كون الشئ عند الله له واد معلوما مقرر في العقول بحيث يستغنى
 عن قوله لانه على بحث ثم ان الشرط هو الاشارة واجزاء هو كون الذي متاع الحياة الدنيا فله وحفارة وان
 كان كذلك بالبنية الى عند الله في ثواب الآخرة واجزاء بان كناية عنها بقرينة المقام على بحث **قوله**

في قوله
 الذين امنوا انما ان
 اللام لبيان

شئ من شأنه
 فانه متى
 كان له في نفسه
 انما كان له في نفسه
 انما كان له في نفسه

قوله او مخرج منصوب او مرفوع والواو اعراضية ليست بعاطفة قال الرضي الواد في اللفظ المقطوع
 اعراضية نصبت اورفئة وجزء ابو البقاء ان يكون في موضع خبر بدل الذي آمنوا وهو مستعمل لان الواو
 يمنع عنها **قوله** بنا يغفرون على غيرهم يجوز ضم الباء فلاضافة من اضافة العام الى الخاص كما في شجرة الاراك
 ويجوز كسر حاء الفاعل يجوز في النظم ان يكون ضم تا كيدا للفاعل في قوله غفروا على هذا فيغفرون جواب
 الشرط **قوله** لانه لا يعلو على انهم الاحياء فان تقديم الفاعل المعنوي او التقديم مطلقا يفيد الاختصاص ثم الاحكام
 جمع حصص كالاطباء والاحياء **قوله** بالفتحة الباء داخل على المقصود **قوله** حال النصب اشارة الى ان اذا
 ظرفية فيها يغفرون والجملة الاسمية هي المقطوعة لانها شرطية والاسمية جوابها لخلو باع الفاء **قوله** فذلك
 في الانصار يعني انه عطف الخاص على العام لمزيد التشريف **قوله** وعامه استئناف **قوله** فاستجابوا له
 اي لرسول الله وفي اشارة الى ان الاستجابة للرسول استجابة للرسول **قوله** اي وشرى فان قلت لا حاجة
 الى ضمير المضاف لظهوره وشأنه تشاور قلت المصدر المضاف في صيغة العموم فيكون العنصر جميع امورهم وشؤونهم
 ولا محذور لان المقصد بها انهم في كثرة ملاقاتهم به وعلى هذا يجوز ان يكون قوله اي شري لبيان حاصل الشئ
 ثم ان ادخال هذه الجملة في بين فعله لمزيد الانعام لان الشاؤور والسادة الى التبيين على ان استجاباتهم
 الى الايمان كانت في بيرة وراى سببه **قوله** على جعله الله لهم اي على التوبة الذي جعل الله وحقق لهم لا يجاوزون
 ذلك واما غيرهم فليس كذلك فهذا هو معنى التخصيص هنا وبعيد يندفع الخافه بين الوصفين كل
 منهما على طريق القصر ويدل على هذا التقييد وصفهم اولاً بانها ت الفضائل **قوله** كراهة التذييل متعلق
 بشعرون **قوله** وهو لا يخالف وصفهم بالغفران اشارة الى ان عطف الذين استجابوا لما كان
 عطف الخاص بغير وصف المعطوف عليه وصف المعطوف **قوله** بعد وصفهم بآرامها ت الفضائل
 من التبعية والحكم والسخاء **قوله** لانه راجع يعني الشاكلة وعلى هذا فالسببية متعلقة بآرامها
 في الوجه الثاني **قوله** فمن عن الفاء للترتيب اي اذا كان الواجب في الجواب رعاية الماخلة من غير زيادة وحي
 ميرة جدا فلا دلي المعنوي والاصطلاح اذا كان قابلا للاصطلاح فلا يرد ان يخالف قوله وعز المتقلب
 مذموم **قوله** البتة بنين بالسببية في قوله لا لا يجب الظاهر على هذا الاستئناف تعليل متعلق بقوله
 وجزاء سببية سببية شلها بقوله فمن على الآية اعراض ولاشع الفاء منه فقد نفى التخصيص في سورة النحل
 ان قوله كملوا اهل الذكر اعراض على بعض الاحكام يعني فاشترت الجازاة ونشط المساواة لانه لا يجب
 الظاهر **قوله** ومن انصرف الامة ومنع لا تعينه السابق من اشارة باب انصاف **قوله** بعد ما ظلم اشارة
 الى ان قوله ظلم صدر من النبي المصطفى **قوله** فخذ من قد يقال لا حاجة الى تقدير الزاج لان ذلك اشارة
 الى خبره لا ان يطلق القبر فهو متعلق للفقير فان قيل ان دلالة الفعل الخاص على الزمان وظلم الحديث
 كما قرئ فالظلم يرجع القبر اليه قلت نعم وليس بسناد الى خبره فنفذ **قوله** كالمصروف من المغرب يقال
 اذا شئت براه ورجلاه واسكه رجل اخر حتى ان تغسم الا على الكاين وزيد نعم بخيل ان يكون زيد
 داخل فيهم على قوله لا يملكه وجبريل وعذراة القاضي لا يقتضيه ان يكون هذا القسم على ما وقع من وراء

ليست بعاطفة الواو

في قوله
 الذين امنوا انما ان
 اللام لبيان

على سبب
 انهم لم يملوا
 انهم لم يملوا

حجاب على المراتب فلا يكون الباقى هو المنة انما هي قلت بل هو نظر فاكهة ونخل ورماد على منذهب
الى حبيته وتوضيحه ان عطف بعض افراد الجنس عليه كما يكون لعلوثه وسوء مكانه يكون ايضا لثقل
درجته وسفول رتبته كانه لا يستحق ذلك الاسم فما نحن فيه من هذا التبديل قوله فلا لايه دليل فخرج على قوله
وهو ما يثبت المنة في قوله وقيل المراد به الالهام لا يكون في الالهة دلالة على جواز الرتبة وجوب التبرهن
ان لا يقال لمن الاله الله تعالى شيئا انه كالم الله ولانه في لغوي لا ما هو معروف **قوله** او الوى المنزل
برك وجوبه منعه ان الظاهر هو ما ذكره بقوله او برسل رسول الله **قوله** صفة كلام مخدوف والتقدير كلاما
مخدوف وجوبه وقيل رذ على الرخصه في جعله صفة اسماء **قوله** وقت امر الاوالتقدير موجبا او سمعا فمرداه
حجاب او من لا كنتم مخرجا ان ان مع الفعل في ثا ويل المصدر للفرقة وشروط الحال هو التنكير نعم باب
الثا ويل مفتوح كما في فعله جدد وطائفة ووصفك الى غير ذلك من النظائر فذهب سبويه بها انها
معارف موصوفة موضع التكرار اي تمهدا او مطبقا او مفردا لكن قال ابو حيان من سبويه ان يقع
ان والفعل المقدر بالمصدر موضع الحال قال ايضا وقول المصدر موضع الحال لا يناسب وانما قاله العرب لا يجوز
جاء زيد بكاء اي بكى وقال من المبره ما كان نوعا للفعل فجاء زيد مشيا او سريه **قوله** وقراءتني او برسل
برفع اللام على ان حال وقد يخرج على اخرها وهو لا يظهر ما يجعل في موطوفة عليه سوى جملة ما كان له
وهو **قوله** الان نظام ثم الظاهر اللام لان الرفع للفعل لا الجزية **قوله** يعني اي بالروح **قوله** لان الغلوب
يجي به اي يحصل لها به ما هو مثل الحجرة وهو لم يرفع في جنى استعاره تبعية **قوله** وقيل جبرائيل
بالنصب عطف على او وى **قوله** وانما المراد بالثا ويل الى ان اوجنا على هذا الوجه بعض معنى اليرسل
قوله ما كنت تدري قبل ان حاله في خبر اوجنا اليك **قوله** قبل الوي اي في النبوة بدلالة ما بعده **قوله**
وهو دليل منع ذلك فان عدم الداراة لا يلزمه عدم التبديل بل يلزمه سقوط الاثم ان لم يكن نصيبه من
كلامه دلالة على انه محل الايمان في النظم على المعنى الظاهر فيلزمه خلاف ما اجوهوا عليه من ان الانبياء قبل البينة
كانوا مؤمنين عارفين بالايمان نعم لا يلزمه ان لا يكون معصوما من الكفر لان عدم داراة الايمان يكون بالجهل
عراقة وكل من طر في النقص فليس في نوازمه لعل المراتب **قوله** وقيل المراد هو الايمان وهذا هو الحق قال
محيي السنة ما كنت تدري بالكتاب ولا الايمان يعني شرايع الايمان وعاطفه **قوله** او الايمان وهو
اقرب المذكور **قوله** بارزاع الوسايط اي يعني يوم القيمة فخل بضم على معنى الاستقبال وقد قيل
على معنى الاستمرار ولكن ما قاله الصوابي كمالا يعني **قوله** على الظاهر لم سمعت حال امثاله مرارا ثم
ما يتعلق بشورة الشورى والحمد لله في الاخرة والا وى سورة الاحزاب **قوله** قال ابن عطية باجماع من اهل العلم
قوله وقيل الاقوال واستدلوا ان الآفة فعل نزلت بالمدينة وقيل في الشام وكذا في الانصاف

وبينهم ما ذكره صاحب الكشاف
معنى قوله ان قوله وما كان منبسطا على النعم
تفصيلي كقوله لا يحسن الكلام بالانصاف
ويدل على ان حجاب سبويه هو ما كان في ان
سبويه قد اوضح في قوله لا يحسن الكلام بالانصاف
الانصاف هو ان لا يكون في الكلام ما لا يليق
به من المعاني والاشياء

قوله اسم بلزان اشارة الى انه اريد بالكتاب المبين القرآن وقيل المراد جنس الكتب المنزلة
والان القرآن قسم سوا جعلت الاول للقسمة او عطفة على قسم **قوله** لتساب القسمة

لم يقل لاي القسم لان المقسم به ذات القرآن والمقسم عليه وصفه بكونه عربيا بل جعل الله لا غير عربيا
ردا لقولهم انه مقسم **قوله** وثنايك انما تعريض تمامه ولأن قوم كبري وميض واقاح منور في بطاح مزة
في الصبح ووض ارضي الاعرضين الطلح وكل ارض طري وقيل البرد والنوم جمع نومة كقوله وقرعة وهي حنة
تعمل في النضة كالذرة وميض الى الالح واقاح جمع اخون ومنور وصف اقاح على السبيل ذات نور
وهي الزهر والبطاح جمع الاطبع على خلاف التيس وهو المسيل الواسع الذي فيه اقاح اخصى وروى ارضي زرك
لانه قد ارضت الارض بالعلم اي زركت وقد يزرع فيكون انما اعرض جواب القسم مستدانة استيف
لتعظيم شأن الشيا وكما استجابها ان ينقسم بها وان جواب القسم قوله بعد بين الشا في تمامه الاشجان لم
اورا بين اخر **قوله** على القسم عليه متعلق بكشفه **قوله** والقرآن شروعي في بيان ما قبله بقوله ولعل انما
في بيان في القسم **قوله** من حيث انه مجزئ متعلق بقوله بدل واشارة الى ان القسم به من لولا
وهو الاجاز والامانة هنا **قوله** اوبين للعرب عطف على قوله بين اي مجزئ بين فالبين على الاول في امان
المقدي وعلى الثاني في الامانة معترضة **قوله** يدل على انه منزه خبر قوله والقرآن **قوله** فانه اصل الكتب
تعمل لتبينة الحق اثم الكتاب **قوله** وقراءه مرة والكسائي اثم الكتاب بالكسرة اشارة الى ان الكتاب لا يكتب
بها الا وفسلا فلو انما اضمها **قوله** واللام لا يمنع قال ابن حاشم في معنى القلب وليس لها معنى لام الابداء
المصدرية في باب ان لانها فيه مؤخره من تقديم ولهذا استعملت في المخرقة في المخرقة ايضا وذلك لان اصل ان
زيد القيم لان زيدا ايم فلو انما انت صاح الكلام بتوكيد في اخره اللام دون ان لتلما يتقدم معول كرف عليه
انتهى **قوله** او حال من اي من على معنى من العجز المستتر **قوله** ولدينا بدل منه وجوز ان يكون القرآن بيانا
لعمل الحكم اي هذا انما الكتاب ولدينا وجملة استيف لائل لها في الاعراب **قوله** مجازم قولهم من رب
الغائب اي استعاره تمثيلية شبه حال الذكر ونحوه جال غائب الابل وذودها ثم استعمل كان مستلما
في تلك النسخة وهنا والمراد بالغائب البعير الاجانب والابل اوردت الماء و دخلت بينها ناقدة
غريبة فغيرها زبدت وطرقت من الفوض **قوله** وقال طرفة البقعات **قوله** اضرب اي اضرب في مخدوف
النون المخففة وابت النسخة قبلها لعل عليها الطبعي حذف النون المخففة وحركت الياء بالفتح قلت
فيه بحث الا ان يكون مراده ابقى على تركيبها بالفتح **قوله** طارها الطارق هو ما يطرق بالليل بدل اشغال
من الهوم كذا قال الطبري **قوله** فوض الفرس هو ضبت مشعر الناصية **قوله** او حال بمعنى صافين اي مريضين
قوله ونوته انه قرى معنى يعني بضم الضاء وسكون الفاء وجوبه الشايد ان الال هو توافيق القرنيين
والصنع بالضم هو جانب الحالة فناسب بالفنوح ذلك المعنى فينصب على الظرف **قوله** وج اي حين
اذ قرى بالضم **قوله** مجتل ان يكون تخفيف صخ اي صفتين **قوله** جمع صنف كرسول **قوله**
من ازال الكتب كتاب اما على جعل الذكر على معناه المصدرية واما على تقدير المضاف والمراد بالقرآن
قوله وهو اي ان كنتم توامر فبين والمراد بالمال **قوله** فخرجه لاصفوح فخرج المشكوك فان قيل المراد
هو الاسراف في الاستقبال فذلك مما لا جرم بوجوده ولا بعده فهو شكوك ليس بمحقق فلاحاجة الى التاويل

فانما جعل الله لا غير عربيا
لأنه لا يحسن الكلام بالانصاف
ويدل على ان حجاب سبويه هو ما كان في ان
سبويه قد اوضح في قوله لا يحسن الكلام بالانصاف
الانصاف هو ان لا يكون في الكلام ما لا يليق
به من المعاني والاشياء

الانصاف
لأنه لا يحسن الكلام بالانصاف
ويدل على ان حجاب سبويه هو ما كان في ان
سبويه قد اوضح في قوله لا يحسن الكلام بالانصاف
الانصاف هو ان لا يكون في الكلام ما لا يليق
به من المعاني والاشياء

وقيل جعل الله على الاخبار الكتاب
الوجه الثاني وان لم يكن له ذلك
ذكره او ما من
وقال الامام المروزي في كتابه في حقايق
بها لا يباين في انما كان في انما كان
سبويه قد اوضح في قوله لا يحسن الكلام بالانصاف
الانصاف هو ان لا يكون في الكلام ما لا يليق
به من المعاني والاشياء

تاریخ و نام
الحکیم و الحکیم
نوروز ان

رواه الشيخان في الصحيحين واللباب

النسب فاذن على نسبة قال صاحب المصنف صاحب الشمال وخرج ساعات لعله يستخرج انه ويستخرج
قوله وتري سكتب بالياء مبنيا للمفعول وللفاعل ايضا **قوله** وسياون غوزن يماعون من اسالة
على وزن المفاعلة **قوله** فاستدلوا على ان المشية تستلزم الامر وتلازم حسن كالتدريه
وحدسي على ان المشية لا بد ان يتعلم باحد طري الوجود والعدم البتة فلا يتوجه ان المشية عدم العبادة
لا يستلزم مشية العبادة فكيف يصح استدلالهم ثم مقصود المصنف من كلامه هذا دفع ما قاله الزمخشري
ان قولهم لو كانت الارض ما بعد نام كثر ثمان ايضا فمشتان الى الكفوات الثلث واما عبادة الملائكة
وزعمهم ان عبادة الملائكة وادبهم من عبادة الملائكة **قوله** في قوله وقالوا الوثن والرحمن
وجعلوا الملائكة الذين هم بآياتهم وجعلوا لهم آياتهم من غير ان يعلموا انهم لآياتهم فاعلموا انهم
في اعتقادهم حيث اعترفوا بان الله وحده خالق السموات والارض ثم نسبوا اليه ما هو صفات المخلوقين
وجعلوا اسس الضميرين عباده المكرمين وانزكوا ذلك الضمير في عبادة وزعموا ان ذلك بارادة
يعني ان الانذار متوجه الى اخذهم ذلك وليلا على امتناع النبي من عبادة الملائكة او على حسنها لا الى نفس هذا القول
فان كلامه في اريد بها باطل وفي كلامه ايضا الى منع كون كل من تلك الملائكة سوا بيان كثرهم على ان بيان من
وفادرا بهم وجعلهم كذا كان ام لا وذلك بعد تسليم التعاطف فانه يجوز ان يكون قوله وجعلوا
الملائكة اخر ما ناسوا فالمراد بالاشارة عليهم والاشارة عليهم نعم الاصل في الوصل هو العطف لكن يشترط ان
يجال المانع من الجدال مع تنويع منه بان الظاهر ان يكون المعطوف على الحال حالا بالاستقلال لا لاحتمال
هذا المقام **قوله** وذلك اي لبيان استدلالم **قوله** يتخولون اي يتكلمون او يتكلمون في القاموس كقول
لغز والكذب وكل قول بالظن فكان الاووية تفسيره باحد الاخيرين **قوله** ويجوز ان يكون الاشارة
عطف على قوله وذلك جعلهم فانه يقتضيه القول بان الاشارة بذلك الى استدلالهم المتعارية وهذا
كوزن خلاف الظاهر بل ان يكون جوابا عما قاله بعضهم كما فيها عليه او لا يفيد كون الاشارة الى اصل الدعوى
بعد تسليم محال موقوفة ببيان كثرهم وان قولهم لو كانت الارض ما بعد نام كثر ثمان ايضا فمشتان الى الكفوات
الثلاث واما جواب كما زعم بعض الصحاب والله اعلم بالصواب **قوله** وكل من يشبههم المزية يعني قولهم
لو كانت الارض ما بعد نام كثر ثمان ايضا فمشتان الى الكفوات الثلاث واما جواب كما زعم بعض الصحاب والله اعلم بالصواب
تفصيل ان كلامه المذكور ان السابقة قد عطف بوجه زده فلا خلا هذا الاخير الاخر بوجه زده
ومصرف ما ذكر عقيب الى اخر قد ذكر وجه زده احالة وتخريف الكلام من سنن الاستقامة يعني انه فرق
بينه وبين المذكورات السابقة فانها دعاو وهذا دليل وفيه نظر **قوله** من قبل الزمان ومن الكشف
او الرسول **قوله** ينطق على منة ما قالوا صفة كتابا **قوله** وترت بالسر قرا وجاهد وقتادة
وعمر بن عبد العزيز **قوله** وهو حكاية امر ماض على تقدير قلت لعل اولو جنتكم **قوله** من عبادة نكلم على ان ما بعد
قوله او بعدكم على انها موصولة **قوله** مصدر يعني ان برأ بفتح الباء مصدر كظن بالذات **قوله** فنتبع على المبالغة **قوله**
ولذلك اي كونه مصدر **قوله** استوى فيه الواحد والجمع والمفرد والمثني والذكر والمؤنث **قوله** او متصل في محل

فان قيل في قوله فاستدلوا على ان المشية تستلزم الامر وتلازم حسن كالتدريه

وتفصيل ان قوله وجعلوا الملائكة الذين هم بآياتهم وجعلوا لهم آياتهم من غير ان يعلموا انهم لآياتهم فاعلموا انهم

النسب وهو الاوصاف او الجود لانه الموصوف كما ذكره الزمخشري بناء على ان برأ مأخوذ من مائة واثني عشر
ماتعدون فيكون نظيره في وياي الله الا ان يتم كمن لا يخفى عليك انه تخلف مشغى من غير انهم من غير
بان ان اول بالنسبة في الفاظ معدودة فلما دقل وياي وتقر فاتها ويندر في غيرها وان الزمخشري نقل في او
اشكل ان جعلك بينه وبينهم في الظاهر باسم واحد فيه شوية والايها مات فزاله عنه وخرج صفاته فبين كلامه
ما افهمه واجواب المشهور من سوال الخالفه جواب هذا ايضا **قوله** او صفته عطف على قوله استثناء
قوله على ان ما مرفوعة فان الا معني في لا يوصف بها الا جمع شكور غير محصور في حق عليه ان لا يجب
كون قول الرضي مذهب سيبويه جواز وقوع الا صفة حيث يصح الاستثناء وطلبه اكثر المشايخين في شكك
بقوله **قوله** وكل اخ مفارقة اخوه **قوله** لولا انك الا ان قد ان قوله صلى الله عليه وسلم الناس كلهم
بالكون الا العالمون الحديث وبمثل في المنساح ايضا لكن الصفات حكم عليه بالوضع والله اعلم **قوله**
سيتبين على الهداية او سيهديني كما يشير الى ان وجه ايراد اداة التوسيف هنا بعد ما قال فهو يهديني
بالتوسيف وهذا مبني على ان التكرار من ابراهيم عليه التحية والتسليم لاني الحكاية والايه جواز ان يكون التقصير من
التيقن حاله الى ان كيد الى التوسيف ومنه المنساح في المومنين الى الاستمرار **قوله** او انه في كلمة التوحيد اي
المفردة في قوله اني برأ الاله ويجوز ان يعود الى ذلك القول نفسه لانها كلمة ايضا **قوله** وقري كلمة يعني
بكرة الحرف قرا به محمد بن قيس **قوله** وفي عاقبه وارثه في عاقبه اذ خلفه **قوله** يرجع امرك منهم
اشارة الى ان الغير للعقب واسناد الرجوع اليهم من وصف الكل بالاكثرة ثم ثابيل غير رجوع وكون الحكم
خلاف ما في الكشف لان الاحتياج الى التاكيد في **قوله** كانه اعترفي به على ذاته شانه ان يشكو الرجل
اساة من احسن اليه ثم يقبل على نفسه فيقول انت السبب في ذلك بغير شك واحسانك
وغرض هذا الكلام توجيه المسئلة لا توجيه فعله **قوله** مبالغة في تفسيرهم بغير الاطاب فيه **قوله**
زاود واشارة تيميزا ومفعول به فان زاد شريك بين اللازم والمقتضى **قوله** فمضوا الفناء تفسيره
او تعيية **قوله** فمضوا القرآن الاول ان يقول او دعوته التوحيد لانه فمضوا الفناء فمضوا الفناء
معرفة يكون عين الاول والفناء فيه تفسيره ايضا **قوله** واستحقوا الرسول كما ينهم من وصف رجل
من النبيين **قوله** فان الرسالة منصب تحليل لا بد له عليه لولا انزل الآية **قوله** ولو يعلموا انها رتبة
روحانية كما فان قلت بجزء الكلام الى مذهب الفلاسفة فانه صعب الحق ان الله تعالى اعلم حيث
يجعل رسالة وليست مشروطة بالاستعداد وغيره قلت المراد بالاستعداد ما ذكره بحسب جرى
العادة **قوله** ومع ما جازون عن تربية ما اشارت الى ان تقديم نحن للاختصاص **قوله** وفي حقيقته
تصغير حاشية تحقيرها لاقتضاء المقام ذلك **قوله** والملائكة الميمنة في المعزلة يازعون فيه
ويزعمون ان الله تعالى جعل مقدار انبياءه في المقام مثلا فمضوا نحن العبد ليعيش به لكن شرط عليه
ان يحضر على الوجه الذي شره فمضوا نحن العبد حيث جعله لعل الوجه المشروع لانه الله سبحانه
ولاد لا في الآية سوى ان نفس العيشة من الله تعالى **قوله** ليعمل بعضهم بعضا ولكون المراد هنا

وقيل ما قيل في قوله فاستدلوا على ان المشية تستلزم الامر وتلازم حسن كالتدريه

وتفصيل ان قوله وجعلوا الملائكة الذين هم بآياتهم وجعلوا لهم آياتهم من غير ان يعلموا انهم لآياتهم فاعلموا انهم

وتفصيل ان قوله وجعلوا الملائكة الذين هم بآياتهم وجعلوا لهم آياتهم من غير ان يعلموا انهم لآياتهم فاعلموا انهم

وتفصيل ان قوله وجعلوا الملائكة الذين هم بآياتهم وجعلوا لهم آياتهم من غير ان يعلموا انهم لآياتهم فاعلموا انهم

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

الاستخدام دون الرزق لانه لا يبيع التعليل به اجمع القراء على عدم التعليل به **وهو** والعظم من رزق منها
 لانه غير منها للرحمة ومنه الموصول **وهو** لولا ان رغبوا انهم هم هذا في النظم بطريق الالتزام لان الاجتماع
 على الكون لا يراه ولا يراه من غير المضاف مثل كراهة ان يكون النكس فان لولا لانتفاء الثاني لوجود الاول
 لا تحقق له دخول لولا لظاهرا اجمع موج ينتج اليه وكسره **وهو** لغارة الدنيا تعلق بجعلها **وهو** او علمه
 له في شاع فانه يكون ملة للفعل لا لكونه لمن كان فاعلى ان شاع به بعد تعلق الاوسى
 حصل الاولى مطلقا لان لها مدخل في **وهو** وقد يقال الاوسى للملك والثانية للاختصاص كقولك هذا
 الملك لزيد لانه لانه لانه جلس وزيد ملك **وهو** كقولك وجبت له ثوبا ليقبضه فان انانية
 للتعليل اي لا يكون تقيده **وهو** وهو لغة في سنف ينتج النين وسكون القاف **وهو** او ذهب الخوف
 في الاصل هو الذهب ويستعار بمعنى الزينة **وهو** وقرى به اي بال **وهو** مع ان يترقى ان كل ذلك الاشاع **وهو**
 وما في رقى وما كل ذلك الاشاع **وهو** حتى يجمع غاية ليجعل الشيء **وهو** وهو ان التغير المرفوع للماضي **وهو** عمل به اي
 بما لهم في الآخرة **وهو** عن ذكر الرحمن يعني القرآن او هو مصدر مضاف الى الفعل اي ان يذكر الرحمن **وهو** ويرقى
 من عطف غيري ليعاني **وهو** يقال شي كرف **وهو** كرف وخرج بكسر الراء في الاوسى ونحوها في انانية الكشاف
 يقال جمل به آفة وخرج من شي لوجان في غير عرج والفاوس يقال عرج اذا صاح به شي في رجله
 فخرج وليس بخلقة فاذا كان خلقة فخرج كرف او بثلث في غير الخلقه وبين الكلامين فرق لا يخفى **وهو**
 على ان من موصولة يجوز ان يمتنع ذلك بخبر ان يكون شرطية والواو لا يذكر بعده ويقرب جانب المتعذر
 يقتضي بالوزن **وهو** واجابهم الروام في الجملة **الاسمية** **وهو** ومن رفع ولا توجه على ظاهر عبارة النص افعال
 ان يكون يشترط جزمها والواو للقدرة او وار على لغة من لا يذهب حرف العلة مع الجازم وقد حذف
 حركته ولا ان يكون يقتضي على لغة من يكن المرفوع مخفيا **وهو** الضمار الثلثة بعرفه قوله ويجيبون
 انهم معذون يقتضونهم ولا منع عن ان يكون الضمار للعايشين **وهو** واصيف البعد اليها بعرفه ان
 النسبة ان يضاف الى احد التبيين لان قيام معنى واحد فكلين مستعجل يقوم باحدهما ويتعلق بالآخر
 لكن لما في الشرح بعد التعليل لم يبين في الالاف الى احدهما فاصيف اليهما على تليق القيام على التعلق
وهو اي انتم عليه اشارة الى ان فاعل فينفعكم ضمير المتعني الاول بما قبله **وهو** بدل من اليوم فان قلت كلمة
 او الاضطر اليوم لكان كيف تبدل منه ولا يفيد تاويله بقوله اذ ضح انكم لا ذلك لا يخرج كلمة اذ عن
 معنى المضى قلت لما كان ثبات ظاهرا ما في الاشارة الى حال التحقيق ودعى الاعتبار ان فاعل
 نظر الى الاعتبار الاول وابدل من اليوم نظر الى الثاني ونظيره قوله ولو ترى اذ وقفوا ولفعل
 ان يقول لانه اختصاصا بالمضى فقد ذهب جملة منهم ان ملك انما يخرج من المضى الى الاستقبال
 محقق بقوله صوف يملكون اذا انزال فان يملكون مستقبل لفظا ومعنى لدخول حرف التنفيس عليه وقد
 على في اذ وبعضهم انها تأتي للحال نحو ولا يملكون من على الا ان عليهم شهودا اذ يفيضون ولعل الاظهر
 محال على التعليل فيعلق بلفظي فاعل سبويه انما معنى التعليل حرف بمنزلة لام العلة نعم انكر الجمهور

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

هذا القسم لكن اثبات سبويه اياه كفي خيرة فان القول فالت حرام وقد يقال المقدر بعد اذ ظلمهم هذا
 وقد يستشكل حال ينفعكم وهو مستقبل لا فانه يملكون في الطرف الحاضر والماضي ان جعل اذ ظرفا ويجوز ان
 يتفنى عن حاله في الطرف الماضي بان الاستقبال الى وقت الخطاب وهو بعض اوقات اليوم فافهم
 واما قوله فاما في الاشارة الى سبويه في توجيه العبدية ولعل الاوسى ان يقال ان ذلك للادلة على انه لا يجري
 عليه في زمان فاما في الاستقبال عنده في منزلة الحال فانه سبحانه اعلم بما **وهو** اذ كل منهم يتفنى
 بقوله من ينفعكم واذا التعليل وهو يتولى الاول لانه يكون استنباطا غلبيا **وهو** عذاب في الدنيا والآخرة
 واقصر للكشاف على ذكر عذاب الآخرة لانه وروى موضع آخر او توفيتك فاني ابرجعون والقرآن يفسر
 بعضه بعضا **وهو** واسأل اللههم على حذف المضاف او تنزيل السؤال منهم منزلة السؤال من الانبياء لكون
 اجواب من كتبهم فلا حاجة الى اخرج السؤال من حقيقة كما فعله الزمخشري فانه جعل لاجازة النظر في ما بينهم
 وانفصل عن ملهم على انه نظير قولهم سأل الارض في شوق انها رك وغرس اشجارك وجرى نارك وذكر ما اخبره
 النص بصيغة التثنية مع انه يشهد له قوله تعالى الذين يقرؤون الكتاب من قبلك **وهو** ومنافعة قولهم له باء
 ارسل موسى مع نوره الى فرعون مع ما له من العظمة والسيطة في الملك والحال **وهو** فاجاؤا وقت
 ضحكهم يشير الى اسم اذا بمعنى الوقت نصب على المفعولية لاجاؤا لاجاؤا صاحب الكشاف **وهو** بحث يجب
 السطر الى صاحب الاصل وحده لاجب الوافع يكون جازما **وهو** والمراد وصف العكس اشارة الى انه باب الكناية
وهو او الاو في تحققة فالمراد بالافعل في الزيادة من وجهه وجاز لان المصدر الذي يقتضيه الافعال والاسماء ونحو
 لها حقيقة لا تفرق في التثنية على ان **وهو** وقالوا العبد عطف على تقدير ان لم يرجعوا وقالوا **وهو** فاعلموا ذلك بريد
 وضع ما يقال لاجب لانه بهذا العنوان عند طلب كشف العذاب برعايته ودعواتهم مهدون عند ذلك **وهو**
 لشدة شكيهم او سبوح ذلك الى اسمهم على الفوه من شكيهم اياه بالسخر فخر طهرتهم والاطمئنان للقاء
 كان باسم العبد كمال الاعراف لكن على الله سبحانه هنا كلامهم لاجبارتهم بل في ما احضرته
 قلوبهم فاعلموا انهم لا يفرقوا مقام التسلية فان تربيا ايضا سمعوه ساءوا وسوءا ما
 به سحر الفخر في الدرس السابق **وهو** او ما مر عندك فكله في الوجه الاول صدرية وفي هذا صورة
 والياء في الوجه كلاهما يجوز ان يكون للوسيلة وجه تعلق الباء بمعنى فاعل **وهو** فاجاؤا الملك
 عهدكم اي وقت كشتم **وهو** ونادى عطف فاجاؤا **وهو** ونهرتيس كيتين في الفاوس بلية تجربة
 من جزاير الروم قرب وسياط ينسب اليها الشيا الفاعلة **وهو** او امرى عطف على تهرى لكن بلية جمع
 بين الحقيقة والجاز فخر غنت فاعلم الاول الثاني وليس له في صدره النص واصحابه **وهو** او او حال
 يعني من غير شك **وهو** والمهمة فيها للتوبيخ اي ملهم على الاقرار بعد ذكره يقتضيه **وهو** او متعلق بلفظ ذلك
 في سبويه واستاذة لخليل **وهو** على فاعلة السبب مقام السبب وكس في الكشاف فقال هذا انزال
 السبب منزلة السبب لانهم اذا قالوا انتم خيرهم عنده بصره يعني ان قوله انا خير سبب لقولهم انتم
 خير من جهة ما فيه البعث الى البصائر والتفكر في احوالهم بسطة الملك والرياسة وقولهم انتم خير

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

منه على وجهه من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله
 من قوله تعالى في قوله لا اله الا الله

من جهة ما في سبب كونهم بصره عند زعمون كذا ذكره العلامة الغفاري وفيه اشتراط ان اذا كان
 انما سبباً منضجاً الى الابصار والتفكر في الحجة الى نظير المسافة واعتبار الواسطة والظاهر ان مراد
 الزعم من انهم لو لم يكن سبب كونهم بصره عند زعمون فغيره من انهم لو لم يكن سبب كونهم بصره عند زعمون
 غير انما على الكفاية او المراد بانقول هو القول المقول ثم قال العلامة ان لا يخفى ان سبب العلم بذلك وحكم
 به وجوب الوجود بالعلم لان ابصارهم سبب تعلمهم انت حقيقة قال القاضي انه من انزال السبب منزلة
 السبب وفيه ان السبب هو علمهم وادعائهم بضمون انما هي على ما بينت عليه وقد ثبت القاضي ايضا بقوله
 فيقولون اني جرحنا ويجوز ان يكون النظم الاحتكاك ذكر الابصار اولاً لانه على حذف مثله ثانياً واخيراً ثانياً
 ولانه على حذف مثله اولاً والعنى هو خبري فلا يتصور ما ذكرتم به انما خبره لانكم تتصورون والله اعلم **وهـ**
 والمعنى يعني ان ابصارهم سبب حكمهم بضمون هذه القضية **وهـ** اي هذا الذي اليه يعني ان الفاء الاساورة
 كناية عن الفاء مقابلة الملك وقوله اذا كانا في بيان العلاقة المحتملة للكفاية **وهـ** في موضع آخر ما يرد
 اساوير من انباء المقابلة لالف اسوار ونظرة زفا وقته ويطارقه فالحال فيها عوض عن يا زفا وديع ويطاير
 المقابلة من ترتيب بطري **وهـ** وحي جرح سوار كاحرة وحرارة **وهـ** مرقنين اي **وهـ** او متقارنين يعني جرحين
 كثيرين **وهـ** او استخف احكامهم والسين ح للوجدان والاحاطة اي وجد ما حفيضة **وهـ** جمع
 سليف يعني قريب قد سلف **وهـ** اي ثلثه وحي كاحرة من انكس **وهـ** وعظمت لهم اي للكفار **وهـ**
 يقال مثلكم فان قيل ما الحجة الى هذه الزيادة انما يتم المرام دونها قلنا نعم لان كونها قضية تجسية
 لا يتحقق بالكفار وهم الذين ارادوا بالآخرين الا يري ان المؤمنين ليضمونها ايضا فذلك الزيادة لدرج
 توجع اخصاص المثلية بهم نعم لا كلام في اختصاص المثلية بهم **وهـ** ضربه ابن الزبيري اي يجعل مثلاً لا ومثلاً
 في بيان ابطال ما ذكره رسولهم من كون عبودات الامم دون التوحيص حسب جهنم او يجعل حجة وتسمية
 مثلاً لان الحجة تسمية سيرة الامثال مشهورة وجعلهم حجة لا يحتاج الى ثابته فان الدليل هو الذي يكون التوكل
 بصحيح النظر فيه الى العلم المطلوب جرحي نعم مجتبه لطلوبه زعمية لك والنظر في نفس الامر **وهـ**
 لا جاء رسول الله يوم من نصليهم من الانبياء **وهـ** او غيره عطف على ابن الزبيري والصارب على
 هذا ينبغي ان يكون من عبادة الملائكة **وهـ** انصاري اهل كتاب مبتدأ وخبر **وهـ** او بانه بذلك
 اي باذكاره العبادة والنسبة الى الله سبحانه بالولادة **وهـ** وعلى قوله انما عطف على معنى
 ما تقدم اي معناه على الشيء من عبادة الملائكة وعلى قوله واستل فلان الله عيسى وم وعلماء دينه اذا استلوا
 غير ذلك اجابوا بان الرحمن جعل بي وم وعلماء دينه اذا استلوا ذلك اجابوا بان الرحمن جعل
 جسي اليها وجوابه ان من يجب بذلك ليس بالحقيقة من الله وعلماء دينه لانهم كفرة مشركون لكن يمكن بعد
 محال الاصلان نسبة الائمة بلاؤذان من تلك الامة ونزك التوفيق له في تفسيره وقالوا الكفر ويجوز ان يكون قوله
 وعلى قوله خبر مبتدأ مؤخر هو قوله واستل فلان الله عيسى وم وعلماء دينه اذا استلوا
 الجور وقوله للفر الصارب وعلى التعليل والمق الاشارة الى ان الكلام من قوله وجعلوا له عبادة

والمطلوب انما يستفاد من قوله
 فزعمون باذكاره وعلماء دينه
 لا يصدق به لانه واضح على
 عبادة على زعمه

لان ظاهر قوله انهم من عبادة
 الملائكة انهم من عبادة الملائكة
 سبب كونهم بصره عند زعمون
 فغيره من انهم لو لم يكن سبب كونهم بصره عند زعمون

جرحوا الله على عبادة الملائكة والايات المحتملة في البين تصلات بعضها مع بعض بالافانين المتشعبة
 وحده الصارب انما ضرب عيسى وم مثلاً تحلصا من تلك الشغاعات اللازمة له ومن كان على طريقت
 الردية على ما نطقت به تلك الايات فنقله اسئل من ارسلنا الله بالاشارة الى فساد قياسه
 بانه لا اصل له فليس المراد بالائمة في الايات ح والله اعلم او يقال انه عطف على قول القول والمهزة
 في قوله او ان محمد لا يستفهم والواو مفتوحة عاطفة وتعلق على قوله لا بعده والمعنى او ضرب غيره
 بان قال او ان محمد لا ينادى على قوله ولا سئل من ارسلنا الآية وجه البناء انه لما كان المراد بالائمة او ثمانية على
 فسر النص وغيره قالوا لا يد محمد علي **وهـ** لانه بعده عن عبادة آلهتنا ان نخذه اليها كما اخذه انصار عيسى
 وم ويؤيده هذا الوجه ما سئل العرطى من صاده ان قال قال في واسئل من ارسلنا الآية تعلق الشركون
 بالمرسي وقالوا ما يرد محمد الا ان نخذه اليها كما اخذت انصار عيسى ابن مريم الهانتي ولعل وجه
 التعلق به هو ان الله انعم به وجه البناء هذا ولا يخفى عليك ان كل ذلك وجه مختلف وتحت طرغ تلك
 المسكفات وحكم بانهم الى ان يخبر ذلك لم يوجد في بعض النسخ المعقودة **وهـ** او ان محمد اعطف على
 قوله انصاري اهل كتاب ولا يخفى عليك بعده مع ان فيه تلك النظم فان ضميرهم هو محمد وم ج والملك
 ان خيران جويبي وم **وهـ** من هذا المثل الى لاجله وسببه **وهـ** فحاط على الوجه الآخر **وهـ** وقيل انما
 اي مضاهيهم فحاز **وهـ** خبر ذلك انما قال عندك لان المنهم خبر عندهم في عيسى وم **وهـ** يتحقق المهرتين وغير
 الكونيين من الثمانية فزوا للبرسل المهزة الثانية واحتماره النص وجعله اصلاً وليس اختياره الله امة بهزة
 واحدة بعد الف على انهم ثمانية الشوا ولم يردوا بها احد من الثمانية وروايتهم الا ورس في رواية شاذة
وهـ والف بعد صها اي مخلوبة من مخرفة في ما الكلمة فالحال اصلها الملهة كاعدة المهزة الاولى في زيادة الجمع
 والثانية اصلية فلبت الفاء فوعها ساكنة بعد مفتوحة كافي **وهـ** وهو الجواب المرجع معنى على الوجه
 كلها انما على الوجه الاول فلا لالة على ان عيسى وم غير داخل في عموم ما تقدمون فهو مثل قوله ان الذين يفتنون
 لهم من احسن واما على الثاني فلا لالة على فساد قياسه من حيث افادته ان عيسى وم قد علم الله عليه لانه
 ابنه جعله عبوداً واحتج بحج القياس عليه واما على الثالث فلفظ فانه م كان بغيره عايد عيسى انصاري
 فيه وتقصيره على العبودية فكيف يستقيم ما ترجمه **وهـ** لانه ما نكس ما رجال اي ولله نا بعظكم من البعض
 وملائكة نصب على الكمال ولعله انما قال يا رجال لانه قد تم تشييع من جعل الملائكة اناثا وعلى هذا يحتاج
 في قوله جلنوا لكم الى نوع ثاويل والظاهر ان من ابتدائية اي ابتدئ التوليد منهم من غير ان عكس حال عيسى وم
 والنسبة به على الوجهين من الكون على العادة **وهـ** او لجعلنا بديكم على ان من اللدلية لكن مع
 يكون الامة للتوحد بالمهاك والاستيصال ولا يلزم المقام واما المعنى على الاول كما فصله النص **وهـ**
 يتحل حلقها توليداً لما ثبت انها اجسام وان الاجسام متخالفة يجوز على كل منها ما يجوز على الآخر وقال
 ابتداء من حيث انها اجسام ممكنة او متخالفة بدل قوله ذوات ممكنة فكان اظهر واوضح لاشتمال على بدل على
 احتمال حلقها بالتوليد **وهـ** يعلم به ونوباً اشارة الى ان تسمية علما على الملائكة فيكون ما يعلم به كسبته ذكرنا

قال في قوله انهم من عبادة
 الملائكة انهم من عبادة الملائكة
 سبب كونهم بصره عند زعمون
 فغيره من انهم لو لم يكن سبب كونهم بصره عند زعمون

يقال لها اني في القاموس في قرية بين حوران والقفر **قوله** ثابت عدوانه وقطع خط في بعض النسخ
بابا والموحدة والنون بعد الالف في البيان الى غلوت وهو الظاهر **قوله** الواضحات يتبعن كما ذكرنا نفع الفنت
على الشان **قوله** والشرعية في الكشاف والشرع بالواو واجامته وصيغة الجمع وامس نظر الى محنة كونها تفسير
مستقلا بغيره واذا كان كذلك **قوله** والابن لكم اي وجبكم لابق والابن بالالف لانهما من بيتان العلة
بخصيصها بغير على حدة **قوله** وهو ما يكون من امر الدين وهو بعض الاختلاف فيه فان من امر الزنا **قوله** الفرق
الخزينة وهم الملكانية واليعقوبية والنطورية وقد ذكر التفصيل في سورة مريم **قوله** او اليهود والنصارى
عطف على الفرق الخزينة فالمراد بالافواب الحبان ثم ضمير بينهم على الثاني لانه الدعوة وعلى الاول لانه الاجابة **قوله**
فانكون منها فلا يؤذي نفسه مؤذي قوله وهم لا يشعرون حتى يتبين منه **قوله** يتعادون يومئذ اشارة الى ان
العامل في يومئذ هو عدو وان الفصل بالبداية غير مانع **قوله** لظهور متعلق بانقطاع وفيه اشارة الى رفع ما
عسى يقال انقطاع العلوق لا يستلزم العداوة فافهم **قوله** سببا للعداوة حاله الموصول **قوله** حكاية
لا ينادي بالشقون كانه قبل حال باعادي **قوله** يومئذ لظهور ان ليس هذا الذاء في الزوار الذي **قوله**
حال الزوار وانت جبريانه لانع في العطف على الصلة **قوله** أكد والمبلغ فان كان تدل على استمراره على
كون خبره كالجمل والبلع لاسم وان في هذه العبارة اظنا باستدعاء المقام **قوله** بظهر جبارة يخرج الى كسر
قوله بصحاف من ذهب والكراب تفلل الكراب وكثرة الصحاف لان اليهود قلة او اني الشرب بالنسبة
الى اواني الاكل **قوله** جمع محنة بمعنى النقص **قوله** فقلنا لا يبين من باب منزل الملايكة والروح تغلب نفسها
في ان من الله لظلال وجه الكرم اللهم ارفعنا وادخلنا جنة النعيم **قوله** وذلك معنى قوله وفيها الآية **قوله** بعد تقييد
ايضا بمعنى الصحاف والكراب **قوله** فان كل نعيم في الاخرة لبيان حكمته الله لهم بانهم حاله دون عيني
يادون به لانه حرف الزوال وتوهم التميز على الانتقال منهم **قوله** لانه خلفه عليه الصلوة الاول للشان و
الثاني للصل والثالث لجأية الى يكون العامل خليفة العمل على جزائه يعني يذهب العمل ويبقى جزاؤه
مع العامل ثم فيه احتمال اخر ذكره الله في سورة مريم ومعه **قوله** يتفكر ابا بمجذوف اي حاصلة بما كنتم
تفكرون **قوله** بعضها يكون ويجوز والله اعلم ان يكون من الابداء والتقدم للتحقيق فيكون فيه دلالة
على ان كل ما يكون للتفكر ليس لهم فيها فتوت الا لا تحلل حق يحتاج الى البذل **قوله** وهم الكفار فان
قلت فيلزم محال ذكر حصاة المؤمنين لتضييع على ان المتادون هم المتفكرون والحقايق في الله ويدل
على خروجهم منهم انهم يخافون ويخزون يوم القيمة قلت نعم وما الخذوف **قوله** وذلك اني اعدم استطاعتهم
مداوية اللفظ بانهم لا يفهمون **قوله** وهو لا ياني بالاسم جواب سؤال مقدر ولكن لا يمكن ان اعتبر في هذا
منهم الا بالاسم من السكوت كما قاله بعض علماء اللغة ومنهم من يخشى بوجه الى السؤال ويحتاج الى ما
ذكره الكشاف في القول بان تلك اذنية متطاوله واحصاف عمدة يختلف بهم الاحوال فيستكون تارة
لغلبة اليأس عليهم وعلمهم انه افزع وينفون او قاتلة الشدة ما بهم وان لم يعتبر كما فعل بعضهم وتبعهم من
لا ينظر للسؤال بوجه الا بان يقال المراد بالاسم هو اليأس من احكام من غير العذاب ولو بالوقت

فان ضم النصارى اليهم
على رتبة
او لا شانه من لانيان
بنته ودار الشعور
مستطاع

قوله والابن لكم اي وجبكم لابق
والابن بالالف لانهما من بيتان العلة
بخصيصها بغير على حدة

بأنه ينفون انهم لا يفهمون
قوله وهو لا ياني بالاسم جواب سؤال مقدر

قوله والابن لكم اي وجبكم لابق
والابن بالالف لانهما من بيتان العلة
بخصيصها بغير على حدة

جواز اي صياح **قوله** بالارسال الباء الاولى للتقدير وهذه للموسيلة فلا يلزم محذور **قوله** ان كان
في قال ضمير التقدير على ان يتولى في جوابهم دون ما لك **قوله** والا اي ان لم يكن فيه ضميره بل ضمير ما لك
كما هو الظاهر **قوله** جواب من اي من الله لا يمتنع للجواب فان قيل المانع من ان يكون تنمة جواب ما لك
وجمع الضمير اسنا وحال البعض منه الى الكل قلن لزوم ذلك النظم لظهور ان الضمير فيها بعده منه وفيه بحث
لان امره على الوجه الثاني في تفسيره ليس تنمة الجواب فلا يلزم الفلك وقراءة جنبكم فان الاصل
هو التواني بهذا ويجوز والله اعلم ان يكون قوله انكم ما كنتم ما كنتم من حال المؤمنين يوم القيمة وقوله
لقد جنبكم كلاما مع فرض اي جنبناكم في هذه السورة او جميع القرآن **قوله** للاشهاد بان ذلك معنى ابرام الامر في
تكميل الحق **قوله** اسوة كراهتهم اي الحق فلذلك اعرض عنهم وقطع الخطاب **قوله** حديث لتسم بذكر الشارة
اي كيدهم لرسول الله كانه اجابهم بذلك في نفسه ايما الى ترجيح الوجه الثاني **قوله** فيكون ذلك
على الاستمرار في **قوله** منكم لظاهر صحة معنى الآية في العبادة **قوله** ما يوجب تعظيمه الا ان في ما يوجب
قوله ولا يلزم من ذلك الجواب سؤال مقدر والاشارة الى التعليق مطلقا او الى التعليق بكملة ان حصرها
على ان يكون نكرة ان كلمة ان يستعمل فيما لا يتقطع باحد طرفي وجوده وعدمه بخلاف كونه مضافا بمقتضى بعض المحال
فيلزم إمكان كونه الولد وجواز العبادة **قوله** او المحال ان لا يصح ان يكون جوابا عن التوبة الذي استلحق ان
يكون الحق الاسرار الى ان كلمة ان ايضا قد يستعمل في محال لا يوافق فضلت في علم المعاني **قوله**
بل المراد فيها وفي بعض النسخ غيرها والضمير للجنة الولد **قوله** مشربا بنقاء الطيرين لانه لا يستدل بال
بنقاء الجراد على نقاء الشرحا فخره لانه على تعيين زمان **قوله** بل الانشاء مطلق للامم هكذا وجد في النسخ
ومعناه ان الامم وهو عبادة الولد حال يقضي ذاتها معها والمراد ان كماله لانه جعل سببا في المحال
ووال على امتناع ملزمه من وجه اخر فانه لو تحقق الملزم لمكان صلى الله عليه وسلم اولى الناس باللام
لما فضل انما وليس فليس هذا هو المراد من تفسيره على المبلغ الوجه والله اعلم وفي بعض النسخ بل الانشاء معلوم
لانشاء الامم **قوله** والذلال عطف على قوله في نفسه ويدل على ان انكار الولد ليس ببناء ولا امر جعل الملزم
بمنزلة ما يطرح بعده حيث يستعمل فيه كلمة ان **قوله** فانما اول العابدين المؤمنين له وتسببه الشرحا بان
لاولية في عبادة الله وتوحيده فيهم اذ اطبقوا على ذلك الزعم يكون صلى الله عليه وسلم اولهم فيها لا محالة ويؤيد
ما في التفسير الكبر لانه لا يصح له الا ما فيهم في انكاره صلى الله عليه وسلم للولد **قوله** او الا لعين من الولد
ويؤيد عمل على هذا المعنى قراءة العبد فيهم قالوا انما يستعمل على ما بدى معنى آتت وانما المشهور فيه عبد الوالد
لا ياتي بالقليل في اللفظ والاشارة الى الجواب والعهد عليه **قوله** او ان يكون عطف على الضمير المحذور
بعبادة اجاز **قوله** او ما كان له ولو على ان يكون ان نافية وكان للاستمرار والحق استمرار في الولد لا في
استمراره **قوله** من كونه دالة اشارة الى جعل مصدرية ويجوز ان يكون موصولة اي يصفونه به وهو الولد
قوله اي يوم القيمة والظاهر يوم الموت فان حوضهم ولعهم ما ينشئ به **قوله** وهو دالة على ان قولهم هذا جعل الله
اجاب في الما بوضع حله التي في عادة فيما لا يعرف **قوله** واتباع هو في فان اللعب كذلك **قوله** وانهم يطعمون

فان ضم النصارى اليهم
على رتبة
او لا شانه من لانيان
بنته ودار الشعور
مستطاع

قوله والابن لكم اي وجبكم لابق
والابن بالالف لانهما من بيتان العلة
بخصيصها بغير على حدة

قوله والابن لكم اي وجبكم لابق
والابن بالالف لانهما من بيتان العلة
بخصيصها بغير على حدة

قوله والابن لكم اي وجبكم لابق
والابن بالالف لانهما من بيتان العلة
بخصيصها بغير على حدة

بسم الله الرحمن الرحيم
والوالوالعطف للقسمة حتى لا يلزم اجتماع القسيتين على قسم عليه واحد قوله ان كان قسمهما

Y.

الطهارة صدر في عام ١٢٠٠
من المجلد ١٢٠٠

لا تتركوا عملنا تصالحوا مع القوم
غداً ونزلت العاصج وليس
ذلك غير ما نزلت في غير
صالح وانه انما
يسير

بسم الله الرحمن الرحيم

والله اعلم
بما فيه
الاعوذ بالله من
الشر والهم
عز وجل

تبرکات و فضائل حضرت علی (ع)
در بیان فضائل و مناقب حضرت علی (ع)
در بیان فضائل و مناقب حضرت علی (ع)
در بیان فضائل و مناقب حضرت علی (ع)

عندهم كملهم له **قوله** ويدل عليه قوله والذين كذبوا بآيات ربهم فان المراد بها هو القرآن لان الامانة في
 حكمة الله اي جميعا منه فيه انه يلزم تقديم احوال على العامل المعنوي وهو الجار والمجرور لان احوال المستر
قوله وسخر لكم الليل والنهار والعاطش للاشرب الى ان السجرات في كانه غير الاول لان زيادة النفر
 بزيادة الفكر فهو كونه ثم كذا قيل والظان الثاني في غير الاول حقيقة والمراد بالاشرب الى ان كثر
 السجرات فان كثر المعنوي لا تحا والسجرات من نوعا لا ما هو الصالح لبرهان الواو يا به **قوله** وعزى به
 كسرهم وتشد به النول المفترضة مصدر رافعة من معنى انهم **قوله** على الكسنا وانجازى بيني الى السبب
 الثاني **قوله** او خبر مخذوف اي ذلك او هو منه **قوله** لدلالة اجواب اي جواب المفعول لما تقدم
 فزارا حليم مع ما عليه وتقدم هناك ايضا كنهه حذف المفعول **قوله** لا يتوهمون حمله على الجاز لان حقيقة
 الزجاء تكون في الجواب **قوله** اولها ياتون الاوقات على ان الايام بمعنى الاوقات **قوله** وقيل
 انها مشوقة من صفة سلا الى ما ذكر في التفسير الكبير ان الاقرب انه تحول على ترك الحنازة في المحركات
 وعلى التحاور عما يصدر عنهم من الكلمات المؤدية والافعال المؤشحة **قوله** على الامام يعني اغزو **قوله** والكسب
 المغفرة والاباء تجوز ان يجعل للسببية او للمقابلة وان جعل صلة تجزى والمراد مغفرة الله **قوله** بجزى اخبر
 على ان يكون اخبر مفعولا ثانيا فان جزى يقدر الى المفعولين كقولهم جزاك الله خيرا قال الله تعالى وجزاهم
 بهم ما جردوا عنه وحريرا واقامة المفعول ان في مقام الفاعل جازي مفعول اعطى ورجع زيد ان الاول اولى
قوله سببا مع المفعول به مذهب البصريين انه اذا وجد المفعول به فحينئذ لقيام مقام الفاعل انما الكو
 ووافقه بعض النحويين فذهبوا الى ان القيام المفعول به مقام الفاعل اولى لانه واجب واجاز ان
 نية الظرف والمصدر مع وجود المفعول به بشرط تقدمهما على المفعول به وصرفها كذا في الرضى **قوله**
 التورية ولعل الاولى ان كل الكتاب على الجنس حتى يشمل الزبور والانجيل ايضا **قوله** حيث اتيانهم
 فظاهروا على استواء العالمين على حقيقة لانه البيع بجرام المقام وقدره في الزمان وجه اخر قد **قوله** اوله
 في امر الذين اشارة الى ان من بمعنى في كانه قيل في قوله تعالى او انزوي للصلوة في يوم الجمعة **قوله** هذا القرآن
 او ابتداء الشريعة حمل البصائر على القرآن باعتبار اجزائه وعلى اتباع الشريعة لان المصدر المضاف من صنف
 العموم فكانه قيل جميع اتباعها **قوله** ومنع الهرة فيها يعني في ام المنقطعة **قوله** انكارا لبيان معنى
 لا ينبغي ان يكون لعدم الشاوي فالانكار بالحقيقة راجع الى ذلك كما خرج به في قوله اذ العز انكار ان
 يكون جياتهم ومما تم سبين **قوله** بدل منه اي من المفعول الثاني بدل الاستحالة فكانه قيل
 سنوي الحيا والمات او بدل الكل لانه استئناف لبيان المماثلة فانها جملة اولها **قوله** لان
 المماثلة فيها في استواء جياتهم ومما تم **قوله** ويدل عليه قراءة حمزة في اي على انه بدل الاستئناف لان
 توافق التواترين فان قلت كيف يكون دليلا عليه مع احتمال الجانية والمفعولية في قراءة النصب
 قلت على من قصد الاستدلال بقوله كلامه الى رجحان البدلية في قراءة النصب لانه على كونه مفعولا
 بل شبهة في الكلام فان العز انكار ان يكون موتهم وحياتهم سبين في و باقره الى آخره ان احصل

بغير اليقين

على وجهه في هذا المثال
كسبهم او جازا كسبهم
مما تم سبين

كسبهم او جازا كسبهم
مما تم سبين

الجانية والمفعولية في قراءة الرفع على هذا الوجه ايضا وان كان مرجحا اما الى الجانية فلا يظهر من
 اخراج الكلام مخرج التقييد فائدة بعينه باج ان في قراءة الرفع ايها لم يستواء حياة اجمعة حين ومما تم
 واما المفعولية فلان الال تعين المتقدم للمفعولية لان طلب الفعل له اشد ولا قرينة تدل على خلافه
 مع كونه على التقييد ايضا **قوله** او الى في الضمير الكاف يشير الى ان اسمها يعني ما تسمى ولو جعل حرفا
 يكون الضمير جار والمجرور يعبر عنه ليس حاله من ضمير يعلم كما حسمه بعض العرب لعدم شدة المعنى **قوله**
 والكاف حال اي من مفعول يعلمهم الاول **قوله** وان كان للثاني يعني الموصول الثاني مطلق على قوله ان كان
 الضمير الموصول الاول **قوله** في حال من اي في الضمير المفعول الثاني وظاهره مخالف لاسلفه في قول الاعراف ان
 الكسفا بالضمير في الجملة الاستتابة الجانية في صريح **قوله** او استئناف بين المعنى لان انكار يعبر ان المؤمنين
 سواء بجياتهم ومما تم من جهة والكلية فكيف بانهم اجمعون **قوله** بدل في المفعول الثاني قال صاحب الكشف
 لا يجوز البدلية للفظ ولا في ازالة الشك هو المشبه وسواء جاز على المشبه والمشتبه به قلت لا يمنع ما ذكر
 عن كونه بدل الاستحالة **قوله** او حال من الثاني يعبر عن الموصول الثاني **قوله** والمعنى انكار ان يستواء
 في لم يرضى الصراط فيكون العز انكار ان يستوى السنون والمحسون في جياتهم عاش
 حولا على القيام بالظاهرات او تلك على الانكار كالمعاصي فظهر استغناء ذلك الظن من الجرحين
 فتأمل **قوله** او استئناف في قوله فقيه في فقههم ان مع **قوله** في الهدى والضلال اي كل من
 على حسب ما عاش عليه **قوله** فظان اي سما الزمان **قوله** حكمهم ضايشير الى ان ما صدر به والفعل
 للاخبار في ترجيح حكمهم او شئ شيئا على ان ما صرحت به والفعل لانها **قوله** كانه دليل على الحكم
 السابق يعني اذ لم يكن سواء بجياتهم استينافا مقرا بالتساوي في جياتهم كل صنف **قوله** لانه في
 معز العلة لان البادئ بسببية الغائية كما تقدم في قوله **قوله** لانه متعلق بسببية يعني انها
 كالاستاء والاحتبار **قوله** فكانه بعده يشير الى ان قوله اخذ الهة هو استعارة تمثيلية ويجوز
 ان يكون اشارة الى حذف اداة التشبيه وكان الاصل كالكه **قوله** لانه كان احدهم والهدى
 بمعز الهوى كما في قوله هو اي من الكسب التامين مصدر **قوله** عالما بضلالة جعل المص قوله في
 على علم حاله الفاعل ويمكن ان يجعل حاله المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الامر بعد ما جاءهم العلم
قوله او حال المناسب مع اضمار المضاف بعد حرف الاستثناء الى الاحال جيتنا الدنيا قوله
 نبوت **قوله** اي تكون امواتا وفي كل من هذه الوجوه الثلاثة نوع جازا اما في الاول فغير قوله
 نبوت ان في الموت بزوال الحياة على ما هو المتعارف واما في الثاني فنحن نحكي واما الثالث
 فغير الاستناد وكل ذلك لمراعاة الترتيب المذكور في **قوله** او بجيتنا الموت اجم على هذا التاخير
 نحكي لمراعاة الفاصلة **قوله** واما قالوه بناء على التقليد يعبر عن نسبة احوالهم **قوله** والانكار لما
 لم تحسبوا اي في انكار البعث **قوله** او بينات له اي لا يخالف مقدم **قوله** ما كان محسبهم جواب
 اذ لم يستدل ابو حنيفة على ان العامل في اذ ليس جازا لان الثانية لها المصدر واعتذر عن

سواء كان الضمير ان
في قوله كسبهم

ان كان الضمير ان
في قوله كسبهم
مما تم سبين

المراد من قوله
في قوله كسبهم

عدم دخول الفاعل في الجواب بانها حلفت ادوات الشرط في ذلك وردة ابن حشام في منزلة القلب
 بانه ليس بجواب ولا لاقرن بالفاء مثل ان تشبوا فاعلم من المعين وانما الجواب محذوف اي
 عمدوا الى الحجج الباطلة وانت خبير بان الحذف خلاف الال واللازم من اقترانه بالفاء فيا تراه اقره
 لما اشار اليه ابو حيان ان ان اصيل في ايها دون اذا لم يجب اتحادهما في الاحكام **وله** وانما استأمر
 حجة يعنى مع انه ليس بحجة **وله** وسأفهم فافهم ما فوه ما في الحجة وانما جمع المص بن حسابهم وسأفهم
 خلاف من الكشف لان ما فهم حسابهم والشك في بعضها **وله** او على أسلوب قولهم انما يعنى
 بطلان اسم الحجة على البين حجة ينزله في الغالب منزلة التناسب للباقية **وله** فانه قيل لا تعنى الكلام
 مراد ليس بحجة **وله** على ذلك عليه الحجج متعلق بمبنيكم رد التوهم وما يمكن الا انه هو وفيه رد الحجة
 في جعل الازمان **وله** ثم يجعلكم الى يوم القيمة اي يجعلكم في القبور معوقين الى يوم القيمة او فرموم القيمة والى
 بعتر في ذكره المص في اول الانقسام ويجوز ان يكون المنع بجعلكم معوقين او مستثنين الى يوم القيمة فانه
 مع القيمة **وله** فان من قدر تحليل القول لا ريب فيه **وله** والوجه المقتضى بالآيات اي المجزئات
 وطاعة الدليل المشهور وهو ان البعث امر ممكن اخر به الفاضل وكل ما هو كذلك فهو واقع **وله**
 واذا كان كذلك بيان وجبه كون قوله في الله يجعلكم جوازا في قولهم انما يا ايها الذين آمنوا
 يعنى بالمتخطين **وله** ويؤيد بدل منه قال الصلاة التفتت زاني مثل هذا بالكيفية استنبه وانى
 ان هذا متصور بالنسبة دون الاول قلت اليوم في البديل بعتر الوقت والمعنى وقت اذ تقوم الساعة
 وعشره كوني فيه وهو جزء من يوم تقوم الساعة فانه يوم شرح مبداه من النسخة الاولى فهو بدل
 البعض والعايد متقدرا ولا كان ظهور حسمه يكون هو المقصود بالنسبة **وله** وترى كل امة جانية
 ان كانت الزمنية بصيرته بجانية حال وصفه وان كانت علمية فهو من شأن **وله** في الحجة ثلاثة
 اجيم وهي من الالاجبت من راب وغير **وله** مستوفى على الركب في القاموس استوفى في تعدد
 انصب فيها غير طين او وضع ركبتيه ورفع البتة وكسفتل على جلبيه ولما يستوفاه قد تربي للثوب
وله وقرأ يعقوب كل اي بالنصب **وله** او مفعول ثان فيه بحيث فان الظاهر انه عطوف
 على قوله صفة ورع فلا يصح ان يكون كل بلا لاول اول لا ينفذ شيئا غير ما ينفذ الاول لان
 يجعل عطفا على بدل فيه ما فيه **وله** محمول على القول على انه حال او خبر بعد خبر **وله** اضاف
 صانف عالمه اشارة الى ان الاضافة في كتابها جازية ايضا للملازمة لان عالمه شبه فيها
وله لانه امر الكسبة فاللاضافة للملازمة **وله** بلا زيادة ولا نقصان تفسير لقوله تعالى **وله** اننى من
 جعلتها اجنة كانت قصد الرد على الزخشرى في تفسيره الرجة بالجنة وانت خبير بان الدخول حقيقة
 في الجنة دون غير ما انقسام الرجة تفسير الزخشرى في ظهور **وله** يجعل الموعود كقولهم ضرب الامير
وله هو ان اريد الموعود **وله** او معلقة ان اريد المصدر **وله** ازاد للمقصود اي فربن وعدائه
 فانه يعنى انما **وله** وعرفه **وله** عطفا على اسم ان وعلى قراءة الزخشرى فهو عطوف بجملة ويجوز ان يعطف

وهو انسان
 بغير حجة

فمنه يجعلكم اليوم
 قيمة

وهو انما جعلها اجنة
 لا ينفذ شيئا غير ما ينفذ الاول
 الرجة قرينة تعميم القول ليس اول
 جعل موصى القول قرينة تخصيص
 بل انما ينفذ فان جعل اشارة الى
 انشائي ان الاضافة جازية على كل

على كل اسم ان **وله** اصله نظن ظنا بشيرا الى ونع اشكال يوروني ترمخ المفعول المطلق وهو ان شئ
 المخرج يجب ان يشي في مقعد مقدر يرب بدارب المشي مستوفى لذلك اجبت حتى يدخل فيه
 المشي بينين ثم يخرج بالاستثناء وليس مصدر نظن شيئا محتملا غير الظن فضلا عن شموله او مستوفاه
 اياه بينين حتى يخرج الظن من البين وبهذا التقدير ظهور ما قاله للزميني في حل الاشكال بانه جعل غيره
 من حيث نوع الخطاب اذ باب المجاز مفتوح الا ترى انه قد راو التهديد او الترويح في مقدمات القرب من
 مضرب لا تعرف انه لا يمكن فيه الاضمار وقد يجاب ايضا في الاستكمال المذكور مرة بجعل نظن بمعنى اعتقد
 اي اعتقد الاظن لاعلم ونسب ان الظاهر حالهم انهم متروكون لا يعتقدون كما قال المص بحجة واعد ما سمعوا
 في اخرى بان يقال المراد ما نظن الاظن حقيقة ضعيفا بدلالة التكميل على تحقيقه بقرينة المقام وهذا هو الذي
 ارتضاه التكميل **وله** كانه قال اعني الاظن ظنا اي نحن نعلم الاظن ظنا على جعل ما عداه من الاعمال في غير
 العدم ادعاء لتعبد الباقية وهذا هو السلك الحمل على التقدير والثانية فله الرضى عن ابن عباس وقده تكلفا
وله او من ظنهم عطف على قوله لا ثبات للظن والمعنى ما نظن ظنا في امر الا ان هذا الامر **وله** واسئل ذلك
 كاشفة الى الجمع بين قولهم ما في الاحيوتنا الدنيا وقولهم ان نظن الاظن فان في دلالة على التبر والا
 الاضطراب لارتاب اوال الثاني والتعبير للتحية الاستمال الظن على تجوز الطرف الآخر وعلى هذا
 فالنوع الثاني غير الرابع الاول وهذه المراتب ما في التقدير الاول لكن قول المص خسران لا حيوة
 سواها لا يميم الاول **وله** في احوال ما يتعلق بحجته **وله** على كانت عليه الظان المستمرة في
 كانت والبارز في تخمها وعاقبتها وجزاؤه ما لا محالة في معنى اهلهم او اضافة الثبات على هذا الوجه
 من اضافة الضمة الى وصفها **وله** بان عرفوا تطلق بيد **وله** او جزاؤه ما عطف على معنى قوله على كانت عليه فانه
 في معنى بدائنها ويكمل كلام المص حمل على اضرار العفاف او اطلاق الثبات على جزائها بطلاقة البينة **وله**
 حاشي بهم قال ابو حيان لا يستعمل الا في المرد **وله** نزلكم في العذاب اشارة الى ان الشيطان اراد
 به الترك جازا اما بطلاقة البينة او تشبيهه به في عدم البلاية ويجوز ان يعبر به في غير الخطاب
 الاستعارة بالكتابة بتشبيههم بالامم المشي في تركهم في العذاب وعدم البلاية بهم ويجعل
 شبه الشيطان بهم قرينة الاستعارة **وله** كما تركتم ويجوز ان يكون التعبير بالشيطان هنا كون
 عدم كونه في فطرهم او كونهم متكئين منه بظهور ما يدل عليه في الاول من كلمة **وله** اضافة المصدر
 الى ظرفه اي نسبتهم لقائه وجزاؤه في يومكم هذا فاجرى اليوم مجرى المفعول به وجعل طبقا وانما يجعل
 من اضافة المصدر الى المفعول به حقيقة لان التوحيج ليس على شيان لقاد اليوم نفسه بل على شيان
 ما فيه الجزاء فانه المص **وله** اذ ان كل فية منه يشتر باختصاص احد الجمل الاثنان وليس كذلك كانه قد **وله**
 فافهم ده اي لان لا احد وكبره لان لا كبره يا واطيعوا له لان غالب على كل شئ **وله** عن **وله**
 فترأوه اجمالية احدث موضع ثم ما يتعلق بسورة الاحاثية والحمد لله على نعم الوافية **وله** **ف**
 كسبة وفي الاحقاف السيرة الا قوله والذي قال لو اكد به الاثبات فانهما نزلنا بالمدنية وفي الاثبات

وهو انما جعلها اجنة
 لا ينفذ شيئا غير ما ينفذ الاول

وهو انما جعلها اجنة
 لا ينفذ شيئا غير ما ينفذ الاول

وهو انما جعلها اجنة
 لا ينفذ شيئا غير ما ينفذ الاول

وهو انما جعلها اجنة
 لا ينفذ شيئا غير ما ينفذ الاول

وله الألفاظ التي جعلت في موضع المصدر وان كان الحال لان العنق بالجملة وتقدر المدقة هو
الخلق حقيقة لا تضاف الى الموصوف للخلق وان كان له وجه ايضا باعتبار متعلقها به فان قيل فهذا جعل
حالة الناعل قلنا ينفه ظاهر عطف اهل سمي وان تقدير التقدير فافهم **وله** وتقدر اهل سمي اضماع المضاف
لان اقران الخلق ليس الآية بالاجل **وله** او كل واحد عطف على لفظ الكل المراد به الكل الجبري **وله**
بذرة بغير التقدير **وله** او في جعل التوكيد والتبعية ظاهرة انه في باب ارضاء العنان **وله** بعد ثقل فان
الاضمار المستنبط من الروية العلنية في مثل هذا المطلب لا يكون الا بوقفا بالثقل **وله** وتخصيص
الشرك بالسماوات يعني ان يتم بالارض ايضا **وله** اختصار عما يتوهم في وفيه ان هذا مخالف لقوله
انما قال يعقل ان يكون لها في انفسها مدخل في الدلالة على ان المتني في الحوادث التنفيذية الشبهة انما هي
لوقفة داخلية بما قرئت في سورة المائدة ليعلم الكلام وانفتح الهمم ويجوز ان يقال المراد بتخصيص الشرك بها
بعدم انقطاعه يعني ان الاضراب لكان التوهم من التبعيات وفي كلامه دلالة على ان مائة عون يتم مثل
الشمس والشمس مما يحده به من السماويات هذا والظاهر ان يجعل الآية في حذف معادل اسم
المتقدم بوجوه دليله والتقدير انهم شرك في الارض لم يتم شرك في السماويات وهذا معنى واضح فتدبر **وله**
هو الهمم في وج كان الظاهر انهم باؤ دون التجربة بغير العاطف الا ان يجعل توكيد الاريتم **وله**
واثرة بالفتحات **وله** اي شئ او تترجم يعني حصة **وله** والضمرة اسم ما يورثه كالحطبة اسم ما
يطلب به **وله** حيث تركوا عبادة النسيم المجيب للفاور فان الجملة اسم تجمع لجميع الصفات
الكلية وتخصيص هذه الاوصاف بالذكر لاقتضاء انقام **وله** فضلا ان يعلم ان فيه انه لا يلزم من
عدم استجابة وعائتهم ان لا يعلم سر ابرهم فضلا عن الاوتوية التي تدل عليها لفظ فضلا نعم ان كليهما
تنتف عنهم في الواقع **وله** ما امت الدنيا فان قيل يلزم منه ان ينتهى عدم الاستجابة يوم
قيامة للاجتماع على اعتبار منهوم الغاية قلنا لو سلم فلا يعارض المنطوق وقد دل قوله واذا احش
لنفس الآية على معاد انهم اياهم فاني الاستجابة وقد يجاب بان انقطاع الاستجابة في
افضائه سابقة الدعاء ولادعاء وبردة توكيد في ندوهم فليست بجيبوا الهمم الا ان يحض الدعاء
يكون عزيم **وله** كذا بين بلسان الحال او الفال بغير يقولون انهم انما عبدوا في حقيقة احوالهم
نه الامارة بالاشراك والآية نظيره ما تقدم في يونس وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون
وله لاجله وفرت منه ويجوز ان يكون المعنى كقوله والتعبدية باللام في جعل التخصيص على التخصيص فان الايمان
تدري بها كما في قوله انتم له تؤمنون لكل الى نظائر **وله** الى اذكر ما هو اشنع منه لان في سميته

عبر : برکت و شرف

سبحاً اعترافاً بجزم عنه بل قيل ان السحر كان قد هم اسم ذم كذا قيل فيه بحث والظاهر كون
الافتراء على الله تعالى متنع من السحر لا يحتاج الى البيان وان كان كما هو في قوله **وله** وانكاره الضمير للموصول
وله وتجب فان القرآن كلام مجرد خارج من جريدة اللفظ فكيف يقول السلام ويغريه **وله** الى ان
عاجلني الله بعز ان العاجلة محتملة ورج لا يذرون على دفع شئ منها وفيه رد على الزعم في قولنا عاجلني
الله لا محالة مع ان منقطع كلام يخالف مطلقه وليت شئ في الحاجة الى اعتبار العاجلة فلو قيل عاجلني
الماز الحال ونزول الاستقبال ثم الحق **وله** فمنه توقع نفع اي اجرة قبلكم متعلق بكل من النفع والدفع على
التنزع **وله** من النفع بيان لا يفتشون **وله** او حكم حال او استئناف **وله** على انكم تعلمون بغيره مقرر
وصف به **وله** فالدارين على التفصيل لا يانية قوله تعالى ليعذب الله لان احاصل به علم اجمالي **وله** امتثل
على ما نفعل بغيره الى ان الدخول في خبره المتني ولو ما بالوسطه يعني في جواز زيادة **لاوله** وهو جواب عن
اقتراحهم في تقدير روى انهم كانوا يفترون عليه علم الايات ويكسونه فاما بوجوبه اليه في الغيوب
فثبت **وله** او استنباط المسلمين روى في الكلبي انه قال لهم اصحابه وقد خبروا في هذا المشركين حتى
سئ يكون على هذا **لاوله** ويجوز ان يكون الواو عاطفة يعبر لاحتائه كما في قوله **لاوله** الا انهما
يعتروا او يشهدوا **لاوله** تنطقه بما عطف عليه يعني يقطف شهد بما عطف عليه لا على الشرط وحده
وتام التفصيل في الكشاف **لاوله** والشاهد هو عبد الله بن سلام اخلفوا في الآية تفصيلها مدنية
روى ذلك عن ابن عباس وقصاه كذا في البحر وقد اخرج الطبراني بسند صحيح عن عوف بن مالك
الاشجعي انها نزلت بالمدينة في قصة اسلام عبد الله بن سلام وله طرق اخرى ومثيل
مكنية اخرج ابن ابي حاتم عن مسروق انها نزلت بكنة وانما كان اسلام ابن سلام بالمدينة وانما كانت
حصوة حاصم بها محمد وم اخرج عن الشعبي قال ليس لعبد الله بن سلام وحده الآية مكنية
فقد بين من هذا التفصيل ان من قال الآية مدنية قال المراد بان عبد الله بن سلام وانما
نزلت في قصة اسلامه ومن قال انها مكنية قال المراد بانها نزلت بكنة والمراد به ابن سلام **لاوله**
في المعاني القدوة للقران بغير التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك **لاوله** لو كان خيراً ما سبقونا
تحقيقاً لا سكتاً رجم **لاوله** ظرف لمخدوف يعني لا تقولون يقولون فانه لا استقبال ولا لفظي
ويجوز ان يقال كلمة اذ التعليل لا للظرف او يقال سبقونون لا سكتاً رجم في الاثر من التثنية
والثين لمجرد التاكيد وانما الفاء فلا يمنع من العمل فيما قبلها نص عليه الرضوي وغيره والسبب يجوز
ان يكون عن كثرهم **لاوله** ومن قبله كتاب موسى الاية الظاهر والله انه نفي لكونه انكاد بما يعني
كيف يصح هذا القول منهم وهم قد سموا لاهل كتاب موسى انهم من اهل العالم وجعلوه حكماير
يرجعون بقولهم في هذا النبي صلى الله عليه وسلم وهذا القرآن مصدق له اوله ولباير الكتب الالهية
او تحقيق النبوة بانه مذكور في كتاب موسى لغته وهذا القرآن مصدق له بما جازه **لاوله** او لما
بين يديه اي بعده من جميع الكتب **لاوله** وفائدة انها اي فائدة احوال بعد توصيفه في احوال الهدى

ارادة عليه
تتبع ما يفتح
المنفعة الان بدي
الحكمة
ما في الصدقة

قوله على ان كونه اي كونه القرآن المجي **قوله** دل على انه وفي فان الكتاب العربي الموافى لكتاب
 بالاسم العربي في الاصحاح العربي لا يكون الا بوجوه **قوله** وقيل منقول عنده عطف على قوله
 حال **قوله** انه الذي قالوا ان الله قد تغيره في جميع السجدة **قوله** ووجها الانسان بالديه حسنا
 تقدم تغيره في التكميل **قوله** اي ايها حسنا وجوز ان يكون في كماله وانما اعتقب فيها الفعل
 نحو الشغل والتجمل فيه في اني التوا بين **قوله** ذات كره على انه حال في الناعل **قوله** او وقت عطف على الناعل
قوله والمراد به اي بالنفصال على الوجهين **قوله** وذلك جزاء في وقت الرضا **قوله** به اي بالنفصال بالارضا
قوله كما يجزى بالدين من المدة ونظيره التغير في المسألة بالفانية في قولهم من لا بداء الفانية والاشارة الفانية
قوله وسوادي بالمراد اذ احلك **قوله** وتحقيق ارتباطها حكم النسب والرضا بها فاذ اولدت
 الزوجة فرغام ستة اشهر ثبت نسب ولدا من زوجها وتبرأ من نكاحه الزنا واذا ارتفع صغير امرأة بعد
 سنتين لا يثبت عليه احكام الرضا م كون المرصعة اما للرضع وكون زوجها الذي ليس له اباً حتى يجرم
 النكاح **قوله** حتى اذا بلغ اشده غايه بجملة تحذوف اي عاش واستمرت حياته **قوله** واستحكم فونه
 وعقله في الكشاف اذا اناف على اثنين في طرح الاربعين وعز قناده ثلث وثلاثون سنة **قوله**
 قيل لم يبعث بنى الابعاد اربعين اعرض عليه عيسى فانه استجابها وجوابه انه غير مسلم فقد
 خرج صاحب الوقت انما يبعث بعد الاربعين وقد تقدم في سورة مريم فاجابها ولو سلم هذا فانه
 الاكثر الاغلب مقام الحال **قوله** وذلك يؤيد في قيل اسم الاستشارة منقول يؤيد الاستشارة الى كونه امراد
 غيره الذين اونا بغيرها اي يؤيد ما روي في كونه امراد وما ذكره في التعليل بقوله لانه لم يكن له كما لا يخفى
 في الظاهر انه منزه واهله بعد خبره وانما يكون المراد منه الذين اونا بغيرها يؤيد ما روي في قوله نزلت
 في ابي بكر فان قيل ان اياه من مسلمي الشيخ والسورة مكتبة فاجواب انه على قول من يستثنى
 هو ضيقنا الى آخر الايجابات كما تقدم **قوله** اوله اذ اراد نوعا من الجنس فالتشكيك للتشويق **قوله**
 يستجلب رضاء الله فيه فانما في الرضا هو الارادة مع ترك الاعتراض والاعمال القاطنة كلها
 يشترك فيه ويجوز ان يقال المراد ثمة رضاء الله **قوله** والمراد بجنس يعني فذلك اخبر عنه
 بالذلك **قوله** وان من منزهة من رزولها والظاهر والوضح فان كلمة لوهي الاصل في رزولها
قوله يقولان الغياث بالله منك يعني استغاثا لقوله **قوله** بالثبوت **قوله** بحيث اجاز الاول
 صلة للذعاء والثاني بسببية وكان الظاهر للبحث يعني ان المراد البحث على الايمان لاحقيقة البهلاك
 والبحث في جهة الاشعار بان ما هو مركب له حقيق بان يهلك مركبه وان يطلب له الهلاك فاذا
 سمح ذلك صار باعثا على ترك ما هو فيه الى يطلب منه **قوله** لذلك اي لما حكمي عنه مما قال لوالديه فان
 قوله في اولئك بيان للنقض لانه كعادة الموصوف بصنائه المذكورة ورتيب الحكم على
 الموصوف بموزن بالعلية **قوله** وقد جئت عنه اجبت النطق اي قطع عن عبد الرحمن ما سلف منه
قوله ان كان اي ان وقع ووجد مثل هذا فقال فكان تامة **قوله** لاسلامه متعلق بحب ولا يخفى

خرجت ان صيغة الله في
 تحقق صفات الكلام
 انزول من الله
 نزلت منه كناية
 واما كلمة ان كناية
 نيات على جده

ان مسلک البعض اولى بما ذكره الزمخشري انه رض كان من اخا ضل السبلين وسروا منهم سلامة من
 الاراء باحتمال سوء اخائهم فان قيل في هذه السورة ان الظالم لا يغفر الايمان تلك هذه القول
 ووروده في حق الكفار **قوله** مراتب من جزاء ما عملوا من قولهم ما علموا انهم لا يغفرون ما علموا انهم لا يغفرون
 البيان **قوله** او من اجل ما علموا فيقول لكل **قوله** يعني يكون بهما قولهم عرض الاساري على السيف
 اي قتلوا به **قوله** وقيل من النصارى عليهم السلام وجه التعريض انه ارتكاب خلاف الاصل في الضرورة فلو
 اليه **قوله** كقولهم عنمت الناقة على كحوض قال ابو حيان لا قلب فيه لان عرض الناقة على كحوض في كل
 كحوض على الناقة كل منها صحيح اذ العرض امر متبني يصح استناؤه لكل واحد من الناقة وكحوض قلت كونه
 امر متبني يصح نسبة الى الطرفين بوجه واحد الا يرى الال انفعال النقدية الى احد فاعطى لها نفسها
 والى آخره واسطة التجارة كيف لا يصح اقامة احد من مقام الآخر فالعرض يقتضي معوضا ومعوضا عليه
 الاول في حق الادراك والثاني في حق النقدية فلا يقام احد مقام الآخر **قوله** وهو اي يقال **قوله** واستعملهم
 بها كانه عطف تغيير لا وجه **قوله** فماتى لكم منها شئ يشير الى اصنافه الطيبات فيعموم **قوله**
 بغير هي اشارة الى ان الاستكبار على الظلم لا ينكر **قوله** سبب الاستكبار بالاطلاق اشارة الى ان
 ما صدرت به **قوله** من حقوق الشئ ليس المراد ان الحق شئ من حقوق بل المراد بالعكس انما المراد ان
 بينهما استحقاق كذا ذكر العلامة الشافعي ان قلت ليس فيما ذكره لانه على وجهه وخرجه في الابدانية التي
 حقها ان تدخل على ما لا على الشئ ولعل وجهه هو ان احقوت لا كان اجلي معنى والتمس الاستحلالا كان
 له من هذه الجهة اصله فادخلت عليه كلمة الابدان للتبني على هذا وهو باب القول **قوله** بالشيء يصح
 الشئ الجمعي وكسر باو اجمال كما سأل الجويني فان **قوله** الرسل جعل النذر بغير النذر
 لا لانه اذ قد جزه الزمخشري لان الال في المصدر ان لا يخفى ولا يجمع وليس لانه اذ اختلفت فان
 الكلمة متحدة **قوله** ومن خلفه عطفه على قوله من بين يديه اما على طريقة عطفها ببناء ما بار واي ويكنى
 او على منزلة التي منزلة الماضي كما في قوله في وناوي اصحاب الاعراف لكن فيه شائبة اجمع
 بين الحقيقة والجاز في خلت ويجوز ان يقال ذلك باعتبار الشبوت في علم الله تعالى اي وقد
 خلت النذر في علم الله تعالى بغير ثبوت وتحقيق في علمه خلق الماضين منهم والأتين **قوله** واهله حال
 يعترف فاعل النذر او مفعوله اي علمهم انهم مضمون هذه الجملة او عالين به باطلاه علم او بغيره ويجوز
 ان يكون المعنى انهم قد رزقوا حال فقرة من الرسل فلا حاجة الى تقدير العلم والاعلام ويجوز ان يكون
 عطف على انهم اي علمهم به **قوله** او اعراض بغير بين التفسير والتفسير والتعريف والتعريف **قوله**
 بان لا يقبلوا المصدرة والحققة كما في قوله ان ادوا الى عباد الله **قوله** فان الشئ في بيان
 وجه تعليق ان لا تقبلوا على الوجهين بانهم اذ لا تدار في ظاهره وانت خبير بان يكتفي في صفة ذلك في المثال
 بجمع كلمة الاذ انقول اني اخاف الاية كسبنا في تعليل الشئ **قوله** حائل يشير الى ان عظيم
 جاز في حائل لانه يلزم العظم ويجوز ان يكون ترتيب الاسناد الى الزمان مجازا وان يكون اجزى

في حصة

في حصة
 في حصة

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله استغوا على ان يكون صدوا من الصدود ويكون كالنكيد والفتية **قوله** ولو لم يكن طريق الى طريق
الاسلام وبعد ان يكون الضمير لله **قوله** او صدوا الناس على ان صدوا من الصدود يكون محضاً للهم قوله الذين
كفروا **قوله** كالمطين يوم يدرى قيل من سته نكرو منية ابنا الحجاج وغشيه وشيبه ابنا ربيعة وابو جليل
احارث ابنا حاتم ومنهم قتال الهم سته اخرى علم ابن نوفل عليهم ابن خرام وزهدة بن الاسود وابو
سفيان بن حرب وصفوان بن امية والعباس ابن عبد المطلب المولى كل واحد منهم يوماً الا حاشا لجمود
يتظلمون بهم على عداوة النبي ثم قلت وفي هذا ابى سفيان معهم نظراً فانه كان مع العير وكذا في قوله الصي وغيره
يوم بور الا ان ثبت ذلك ايضا او يكون الكلام مبتدأ على التوضيح **قوله** او عام فرجع من كثر نزده حنا فزادة للهم
وجزم بها في مقابلة ولا يظفر الفرق **قوله** جعل كادهم المستقر في جعل الله **قوله** محبطة بالكفر اشارة الى
رجوع الوجه الاول في وجهي تفسيره **قوله** مخورة فيه الى كفر **قوله** او ضللا اعطف على قوله ضالته قلت
ويجوز ان يجعل اعمالهم ضالته في الضلال المقابل للمهابة على الاسناد والجازي للعناية **قوله** حيث لم يقعدوا
في الظاهرا فان الضمير للاهم **قوله** او ابطل عطف على جعل **قوله** تخفيض غير بالذكر **قوله** للمنزل عليه
اي على محمد علي **قوله** فاجيب الايمان به اي من جملة ما يجب الايمان به **قوله** تعظيها الى المنزل
عليه كما عطف جبرائيل على الملائكة **قوله** لا يتم دون اى دون الايمان بالمنزل عليه وانه الاكل فيه الدلالة
الى الاصلالة يحصل ايضا عطف الخاص على العام **قوله** ولذلك اى ولا شفاء **قوله** على طرية اى
على طريق التخصيص فان تعريف المسند عنده **قوله** وحقيقة بكونه ناسخا جعل الحق بمعنى الثابت والفاظ
هذا مقابل الباطل بدل عليه المقابلة به في الآية الثانية وقوله وهذا نصريح بالاشعر به كما نصريح به **قوله**
او بهذا ترك ذكر اتصال ان يكون خبر مبتدأ مخذوف اى الامر كما ذكر لان الحذف خلاف الاصل فلا حاجة
الى صيغة المخبر عنه **قوله** وهذا نصريح بالاشعر بما قبلها المناسب لقوله هذا ما قبله بتذكير الضمير والامر
بفعلها بناءً على خبره المقامين على الوصول فانه يشعر بالعلية **قوله** احمل الى قريبين جعل المثل مع الضمير
او يضرب اشابههم على ان يكون ضرب المثل مستعار التشبيه على هو من غير وطالى الكافرين **قوله**
اصل الكفار اى شبهها به **قوله** والاضلال مثلا جعل المثل معنونه الكلامين وهو الاحجب لتفجيرها
واضع ولا ينافيه كون الثاني تشبيها فانه في حيث النصريح بالسببية والعنفية ولو سلم عدم التفريق
فقد ارمض معنونه كل منها على بعض منه يقتضي محضاً وامن ذلك **قوله** خالى التاكيد غير الذي
بالمصدر فانه يدل على الاصل كان امره بالازقاب **قوله** والتعبير به عن القتل اشارة

زکات و زکوٰۃ و زکوٰۃ و زکوٰۃ
 نہ قریش میں الا یہ کہ زکوٰۃ
 ہم میں سے اصل کتاب
 زکوٰۃ میں

[illegible]

الحارث

مكتبة المصنفين في دار الكتب
بمكة المكرمة

الطبيب كان فرس عظيم
الطبيب قدري باني زاد ابي
عظيم دارالمجاهدين
بنده بهاد

تصفنا عليك هذا الاغراب هو مختار سيبويه في امثاله **وهو** وتقرر الكلام مثل اهل الجنة ونسب
ارتكاب الاغراب قبل الاحتياج اليه فالنقد الثاني اولى ولذا اقتصر عليه **وهو** استغناء
بجزي مثل اشارة الى السلك المستقيمة للتعريف بغير قوله اقل كان على بيته وقوله مثل الجنة فانها جزاء
وانت خير بان ما ذكر سيبويه كلامه انما يظهر في الوجه الثالث ففيه اشارة الى ارتضائه **وهو**
تصوير الاشارة الى العلة التي تعلق بها بعد التقيد بالاول **وهو** وهو يعني قوله من هو خالد **وهو** على
الاول يعني على ان يكون قوله مثل الجنة بندا وحذوف الخبر **وهو** استيفاء لشرح المثال كانه قبل ما قبلها
وجوز الخشعي ان يكون واخفا في حكم الضمة كالنكر لهما اي ان يكون صلة بعد صلة كالخبر والحال والصفة
يضمن تفصيلها فانها كالتفصيل للمود وللهذا لم يخلل العاطفة بينهما **وهو** او حال في العايد المحذوف فان التقدير
وعدها وعلى هذا يكون الجملة ظرفية مذكورة بـ **وهو** في قوله لا اكنافا فـ **وهو** الاستمعية
الواقعة حالا بالضمير غير مفعول وجوز ان يكون حالا في الجنة فان في مثل معنى الفعل فيكون مثل طاعة ابراهيم
حينئذ **وهو** او خبر مثل الحاجة الى العايد لان التقدير مثل الجنة ووصفها مصون هذا الكلام **وهو**
بالفتح في باب ضرب او نصر **وهو** او بالفتح في ذكره البرزوي **وهو** على معنى اكد وث خبر بعد خبر
لنوله **وهو** او حال في خبره فـ **وهو** وقراء ابن كثير ابن كند على انه صفة مشبهة **وهو**
لم يضر قارعا وهو الحاصل الذي يرضى للسان **وهو** ولا حازرا وهو مكره فيه لضعف **وهو** فائدة رجع الفائدة
في الاشارة والسر **وهو** او جزاء في الاستسناد وهو الظاهر في الكلمة على ثوابها بل في هذه **وهو** على ما لا يشع
في ما هو في قريته المقام والظن على ان ليس في جنس الباقين الدنيا ومحور **وهو** تمثيل لما تقدم مقام الشبهة
في الجنة الاظهر الاصح ان يقول اشارة الى الجنة **وهو** والتوصيف بما يوجب غارتها واستمرارها كما لا يستغنى
فانها رافعا يكون غزيرا مستترا والاستمرار يستفاد ايضا من اسمية الجمل **وهو** صنف وقيل زواج من انما
هو قوله في ما هو على فائدة زواج **وهو** على وجه التيسر من زواجها وما ينقصها وينقصها والفرازة والاعتراف
فان الكلام اجم **وهو** عطف على الصنف المحذوف والمراد انما استمرار المغفرة والشراف في التعميم وغيره
والا فاصلا حاصل قبل دخول الجنة ولهذا جعلها ابو حيان عطفا على المحذوف لا بغير كونها في الجنة
وفي نظر **وهو** استغناء على الفاعل **وهو** ومنه استغناء وانف واما بعد ابتداء **وهو** وهو
طرف وقال ابو حيان الصحيح انه ليس بظرف ولا تعلم احد انما استغناء هذه الظروف لكن المشتبه
تقدم على الثاني والمنع يقتضي الظرفية **وهو** بغير وقت انما تنفذا ظاهرا كلام يدل على انه ظرف حال كالاتي
ولذلك فسره بالساعة كانه اسم للثابت التي قبلها عطف التي انت فيه كما قاله صاحب الكشاف
فرا كوشى والمعنى هنا عليه ايضا فينبغي ان يجعل عليه كلام **وهو** زادهم حدى يجعل ان يكون
حدي نصبا على التمييز وان يكون مفعولا ثانيا لـ **وهو** قد يقدر الى مفعولين **وهو** او قول الرسول عطف
على الجملة ومنه الخشعي في نظا ومعنى ما الاول فظا واما الثاني فلان تعابلا بين يقتضي اتي والفاعل وايضا
على هذا الوجه الاستسناد مجازيا **وهو** او اعانهم على قراهم الاولى للمذهب الحق ان يجعل ابتداء هم قراهم بمعنى

او لم يسن في التقدير الثاني ما كان
على تقدير منه فخر في الاشارة الى
يحب قولك كان على في خبره
اي على كونه في خبره
او على كونه في خبره

كان في خبره
او على كونه في خبره
او على كونه في خبره

كان في خبره
او على كونه في خبره
او على كونه في خبره

بمعنى على
وكذا الجائز

خلق القوي فيهم **وهو** كالقوة له اي للفعل باعتبار تعلقه بالبدل **وهو** والمعنى يعني على قراءة المشطوط **وهو**
تليف لهم جواب الشرط **وهو** اذا جاءهم النساء كله اذا خرج من تحتها للظرفية فلا يتوهم النافاة بين
مدلولي ان واذا مع ان ونفعا واضمح بجمع احدهما بناء على انهم والآخر على الواضع **وهو** ورج لا يفرغ له
اي التقدير والفعل بين الفعل والفاعل **وهو** اي اذا علمت سعادة المؤمنين في معنى فاعلى عليك في شئ
السورة مرة بعد مرة **وهو** استغناء بوزن احتياجه حيث جعل الاستغناء لنفسهم **وهو** فان الترتيب يعني
الذي اضيف الى كاف الخطاب **وهو** وقيل ثنائيا في قوله انما هو الحاصل **وهو** الفعل في الولي
اشترك العلماء في هذا الخط فقتل في الاصح وحسنه انه فعل ماض مجزى قارب ما يهلكه فهو فعل فاعله حيا
عمر في قارب حلاك وجعل المص في سورة القيمة بغير قرب والام مزيدة او صلة للفعل وقال الاكثر وان
انتم فعل الفعل ففصل شئ من الولي وهو القرب واليه مال الاكثر وزبب ابو علي الى انه اقلع من الزيل كان
الاصل اول قبل قلب وقدم الام على العين وشبهه المص في سورة القيمة باذن في دون ورد بان القول
غير مقصوف وان القلب خلاف الاصل وقيل انه فعل ماض في قوله كما ذكره المص هنا وفي القيمة هذا وقال
الرضي انه علم للمعيد فاولى ابتداء ولك خبره والذليل على انه ليس بفعل تفضيل ولا الفعل فاعله انه علم
ما على ابو زيد قولهم اولاه الان قد خول بناء الثاني في والى ان ليس واحدا منها قلت وعلى انه
ليس بفعل ايضا ثم قال بل هو مثل لزل وازمة واولاه ايضا حكم في ثم لم ينصرف وهو في قوله الشرطي
قرب وليس اسم فعل ايضا بدليل اولاه في ثانياه بالرفع على ان معرب فلو كان اسم فعل كان مبتداء **وهو**
ان يقول اليه اي المكره **وهو** او حكاية قولهم قبل الامر بالجملة **وهو** وعامل الظرف محذوف
وهو مثل كرموا ونقصوا وقال ابو البقاء فاصدق وهذا يعني على ان العامل في اذا هو جواب على ما
ذهب اليه الاكثر ونوع التحقيق ان العامل فيه فعل الشرط كما فصل في قوله **وهو** وقيل هو صدقوا الله
ورجحه ابو حيان والفاء لا يمنع من العمل في الظرف المتقدم نص عليه الرضوي **وهو** امور الناس يشير
الى ان توتير في الولاية **وهو** او اعرضتم في قال ابو حيان والظاهر ان ذلك خطاب للمنافقين في امر
القتال وهو الذي سبقت الايات فيه ان اعرضتم عن القتال ابرائه في القتال ان تغدوا في الارض لعدم
مؤنة اهل الاسلام على اعدائكم وتظفوا ارحامهم لان من ارحامكم كثيرا من المسلمين فاذا لم يميزهم
قطعت ارحامكم وفيه ما نهت عليه **وهو** تناخرا الى قارصا **وهو** والمعنى انهم في مقصوده ونوع ما عسى
يقال ان الظاهر في الترتيب من التكلم وكيف يصح ذلك فانه سبحانه **وهو** وهذا الاستغناء الى عيسى
بالحق الضمير **وهو** على انه ما تجاز فيهم يقولون عيسى عسا عسا عسا عسا عسا **وهو** وان توليتهم
اعترافا والظاهر ان يجعل حالا اي عذرا لتوليتكم **وهو** وقيل وتظفوا قال ابو حيان في نصب ارحامكم
على اسقاط الحرف اي في ارحامكم لان تنقطع لازم **وهو** يتصفون في النظر في الفاعل **وهو**
فانهم واعى ابصارهم قيل لم يقل اضم اذا منهم لانه لا يلزم من ذهاب الاذن ذهاب السماع فلم يترقى
لها ولم يقل اعاجم لانه لا يلزم من ذهاب الابصار ذهاب العين ذهاب الابصار قلت احكام الاذن

وهو في باب ضرب
او نصر وهو
اللفظ في قوله
الاستمعية

فان الرضوي يقول
ان قوله اولاه
في قوله اولاه
في قوله اولاه

فان الرضوي يقول
ان قوله اولاه
في قوله اولاه
في قوله اولاه

فان الرضوي يقول
ان قوله اولاه
في قوله اولاه
في قوله اولاه

فان الرضوي يقول
ان قوله اولاه
في قوله اولاه
في قوله اولاه

غير ذلها ولا يلزم احدهما الاخر والعلم والعلمى بوصف كل منهما احادية ويوصف به صاحبهما في العرف
المستمر فورد التنزيل على الاستعانة احصى من الاصمام والخطب في الامعاء مع مراعاة الفواصل
قوله وقيل لم ينطقوا بالاشارة الى ان اختار جعلها متصلة فيكون افلا يتدرون لطلب العلم على التاثير
المشهور **قوله** لان المراد مقبول بعض منهم يعني المناقين فيكون التكثير للتبسيط او التوسيع **قوله**
كانها بهيمة ناظرا الى قوله لانها لا يابها امرها في المساواة يعني لكونها في مساواة لا يمكنه كنهها ولا يتبادر
فدراها كانها بهيمة **قوله** منكرة ناظرا الى قوله لفرط جهالتها يعني انها باينة بجهالتها المفرطة في الجهل
المعروفة المعهودة فكانت كانها بمجهولة منكرة او يقال ان جهالتها المفرطة ونكرها سرتها جعلتها
مجهولة منكرة عارضة غير التعريف والاشارة وفيه نامل **قوله** في السؤال يتخمين كذا رايت
مضمونا **قوله** وقيل علم على الشهوات وبه يوجد الحق في حيث الاستفاد وينفع ما قاله الرخمي
قوله ولا كذلك التسويل فان دأبه اصلية **قوله** ويمكن رده بتوهم ما يشاء ولان يعز ان السؤال
بمعنى التخي لداوتان احديهما العلم ومن سئل بسئل وحي الشهادة والثانية الواو من سئل بسأل
كخاف يخاف ومنه يشاء ولان يجوز ان يكون التسويل منه وعلى التليم يجوز ان يكون في السؤال
بالواو محققا في المعجز لاستمرار القلب ونظيره تدبر في الدار لاستمرار القلب في ديار وكذلك
تخبر لاستمرار القلب في حية **قوله** فزارة يعقوب والى لهم في وقد يجوز ان يكون الى في قراءة
يعقوب في نبيلا سكنت في فوهة بالتخفيف **قوله** فيكون الواو الحال او الاستئناف ويجوز
ان يكون اللطف على جريان **قوله** وهو غير الشيطان الى المفعول الذي اقيم مقام الفاعل اما غير
الشيطان او الجار والبيور **قوله** فربعض اموركم على ان الامر بعينه الشأن **قوله** او فربعض ما يامرون
على ان المراد بالامر مقابل الامر **قوله** كالقول وعمل الجهاد ونشر على ترتيب اللطف فهذا على الوجه
الاول والثاني على الثاني والثالث على الثالث **قوله** او المواقفة في الخروج في يشير الى قولهم لبي اجرهم
لنخرجن محكم **قوله** والاضاف بالفاء والجمعة وجمع التعاون **قوله** ذلك بانهم قالوا ابو حيان المتبع للشي
توجه عليه فاسب ضرب الملايكة بوجهه والكاره للشي منول عنه فاسب ضرب الملايكة
وبه نفى تلك متباينة اميرين بامرهم **قوله** في الكفر وكتمان نفث الرسول عزم ان كان الغالبون
هم اليهود وقوله وعصيان الامر على ان يكون الغالبون المناقين **قوله** لعزناكم وقد يجعل في رؤيته
ابصر لطف العرفان عليه ويكون العزم تعقيب رؤيتك اياهم مع شكك لهم **قوله** بعلم ما تهم
اشارة الى ان المراد ببيانهم بحسن التنازل والكثرة وافرد صاحب الكشف مراعاة لجانب اللفظ
واشارة الى اتحادهم في تلك العلامة **قوله** او امانة الى جهة تعريض وتورية وفي الكشف ان تميل
الى التاخي ليطعن له صاحبك كالقريض والتورية ولعله اولى ما ذكره المحقق فانه لا يقتصر على التعريض
والتورية بل يوجد ايضا في شل الكناية والتلميح **قوله** ومن قبل القطعي لاجل فورد استعمال المقيده في المطلق
على سبب قصدكم للتعريض والتورية مثلا اذا اعمل بانبات الانسب للتمام او لكل امرئ ما نوى

[illegible]

ما حمله ما يجزى عن اعمالكم ان الله الى ان الاخبار بمعنى الخبر **قوله** فيظهر حسنهما وفيجبها لان الخبر على حسب الخبر عنه ان حسن اخس وان قبيحا فبيح وفيه اشارة الى ان الالاء الاحبار كناية عن الالاء الاعمال **قوله** على تغير ونحو ونحو وان يكون تشكين الواو للتخفيف كما في قراءة الحسن او يعقود الذي يكون الواو **قوله** هم ربيعة والنضيرة وبين الهدي لهم وجرانهم نعمة صلى الله عليه وسلم في التورية **قوله** اذ المطعون يوم بدرى واقعة وبين الهدي لهم اذ اكرمهم الحجاز القرآن وعلمهم بصدق الرسول عوم حتى اعترف به الهدي عدوه ابو جهل حين سأل الانس بن شريق يوم بدر على حكمه القاضي عياض في الزلفاء **قوله** وسبجط اعالمهم كلمة النبي لخبر التوكيد **قوله** فواب حسنت اعالمهم بان لا يرتبه عليها **قوله** بذلك اي باذكر عليها في الكفر والعدو والمنافقة **قوله** ولا تفر لهم الا القتل كما في ربيعة واكثر المطعون بدور واجلا كما في النضيرة **قوله** بما اطل به هؤلاء اي بطل اطل به والافلا دالة في النظم على اجباط مثل العجب والرياء والمن والاذى اعمال هؤلاء وانما ذكر المص حنالا لانه لا لاي الاخرى في موضع آخر **قوله** وليس فيه دليل على كماله الزخشي **قوله** على اجباط الطاعات بالكسيرة على ما دعت المعذرة والحوارج فمهورهم على ان بكيرة واحدة يحبط جميع الطاعات حتى ان في عهد الله طول عمره ثم شرب جرعة حمر فوكن لم يعبده فذا **قوله** فلما تنوا الفداء قضيت اي اذا اتين لكم ما تلى عليكم ان الله قد عفوهم بطل اعالمهم ولا يفكر لهم فلما تنوا فان كان الله عفو عليه لا ينجح **قوله** ولان دعوا اشارة الى ان تدعوا تجزوم بالوطف على تنوا ويجوز نصبه عطفا على معنى ما سبق باضمار ان كما في قوله لانه عطف على وثاني مثله **قوله** وقرئ ولاية عواقرها التي هي وقد المص الزخشي في انظرها ولا وكان ينبغي ان يقول وقرئ تدعوا فان خلاف السلي في ان الشد يد فقط لاني ابرز **قوله** ولان يترك اعالمهم عطف على معكم وقيل على الجملة المصدرية بحرف الاستقبال على الجملة وان لم يجر وقوعها حالها بالانفصال انتهى وينبغي ان يكون مراده بنى وقوعها حالها على الاستقبال لانه لم يرد في الاستعمال والافلا منع من جهة التماس ع و وقوعها حالها مع انه يجوز ان يكون لن لجره تأكيد النفي وانما جاز العطف لما تقرر انه يفتقر في التواني لا لا يفتقر في الاول ايل ثم الظان اعالمهم بدل استمال في حيز الخطاب اي لن يذو اعالمهم فقولها وبشيء اليه آخر كلام المص لانه مقول ثان فيحتاج الى التبيين **قوله** شبه به اي بالوتر يعز ثم اطلق الله عليه واستحق منه الفعل فحصلت استعارة تسمية ويجوز ان تجعل استعارة بالكناية بان يشبه العمل الذي لم يترتب عليه الثواب بالمثل الذي قبل له جميع او قريب ويكون قوله بترك تسمية الاستعارة **قوله** تعطيل ثواب العمل اي غير الترتب على العمل **قوله** واذا منه عطف تفسيره لما قبله اي اذا واد العمل في الثواب **قوله** واذا ولا يترك لكم امواكم اي جميعها كما سلب عن الكفار جميع اموالهم يعني ان يؤمنوا لا يكون حالكم مثل حالهم **قوله** او البخل و وقيل السؤال وهو بعيد **قوله** هؤلاء الموصوفون يعني في قوله ان يتركوا الاية **قوله** استئناف مقرر لذلك حيث دل على انهم يدعون لانفاق بعض اموالهم فربما لا فيجوز ان

كتاب الجمع المضاف من تصحيح العموم

ناس منهم **قوله** على الله بمعنى الذي وهو مذموم كوني **قوله** تنفذه معنى الامكان الى فانما يركب
الخير عن نفسه بالاجل **قوله** ثم لا يكونوا امثالكم كلمة ثم للدلالة على ان مدحها بما يتبعه الخاطبون
لتعريب الناس في الاحوال واشتهر ان اجل في الميل الى المال **قوله** لانه سئل صلى الله عليه وسلم احد
رواه الترمذي وابن حبان واحكام وقال صحيح على شرط مسلم ثم ما يتعلق بسورة محمد ومحمد
سنة اربعين الصدق والصفوة على رسول سيدنا محمد امجدنا بفضل على كل احد **سورة الفتح** **قوله**
مدنية اي بالاعلاف **قوله** نزلت في مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدى مكة الى قال البخاري
نزلت بعثنا من بين بني قنقذ وبهم والنزول في القاموس من جناس ككان جعل قريظة فان
قلت اولم تنزل بالمدنية كيف تكون بالمدنية قلت الذي في الاصل ما نزل بعد الهجرة نزل بالمدنية

او غيرا مكان الذي ما نزل قبلها

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله والغير كان الاظهر تاخيره برك لفظه عن قوله وذلك لانه يوم الوحيين **قوله** او بالفتح
وعطف على فتح مكة **قوله** او احبار عطف على وعد **قوله** وسبب فتح مكة في كانه اشارة الى وجه
آخر نسبة فتح مكة فان الظاهر الوجه الاول كون التسمية لكون الفتح سببا في الفتح والظهور
على المشركين **قوله** وظهوره لا يظهر له مدخل في تسمية صلحها فتحا **قوله** ثم فتحه يعني الماء الذي
تفيض **قوله** او فتح الروم عطف على صلح احدى بيته لكن ما ذكره في توجيه تعويل الفتح بالمعزة لا يري
في هذا الوجه فيه اشارة الى حجة **قوله** علة للفتح كانه قد اورد على الزمخشري حيث
جعل فتح مكة للمعزة لكن فيه بحث اما في ان الفتح لا يتعلق بالاعراض على مذهب اهل الحق
فليست الام على حقيقتها مكان تبعية الزمخشري بل هي اما للضرورة والعاقبة اول تشبيه مدحها بالعلوة
بالعلوة الثانية فترتب على حقيقتها مكان تبعية الزمخشري اوفى للمذهب الحق وانما في ان الفتح العانية لها
محسان عليه وعلوئيه على ما تقرر فالروم على من نظر الى جهة المعنوية لظهور صحة **قوله** جميع ما فرط منك
والتسمية ذبا للفظ وقد اشتهر ان حسان الابرار بنات القريظين **قوله** فيه عز ومنعة ففوز
للتبعية اي واخر ثم النظر ان المراد من ذلك النصر هو ما يترتب على فتح مكة من النصر على الاعداء كقوله
وغيرهم ونصرته على الكاسرة والقيصرة **قوله** فوصف بوصفه اي وصف النصر بوصف المنصور على الجار
ولم يجعل وصفا بوصف التامر لعل الفائدة فيه لان القصد بيان حال الخطاب لا المتكلم كما في جده
قوله حتى تشبوا حيث بنى النفس ما وهم من هذا الكفار ورجوعهم دون بلوغ مقصودهم وغير ذلك
فالمراد على هذا تشبههم بعد ان ما جاوزوا الحق في الفاروق وفي فاته تشبهه في رضى عنه على المشركين
من القصة او الاستعداد للعدو لقائهم مع ما لهم من القوة وشدة البأس فتبوا وابتاعوا على الموت
وهذا اوفى بعبارة النص **قوله** برشح العبيدة في اشارة الى ان كلمة ليست على حقيقتها لان الواقع في
الحقيقة ليس انهم يبيعون اليقين لا متاع اجمع المتكلمين بل حصول نوع يبين اولى في الاول فان

فان له مراتب لا تحصى من اجلي اليه ميات الى احق النظريات مما لا يبيح الاول لا قلنا ذلك كان
مراتب اليقين على حقيق في مقامه فيغير استعاره **قوله** كما يتصف حكمة متعلق بالعباد على التامع
قوله او انزل فيها السكون في كلمة الزمان على حقيقتها والزمان في حقيقته متعلق بالايمان زمانا في حقيقته
قوله من معنى التدبير بان لا دل قوله اي دبر ما دبره من تخطيط المؤمنين كانه يشبه الى ان القصد من قوله
تج وتدجنوا السموات والارض الى هذا المعنى بطريق الكناية **قوله** ما غطاهم من ذلك اي لاهم الذي غطاهم
وهو ذلك التلخيص فالتدبير على هذا هو ما حصل لهم من الخطا بصر المؤمنين وان كانت الاشارة
الى احوال المؤمنين اجملة يكون التدبير اخرويا الا ان الظاهر الاول **قوله** او فتحنا او انزل يعني بعد
تقية كل منها بما يقع به او لا فلا يلزم تعلق عني جزعني واحد عاقل واحد **قوله** او جميع ما ذكره في الفتح
والانزال والتدبير فعمل جميع ذلك **قوله** وقيل انه بدل منه بدل الاستحالة باعتبار ان المؤمنين والمؤمنات
يشمل المؤمنين وفيه نظر ظاهر **قوله** عطف على يدخل وصحة عطفه على تدبير تعلقه بيزداد والآن اورد
المؤمنين في الايمان لفظ الكفار وهو يكون سببا لتدبير الكافرين بايدي المؤمنين في الدنيا وفيها
بان اعتقادهم ان الله تعالى يعذب الكفار بيزيد فزاجاهم لا حاله وفيه ان مدح الامم التعليمية يجب ان
يرتب على متعلقها في الخارج فكلهم فيها ذكره مادة الاشكال **قوله** الا اذا جعلته بدلا يعني فتح
لا يجوز عطفه عليه لان المذكور في المعطوف تبين المؤمنين فلا يستقيم عطفه على بدل الاشكال **قوله**
فيكون عطفنا على البول من المبدل منه ويجوز اطلاق المبدل عليه من حيث ان معنى ابدلت الشيء بغيره
في حجة وجعلت غيره مكانه فافهم ويكون منه جعله باب الحذف والاقبال **قوله** عليه اشارة السوء من غيره
فراوفا التوبة **قوله** الخطاب للنبي وم يجب عليه ايضا الايمان برسالة نفسه **قوله** على ان خطاب
منزل في ان سماعهم مقصود وشرح الفتح قوله تعالى وما ربك بغافل عما تعملون فيمن قرأه ان خطاب
من تغليب الخطاب على الغائب اذا جرت عنها بصيغة موصولة للخطاب ولا يجوز هنا اعتبار خطاب من سواه
النبي وم بل تغليب الامتناع ان يخاطب من كلام واحد اثنان او اكثر من غير عطف او تشبيه او جمع ولا
يجز عليك ما بين الكلامين من التذرع **قوله** لان المعنى بيقته يعني ان وجه الله سبحانه هو القصور وبسببه
رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** يا ابا قحافة اي اباهم الطوائف اسم ان المعنى على التشبيه اي كان يد الله
فوق ابيهم وكذا الحال في قوله تعالى انما يابعون الله كما اشير اليه في الكشاف **قوله** حال وفيه اخلاصا
الاسمية الحالية في الواو وقد نص في الاعراف انه غير فصيح **قوله** او استئناف وجوز ان يكون خبرا
بعد خبر **قوله** موكدا ليعبر على الوحيين **قوله** على سبيل التخييل لتبعية سبحانه عن الحار جة قال صاحب الفتح
الحسن الاستعارة التخييلية بنسب حسن الاستعارة بالكناية متى كانت تابعة لمخاطب او انتم
ايها المشركون كما في قوله تعالى اسم يد الله فوق ايديهم كان حسن غير ان انتم في التخييلية انتم
للكناية ان كلمة وحى ذكر الشيء بلفظه غيره لوقوعه في محبة اعدائهم التخييلية والمراد بانهم المشركون
ايها ان يجتمع في لفظ واحد كان قوله تعالى يد الله فوق ايديهم بعد قوله انما يابعون الله لفظا انه زيادة

من معنى التدبير بان لا دل قوله اي دبر ما دبره من تخطيط المؤمنين كانه يشبه الى ان القصد من قوله

تج وتدجنوا السموات والارض الى هذا المعنى بطريق الكناية

يشمل المؤمنين وفيه نظر ظاهر

فراوفا التوبة

استفارة بالكتابة عن ما يبع من الذين يبايعون بالأيدي ولذا اليد استفارة بحيلة اريد بالقوة
 المستفارة الشبهة باليد مع ان ذكر اليد في حقه لا اجتماعه مع ذكر الايدي في حق الناس شاكلة
 اذ هو اذ بها حسن التحليل كذا في المخرج الشرعي **وهو** والاستفارة غير في سؤال الاستفارة والمراء
 ان يكون لهم فيما بينهم في الحكم من انا مؤمنون حقا معترفون بذنوبنا **وهو** في الله الظاهر ان من لا يات
 حال من شيا ويحوز ان يكون للبدل **وهو** فمن ينفككم في شير الى ان في الظلم جاز عنه فالملك في
 المنع **وهو** على ان اصله اكله يعني ان التاء مقدرة فيه كما في ارضي حكمه ثمرة حيث يجوز في قرات
 عريك العلم في العاموس اصل الرسل عشرة وذكور به جمعه اهلون واما بال واما بال واما بال
 ويترك **وهو** والمراد التبريل في مقصود بيان فائدة التكرار **وهو** او هو سائر ما يظنون في فلا يلزم
 التكرار **وهو** للمؤيد في الدلالة على انها سيرة لا يمكن كنهها **وهو** اولها نار مخصوصة فالتكثير للتوابع **وهو**
 فانه عزم في معنى ان السنين على القرب وخبر اقرب مقام انطلقوا اليها في **وهو** ان يوضع
 الاول ان يحصنهم بظن التبدل ويجوز ان يقال المراد جميع مقام خبر لان جميع المضاف من صريح العموم فان
 قيل كيف يوضح هذا الكلام وقد ثبت انه ماعطى في قدم مع جعفر في مهابري اجتهاد وكذلك الروي
 والاسودين ولم يكونوا ممن حضر في بيعة قلنا كان كذلك يستعمل الالجد بيعة غرضي من حقهم واما
 ان بعض خبر كانت صلحا كما قال موسى بن عتبة ومن تبعه وكان ما عظمهم من ذلك والله اعلم
وهو الظاهر ان في ترك وفي الجور ايضا قد غزت غلبة ومزية بعد هذه الفذة مع صلاته عم
 وانه اسم بصحة **وهو** وهو جمع كلمة كثر وقرة **وهو** واشعارا بشاعة تختلف يعني فيهم
 مرة اخرى **وهو** بني جينة في العاموس كسيفته **وهو** اي يكون احد الامم اشارة الى ان
 قوله في بقا لونهم اشارة الى حصة لقوم الظهور لانه لا وجه له كذا قبل وفيه تامل فانه يجوز ان يحمل
 مع ما عطف عليه صفة مخصوصة بجزءها من كل فارس والروم والمعنى الى قوم يتحقق فيهم شرا احد الامم
 لانما ثبت لها القتال معهم في الجاهل والاسلام منهم **وهو** كما دل عليه اي على ان المراد احد الامم المذكورين
 لا غير **وهو** فراه او يسلموا الاستدلال على ان يكون التقدير لان يسلموا **وهو** ومن عداهم
 اي من عدا المرتدين والشركيين العرب عند بني حنيفة ومطلقا عند النبي **وهو** اذ لم ينع هذه
 الدعوة الى التخليد **وهو** لغيره اي غير ابي بكر من خلفاء **وهو** الا انه اصح انهم يعق بان يوضح دعوتهم
 اليهم قال الامام لا يجوز ان يكون الا في رسول الله عم لقوله في قل يتبعونا الآية وفيه ان لنا شيئا
 ان اريد الزمى فالمراد ان يتبعونا في خبر في ما دهم على من القلوب **وهو** ومعز يملكون يعز على هذه الوجوه
 ثم خبر ذلك الاستدلال الى احوال الوعيد يعني ان فضل الوعد مبالغة فيه لكون الفقران والرحمة من ذات
 بخلاف التعذيب كما ذكره قريب وذكر الوعيد لان المقام اولى للمعصية **وهو** تحت الشجرة
 يحمل ان يكون مولا لابي بكر او حلاله مفعول **وهو** بعث جاش ابن ابيته قلت مع اص في ذلك
 صاحب الكشاف لكنه تصحيف فان المبعوث هو خراش بن ابيته بالجمجمة المكسورة فم

كانت في رواية
 كذا في رواية
 كذا في رواية

تقدم في نسخة
 جازية في نسخة
 ربيعة

كانت في رواية
 كذا في رواية
 كذا في رواية

الراء المحلة ثم السنين المحجة بعد الالف على ما طبقت عليه علماء التفسير ونص ابن عبد البر في الاستيفار
وهو فتعنه الاحابيش قبل ما جادها اجوش وهو الفوج من ثياب شتى وفي العاموس جيش بالضم جبل مثل
 مكة ومنه احابيش في ريش لانهم جالوا بانه ليد على غيرهم ما سجد ليل وضعها **وهو** او ارباعا في قايوا
 هو الصحيح وروى صحيح مسلم كتابا اربع عشرة مائة وكذا في روى عن البخاري في حديث نوح بن
 ابي بية **وهو** وكان رسول الله عم جالس تحت سمرة قال نافع كان الناس ياتون تلك الشجرة
 يصلون عندها فيبلغ عمره فامر بقطعها كذا في البحر وروى الامام الشافعي في التفسير انها عمت عليهم
 من قابل فلم يدروا اين ذهبت والله اعلم **وهو** فعلم بان يلوهم عطف على ما يكون او على
 فانما هو واخلة على السبب بان اول المذكور نيل **وهو** فتح خبره وهو اقرب **وهو** او هو الطيبي
 في نظر لان اجز على ما ذكره صاحب النهاية اما في قربة من المدينة التي منها العقال او هو الجرح ولم يذكر احد
 من الائمة اذ لم يراها قلت الشيخ قد يكون بذي الطاعة ودخل احدها في الاسلام من غير سبع الفداء وقد
 قالوا ان جرحه بلا بدع القيس وفي العاموس جرحه في مكة بلد باليمن بينه وبين عشرة يوم وبلد اسم
 بلحج ارض البحرين ومنه المثل كمنع من البحر واما ما ان فقد تقدم وقد عبد القيس في السنة التاسعة
 من الجاهلية وروى بشر بن العلق وكان نهران فاسلم هو واصحابه واسلم اصلهم حتى بعث رسول الله
 م معاوية بن جبل فاشيا اليهم رجاء مال البحرين على ما هو المعروف **وهو** فعملكم هذه وكف ايدي الناس
 عنكم ان كان نزولها بعد فتح خيبر كما هو الظاهر لا يكون السورة تمامها نازلة في مرجعهم من ابي بية وان كان
 قبل على انها في الاخبار الغيب فالاشارة بهذه لتشير الى المقام منزلة الكرامة والتميز بالفتح
 لا يفتي **وهو** او عونا عطف على مارة في الكشاف قبل في رسول الله م نوح مكة في العاموس روى الابن
 وفي فتاخر ذلك الى السنة العاشر في جعل فتح خيبر علانية وعونا لفتح مكة **وهو** هو علة الكف
 او عمل ويجوز ان يكون علة لجمع وعدو عمل وكف اي لينفككم بها وليكون قاله الزمخشري ومن
 شذ فزوله ليدخل المؤمنين **وهو** مثل تسلموا بفتح التاء من السلاية وهذا على تقدير ان يكون المحذوف
 علة لكف **وهو** او بنا حذوا وان كان علة لفتح **وهو** على هذه الى انظر هذه والتجمل امر احسان ويحمل بعدها
 بالابتداء او الخبر قد احاطا وتقبل **وهو** وجزها بانها ربت قال ابو حيان لم يات رب جارة في القرآن
 على كذا دورها انتهى والمراد جارة لفظا والافق قبل انها جارة تقدير احاطا في قوله ربها على القول
 بان ما ذكره موصوفة **وهو** بعد الاذني طرحة لانه على خلاف مرام المقام **وهو** من الجولة في الجاشي
 الكشاف الى المزية مع الرجوع ثم المزية ثم الرجوع ولا يكون الجولة الا حذوا **وهو** لا يخص شيئا
 دون شيء اي شبهة عنده غير تجاوزة عنه لان علة لا تستلزم **وهو** فبعث رسول الله م خالد بن الوليد
 قلت المذكور في كتب التوبة وغيره ما في الفحاح ان خالد بن الوليد كان يوم ابي بية طلبه ليمسكها
 ارسله في فارس فمنا في حيلة حتى نظر الى اصحاب رسول الله م فامر رسول الله م عباد بن بشر
 فتقدم في حيلة فقام بازائه وصف اصحابه وحاشا صلوة العصر فمنا رسول الله م اصحابه صلوة

في نسخة
 جازية في نسخة
 ربيعة

صلوة الخوف وكيف يصح ما ذكره وقد منع ان اسلام خالد كان بعد احدى بيته من السنة الثانية
 او قبلها حتى اذ علم حيطان مكة لم يصح هذا وان ذكره الطبري وابن ابي حاتم فترتبه معها من ابن ابي
 حاتم على الآية **قوله** في سورة نزلت قبل ان اراد بها فليس ثابت بل مخالف لما في الروايات
 في آخر التوبة والا فلا يفيد مع انه يجوز ان يكون في الاخبار عن النبي كقوله انا متخلك نعم بر عليه
 منع دلالة على القوة فقد يكون النظر على البلد بالفتح ولذلك قال الزحري في اول سورة الفتح
 النظر بالبدعة او صلي بحرب او بغير حرب **قوله** في مقام بلتهم في الاظهر من مقامكم وكنتكم فيكم
 يدل على ان ذلك عام احدى بيته انما انما على بدل فيه قوله والهدى يكونون الاية والاشارة بذلك الى
 العبد ولا وجه لجعل الفاعل ضميرهم الذين كوزوا الآية والاشارة الى النظر لظهور انه لا دلالة فيه على
 اتقوا زمان النظر والقد بل ذلك حكاية حالهم الماضية **قوله** والاخرة في الحنفية يقولون بعض احدى بيته
 من الحرم كقوله الزحري **قوله** فلا يتصور حجة في ذلك انما يبدل الحنفية على ذلك المطبوعه
 ولا غلط في رؤسكم حتى يبلغ الهدى على فانه حاض بالمحضر او بغيره ولا عبرة بما قاله الزحري وهذا يدل
 على حفيظة في وقت اغرب حيث اخذ في تقرير الاستدلال وسان الكلام على وجه انتهى انه لا دلالة
 فيه وهذا من شدة برح بعيد **قوله** ولما لبنا البيت المحمي الحقد الشديد والمقيدة البعية الذي عليه القيد
 حصه لان وطانة انقل كما حصن اخفى لان ابتداء اقل وحسن بابت الهم لان حشمة اسهل والهم
 باراء الهمة ضرب من الخش **قوله** ان آخر وطانة وطيرة الله بغير بالرب فلا يتصور النقص بغيره فيكون فانه
 كانت للزوم اوله بغير ما حارب كما اشار اليه المحقق **قوله** كوجوب الذية والكفارة بقتلهم قلت في الرد
 الحنفية لا يلزم قبل شئ من الذية والكفارة في ما ذكره الزحري لا يوافق منه **قوله** متعلق بان
 تطوعهم اعترض على الامام بانه يلزم التكرار واجاب صاحب الكشف بانه لا تكرار سواء جعل ان تطوعهم
 بدل الشئ من رجال ونساء او من المنسوب في لم تعلمهم اما على الثاني فلان حاصل العزم والاول لا يتصور
 لم تعلمهم وطاعتهم واما الحكم وانهم غير عالمين بما بانهم فتعلق العلم في الاول للوطاة وقرانهم بغير
 الايمان قلت المتعلق الثاني علمهم لان العلم هو لان المبدل من منسوب اليه ايضا وليس في حكم الحنفية
 مطلقا كما قرر في موضع ولو سلم فضمير تطوعهم حقيقة رجال مؤمنين ونساء مؤمنات والمعنى
 لم تعلمهم او طاعة المؤمنين فيقتضي المتعلق الثاني ويعنيده لظهوره ان عدم العلم بوطعهم لعدم العلم
 بما بانهم مع انه يتبادر في الكلام مع معنى غير صحيح وهو ووطعهم عالمين بهم لان الاصل في الكلام المقيد
 اذا دخل المعنى توجه الشيء الى القيد ثم قال ما على الاول فلان قوله بغير علم لا كان حلالا فاعلم تطوعهم
 كان العلم بهم راجعا الى العلم باعتبار الاطلاق فلا الاطلاق غير شعور ولا العلم بما بانهم حاصل وهو
 مقصور زمان قلت ضمير القول في البديل عليه على رجال ونساء مؤمنين بانتهاء العلم عنهم ومن
 ايمانهم فيعلم منه كون الوطاة بلا شعور وهذا ما قاله الامام يلزم التكرار ولان كونها مقصورين بحيث
 يقتضي التخصيص على كل منها الا ان يقال تمام بيان تصور الصفة يقتضي ذلك وفيه نظر فم جعل لم

فان قلت ان قوله في سورة
 نزلت قبل ان اراد بها فليس ثابت بل مخالف لما في الروايات
 في آخر التوبة والا فلا يفيد مع انه يجوز ان يكون في الاخبار عن النبي كقوله انا متخلك نعم بر عليه
 منع دلالة على القوة فقد يكون النظر على البلد بالفتح ولذلك قال الزحري في اول سورة الفتح
 النظر بالبدعة او صلي بحرب او بغير حرب

تعليم

تعلمهم كنية في الاختلاف الظاهر الاقرب الا صوب تعلية بفتحكم او بغيره والله اعلم
قوله والمعنى لو لا كونه في اشارة الى ترجيح ابدال ان تطوعهم من رجال ونساء **قوله** اي في توفيقه لربنا
 الحنفية في التحقيق يكون قوله يدخل على لصون من فيها من المؤمنين **قوله** او الاسلام فان
 قيل كيف يعقل على هذا صحة كون قوله يدخل على الآية عليه كلف الايدي في اصل مكة لصون من فيها من
 المؤمنين والقول بانهم لما شهدوا قدر المؤمنين عند الله حيث كلف ايدي المسلمين عنهم بعد ان
 غلبوا عليهم مع استحسانهم الغراب الشديد صونا لما بين اظهرهم من المؤمنين رغبتا في مثل هذا الذين
 لا وجه له في ابن لهم العلم بما ذكره وهم جاحدون مشكرون قلنا انما مستفاد من معنى التعليق
 فانه ترتب على الكلف للصون توفيق الله في بعض المشركين للاسلام شبه ذلك بالعلم الفانية
 واستعملت في العام **قوله** لانها يبا يكون الامانة للملأمة **قوله** او كلمة اصلها على انصار
 المضاف **قوله** راي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه الى المدينة في قول الجمهور بالحديث في قول مجاهد
قوله قل منهم وهو عبد الله بن ابي وعبد الله بن نضيل ورفاعة ابن الحارث **قوله** والمعنى مودة
 في رفاها يعني انه في باب الخذف ولا يصلح **قوله** ملتب الطامسة لانه على هذا حال من الزوايا
 على ما يفتح عنه قوله فان ما زاه كان في **قوله** ويجوز ان يكون في ولا يبعد ان يكون حاله ان
 الفاعل **قوله** وهو التقيد الى الخبر في ذلك تاخر الى العام القابل **قوله** وان يكون فسمما فيوقف
 على الزوايا وبها بعد ما **قوله** تعلما للعبادة قال قلت استثنى فيما يعلم استثنى الخ في ما لا يعلم
قوله وان لم يعلمه شئت الخاطين ومع انه تاويل مشهور في انما لان استقامته هنا بتعليق
 الشك من منهم وتمام المقام بالي غرا لاهتمام بهم **قوله** او اشعار ان فطرته ان على هذا الدلالة على ان تعلق
 المشية بدخلهم جميعا غير متيقن وكيف والتيقن في خلافة في الكلام يجوز لانها حقيقة لما لا جرم في احد
 طرفي مدحها **قوله** او حكاية لما قاله في قوله الله خلق الآية لتفسيره للزوايا كانه قيل في قول الملك لوم
 من التام لخلق وان كان التعليل من كلام الملك للمبتدئ لا يتوهم الاشكال **قوله** او التيقن كانه
 قيل قال النبي صلى الله عليه وسلم على تلك الروايات في لخلق **قوله** حال في الواو المحذوف في لخلق لانها
 التكوين **قوله** اي خلقا بضمهم في معنى ليس المراد ان يجمع الخلق والتقصير في كل واحد منهم فانظروا اما
 من نسبة حال البعض الى الكل او من حال المضاف واقامة المضاف اليه معاه وكلام المحققين ان
 قوله خلقهم رؤسكم وتصير من الاحوال المقدرة فلا يراد ان حال الدخول هو حال الاحوال وهو
 لا يجمع الخلق والتقصير **قوله** حال في ذكره يعني من غير اثنين **قوله** او استئناف يعني جوابا عن سؤال
 ان كيف يكون حالهم بعد الدخول **قوله** فاعلم ان تعلم اعطف على قوله قد صدق الله والفاء للترتيب
 الزكري **قوله** في الحكمة في شأبه ذلك في الكشاف في ما خرج مكة الى العام القابل ولا يخفى عليك
 بعده من المقام ثم في قوله الى العام القابل يجوز لان الفتح كان في السنة الثانية لاني التبعة
 ومن الظن به انه يقتضي ان يكون مراده هذا هو الاظهر بالفتح وقوله معترض وان كان بعيدا

ان جواز الفتح في كل سنة
 ولو ادعى ان الفتح في كل سنة
 الاول وان كان كسرا في كل سنة
 الكلام في كل سنة في كل سنة

انما يكون
 في كل سنة
 في كل سنة

من اللفظ قوله من دون دخولكم المسجد هذا هو الاظهر الاقرب بخلاف جعله اشارة الى فتح مكة
 قوله بستر وجه اي بطنين وبسكن قوله اهل بن قليل المقدمة الطوية يعني وقد تحقق ذلك
 قوله من الفتح الفتح ان الموضع خبير قوله جلة بنية للشهود به معنى على الاحمال الثاني قوله ويجوز ان
 يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يكون عطف بيان او لا وقد يؤكد كونه تابعا بقراءة ابن عامر في رواية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحمد بن جعفر وعفان ومحمد بن جعفر وعفان ومحمد بن جعفر وعفان
 قوله اذلة على المؤمنين الاية الطيبة اي هو من اسلوب التكميل فانه لو كلفنا بقوله اذلة على المؤمنين
 لا وهم ان ذلك المعنى فكل بقوله اذلة على الكافرين فافترق ما بيني عن التواضع ولا يؤدي الى التكميل
 كما قوله اذلة على الكافرين لو كلفنا به لربما اوهام اللفظة والعطف فكل بقوله رعاؤهم قوله رعاؤهم
 سجدة احالان لان الرواية بصريته قوله لانهم يقولون في اشارة الى ان تراحم اربابهم الكسرة
 قوله ومن السجود بيانها اي ساجدة التي هي اشارة الى الوصف المذكور وهو كونهم
 اشداء رجاء لهم بنما في وجوههم قوله كزج تمثيل مشافه فوقف على قوله في الاذلة ويكون قوله كزج
 خبر مبتدأ مضمر اي علم اوهام كزج ويجوز ان يكون حالا مضمر مثلهم اي عائلين زرعنا قوله او تغير ان
 كان ذلك اشارة بصريته قوله او تبداه عطف على قوله عطف عليه قوله فخرنا في قوله
 بتخفيف الهمزة بنقل حركتها الى الساكن قبلها وابدائها الفاعل على انه من يقول المرادة والكلمة وهو بن
 عند الكوفيين وقد يجوز ان يكون منصوبا من الممدود قوله من الموازنة وردة ابو حيان بانه لم يسمع
 في صراحة بوزن بل بوزن ثلث وفيه نظر قوله فها من اللفظة في قوله فها من باب استوفى الحمل
 واستحق الطين قيل يحتمل ان يراد باللفظة في اللفظة كافي استقصم ونحوه واشار الى الاول لانه المسامحة
 من التدرج قوله بحسب الزرع حال اي عجبنا وصنمنا المثل كما يشهد به كلامه صلى الله عليه وسلم ومنهم البيان
 فلهذا جازية لفظا على ان الاحباب وانتم الوافق للفقهاء سورة الحجرات فلهذا جازية لفظا على ان الاحباب وانتم الوافق للفقهاء

بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله اي لا تعدوا امر ايمان لال المعنى فلا ياتي فيه احتمال كون الظلم فترك فيه المفعول قوله ليدع
 الوهم الى كل ما يمكن يعني يفيد التعميم مع الاختصار قوله لان النوع في التقديم راسا والمعنى في الاخر
 تلك الحقيقة لان تعريف مصدر الفعل على هذا الحقيقة قوله او لا تعدوا وخرج الزخري الوجه الاول
 لما فيه الشروع والمبالغة قال صاحب الكشاف فان قلت الطرف معنا بمنزلة مفعول التقدم يعني غناه و
 والتقدم بين يدي المراد خروج من صفة المتابعة فالتبديل عليه اوقع قلت التقديم وهو ان يجعل احدا
 اذ انبئك او غيرك متقدما بين يديك استعجانا واول على الخروج منها فافهم وفيه ان المتبادر الى
 الزخري من التقديم جعل الغير متقدما ليس الا والظاهر ان التقدم ايجب من تقديم الغير ان شاء بخرافة
 القراءة وكون الاول اشرف اللتين لا يقاوم ذلك قوله في التقدم وفيه المعنى ولا يبعد ان يجعل من تقدم
 بمعنى معنى في الحرب قال صاحب الفاعوس قدم كسر وعلم واقدم وتقدم واستقدم قوله

من تنس واحد في النسخ
 من تنس واحد في النسخ
 من تنس واحد في النسخ

مستعار من الجنتين في يشير الى ان الذين في مثل قولهم جلبت بين يدي فلان استعملوا المجازة
 في جنتين الجنتين ليمينه وشماله قربانه كمن النظم على انفسه عليه ودل عليه قول الصريحين لما نهوا
 عنه في الاستعارة التمثيلية شبه تجميلهم فقاموا على قطع الحكم فقاموا من الذين بغير اذن الله وسوره
 بحاله في تقدم بين محبوبه اذا سار في طريق ثم استعمل في جانب الشبه ما كان مستعملا في جانب الشبه به
 من اللفاظ على ما فيها الاول بالانقياس فيها على علم من الحال في الاستعارة التمثيلية في موضع فلا استعاره في
 قوله بين يدي الله ورسوله بل هو بان على معناه الاول المجازي والجراب ابن مراده الاستعارة في معناه
 الى الله سبحانه ووجه فانه لان حقيقته لكنه شاع في العبارة فغلبا على ظهور المراد قوله وقيل المراد
 به وعلى هذا فلا استعارة ما بين الجنتين قوله في التقديم يعني الذي نهي عنه قوله او محالفة الحكم يعني
 النهي وما في التفسير واحد ثم ان المعنى جعله في باب حذف المفعول للاختصار ولا تحشر في من تركه ولعله اولى
 وانسب للمقام قوله اذا كلفوه يعني وتكلم هو ايضا قوله فلا تجاوزوا اصولكم من صوتة في الفاعوس جاوز
 الموضع سار في حلقه واجاز غيره وجاوزه قوله ولا يلفوا به اي بالقول والباء للتقدمة قوله بل اجعلوا اصولكم
 اصغر من صوتة جعل المعنى الثاني ايضا مقيدا بما يجوز نطق ونطقا او كان لك ان تقول بينهم هذا المعنى
 من النهي الاول كما اشار اليه الزخري حيث قال وان يفصوا بحيث يكون كلامه غالبا كلامكم فانه لا يرد
 السباق وعطف بالجر واكما قاله صاحب الكشاف وفيه ثاقل اولان معنى النهي الاول لا يمكن صوتكم
 اعلم من صوتة يقول على وجوب كون صوتة اعلى من صوتهم عرفا على اعرف وبهذا الطريق استدلوا
 على فضيلة اي بكونهم غربا في الصحابة ثم قوله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس ولا غربت على احد افضل
 مني بركة بعد النبيين والمرسلين والثاني من خبره الثاني كيد قوله حماة على الترجيب فقال جاي
 على الضيف اي احسن القيام باموره والترجيب بهجيم هو العظيم قوله وقيل معناه والخالطوه
 فيراد بالقول الاسم والكنية وبما جهر الخطاب وظاهره خلاف الط قوله لا يستعداء من زيد الاستعداد
 مضاف الى المفعول الى الاستعداد المناوي مزيد استعجاء رانادي قوله بافتبار التاوية تعلق بقوله
 المعلق فحيث اي على الفعل به باعتبار التاوية وفيه اشارة الى ان اللام المقدزة مستعارة من معنى
 التعليل الى معن الترتيب والتاوية فلا يتوهم ان يقال كيف يصح هذا الوجه وهم لا يفعلون
 ما فعلوا لان يجوز قوله لان فزخبر والرفع على التاوية وفيه جواب عما استدل به الزخري
 على جبا ما الكسبه للاعمال الفاعلة اذ لا قابل بالفصل وقد يجاب ايضا تاوية بانه من باب التعليل
 والمراد انهم لا يشعرون ان ذلك بمنزلة الكفر المحبط وليس كماله المعاصي وتارة بانه من باب ولا
 تكون طهر الكافرين بمعنى ان المراد هو الرفع والجر المعقوفان بالاستعانة والقصد الى التعريض
 بالمناقبين قوله استخفافا اي بامر الرفع والجر لا بالنسبة ثم فان الاستخفاف بكثرة الزوم
 النبيين بمنزلة الانسجام قوله وذلك يعني الكثرة المحبط قوله اذ انتم اليه اي الى الاستخفاف وضد
 الامانة بهم يعني قد حصل هذا الانسجام اذ اعتادوا الرفع والجر مستحقين بامر الله است بذاك

من تنس واحد في النسخ

من تنس واحد في النسخ
 من تنس واحد في النسخ
 من تنس واحد في النسخ

من تنس واحد في النسخ
 من تنس واحد في النسخ
 من تنس واحد في النسخ

كناية عن نزاهة عاقل في نفسه **قوله** جزها للنقوس وقرها عليها فهو على هذا من المعنى على الكناية لعقد
 شرط الكناية وهو جواز ارادة المعنى الحقيقي في محل الاستعمال على ما هو المشهور فيكون عطف قوله جزها للنقوس
 ويجوز ان يجعل كناية على مذهب من يكتفي فيها بجواز ارادته فربما يكون وان اعتقدت في محل الاستعمال
 فالاستحسان يلزم اطلاق الفعل في المعنى مرة بعد اخرى ويلزم الترتيب في ذلك **قوله** واللام صلة
 محذوف وهو كناية او حاله **قوله** اول الفعل عطف على محذوف على نوع اللام فيه فان الاضافة
 ثابتة ويجوز ان يكون عطفا على صلة **قوله** او ضرب انقلبهم في فلا يجزي في الشئ او يجزي بمعنى ضرب
 هذا او قال في الشئ من الامم مدونه حتى وسفه وبه نسف قوله في المعنى انقلبهم في شئها ودونها **قوله**
 لاجل النوي اي لاجل ظهورها على ما يدل عليه قوله فانها لا يظهر في القرب بالمعنى سبب ظهور النوي اليها
 نفسها كما لا يخفى **قوله** من اعني المذهب الظاهر من اطلاق العقيدة واردة اطلاق لانه تمثيل فان جعل
 اخص تفسير قوله اعني بآية في الشئ **قوله** لذنوبهم متعلق بمغفرة **قوله** لغضهم متعلق بخبر وهو المشي
 المقز **قوله** او يستيف بيان اجزاء الفاضل فيض كلامه الاشارة الى بيان اولوية العمل على الكناية
 والامارة اقصر عليه صاحب الكشاف **قوله** احاد اطلق لبيان ما هو جوازهم **قوله** وابته اسم الاشارة
 بمعنى في تلك الحالة الواقعة **قوله** ولت صفة لقوله صلة **قوله** متعلقة متعلق بقوله اخبر عنهم في ذكر الدلائل
 على فضيلتهم باسم الاشارة والكلام متعلق عنهم في اسم الاشارة في الاشارة الى علو شأنهم وسماواتهم
 ما لا يخفى في المبالغة **قوله** وان حال التركيب لانه التركيب من باب زيد المطلق في الدلالة على اخص
قوله من خارجها خلفها او قدامها وفي كشاف الوراء بحجة التي يوارها عنك الشخص مطلق من خلف
 او قدام والظن كلامها ان اشترك الورا في شيك الجنتين معنوي لا نظري لكن جعل الجمع ههنا وغيره
 في الاضداد فيكون اشتركا لفظيا **قوله** اذ لا بد وان يختلف المبدأ والمشتق بالجملة بمعنى في امثال هذا
 الفعل المبدأ او الخارج كجرات فاعني الا داخل واذا جرد الكلام عن خوف الابداء جاز ان يكون الثاني
 ايضا خارجا لانها متعني اختلافها بالجملة هذا وقال ابو حيان اثبت اصحابنا في معاني من انها تكون
 لابتداء الفاية وانما يراها في فعل واحد وان الشئ الواحد يكون علما لهما ويأولوا ذلك على سبويه
 وقالوا في ذلك قولهم اخذت الدرهم من زيد فزيد محل لابتداء الاحذ منه وانها في معاقلة على محل
 الانتهاء هو التكلم ليس الا **قوله** فكله بمعنى مفعول الفاعل قوله كما في الكشاف **قوله** كالغرفة
 وهو القطعة المعروفة باليد من الماء من غرفت الماء بدي غرقا **قوله** فاستند فعل الابداء الى الكل
 يعني على الوجه الثاني وانت جبرية بانه انما يحتاج الى التناول اذا اريد باستقرا في الجمع الاستقرا في
 الافراد واما لو اريد الاستقرا في المعنوي فلا ذلك قالوا فاعني الجمع بجمع فينبغي انتظام الاحاد
 على الاحاد **قوله** اي لو ثبت صبرهم تبع المعنى الزمخشري في رفع ان الواقعة بعد لو بالغا عليه على ما
 ذهب اليه في المحرر والراجح والكونيون لا على الابداء على ما قاله سيبويه لان فيما ذهبوا اليه ابقاء لو
 على الاضداد بالفعل ولت بنفسها على الثبوت فانها للتحقيق **قوله** وجب اخبار الفعل بمنزلة الفعل المبرود

في قوله اشتركا لفظيا
 في قوله فاعني الا داخل
 في قوله فاعني الجمع بجمع
 في قوله فاعني الجمع بجمع

في قوله فاعني الجمع بجمع
 في قوله فاعني الجمع بجمع

المشي في الثبوت لا يطلق الفعل على بانه لا دلالة فيها ذكره عليه بل لا لانه على الجواب اخبار الخبر
 على ان يكون التقدير ولو ان مبرور ثابت وفيه ثبات **قوله** فان حتى تحضه في حالها على جرحه عدم
 اليهم بل على انه غاية واقعية مبرورة بصريح **قوله** ولا يعول حتى يصونها اخرى عليه قولك او شعر
 عنت بيلة فاذلت حتى **قوله** نصنها لحياتنا فحدثت بوساكو حوزان بجواب بان امراد انها محضصة
 بخاية الشئ في نفسه فيما اذا خرج بدي الفاية وبها ليس كذلك ان لم يزل فاذلت في تلك البيلة حتى نفسها
 وان كان المعنى عليه **قوله** صدقا حال مقدرة اي اخذ الصدقة **قوله** فوجد من خاديين بالقوة
 روي انه دخل عليهم ليلا فاجتسأ على امره رسول الله صلعم وتكلم القاسم والنتب النعيم فان التكرار
 في سياق الشرط يفيد العموم كما قرئ في العول **قوله** من حيث ان المعقول للتعليق **قوله** عدم عند عدم
 غير صحيح اذ قد يشترك الامور الكثيرة في لازم واحد ويجوز تعليق ذلك اللازم بكل واحد من تلك الامور
 بجملة ان نظام الامور لا يلزم من انتفاء ذكر الملزوم انتفاء اللازم **قوله** من حيث هو كذلك اي من
 حيث هو خبر الواحد والخالف متجمل **قوله** وما بالذات لا يعقل بالغير والا يلزم توار وعقلين متعلقين على
 حلول واحد **قوله** اي فتوقوا الى ان يبين لكم نزاهة الحق غايه لقراءتها **قوله** كراهية اصحابكم قد
 اختلف اختيار المذهب البصريين والكونيين يتدرون في الامور **قوله** ففتنهم عملا لا مالا فالتدوم
 نعم يعجب الان حجة لها دوام على وقوع مع شئ ان لم يقع **قوله** والرة مع الدوام كاذم ومن و
 دون **قوله** في احد منكم فيكم يعني المرفوع المستر في العايد الى رسول الله والجرور البارز **قوله** لم يظهر
 للام فابرة فيه ان فابرة في الدلالة على انهم نزولوا منزلة اهل الجاهل لكانه لغيرهم فبما يجب من تعظيم شأنه
قوله والمعنى ان فيكم رسول الله دم في فعله هذا يكون قوله لا يطعمكم دليل وجوب تغية تلك الحال
 اقيم مقام الحال **قوله** في الفتنة وهو الكسر بعد الجبر على ما قاله الزمخشري وفي القاموس الفتنة مخزلة
 الف والاف والاف والهلاك ودخل الفتنة على الان **قوله** او بصفة عطف على بيان عذرهم اي استدراك
 يوسف من لم يفعل ذلك واحدا الزمخشري هذا الوجه لثباته بعده **قوله** والرخد وان كان متبا
 من فعله ظاهره بواني لمذهب الاعتراف فالذهب السني اذ خلوق الله في بالباشرة وانما السبب في
 جانب العباد وبكسبهم لكن مراده بالفعل معنى الايقاع والاحداث ولا شك ان الرشد بمعنى
 مصابة المؤمنين الطريق السوي باتباع الله تعالى واحدا بخلاف الضلال فانه بمعنى الانضال والانعام
 على قال الزمخشري واما منس الايقاع **قوله** منذ الى خبرهم وهذا هو مراد الزمخشري انما من قول الرشد
 فعل الزم لا وجه له نسبة الى حيان اياه بقوله هذا الى الاعتراف **قوله** فان الخبيث والرشد فضل من الله
 اشارة الى جواز انضاب على العذرية من قوله حيث ومن الرشد **قوله** يرجع الى حكمه او امر به فام الله
 على الاول واحد الامور وعلى الثاني واحد الامور ويجوز ذلك في الوجه الاول ايضا فيطلق الامر
 وراويه حكم بعلاقة الزم **قوله** رجوعه بعد شيخ الشمس في القاموس التي ما كان شمس في شيخ الظل
 ونودي العارفين واحد **قوله** رجوعه في الكفار الى المشركين فان قلت تحت معنى الرجوع يقتضي ان

في قوله فاعني الجمع بجمع
 في قوله فاعني الجمع بجمع

في قوله فاعني الجمع بجمع
 في قوله فاعني الجمع بجمع

لهم فلا يطلب له كنية بخلاف ما لو كان النظم على التثنية لكان لا بد من نفي قولهم **قوله** وقد قد شرا
 اعتبارا من فاسلامهم كمالا **قوله** توقيت لقولوا الى يمين لوقته فان لا بد من استمرارية انما مدحها
 الى زمان الاخبار بخلاف لم حيث لا دلالة فيها على ذلك بل يجوز انقطاعه ولذلك يصح ان يقال لم يتم
 زيو وقد قام ولا يصح لما يتم زيو وقد قام ويجوز ايضا ان يكون مراده انها لما اشتملت على معنى التوقيت قلت
 على قول الايمان في قولهم فيما بعد كان الامر بالتول بالاسلام موقفا بما قبله **قوله** فانه حال في ضميره وقد
 يقال ان الاخبار من الله تعالى مستأنف **قوله** وهي لغة عطفان حوافي لما في الكشاف وقال ابو حيان لغة
 عطفان واحد **قوله** اذا وقعت في الشك اي في خبر **قوله** مع التهمة اي بالخبر **قوله** وفيه اشارة الى ما وجب
 في ووارثا بهم **قوله** في كافي قوله ثم استفاد العمل من صوره الاسارة الى استقامة هذا الوجه ايضا
 فلا ينافي جعلها في لراي الزينة **قوله** لا يستحب اي لا يطلب الثواب والعوض **قوله** من يزلها اليه
 اي من يعطيها اليه وفاعل زل ضمير كولي **قوله** من امن يعني الذي يوزن به **قوله** اولتقن الفعل معنى
 الاعتدال على اثار اليه في فاتحه الكلام بقوله يدعون اسلامهم في عليك منه **قوله** مع ان الهداية لا يستلزم
 للامان وانت خير بها منا بل انما يامان الايري الى قوله ان كنتم صادقين فلا وجه لما قاله **قوله**
 فني جواب لما قاله فيمن ان يكون زائدة **قوله** وسماه اسلاما بان قال الاظهر ان يقول بعد قوله
 اسلاما وبين ان ليس لهم ان يثبوا اليه استقامة قوله بان قال في ظهورا بينا **قوله** فمحققة اسلام
 اي دخول في التمسك **قوله** وليس يجدر ان يمن عليك لانه ليس له اقتدار شرعا ولا بعد شك في بل لو صح في
 جملة قول التول **قوله** في الآية من الغنية يعني قوله يمينون عليك ان اسلموا **سورة** قال الساعى
 ويستى باستات **قوله** وفي قوله ابن عطية في جامع من المناولين وفي الخبر قال ابن جليس وقادة كنية
 الآية وفي قوله ولقد خلقنا السموات والارض انزلي قال صاحب الاقان اخرج الحكم وغيره انها نزلت في اليهود

وان الامر في ان توضع الاحوال
 ان لا توضع على ذلك كونه علم

قوله الكلام في الكلام في من في معنى فراء فأكوف بالحر كات كلف وفروجهما واحتمال كون
 الواو للقس اوله لطف فان قلت قد وجه الكسر هناك يكون صادرا ولا مجال له هنا قلنا كان
 ذلك وجها فمضاهيا فقط غير الاعتبار والتشبيه فزجران الوجه العبرة ولو سلم فلا بعد
 ان يكون كاف هنا ايضا امره فاعلة ففازره اي تبعه والعمر على القرآن واتبعه **قوله** والجميد فوجه
 على ان يكون للنسب كلاما بن وتأخر **قوله** اوله كلام الجميد عطف على مقدم على المعنى كانه قيل وصف
 القرآن بالجميد لانه ذو الجدة ثم ان وصف القرآن بالجميد وهو حال المتكلم به مجازا في الاستناد **قوله**
 اوله ان من علم في نفعي هذا يكون مثل بني الامير المدينة في الاستناد الى السبب ولا يبعد ان يكون
 الفصيل بمعنى المعقل وان يكون الاصل الجميد علة مخفف الكشاف واتيتم العفاف اليه تمامه **قوله** انما
 يجبرهم في الانكار يستفاد من انقاع عجزوا على اليسر عجيب **قوله** حكاية لتعجبهم والفا للتفصيل
 كما في قوله وناوي فوج ربه **قوله** لا شفاء فيهم لهذا المقال يعني الاشارة الى ان هذا

والامر في ان توضع الاحوال
 ان لا توضع على ذلك كونه علم

المقال

هذا المقال لا يجد الا عنهم فلا حاجة الى اظهار ذكرهم بل اذا اضروا سئل الذين اليهم **قوله** بذلك
 اي بهذه المقالة **قوله** او عطف على حكاية والفاء حكاية للدلالة على ان التعجب الثاني منهم وقع عقب
 الاول **قوله** والمباينة فيه مبتدأ خبره لانه ادخل الضمير الجور للتعجب من البعث **قوله** يفسره
 ببعده يعني قوله ايذا استا **قوله** ثم تنبيهه او تفصيله نشر على طريقة اللف وفيه اشارة الى ان
 قوله ايذا استا جملة مشافة لبيان موضع تعجبهم **قوله** وقيل الرجوع بمعنى الرجوع وهو الجواب فيكون
 قوله ذلك رجوع بعيد على هذا من كلام الله تعالى استبعاد الانكار ثم ما اندروا به من البعث اي قولهم
 ايذا استا جواب بعيد منهم لندرجهم وفر الكشاف الوقت قبل على هذا التفسير حسن وانما مرهنة
 المعنى لكونه خلاف الظاهر ولذلك قال ابو حيان انه مفهوم عجيب ينشأ عن ادراكه فهم العرب
 ثم ناصب الظرف على هذا ما قول عليه لندرجهم المندرج به وهو البعث فالتقدير انبعث اذا استا
قوله والكلام مخدوف لظول الكلام يعني صار طوله عوضا منها **قوله** بل كذبوا بالحق يعني النبوة في
 الكشاف اضرب اربع الاضراب الاول للدلالة على انهم جاؤا بما هو افطع من تعجبهم قال صاحب
 الكشاف من حيث ان تكذيبهم بالنبوة ككذب بالنبوة ايضا وهو البعث وغيره قلت كلام
 العلامة صريح في ان الاظنية تكون الثاني تكذبا للامر الثابت في غير تدبر بخلاف الاول انه يجب
 منه فاعل **قوله** وقول بالامر والامر التوقيت كما في قولهم تحسن خلقون فيوافي الزمان **قوله**
 اذا جرح باليمين في القاموس جرح كزح حال ونفي **قوله** وذلك قولهم في هذا
 هو اضطرارهم في شان النبي وهم صريحون ويضمن اضطرارهم في شان النبوة ايضا كما لا يخفى ثم قد يجوز
 ان يكون الامر المرح باعتبار انتقال فكادهم فيها جاعا فمذروا فاولا عدم قبولهم اول انداره اياهم
 ثم تعجب منهم ثم استبعادهم البعث الذي اندر به ثم التكذيب لما جاء به **قوله** في خلق العالم
 ان ظهر في خلق السموات **قوله** فتوق ويجوز ان يكون المراد الخلق كما في قوله نوح حل ترى من ظهور
 ظاهري وجود الابواب والمساعد او قالبة الانبات كالارض حيث يتخللها المياه وتزيد
 فيها عروق الاشجار والنبات ويظهر منها ويؤيد القابلة بها **قوله** متلاصة الطباق مخالف
 للاحتمال المشهور في كون ما بين كل سماء مسيرة حسابة عام **قوله** وهما علقان ويجوز ان يكونا
 نصبا على المصدرية من فعلهما المندرج اليه خبرهم ونذكرهم **قوله** معنى يعني على التنازع **قوله** وحب
 الزرع الذي من شانه ان يحصد اشارة الى ان من حذف الموصوف للعلم به على ما هو اختيار
 البصريين في باب مسجد الحاج ليلاليزم اضافة الشيء الى نفسه وان احصيه بمعنى المحصور وانه تجاوز بقا
 الاول **قوله** والنخل عطف مغول ابتنا **قوله** باستات حال مقدرة فانها وقت الانبات
 لم يكن طولا **قوله** وكثرة منافعه قد تفضيها فريس وكثرة منافعه شبة صلى الله عليه وسلم بالاسلم
قوله وقرى باصقات رواها قطيب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم لاجل القاف وهي لغة بني العبيد فانهم
 يقولون الس من صا قبل القاف والفتن والهاء اذا وليتها او فصلت بينهما بحرف واحد

واحد من قول **قوله** او مصدر فان الانيات هي ويجوز ان يكون بمعنى المفعول حالاً مقدره **قوله**
 سبق في الجرح والرخا ان ي سبق ذكرها الاذل في الاول وفي الثاني في الثانية **قوله** او قوم عطف
 على ضم احد **قوله** منهم تعلق لها معنى **قوله** اي هم لا يذكرون قدرتنا على الخلق الاول يعني وهو
 يتضمن تجوز الخلق الثاني فلما تنكس لهم في نعمهم اعتناء بل هم فخر طاعة **قوله** لافيه من مخالفة العادة
 اذ لم يجز العادة بالعادة في هذه الدار وهذا قياس فاسد كما لا يخفى **قوله** لتعظيم شأنه فان تلك
 المناسبات للمقام هو تبيين امره لا تعظيم شأنه قلت حصلت الدلالة على التبيين بوصف الخلق بغير
 لا تعرف ان الاعادة اهل في الابد او لما كان التحريف ايضا مقصود المقام دل بالشك على عظم شأنه
 وان من سجد به ان يستمر به ويخاف منه ويحجب عنه ولا يتقدم على ليس فلما عاينه فيها **قوله** والباء
 فيها في موت كذا يعني انما حلة ويجوز ان يكون للملابسة **قوله** والباء للتعدي فان النفس
 يجعل الانسان قائما بالوسوسة **قوله** اي نحن اعلم حاله من كان اقرب اليه فان قلت
 لا دلالة في العظم على ازدياد كونه في عالم محال من كان في القرب مثل جبل الورد قلت لان ذلك
 جبل الورد مثل في القرب ليس المراد به ظاهره فليتأمل **قوله** لانه وجهه يجوز فخره بجم الغنم والكر
 فعلى الاول يعود الضمير المنسوب على قرب العلم والجور على قرب الذات وعلى ان في نفسك
قوله وجبل الورد شبه بواحد من اجبال **قوله** واصنافه للبيان ويجوز الزحش في كونها بمعنى
 اللام ويجوز ان يكون كامناته في عين الماء على ان يكون اجبل على الحقيقة **قوله** متضلمان بالوتين وهو
 عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه **قوله** يردان في الراس اليه فالورد بمعنى الوارد **قوله** لان
 الروح ترويه يعني الحيواني والورد يترج معنى المورد **قوله** مقدر باذكاره ولعله اولى بقاء قوله ونحن اقرب
 اليه من جبل الورد على إطلاقه **قوله** او خلق باقرب فان الظرف بكيفية راحة الفعل **قوله** وفيه
 اي ان يعني على الوجه الثاني **قوله** كذا حكمه اي كان الاستحفاظا لحكمة فنوله حكمه خبر لكن
 يتخطا بعد صفة مشبهة يعني ان اذا علم العبد شدة الام بحفظ الملكين فاصد عنه يتشبط في المعصية
قوله للجزاء تعلق بتاكيد **قوله** ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب في معنى لكل شيء حتى ان ينشئ في
 من كذا ذهب اليه البعض **قوله** وفي الحديث الاظهر نفي الحديث لاستعماله على الدلالة على
 ظنه من انه لا يكتب عليه الا يري الى تسجيته بكتاب الحسنات وكتاب السيئات الا ان يقال
 ان اراه الله كونه كالغيب لا شيء دل على تقدير الرقيب والظاهر الآية وحده لا دلالة على ما
 ذكره **قوله** فاذا استعادهم البعث في معنى بقوله اي اقامت الآية **قوله** بتحقيق قدرته وعلمه انما الاول
 في قوله انهم ينظرون الى قوله اقبينا ثم قوله ولقد خلقنا الانسان واما الثاني في قوله قد علمنا ما تنقص الآية
 ثم قوله ويعلم ما يوسوس به **قوله** شدة الذاجبة بالفعل الباء للتعدي اشارة الى وجه استعادة
 النكرة لشدة الموت وانما جعل الموت استعادة بالكنية ثم اثبات النكرة له تخيلا لان المقام
 ادعى الاستعادة الحقيقية كما لا يخفى **قوله** حقيقة الامر بعين الذي انطق الله به كونه وبعث به رسلا

يشترط في انظر الى الواقع في كلام
 الحسن فان المراد ببقائه الظاهر

كذا في الكشاف والظاهر ان المراد
 بالوجه وهو ان يكتب عليهم ثوابهم

قوله او الموعود الخ على حذف الموصوف للعلم به والحق على هذا مقابل الباطل **قوله** او الحق الذي
 يعني ان يكون فالحق بمعنى الحقيقة **قوله** من الموت او اجزاء بيان للحق الذي **قوله**
 فان الانسان في تعليل لا يتفاه الذكور **قوله** او مثل الباء في تنبئ بالحق يعني انها للملابسة
قوله وقرئ سكرة الخ فالاصانة بمعنى اللام **قوله** والخطاب للانسان يعني في قوله ولقد خلقنا
 الانسان على طريق الانقاس وخبر في الكشاف ان يكون الاشارة الى الحق والخطاب للفاخر
 وهذا هو الظاهر لان الكلام في الخبر ولذلك قال المصنف اعلمهم بانهم لا يقولون **قوله** اي وقت ذلك
 اشارة الى الاحتياج الى تقدير المضاف في الموصوفين **قوله** وقيل الثاني كاتب النيات وجه
 ترمي به من كل نفس نعم الذين بدل انديتاتهم حسنات واردة كاتب النيات بالبابي يحذف
 بالفتحة او لا تشغل الكاتب النيات مع الاولين وقيل الثاني نفسه او تزيده والشهيد وجه ترمي به
 ايضا ما شرنا اليه من اقتضائه تخصيص عموم كل نفس بالخيار لان اجزاء انما تشهد عليهم وايضا جعل النفس
 سابقا والاعمال كاشفة لغيرها **قوله** وحمل على انصب على الحال ولعل الاول ان يجعل
 استينا فابا نيا قال ابو حيان جملة في موضع الصفة ان اوتيت معها سابقا وشهيد بدهاء وخبر والا
 فسابقا على الظرف قبل لانه قد اعتمد والظرف في موضع الصفة قد تقرر ان الاخبار بعد العلم بها او
 ولم يعلم عند ذلك الآية فكيف يجعل صفة الا ان بيني على الادعاء وذلك بغيره بالماضي **قوله**
 لاصنافه لان هو من حكم الموعود لان كل نفس في معنى كل النفوس ونقل عن الزحش ان اصل كل ان
 يضاف الى الجمع كالفعل المتفصل مكانه قبل كل النفوس انتهى وفيه فاعلم ما ذكره مسلم في كل المجوزي
قوله قال الملك الموكل عليه يعني الرقيب الذي سبق ذكره **قوله** او الشيطان الذي يقبل له
 فالعني ان ملكا بسوقه والاخر يشهد عليه شيطانا مقرونا به بعول ذلك ولا يخفى ان يحذف
 عموم كل نفس وهو ليس بمعنى **قوله** فيعبد صفها ولدي متعلق به اوصفة اخرى والاول هو
 الظاهر **قوله** فبعد ما فان قلت نص في كتب النجاة اذا ابدل النكرة في المعرفة فالنكرة لم تلت
 مرارا ان اذا حصلت الفائدة يجوز بلافت مع انه يجوز ان يقال البديل هو الموصوف
 حقيقة فان التقدير شئ عتيد لكنه لا حذف واقيم الوصف مقاسم قبل ان البديل وقد يقال
 البديل من لما شبيه النكرة في افعالها جاز ابدال النكرة منها **قوله** او لو اورد هو الملك الجامع للموصوفين
 او جاز ان النار **قوله** وبشيء الغافل يعني في القبا **قوله** منزهة من تشيئة الفعل وتكريره فكان
 قيل الخ لتاكيد قبل في توجيه ذلك ان حذف الفعل الثاني ثم اني بفاعله وفاعل الفعل الاول على
 صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل الاول **قوله** لانه في اخيه من اني من السلام ولما نسب للصيغة
 منع ان يقال لما استمر على اخيه ويجوز ان يقال المناع باعتبار كثرة بني اخيه ان ثبتت **قوله**
 وخبره فالقاء يعني بتقدير المفعول بعد القاء **قوله** فالقاء تكملة في القاء والقاء اما لالك وارب ان القاء
 للفتنات المذكورة او لتسريل الغفار بين التاكيد والتوكيد والمفصلة والمفصلة من الغفار بين الذين

كتم حذره بعد ذلك **قوله** اوجبر ايل وم فانه قيل اسر اسل م يفتح وجبر ايل ينادي بالبحر
قوله ويوم نصب جادل عليه الخ ورج ان ناري المنا دي يخرجون من القبور **قوله** متعلق بالقيوم
 على انه حال منها **قوله** فارت الموت قبل اناء وغشائه **سورة فالآيات مكية**
بسم الله الرحمن الرحيم
قوله فانهم يذرون بضم الياء بمعنى يذرون في قولك فرائها حوسس وركت الرج الشئ ذورا واذن
 اطارة واذن حبة **قوله** او اسباب التي تدر الخلاب اي الى قضاء الوجود **قوله** من الملائكة
 بيان للاسباب ولا يبعد ان يكون بيانا للخلايا فان حدوث الملائكة ايضا اسبابا على ورود
 في البحر والاول **قوله** او اسباب ذلك الاشارة الى ما ذكره حال الشك وحمل الاطار وحمل الاول
 فالحملات على هذا باب بنى الالهي لمدنية **قوله** على تسمية المحول بالمصدر مثل ضرب الالهي في مفرجه
 وظاهره مان الوقف بالفتح مصدر بمعنى المحل ولم يذكره الشافعي في نقله الا بمعنى التقليل في الاول وجوز
 الترشيح في نصبه على المصدرية على انما هو موقع محلا **قوله** وبما صفة مصدر محذوف وجوز الترشيح في
 نصبه على الخالية بتقدير المضاف ايضا ونسب اوجبان الى سبويه **قوله** الملائكة التي تقسم الامور
 وايداد جمع الموزن التام فيهم بنا واد الجمع عات ثم في كلام المص اشارة الى ان امر واحدا لا نور
 اريد به معنى الجمع فانه نصب على المفعولية **قوله** او ما يعظم وغيرها الاوسى وغيرهم **قوله** فان حلت
 على ذوات مختلفة على فستره امير المؤمنين على من نقل الطبي عن الزجاج ان المفسرين جميعا يقولون
 على **قوله** باعتبار ما بينهما من التفاوت فاما على الترتيل بان يقال الزياح اظهر في الدلالة على
 كمال القدرة من الشجب وهو من النفع والتكثف من الملائكة المقتضية لانه كلام مع الجماعة ويمكن
 ان يكره فكيف يجعلها اظهر مما هو محسوس على اختاره صاحب الكشف واما على الترتيل والقول
 بان كلامها آخره اول على كمال القدرة مما قبله ولا اعتبار بانكاره لاجرة به فالمقتضيات بول على
 اقدار الزواحيات ح لاطقتها على التصرف في الجسمانيات كذا فيتها ثم الجاريات الملائكة
 في جميع العناصر على فيها من الصنعة البديعة والامور العجيبة من محل الانتقال مع حفة الى حل وردة المحل
 وقطع المسافة الشاسعة في زمان يسير بهبوب الزياح العاصفة ثم الحملات متنافسة في الاجزاء
 المائية والهوائية وقليل من الاجزاء النارية والارضية وفيها غرائب من الآثار العلوية ولا يتم الا بواسطة
 الزياح وعليك بان **قوله** والافالقا لثرتب الافعال لا يظفر ذلك اذا حملت الذرات
 والحملات على الشاء فان الحمل مقدم على الزوا والظواهر الشافعية في الدلالة على كمال القدرة فان الحمل
 مقدم لاستعماله على جعل النطفة علقته ثم العلقه مضمضة ثم المضمضة غطاما ثم كسوة العظام لحا
 ثم انشائه خلقا اخر اذ دل عليه الذر **قوله** فتجري به باسطة له بعد الجاريات بما ذكره بمعونة المقام
 ودلالة الفاء **قوله** وما موصولة والعلانية محذوف اي تعودون **قوله** او مصدرية اي وعدهم
 او وعيدكم او يحتمل تعودون ان يكون مضارع وعد او وعد والثاني هو المناسب للمقام فالكلام

فزان انه من جنس سبويه
 حبة على ما في نسخة
 الطاهر وانه ان
 روي ان هذا من كلامه
 تدر ان معنى قول سبويه
 تدر ان معنى قول سبويه
 فزان انه من جنس سبويه
 فزان انه من جنس سبويه

مع التكوين **قوله** والارادنا الطريق المحسوسه الطبي الى بالجوم والمجرة **قوله** او بالجوم عطف على الطريق المحسوسه
 فكانه قال الارادنا الطريق المحسوسه الطبي الى بالجوم والمجرة **قوله** او بالجوم عطف على الطريق المحسوسه
قوله اذا صرف متعلق بقوله يصرف منه **قوله** فكانه لا صرف اي يعني ان تعريف مصدر افك
 للحقيقة وكلمة من للجوم فالعنى كل من القف بحقيقة المصروفية يصرف عنه ويلزمه كل فلم يصرف عنه
 لم يتصرف بذلك الحقيقة فكان كل حرف يغيره لا صرفا بالقياس اليه لكماله وشدة نصير كانه لما
 يغير هذا الصرف من جنس الحرف للجوم من قوله اذا لا شدة اوله لثان ولا شدة اجنس **قوله** او يصرف
 من صرف من علم ندخ لا تصدق بالبالفة المذكورة **قوله** وتنبه اشارة الى ان كلمة غر للتقليل كما في قوله تعالى
 وما كان استغفار ابراهيم لبيه الا من مرة وعدا اياه وقوله وما نحن براك القنا عن قولك هذا والظا
 ان مراده الاشارة الى نصين افك معز الصدور فتبقى على غير المجاوزة وهو مختار البصريين وقوله وتنبه
 اشارة الى بيان وجه استحداد الافك الى القول في ان هذا الاستناد الى السب **قوله** يهون
 غر اكل وشرب **قوله** اوله مثل الماير من في نصب يقال كانه اذا كان عربيا من السب **قوله** يهون
 من كل من شرب **قوله** من كل من شرب من نصب يقال كانه اذا كان عربيا من السب **قوله** يهون
 يهون لمجاهد الرجال للثوق والافضل منهن **قوله** اي يصدرنا فيهم بغير فاستمن **قوله** من اصحاب
 القول المختلف كمن للبيان **قوله** واصله اي اصل قتل **قوله** في غرة خبرهم وبتا هون خبر بعد خبر
 او متعلق بسا هون **قوله** اي يقولون اشارة الى ان يكون ضمن معنى القول **قوله** اي وقوعه يعني
 حذف المضاف اليه مقامه فليارد ان ظرف الزمان لا يتبع خبر الا في الحدوث وفي النظر خبره من الزمان
 فان قلت بني حنيفة محذوران آخر وهو لزوم وقوع الزمان في الزمان قلت لا محذور فيه فان الزمان عند الاكوة
 لا كان متجددا معلوما بقدره بتجدد مهبهم لازالة اياه فقد يتعكس التقدير بين المتجددات فيقدر تارة
 هذا بذاك واخرى ذاك بهذا فينقلب الزمان زمانيا وانما يتعكس بحسب ما هو متصور ومعلوم للمخاطب
 فاذا قيل مثلا متى جاء زيد يقال عند طلوع الشمس ان كان السائل مستحضر الطلوع الشمس ولم يكن مستحضر
 فالحكي زيد كادل عليه سؤاله فتم اذا قال غيره متى طلعت الشمس يقال حين جاء زيد لمن كان مستحضر الحكي
 دون طلوع الشمس وتعام التفضيل في الكتب الكلامية **قوله** او هو يومهم فعلى هذا فهو قائم مقام
 اجواب فان تقدير السؤل اي وقت يتبع وجوابه الاصل في يوم كذا **قوله** وفتح يوم يعني
 على الوجه الثاني **قوله** ورضين كالنفس لقاليل **قوله** فرطانية من الليل فليلا نصب على
 الظرفية **قوله** اي في الليل الليل مجموعهم او ما يجمعون فيه جعل الترشيح ما يجمعون على الوجهين في كل
 قليلا مكانه قيل قد قل مجموعهم او المقدار الذي يجمعون فيه من الليل على الاول للبيان او حال
 من المصدر ومن لا بداء وعلى الثاني حال في الوصول اي كانه في ذلك المقدار من الليل والظاهر في
 ان يجعل على كلا الوجهين بول التمثال من السنة فمما نوافها عواب واضح غير شك **قوله** لان ما هو
 لا يعمل فيما قبلها وقد بان الظروف يفتح فيها وقد جاء وعن من فضلك مستفتا فنانا **قوله**

من ان هذا من كلامه
 حبة على ما في نسخة
 الطاهر وانه ان

وانه مضاف

عفاً يجب ان يترك **قوله** او مبين على ان مبين في ايمان المتقدي **قوله** او الاقل مرتب على ترك
الايمان فلا يكون من باب التكرير للتأكيد او الابعاد على المجموع لا يترك الابعاد على بعضه **قوله**
اي الاول مثل ذلك يعبر عن الامم السالفه **قوله** والاشارة الى تكذيبهم اي تكذيب قريش ومنكري
العرب **قوله** ولا يجوز نصبه باني على ان يكون الاشارة الى اللاتين والمعنى ما اتى من قبلهم من رسول الله
مثل ذلك اللاتين **قوله** او ما ينسره الغير البارز كذا كذا والمراوفا منسره قالوا فلا شارة على
هذا يكون الى القول والعذر الا قالوا اساموا بمنزلة قولنا مثل ذلك القول **قوله** او اسوا بغير
من تواردهم على تكذيب الرسل لا انكار بل الاشارة الى استغفارهم من الاضرب **قوله** لتأديبهم متعلق
باضراب **قوله** لا خلفهم على صورة متوخية الى العباد اى صالحة مستغفرة حيث ركب فيهم عقولاً وجعل
هم حواس ولات واجساماً متفاداة غير ماضية بسباب العباد **قوله** مغلبة لها كانت يثيرة الى انه وان كبر
فيهم الشهوة والغضب الا ان العقل حاكم عليها جعل خلقهم مغنياً بها عن غير ذلك الاستغارة انما هي في المقدلة
بالغاية المطلوبة او لتبعية العبد بالمغنيا وهذه الاستغارة شايعة في الظرف فانهم اذا راوا مثلاً
قريباً جسيماً يتولون هو مخلوق للمصارعة وقد يقال جعلت العباد غاية كآية خلقهم حيث خلقوا
بحيث يثابروا فيهم العباد وهدوا اليها وتوقى بعضهم في الوصول اليها لا يمنع كونها غاية فالآثار على
حقيقتها فتأمل **قوله** مع ان الدليل بغيره او قد ثبتت في اصول الدين ان افعال الله تعالى لا يخلل بالافاض
قوله وقبل ان عفاه في روى ذلك عن علي وابن عباس رضي الله عنهما في قوله في الاستغفار وادارة السب
وقد يقال المراد الموعود من جهنم ويؤيده رواية ابن عباس رضي الله عنهما في قوله في الاستغفار وادارة السب
من المؤمنين **قوله** او ليكونوا عباداً ولكن استعماله بعد هذه العلة يحتاج الى النقل **قوله** ان احسنكم في
الظاهر منهم فليس تغفلوا انهم **قوله** والماوردين به حكمة في سجن فيكون عطفاً على المشبهة لهم في نور
حقيقته لا مشبهون بهم والظاهر ماوردون بالرفع ليكون عطفاً على الكاف **قوله** ويحتمل ان يقدّر
بغل لا يلازم فيه القية في المقامين **قوله** الذي يرزق كل ما يقص غلب غير العقل عليهم كثره **قوله**
صفة للقوة ويجوز ان يكون الجرح على الجواز الا ان اجاز لا يصار اليه الا عند الحاجة الا ان يقال توفي القرائ
نخرج سورة الطور **قوله** لم يشق منها شيء وآياتها تسع او ثمان وفي تفسير الامام الشافعي وحي
سبع واربعمائة وقيل تسع والاختلاف في الطور والى تاريخهم وعفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وهو جبل عظيم من الفاتح الجبل وفناء النار وجبل قرب ايل يضاف الى سينا
وسنين وجبل الشام وقيل هو المضاف الى سينا **قوله** بالسراية قاله مجاهد وقال ابو عبيدة
واخيل ابو عمرو والنضربين شيل في الاصمعي وابن عبيدة وابو حاتم هو عونية صحيحة كذا في تفسير الشافعي
قوله او ما طار في الطور ففعل في الطيران كالقفل واكثر **قوله** او الواح موسى باجر عطفاً على الواح
قوله او فطرطوب او لياية عطف على قوله في الواح **قوله** او ما يكتب بحفظه عطف على كتابة الله

وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار **قوله** استمر لكانت فيه الكتاب بعلاقة المشبهة في عملية الكتابة
فيتمثل الوقوع والالواح وغيرهما **قوله** والاشارة بانها ليسا في فعلية هذا ليكون ارادة القرآن في كتاب سطر
الاية باعتبار كتابته في الاوراق المتعارفة بل كتابته في قلب الملك او الرسول ثم اودع موضع من السماء
قوله او الضريح بضم الضاد المعجمة مستعمل لانه ضريح اي رفق وابعده والضريح هو الابعاد **قوله** وهورغ
السماء الرابعة وفرك الشف واما جاء في الضريح انه في السماء الرابعة لا ينافيه فقد ثبت ان كل سماء
بجبال الكعبة في الارض مينا واما الذي كان في زمن آدم وم نفع بعد موته فهو في الرابعة على انفسه لا الذي
في تاريخ كنهه في السماء وفيه ان الحديث في البيت المورث تفسيره بافر السماء الرابعة ينافيه **قوله** مالا من
وانع خبر فان اوصفة لرافع غير مدفع او مفعلة بين العامل ومفعوله **قوله** انها امور نزل في ودلالة البيت
للمعجزة اريد به الكعبة على كمال القدرة باعتبار استحالتها على عجائب مذكورة في كتب توارخها وفي تاريخها
باجتماع الناس من كل بلد يسبحي لها ويصل فيهم اليها سبعة بجسدهم **قوله** ويوم ظرف لواقع ويجوز
ان يكون ظرفاً للشيء اي انقضى الراجع يوم نور لكن فيه وهم جواز وضع عذاب الله تعالى في غير ذلك اليوم **قوله**
اي اذا وقع ذلك اشارة الى ان الغاء نصيحة وجملة جواب شرط محذوف **قوله** اي في الخوض
في الباطل فخراني الكشف الخوض في الغالب فانه يصلح في الخوض في كل شيء الا انه غلب في الخوض في
الباطل كالحصار لانه عام في كل شيء ثم غلب استعماله في الاضطرار للغدا قال الكنت من المحضر من
قوله فيكون وقفاً حالاً اي يكون على هذه الحالة مستمرة **قوله** ويوم بدل من يوم نور ويجوز ان يكون
بدل من يومئذ **قوله** حكمة اي حكي ذلك القول القدر **قوله** فهذا المصدق ان كانه بشير الى ان الغاء سببه
فهذا الاستغفار مشتبك في قوله في الواح هذا هو المصدر والمصدق ما يصح في الشيء **قوله** ام سدا بصركم الظاهر انهم
سدا بصرهم في التفسير **قوله** اي الامم ان يجوز ان يكون فاعل سواء او مبتداء خبره سواء فانه وان كان بمعنى
مستو الا انه في الاصل مصدر بمعنى الاستواء وجعل الخبر في خبر سواء وكلام النص يحتمل الكل **قوله** لا كان اجزاء
واجب الرفع بحسب الوعيد لا شناع الكذب على الله تعالى **قوله** او في جنات ونعيم مخصوص بهم على ان
يكون التكرير للافراد النعمي ويجوز ان يكون مقصوده الاستشارة الى كون التنوين عوضاً عن المضاف
اليه وكان الاصل في جناتهم وفيهم **قوله** والظرف لغو متعلق بالمجر ويجوز ان يكون فاعله من خبر ابعده
خبره على قراءة النصب فالظرف مستقر لانه خبر ان وفاكهة من حاله المستمرة في الخبر **قوله** ان جعل ما حذره
فانها ان جعلت موصولة يكون التقدير بالذي وقامهم عذاب الجحيم في الوصول الى ما عاينه **قوله**
او فرجات عطف على انهم **قوله** في الظرف يعني فرجات **قوله** او الحال يعني فاكهة من **قوله**
اي الكلام ستر باجتماعه في هذا صفة المصدر محذوف كما انه في الواح **قوله** الثاني صفة مفعول
به محذوف **قوله** وهو الذي لا تنقص فيه اي لا تكثر فيه **قوله** وقيل الباء في قوله لم يرتفع لان
زيادة الباء ليست بصفة الا في فاعل كني **قوله** الباء في الخبر وحي جواب عما عسى يقال
الترديد يتعدى الى مفعولين بلا واسطة قال الله تعالى في قوله في هذا الى الثاني بواسطة الباء

3

قوله اول سببية عطف على قول ما في الترتيب **قوله** اذ المعنى خبرناهم ازواجاً يعني ان الترتيب
 ليس بمعنى الانكاح بل بمعنى تجميعهم ازواجاً فلا يتعدى الى مفعولين **قوله** او لا في الترتيب من
 معنى الاضاح والنزاع ولذلك عطف هكذا في اكثر النسخ نظراً لانه تكرار وغاية ما يتكلف
 فيه ان يحمل الاول على الترتيب وهذا على كونه جازعاً احداهما بعلامة السببية ويؤيده قوله اني خزائهم
 واستقامة العطف بكونه جازعاً الا بالتصديق لبقاء معنى الانكاح فيه وفي بعض النسخ ولما في الترتيب
 من معنى الاضاح والذين عطف والذين **قوله** اعراض للتقليل اي لتقليل التافهم بهم ويجوز ان يكون
 عطفاً على الضمة والمراد الاتباع في حكم الابان **قوله** والقصر في فان الذرية وفرازة النسخ بان الذرية
 ولا وجه له **قوله** في الايمان اي في حكمه كما قرأنا وفيه اشارة الى ان الباء بمعنى في **قوله** حاله الفرية حركة
قوله وتكثيره للتعظيم فيكون المراد ايمان الآباء **قوله** او الاستعارة في قوله ايمان الاولاد **قوله**
قوله لا روي انه وم قال حرفه ان الله يرفع الحديث رواه البراء وغيره **قوله** وانما هم اي وقول
 انما هم فهو عطف على قوله وقراء ابن كثير في نهاي نكت نفسه اور قبته **قوله** بخازب يعني تجاذب
 الملاعبة لفظ المجتبه والسرو **قوله** ولذلك انت الضمير وفيه ان الكاس مؤنثة فلا حاجة الى
 ارتكاب تاويل في ثابث ضمير يا غنى القاموس الكاس الانثى يشرب فيه او مادام القدر فيه
 فيه مؤنثة موهوبة او الشراب وفي الصحاح الكاس مؤنثة قال الله يخ بكاس من معين بيشاً
قوله ولا يفتخرون بما يؤتمن اي ينبغي ان لا يفتخروا بالثمن لو فعل في دار التكليف **قوله** اي بالكاس الباطنية
 او للتقديس **قوله** علمان لهم لم يصفهم بل علمان انهم الذين كانوا يجدونهم في الدنيا فيشوق كل من خدم
 احد من الدنيا ان يكون خادماً له في الجنة فيجوز بكونه لا يزال تابعا وافادة التذكير ان كل من دخل الجنة
 وجده خدم لم يوفهم **قوله** وقبل هم اولادهم فيكون الاختصاص للولادة لا بالملك والولاية والبرق
 بنو التذكير عن كائنات عليه **قوله** من بياضهم كونه من السببية **قوله** حافيين ولا يلزم قول فراعنا
 الا ان يحق نساؤهم بالاعمال التي اختصوا بها تلك الكرامة من بين الميهم ومنهم او يقال المي اثبات
 حوفهم في سائر الاوقات والاثوال بطريق الاولى فان كونهم بين الميهم مظنة الامن ولعل الاولى
 ان يجعل اشارة الى معنى السعة على الله كما ان قوله انما كسان قبل تدعوه اشارة الى التعظيم
 لام الله وترك العاطف يجعل الثاني بياناً للاول اذ دعا بالبالغة في وجوب عدم انتفاك كل من خاف
 عز الآخر **قوله** نفوذ السموم وهي الزجج الحارة التي تدحل السام **قوله** بفتح حمزة اذ لا **قوله**
 بمحمد وانما الظاهرة اشارة الى وجهين كون النعمة بمنزلة بعلامة السببية او للملاعبة فيكون
 حالاً اي منها عليك والعامل هو معنى النفي على ما يجي في الكون والقلم ويجوز ان يجعل القسم فاشته
 على معناه المعروف **قوله** ما تعلق النفوس من حوائث الامر يعني ان المنون بمقتضى الدهر والرب
 ما تعلق النفوس من حوائث وقد تقدم تفصيل معناه في سورة البقرة فراجع ثم اريد به صاعني الزاين
 او جعل الحوائث نفس الفاعل مبالغة **قوله** فقول من منه يعني على الوجهين فالدهر يقطع القوى والموت

فانما خافوا من ملكه فراعنا
 كما نراهم وحيا

والظاهر من قوله
 ما تعلق النفوس

والموت يقطع الاماني والعمر **قوله** قال ترعبوا الامر بالترعب للترديد **قوله** مجازعاً او ايها اليه اي بعلامة
 السببية لانه جعلت الاحلام امرة على الاستعارة المكسبة كما قال الطبيب فانها وان كانت مختلفة
 ايضا الا انه غير ما ذكره الزحشرى وامس رحمة الله **قوله** احتلف الضمير المنسوب للقران **قوله**
 وعنادهم استدارة الى انهم يعلمون بطلان قولهم وينافقونه **قوله** اذ ضمير كثير ممن عدوا ويجوز قراءة
 على البناء للفاعل وعلى البناء للمفعول اي من الذين عدوهم ومن الذين عدوا يعني في امر الكاهن والكهن
قوله بالندى تعلق برود **قوله** ويجوز ان يكون الزم للقول اي حاشة **قوله** فان سائر الاقسام ظاهر
 النفاذ لكون الكهانة اظهر من امة القول غير ظاهر ولعل الاظهر ان يقال لان القول بالقول اظهر من امة
 فان تكذيبهم على غير كذبه على زعمه يوقوف على شئ خارج عن القوة نفية تنسب على تلك الاظهرية الدالة
 على ظهور غناهم والمقام مقامه **قوله** ام احد ثراوقه وارجح بين معنيي المشترك اوبين الحقيقة ويجاز
 وذلك يجوز عندنا ثافية ولعل الاولى ان يقال المراد ام حدوثا غير عينة عازة انظر لث كلة والافتقار الى
 والاحداث بخالي واحداث من ضرورة الاسم لتعلقه بالخلق واتحدت ثم كلمة من على هذا الوجه
 لا بداهة الغاية **قوله** ومن اجل ان شئ على ان يكون من السببية **قوله** وذلك اي ولان معناه ام خلقوا
 انفسهم لاجل الاشياء بان يكون حذف المفعول تصد التبريم في هذا القول فانه لم يكن العزما ذكره كان
 تعقيباً بذكرها ولا ينبغي مجالاً **قوله** وام في هذه الايات منقطة ونقل البغوي عن الخليل ان قال
 ما في سورة الطور ذكر اسم استفهام وليس يعطف قالوا يعني انها ليست منقطة **قوله** قالوا الله الا
 فقال الله لا اذ خرج ظنينة محضنة لا شرطية **قوله** اذ لو انفقوا ذلك يعني ان الله لم يترتب على ايها انهم
 اذوه وهو الاقبال على براءة من جعل لا ايقنا نفق عنهم **قوله** عزاب رزقه يسير الى اعمار المضاف على
 الوجوه **قوله** صاعدين فيه بشيعة الى ان يستحقون من معنى العقوبة **قوله** الى كلام الملاك عليه تعلق
 يستحقون وتعذر المفعول كونه السبب بمرام المقام **قوله** من الزم انهم ظاهرون ان المقوم معدر مبي
 بمعنى العزم والمضاف مقدر وفر الكشاف العزم ان يلزم الانسان باليس عليه **قوله** وهو كيدهم
 بدار الله ووه الظاهر من الاخبار بالغيث فان السورة كنية وذلك الكيد كان وقوعه ليل الهجرة
قوله فيكون وضعه يعني على الوجه الثاني **قوله** وهو قتلهم يوم بدر قيل عند انتهاء سنين
 عذرها عدة ما هي من كلام وحى محسوسة فان بدرا كان في الثانية من الهجرة وحى الخامسة
 عشرة النبوة **قوله** عزابهم على ان يكون مصدرية **قوله** او مشركة ما يشركونه به على ان ما هو مشر
 والمضاف مقدر وكذا العايد **قوله** وهو جواب قولهم فاستطو فر الكشاف وهو جواب قولهم
 او يقطع السماء كما زعمت وهو فاعله المصلي ليس قول يريش بل كناية عن قوم شقيهم **قوله**
 وهو عذاب العبد الوارث في الظاهر نشر على رتب الله **قوله** والبالغة بكثرة اسباب الخفاظا
 للتفاوت بين الجيب والحليم حيث افر فيه العين والضمير **قوله** من اي مقام تمت ويجوز ان
 يكون امر بالتسبيح الذي هو كفاية الاجلاس وهو سبحانه الذي لا اله الا

فانما خافوا من ملكه فراعنا
 كما نراهم وحيا

فانما خافوا من ملكه فراعنا
 كما نراهم وحيا

الصحاح

اللائحة استغفرك واتوب اليك فقد ثبت انها تكفر ما كان في المجلس رواه ابو داود والسنن
وابن ماجة وسورة النجم وفي الاقان استثنى منها الذين يجتنبون الاتي وقيل في ذات الذي
تولي الآيات السبع واباح احدى او اثنتان وفر التفسير الاختلاف في قوله الآية التي

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله فانه غلب فيه الاظهر فيها فان الزنا باقونته **قوله** اولئك مغرب متعلقين بآتهم وفيه اشارة الى
ان العامل في اذاهوى ما يتعلق به الواد فاذا قد اسبح عنه ما يعني الاستقبال وتخصت للظرفية
مراواها الوقت للجزء فلا يلزم على فعل الحال في الاستقبال وقيل في قوله تعالى ولا تجعل لفرزوم
كون ظرف الزمان حاله اجماعه وبان اذا لم يتقبل بين الحال والاستقبال تناقض والجواب الاول
منه بطلان الاثر على الاطلاق بل ذلك اذا لم يندخل الارض يوم الجمعة وغيره في ما سمعته انما وان الكل
يجوز ان يكون مقدرة ثم التيقيد بوقت الهوى لكونه اظهر دلالة على وجود الصانع وعظيم قدرته كما قال
الحليل دم لا أحب الاقلين **قوله** او انقض فالراو بالجمع الشباب **قوله** فانه يقال هوى هو ما يفتن
في النفس من هوى حرمها بالفتح والضم وهو ما يأسف من علو الامل كانهوى والرجل هوى صعد
واستغنى او الهوى بالفتح للاصعاد والهوى بالضم للاخذ **قوله** على قوله متعلقين بآتهم **قوله** والاعتقاد
باطلا يعني ان انفي هو الجمل للركب قال الزاغب الذي هو الجمل للركب قال الزاغب الذي هو الجمل للركب
فاسد فخطفه على ضل من عطف اخاف على العام للاهتمام بشان الاعتقاد **قوله** والمراد اني يا حيون اليه
يعني الضلال **قوله** وما يصدر نقطة بالقرآن اشارة الى ان ينطق ضمن معنى الصدور فمقدري بكلمة
من وقد يقال انها هنا بمعنى الباء **قوله** بالقرآن اي بما ينطق به **قوله** او الذي ينطق به يعني على العموم من
الرايين **قوله** واحتج به من لم ير الاجزاء بناء على الضمير الذي ينطق به ووجه الاحتجاج ان الله تعالى اخبر
بان جميع ما ينطق به وحي وما كان غير اجزاء فليس ما ينطق به هذا الجنس من الشكل الثاني **قوله** واجب
منه يعني بعدت بدم كونه الضمير الذي ينطق به للقرآن **قوله** وفيه نظر في قال صاحب الكلف هذا غير فادح
لانه بمنزلة ان يقول ان تبارك وتعالى اني مني لمنت كذا فهو كمن قلت الوحي على ما تقدم في الشورى هو الكلام
الغني الذي يدرك بمرئيه ولا يندرج الحكم الاجزائي ما ذكره تحت ولعل ان يدورج ما ثبت بالوحي في يوم
الجمعة وفيه نظر ثم ياتي بما ذكره الجيب نظاير قوله علمه شدة يد القوى فتأمل **قوله** فانه الواسطة في
بيان لوجه توصيفه بشدة القوى **قوله** حصاة بالحاء المهملة اي نخامة في الفم حصى درشت
حرد وكستور حصاة مصدر منه وهو باب من **قوله** نكسوى الفاء بنية فان الشكل له عم
يشكله الذي نظر عليه يتسبب من شدة قوته وقدرته على الخوار او عاطفة على علمه اي علمه على غير صورته
الاصلية ثم استوى على صورته الاصلية **قوله** متعلقين به يعني ان البدلي هنا استعمل في جزء معناه
وهو المتعلق فلا قلب الكلام **قوله** وهو تمثيل الضمير لمجموع قوله ثم في قدتي فكان قاب قوسين
او اواني **قوله** وقيل ثم في في الكلام قلب ولذلك مرصنه **قوله** عن محله الضمير مجرور لوجه ايشل

قال عروين ربيعة انما النسخ النسخ
عمره كيف لم يتبين من
اذا استغفرك وسبوا
استغفر بان
سلا

قال ابن مالك ولا يكون لغيره
فمجهول وان بعد فاضلا
سلا

فان توصيفه بشدة القوى
فان توصيفه بشدة القوى

قوله فان التبدل ببيان لوجه الاختلاف بعد ان انفصله عن محله **قوله** على تقدير كرم بغير انما الخاطبون
ما راى بصره اي بما راى **قوله** اي كذب بصره بنصب بصره وفيه اشارة الى اني منقول كذب محذوف
للعلم به **قوله** بما حكاها المستر في حكم الفواد والبارز والمجور والبصر **قوله** فان الامور قد تبدلت
تعليل المقدرة مطوية معلومة ما تقدمه وهو ان الفواد على مثل البصر لكنه غير متم على الذهب السني
فجبر ايشل وغيره من الملائكة عليهم السلام من جمل الالبام ثم يجوز تعليل الادراك الابصار
اقولا وباللهات بذات الله سبحانه ونوع فضلاء المجرذات ثم تصوير ان ثبت نعم يمتدني على الزاوي
الفلسفي من جواز اتصال النفس الانساني بالمجذبات ثم تصوير التخييل ما ذكرته منها بما يلزم من حصوله
في النفس المشتركة كباية المحسوسات الظاهرة على ان لا يكون الا ان قوله لم يتقبل الضمير محال نظر ويجوز ان يكون
من باب التوضيح **قوله** او ما رآه بقلبه عطف على راى بصره اي بما رآه بقلبه **قوله** ويدل عليه اي
على الوجه الثالث **قوله** ونصب نصبها يعني على الظرفية قيل انه ليس بذهب البصرين وانما
نقله من غير الفراء **قوله** اشعاعا وتعليل لا يثبت يعني قيمته منزلة معام مرة دون ان يوثق بمرة
صريا لهذه الغاية **قوله** والكلام في المرئي والدون ما سبق يعني هل المرئي جبريل او الله عز وجل هل
الزول والدون على حقيقة او مجاز في رفع مكانه **قوله** والمراد به اي هذا القول المصدر باللام القسمة
وكلمة قد المفيدة للتحقيق او بالانتيان بالمصدر فان التاكيد به يدل على تحقيق الفعل كما في قوله تعالى وكلم
موسى تكليما والاول اولى **قوله** التي ينهي اليها علم الخلائق ظاهرة ان المستر في اسم كان بمعنى موضع الانها
ويجوز ان يكون مصدرا معينا كما قاله الزمخشري **قوله** او ما ينزل عطف على علم الخلائق **قوله** لانهم
يجتمعون متعلقين بشهنت يعني ان الناس ينهون الى شجرة البنون فيجمعون في ظلها فثبتت
تلك الشجرة بهاء كونها جمعة للملائكة او غيرها **قوله** الجنة التي يابى اليها المتقون اشارة الى ان
اضافة الجنة الى المادى مثل مسجد الخيام **قوله** مستيقنا بنسخ القاف **قوله** اي الكبري في آياته يعني
ان من آيات ربه حال قدمت على غيرها وكلمة من للبيان لانه المناسب لمقام المقام **قوله** على
ان الفعل محذوف فان قلت هذا جعل للمفعول من آيات ربه على ان من للتبعيض وما المحجوج
الى ارتكاب الحذف قلت ما نهيت عليه انما فان المقام يقتضي التظيم وذكره فيما ذكره **قوله**
اي شيئا من آياته يعني شيئا عظيما لا يكتنه كنهه في آياته ربه **قوله** او من مزيدة يعني على ذهب النفس
قوله وهي فعلين لوى فان قلت هذا يختص بقراءة الكسائي فانه يقف على اللات بالهاء
واما الباقون فيفتنون عليها بانك فلا يجوز ان يكون من تلك المادة قلت لانهم فانهم انما يفتنون بها
مراعاة لصورة الكتبة لا غير **قوله** بالث شديداي تشديد التاء **قوله** حفتان للتاكيد بغير انما عطف
ومناه عليها علم انها فاشتهر ما في التاكيد الاخرى اما تأكيد فعلها وهي من التاخر الربني على
ان يكون التقدم عند اللات والعزى **قوله** وهذه الاصنام عطف على قول القول او هنا
كل الملائكة عطف على استوطنها اي هنا كل الملائكة التي هي بناءة سبحانه **قوله** وهو المفعول الثاني

منه الى البصر م

تجوز ان لا يبيح

لا ريب فان قيل فابن العابد الى الاسم الاول قلت قوله ولا الاثني عشرة قوله ولا هذه الامام كان
 اصل المركب وادعى او استوطن والاطراف والاصالة والنصب على السخنة وعلى
 هذا فنقول انكار قولهم الملايكة نبات الله محل بحث الا ان يقال يدخل الملايكة في عموم الاثني عشر الرضخ
 بجعل الجملة الاستغناء به مستأنفة لبيان الحال المستخرجة عنها ويجعل ايات بمعنى خبر في منقول من
 ايات بمعنى ابروت او عرفت فلا يرتفع كونها مفعولا ثانيا كما فعل في بعض فان صلت بغيره لانه
 جمع ايضاً كتحريك جمع ابروت وكسر الاء ليس الاء **قوله** فان فعل في متعلق بقوله وفي فعل في هذا على
 مذهب جوبه وانما غيره فقد حكوا في الصفات على كسر الاء على ثلث مشبهة في حكمي ورجل يعني وسبوه
 يقول فرأى لها ما قاله فرضيت **قوله** على انه مصدر يعني كذا كرى نعمت به وهذا الاحتمال قائم في قراءة
 غيره ايضاً او يجوز تخفيف الهزة او بدلها يا فان قيل هل يجوز رفرفة ابن كثير يجعل مقياً من متعلق
 ايضاً قلت لا لا تنافي موجب التفسير في ان الضم لا يستقل مع الهزة استغناء مع الاء ان كانت **قوله**
 باعتبار الالوية اي باعتبار اطلاق الاسم **قوله** الا اسماء ذوات اسماء يطلقون عليها ولا
 مستبينة تحتها ويجوز حمل على الادعاء **قوله** ان يتبعون على الانفات الى اللفية **قوله** وما يشبه انفسهم حمل
 ما موصولة ويجوز كونها مصدرية **قوله** اي كل واحد منهم اشارة الى ان الامم من الملايكة للفرق بين الاستغناء في
 وان استغناء الجمع في معنى استغناء الفرد ليس الثاني الفعل في الاول كما حقق في فناء فليس ذلك نادوا نظراً
 الى انزال الاثني عشر يقال انه نادى قبل ظهور الاحتياج وان الاول نادى قبل الاثني بالانثى فانها اسم
 جنس يتناول لكثيره والقول بان الافراد مراعاة الفاصلة او يقال المراد تسمية الطائفة الاثني او يقال
 الصغر على التشبيه فان تسمية نصب بنوع الخافض الى كسبية الاثني ولا ينسب الى كسبية على التشبيه
 الى الحقيقة ايضاً **قوله** لا يدرك يعني اذراكا معية وفيه دلالة على عدم اعتبار ايمان المقلد **قوله** وما
 يكون وصلة اليها كسابل علم اصول الفقه **قوله** فاعرض عن دعوى في وفرة الكشاف او فاعرض عنه ولا
 يقابل ان ذلك مواعيدكم بالفضائل والمهدي وهو مجاز بها ولعل وجه اجمال النص ذكره لانه يستلزم
 الفسخ وهو خلاف الاصل لا يرتكب ما وجد منه مذمومة **قوله** لا يزيد الدعوة خبر ان **قوله**
 لا يجاوز علمهم اشارة الى ان مبلغ اسم مكان **قوله** وجملة اعتراض اي بين العلة والعلل **قوله**
 اي انما يعلم الله ملكي القصر يستفاد من توطئة فاعلم الفصل في القاميين **قوله** او يثقلان من جاء بالشيئة
 لا يجزي الاثني **قوله** او في الفضائل وعلى هذا يكون قوله وقد ما في السموات وما في الارض اعترافاً بكونه
 لعلمه بها ويجوز ان يكون حاله لا فاعلم اي وانما ان له ما في السموات **قوله** او حسن من
 العالمهم احسنه تجزي بشرائها لا فاعلم اي وانما ان له ما في السموات **قوله** او حسن من
 للزينة بالاضافة الى العالمهم **قوله** وهو ما ترتب عليه الوعيد اختلف في الكبرياء وقام التخصيص في الكتب
 الكلامية **قوله** والاستثناء منقطع اهل المصداق كونه صفة بمعنى فيه كما في قوله تعالى لو كان فيها شجرة
 الا انه اذ ورد على ظاهره ان كبرياؤه معروفة وغير الممكرة لانه لا تعرف بالاضافة الى المعرفة وان كان

يمكن دفعه بان تعريف كبرياؤه لا يتم جنسي لان الاضافة الى المعرفة اجنسي فيجوز اجماعه بحري النكرة وبمخرج
 كون الاضافة كرامة اذا منح من كونه مثل غير المصروب **قوله** وحمل الذين انصب على الصفة اي الذين اصنوا
 ولم يذكر افعال البدنية اذ الحسن في جعل الذين يمتثلون الكبار مقصود بالنسبة وجعل الذين احسنوا
 في حكم المزدك ولو كان الظاهر على العكس كان له وجه **قوله** من قولهم كبري الحافز اي جاز البير **قوله** ثم
 حمل على ان اشارة الى ان الذم ابل الى سبب القطع وهو البخل فلا يتوهم ان الآية مسوقة لاذم فعل التوريت
 وقطع الطاعة التحمل المذكور ليس بمذموم **قوله** فهو يري الفاء للبيانية **قوله** وانهم بالترحم عطف
 تفسيره لقوله وفرونيشدة الى انه كقولهم في فاقون **قوله** وتخصيصه بذلك اي بالوصف المذكور ثم تخصيصها
 بالذم من ان انبى هم اما لان ذلك في صحتها لا في صحف غيرها او لان المدعويين من اليهود والنصارى يدعون
 شامة موسى وم والرب يدعون شامة ابراهيم هم ولا تمسك لمن عداهم فزينة محقة ولا شامة بعد
 محفوظ **قوله** وفيه الورد عطف على ما روي **قوله** فان وافقه اي وجهه **قوله** ان في الحنفية واسماها في
 وهو خبر ان ولا تزد هو الخبر **قوله** او الزرع ويجوز نصب بتقدير اعني جوازه سؤال ايضاً يعني بما
 صحفها فانه ان وارد على تعارف العرف **قوله** ولا يخالف ذلك قوله تعالى كتبنا على بني اسرائيل
 على احد الوجهين المذكورين في تفسيره **قوله** فان ذلك للدلالة والسبب وبه يجب اذا اورد قوله
 صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة احدث على قوله تعالى وان ليس لان الاسم **قوله**
 سوف يري يجوز ان يكون الرذية بصريته وان يكون علمية متعدي الى واحد او الى اثنين وانما في حذف
 اي حاشا **قوله** الاستغناء تفسير لقوله لا ماسي فكان الاظهر تقدمه على له وان سعية الاء وفيه على ان مصدرية
قوله وما جاء في الاخبار في جواب سؤاله وجواب الزعم في وجه آخر ايضاً وهو ان سعية عالم
 يتفقد لا يتبنا على سعي نفسه وهو ان يكون مؤمناً صالحاً كان سعي غيره كان سعي نفسه كونه تابعاً لوقائمه
 بقية انتهى وتوصيف مؤمناً بقوله صالحاً بناء على مذهبه والافاضل الايمان يعني عند اصل السنة **قوله**
 فنصب بنوع الخافض الظان يكون المنصوب بنوع الخافض هو الضمير في سعية او على سعية كما اشار اليه
 الزمخشري فانه يتقدم الى الجزئي لما واسطة خال تعالى مجزاهم بما جبروا الجنة ويقال جزاك الله خيراً
قوله ويجوز ان يكون مصدراً قال ابو البقاء لا ياتي منه ومنه بالادوية فانه صفة الجزئي به لاصفة الفعل
 ولا بد منه القول بانه اذا جاز وصف احدث اعني اجزاء به بلا بنية له لان ذلك على الجملة العظمى كاشار
 اليه بلا ضرورة لا يقال حذف اجزاء ايضا خلاف الاصل لانك قد نهيت انه يتقدم الى الجزئي بنية
 وقوله الجزئي به بزيادة لفظ به امر سهل **قوله** على انه منقطع عما في الصحف فيكون ما في الصحف منتهياً
 عند قوله اجزاء الاواني **قوله** لا يقدر على الامانة اي لا خلقا ولا كتب بخلاف نفس البنية فان للعبه
 فيه كسب **قوله** وفاء بوعده يعني الالة يجب على الله سبحانه كما يوحى ظاهر كلمة على **قوله** وهو ما
 يشاكل به اي يتخذ اصلاً وتذكر غير القسنية باعتبار خبره **قوله** ولزاد ما يعبر بالذكر بعد قوله اعني **قوله**
 او ارضى عطف على قوله اعطى التسمية قلت لا وني لا تقدم من الآتي المستملة على مراعاة صفة الطبايع

ولا يجوز مقتضى هذا القول

فان قيل لا بد من ان يكون
 من قولهم كبري الحافز اي جاز البير
 ان في الحنفية واسماها في
 فان ذلك للدلالة والسبب وبه يجب اذا اورد قوله

للتعليل **قوله** اثبت مقامها بان يكتفي بها عنها كما يكتفي بها الانسان بقولهم في سوا القادة بعض
 الاطهار **قوله** لانه قد كثر ما اشارة الى ان كثر كثر ان الفقه **قوله** ويجوز ان يكون على حذف اجاز
 اي كثر على ان كثر من الكثرة الايمان **قوله** والذبح يحتمل المصدر والمجمع اي ان يكون جمع بذبح بمعنى
 الاذكار **قوله** من يترنمة يعني على الوجه الثاني **قوله** متعظا اشارة الى اختيار الوجه الاول
 من وجهي تفسيره **قوله** بارد او شديد القوت تقدم تفصيله فصلت **قوله** استمر شدة
 يعني عليهم اوابو الذر فان الناس يتشاورون باربعاء آخره **قوله** استمر عليهم امر ذلك اليوم يعني
 ايامه والا فاليوم الواحد لا يمكن ان يستمر سبع ليل وثمانية ايام والاستمرار على هذين الوجهين يجب
 الزمان **قوله** حتى اهلكهم من الاسناد المجازي الى الزمان **قوله** او على جميعهم فالاستمر بمعنى المطرد
 بالترتبة الى الاشياء **قوله** او مستندة الى اشارة **قوله** وكان يوم الاربعاء اي ابتداء **قوله**
 للاستخدام فانه بفعل اشارة الى كلام الله تعالى في سورة طه على ان التثنية اليهم في خطاب رسول الله صلى الله
 عليهم وسلم كانهم حضوره فاجلس في اليوم الرابع يعني في اليوم الخامس من خطاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في يومه فبقي في ذلك الشرب غير صاحبه وفيه ان الذين بمعنى المشغ انما هو الخطر بالظواهر
 واعلم اني للتعالى اي بحضرة صاحبه بنفسه او بحضرة غيره ناشئة **قوله** فاجز على تعاطيها اشارة الى ان تعاطي
 مجاز اجازي وان مفعوله محذوف استغناء بتعنيته لانه المقام عن ذكره ويجوز ان يجعل من تنزيل
 المتعدي منزلة الامر على ان تعريف مصدر الفعل كاستدراك على البلية كانه لا يعا على غيره فعلها
 متعلق بكلا الوجهين **قوله** في سحر اي على ان يكون البلاء بمعنى في **قوله** او سجون اي داخلين في
 السجون والباء على هذا الملازمة وقوله بسحر حال **قوله** وهو على تخيلا ويجوز ان يكون مصدرا
 من فعل او من معنى تخيلاهم لان تخيلاهم انفسهم **قوله** فلكذبوا بالذرة تشاركين اشارة الى ان
 تماروا من معنى الكذب فعدى تعديته **قوله** يستمرهم اي يثبت بهم ولا يزل منهم فالدنيا
 حتى يسلمهم **قوله** كثر ذلك اي قوله ولقد تبارنا القرآن للذكر الاية واما انكر فذوقوا عذابي الاله
 فلكون الاول للفس والاني للصبغ **قوله** العلم بانه اولى بذلك اي بالذرة **قوله** قوة وعدة
 يتميز خير والاراد ان الكفار المعدودين خير قوة وعدة **قوله** احكامه ودينه عند الله متعلق بحيز
 اي ليس كفاركم بخير منهم فبما بل هم منهم او شر منهم ولا يمكن اكل على تعور فبلغ الدليل عنه
قوله من منع يقال لهم من عدوه فانتصر اي منعه فاشنع **قوله** اي منعه من الاعداء اي منعه **قوله**
 او متناصر على ان يكون افعال بمعنى تفاعل كاختصم **قوله** والتوحيد اي في شتمه **قوله** على لفظ الجمع
 فانه مفرد ومراعات جانب اللفظ للواصل كقاي الذر **قوله** اولان كل واحد على ان يكون بمعنى يولى
 كل واحد **قوله** فهو من دلائل النبوة فانه اخبار عن الغيب **قوله** عن الحق فالدنيا فعلى هذا يكون قوله هم
 بسجون كالتعيق لانتصاب بالقرن المقدس في ذواتهم ستر واذا انفس الضلال الهلاك كافر الكشاف
 جاز ان يكون ظرفا متعلقا في ضلال **قوله** اي يقال لهم ذوقوا عذابي والمها اشارة الى ان

الانسان الضمير للذين يكون اشارة الى
 الى حسن اشارة الى يوسف
 ضمة على اشارة الى يوسف
 من قدر يوسف فبما تحو
 يوم ذاب عن عياله ان يكون
 انفسه او نفس واليه
 سنان كلامه

الاشارة الى هذا القول
 على معنى قوله المذكور
 اي هو كلام الله تعالى
 على سبيل

انفسه

انما كان تعيق الدابة في سجون
 بنسب من قوله كان ينجح

من ستر جازعها بعلاوة السببية والظاهر تقرر الكشاف انه في الاستعارة بكتبة **قوله** يطابق
 المشورة فان الاصل هو التوافق فلا يكون في القتال لا يمكن ان يثبت به اهل الاعتزال **قوله** ولعل اجابة
 انصب الى التناقض السبعة على اختياره مع احواله الى الاضمار بخلاف الزرع **قوله** لا فيه النصوصية
 على المن بخلاف الزرع فان فيه احتمال كون خلقنا نعتا **قوله** واكتفى باسمه بحسن اي للنفوس اصل **قوله**
 بحسب اسمهم ذوقوا الا انها متعلقة بتعال والظاهر بحسب اسمهم على ذوق الا انها متعلقة بفر كل غيب
 اي ذوقوا ما يوما وبتر كما يوما **قوله** سورة الزمر شتى عن رسول الزمان **قوله** وهو قول ابن عباس والضحك او مد
 وهو قول قتال ابن حبان والواحد **قوله** في الاتفاق فظاهر جمال القراء انه استثنى منها سائر السنين
 الآية وآياتها ست وسبعون قال الامام الشافعي في التفسير ويقال سبع ويقال ثمان والاختلاف في حسن
 الرض على الانسان وضعها لانام شواظ من نار كذب بها المومنون **قوله** في هذا قوله تعالى لان الانسان لم يعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله صدر بالارحم فانه بقية النعم الدنيوية والاخرية كما تقدم في تفسير السجدة **قوله** تقدم ما هو
 اصل النعم الدينية اي لاحالته **قوله** فانه اي القرآن وهو تعليل كونه اصل النعم الدينية واجليا **قوله**
 او مجازة لتعليل لقوله عز الكتب **قوله** مصدق لنفسه اي عاجزه **قوله** ومصدق لها بانتمالها
 على خلاصتها **قوله** ثم ابتعدى اورده غيبه غير فصل **قوله** ايا دلة لا تتبعه يعني آخر ذكر خلق الانسان عن
 تعليم القرآن مع ان الترتيب الوجودي على العكس لا بما يكون تعليمه مقصودا اصله من خلق الانسان
 فانما تقدم ما يهتم بشانه وكونه اهم منه كونه كالفرض منه والسبب في ايجاده وخلق الله اعلم **قوله**
 وما يميزه عطف البشر **قوله** لا اذكر متعلقا بفراهم **قوله** يلقى الوحي متعلق بخلق البشر **قوله** لمجئنا
 على نهج التقدير يتبين على قاعده فرائضها في تركك زيدا غناك بعد فقر اعزك بعد ذل
 كشرك بعد قلة فعل بك لم يفعل احد باحد **قوله** جرحان جرح جعل الجرحان جمع حساب شهاب
 وشهابان **قوله** في اتصالها بالرحمن يعني بالغير العباد **قوله** لا شئرا كماله اي بعد الشريك بعد حصول
 الحق بالتقديد وفركلام الصريح لا يخفى لانها به بظاهره تحقق الدلالة فكل واحد من الفاضلين على ذكره
 وليس كذلك بل الدلالة في مجموعها **قوله** فانها مشاء انتصبة لرفعها مرتبة ورفعا مخالفا في البيان كونه
 محسوسا مشاهدا **قوله** او ما يعرف بقادر الاشياء وانت خبير بان قوله لا تظفوا في الخيرة ان
 واقبر الوزن الآية اشدها لانه لهذا المعنى فلهذا انصرف عليه الزحسري **قوله** لان لا تظفوا لم يذكر
 احتمال كون ان مشرة كافر الكشاف لعدم تقدم جملة مقصنة بمعنى القول وهو شرطها **قوله**
 وتكرره اي تكرير لفظ الخيرة مع ان اللفظ كان اضماره **قوله** على ان الاصل في متعلق بزيادة الفسخ
 قال ابو حيان لاحاجة الى ذلك لان حسرة ما متعديا قال انه في حسرة وانفسهم حسرة الدنيا والاخرة
 واجيب بان هذا ليس فذلك الا يري ان حسرة وانفسهم وحسرة الدنيا والاخرة معناه ان الحسرة
 واقع بها وانها معدومان وهذا المعنى ليس مراد اخر الآية قطعاً وان المراد لا تحسروا والموزون في

في هذا قوله تعالى لان الانسان لم يعلم
 في قوله تعالى لان الانسان لم يعلم
 في قوله تعالى لان الانسان لم يعلم

حسان صدر بالارحم الكثران والكران
 ونحو ان يبيح بان يجعله فاعل
 بانفسه وقد جعل
 في قوله تعالى لان الانسان لم يعلم
 في قوله تعالى لان الانسان لم يعلم
 في قوله تعالى لان الانسان لم يعلم

في الميزان قلت وكذلك اذا جعل بعض النقص المراد لا تنقص الموزون في الميزان لان الميزان نفسه كما هو
 الجواب عن هذا هو الجواب عن ذلك **قوله** وقيل انما كل ذي روح في القاموس الانا ثم كسب
 وباطنا وايم الحلي او الحلي والانس او جميع ما على وجه الارض فان هذا المعنى معنى **قوله**
 عزوب مما يتكلم به يشير الى ان فاكهة جنس بشعر باختلاف الانواع كما تقدم في يس **قوله** او كل
 ما لم يكن الكاف من باب **قوله** من ليف وسعف وكفرى فالليف يغطي الجذع والسعف
 الحمار والكفرى التمر **قوله** كالجذع والتمرة هكذا انما ذكر الشجر وتدل بالجملة على الحب دلالة
 على ان النظم والاول والاضراب فان بعض النسخ كالجذع والتمرة والحب ذو العصف
قوله او احسن ظاهرة ان يكون نصبا على الاختصاص وفيه بحث فانه لم يدخل في معنى الفاكهة وفعل
 حتى يخفى في غيرها كما قيل ولكن لزوم دخول المصوب على الاختصاص فيما قبله فيسلم الا يري الى قوله صلى
 الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء وسببنا انك انما العظيم الى ان قال **قوله** ويجوز ان يراد وذا الركا
 ورا لا يراد بالرياح الشوم **قوله** وهو في بيان من الزوج اصله روي عن **قوله** ثم عطف يعني يحذف
 عين الكلمة كما في بيت وحين وكان الاصل في تدبيره **قوله** الاول عليها بقوله لانما لم يورد لها وشمخاله
 عليها وليس المراد لانه لا يميز انية حتى يقال العام لا يدل على الخاص بحد في الدلالات الثلاث بل
 الدلالة المعبرة عند البلغاء **قوله** من دخان متعلق بضاف **قوله** فانه في بيان الاحتياج ارجح
 الى البيان ويجوز ان يتعاضد مع قوله قال في آخر القرآن وذلك كجملة يدخل الجوز في شجرة تجري في
 خلال فراخ لا يتغير عليها **قوله** ويجري فارس والروم وعلى هذا فتكونا اما حال مقدرة
 ان كان المراد اربابها الى المحيط او المعنى انما اصيلها ان كان المراد اربابها من كل وجه
قوله جاف من قدرة الله يعني على الوجه الاول في تفسيره **قوله** ادخر الارض يعني على الوجه الثاني
قوله لا ينبغي احد هلك على الوجه الاول **قوله** او لا ينبغي وان في على الوجه الثاني **قوله**
 فعلى الاول الى الوجه الاول من الجوز واما على الوجه الثاني فانه حاجة الى التاويل اذا التواؤل والمراد
 بغيره جازان منها **قوله** لانه يخرج مجتمع الملح والغضب اي يكون ويجدد من احتماهما
 حال الرازي يكون الغضب كالقجاج للملح وتغل في بن عباس وعكره مولا انه يكون هذه الاشياء
 في البحر ينزل المطر لان الصدق يفتح انوارها ليطر اشراقه فيكون الاحداف كالارحام للظف وماء
 البحر كالجسد الفاوي ويدل على انه من ماء ما استشهد به ان السنة اذا اجدهت هزلت الجينات
 وقلت الاحداف والجواهر وعلى هذا فمضمونها للبحر باعتبار الجنس فتأمل هذا وقال ابو
 تال الجهور يخرج من الاجاج في الموضوع التي يخرج منها لانها ولما والمياه العذبة فتاسب اثبات
 ذلك اليها وقال وهذا مشهور عند القوم **قوله** اولاهما لا اجتماعا بيني فاجري الغضب
 في الملح والحق بطرحها صار كالشي الواحد لا نقلا لهما احسن وان كان بينهما جاز من قدرة الله
قوله فكلمها فان فاجري النون في كان مجرى حرف الاعراب **قوله** المرفوعات الشرح على ان

المعنى يخرج الانا من فاعله على تقدير
 ورواه آية في المرفوعة على تقدير
 كذا وان فاعله وندل
 سكتة

الشفع جمع شفعة وشفع
 وادام عليه الخوف وحي وروح
 رنخل وازاد وشد الخوف
 سكتة

جاء في قوله ان لا يخرج
 انما الى ان لا يخرج من فاعله على تقدير
 الحديث وهو قوله تعالى في سورة النور
 في نظم وان التبع حيدر
 سكتة

يكون المنشأة من انتباه اذا رفعه والشرح بالفتن جمع شراخ وهو الذي يسبح بالفارسية باديان
 هذا ولا بعد ان يكون المنشآت بمعنى المرفوعات على الماء فيكون جارية على من في **قوله** الى الافاق
 الشرح على الاستناد المجازي الى المكان وكذا في المقيمين الاخيرين **قوله** ومن لتقليب اي على الوجهين
قوله ولو استقرت في اشارة الى وجه آخر وهو ان يكون الوجه بغير التصدي اي بقصد ونوى
 اندفع واجبات بغير المعاصد وفي العبارة نوع تسامح **قوله** في جهة اي مقصده والاخاذه للبيان اي
 يتوجه اليه **قوله** بناني الاودر بما تكذب ان الطيبي فان قلت كيف افرد الضمير قوله وجه ذلك فتأمل
 في رتبها والمخاطب واحد قلت انفي الاول فيتم الخطاب لكل في يصلح للخطاب لعظم الامر وغاية تيسر
 في الشغلان اوليا ولا كذلك الثاني فتركه على ظاهره **قوله** اي مما ذكرنا قبل يعني بقوله كل في عليها **قوله**
 او مما ترتب على ان يكون كناية عن ذلك **قوله** لظن ان اسم كان ضمير ما قبل **قوله** سيجزوه
 لكم على المجاز المرسل فالنوع يلزم التجرد **قوله** وذلك الى التجرد للكتاب والجزء **قوله** غيره اي
 غير ما ذكره الحساب والجزء او غير الجزاء فانه المعنى **قوله** وقيل تهديد يكون الخطاب للبحر من
 منها بخلاف الوجه الاول **قوله** مستعار من قولك وان كان قول الله وكناية اذا منع
 فيه عن ارادة المعنى الحقيقي ايضا وهذا معنى على لزوم جواز ارادة جواز المعنى الحقيقي في محل الاستعمال للكتابة
 فان التجرد للشيء بتبديل يكون القول المذكور تحديدا **قوله** اي يقصد اليكم قال الزجاج الفراغ في اللغة
 على ضربين احدهما الفراغ من شغل والآخر التصدي لشيء انتهى ولا منع من القراءة المشهورة ايضا غير المحل
 على هذا المعنى **قوله** لظن ان على الارض وفي الكشاف لانها تعقل الارض يعني انها شغلتها بتفلي الدابة وهذا
 اولى مما ذكره المعنى كما لا يخفى **قوله** او ان قدرتم ان وانت خبير بعدم ملائمة هذا المعنى لما قبله لانه
 وما بعدها **قوله** اي من التنبية في نظر الى الوجه الاول **قوله** او ما نصب اليه متعلق بالوجه
 الثاني **قوله** يرسل عليكم الاية الفا وانه في العلم انها استنباف جوابا عن سؤال الذي الى الارب و
 الزوار وان ذلك حين يتما فان الى المحشر كما في روى بن عباس من واختلفوا في تفسيره انما
 هو القلب معد دخان وقيل هو القلب معد دخان وقيل هو القلب القاني وقيل هو القلب الاحمر وقيل
 هو الرخا انما خرج من القلب **قوله** قال يعني لا عشي **قوله** كضوء من راج السليط وهو الزيت وقيل
 قيل السليطان بمعنى النجدة من السليط لانادته واضاءة **قوله** لم يجعل الله فيه غاشا اي دخانا **قوله**
 او صفر ذاب عطف على دخان **قوله** عطف على نار وعلى هذا فتأمل انما منفسر بالقلب الذي منه
 دخان فلا حاجة الى ان يقال ان التقدير شواظ من نار وشي في غاش فيخذف الموصوف لانه
 ما قبل عليه **قوله** فاذا انشقت السماء ناصب اذا اخذت اي كان ما كان في الامر الهائل
 الذي لا يحيط به نطاق العبارة او رايتم امر اعظميا بانها وبهذا الاعتبار يستب هذه الجملة عما
 قبلها لان ارسال الشواظ يكون سببا لحدوث الامر الحائل او رويته في ذلك الوقت
 او يموت كدعم اي اموت **قوله** مذابة كانه من يتنظم احتمالي ان يكون كالمذابة ان خبرا

بعد جريان يكون مقتوردة **مولد** واما قوله فوريك فاعني هو سؤال التعريف والاستعلام
 والمثبت سؤال تزج والعلام **مولد** باعتبار اللفظ فانه مؤد لفظا **مولد** فانه وان نأخره اشارة
 الى بيان صح كونه لانس مع نأخره اللفظي **مولد** تقدم رتبة لانه فاعل **مولد** فيؤخذ بالنواصي
 الباء فيه كاني قوله اخذت بالطعام **مولد** وقيل يؤخذون بالنواصي قول بالنواصي بدل اشتغال من
 يؤخذون **مولد** مع النهاية في الحرارة وقيل الآن بعينه كاخضر **مولد** موثقه الذي يقف فيه للمعاد فالأضافة
 للاختصاص الملكي لا ملك بوجه الا انه سبحانه **مولد** اوقاه على احواله اي حفظها **مولد** او موقف الحائرين
 عنده والاضافة على هذا اللطافة لانه المقام عنده تبع **مولد** باحد المعنيين يعني المكان والمصدر كمن
 المصدر ليس بعينه لفظا كما لا يخفى **مولد** كالرجل النعين وهو ما يتخذ الاربع على هيئة الرجل لاخاذه الوتر
 والطور **مولد** ذواتا اثنان صفة لجنان او خبر لثبته او حذف هو كما وفي تشبيه ذات لفظان
 الرذلي الاصل كافر الظلم فان اصله ذوية والتشبيه على اللفظ على ان يقال ذاتا **مولد** وفي الغفلة ويحمل
 ان يكون الخبر للجنين اذ علم منسب الاثنان بخلاف ما في الكشاف فالتأنيث باعتبار الجبر والاضافة
 بعينه الغنم وسكونها لاضا ويحمل ان يكون الاثنان فان فيه زيادة على التفسير السابق فيكون بيان
 تفسيره السابقي وبوجه ما وقع في بعض النسخ من قوله من فروع الشجر بصفة الجمع فان الغفلة
 في بكسر الغين وفتح الصاد جمع غنم **مولد** وتخصيصها بالذكر لانها لورق في بعض النسخ في الوصف وذكرها
 لعل على سبيل التباينة كانه قيل ذواتا اوراق وانما روافظ **مولد** حيث شافوا ما علم من وصف
 انها رجسة لا تحذف المنقول **مولد** وتكون مدح للماتنين يعني انه نصب على الاختصاص **مولد**
 او خال منزه والمعنى يحصل من جنس متكئين **مولد** وجنى اسم جني كالقبض بعينه المقبوض **مولد**
 او فخره الالاء وقيل للوش تكون الانسب كلمة الاستعلاء لا للظرفية **مولد** نسبة قوله
 ابصارهم اشارة الى ان اضافة اسم الفاعل الى منصوبه تخفينا وتعلق القصر بحذف العلم
 به اي على ازاويهم وقد يقال المعنى فاحرات طرف غير من عليهم اي اذا راى من احلم بخاوض
 طرفه الى غيرهم **مولد** وفيه دليل على ان الجن يطشون فان مقام الاثنان يقتضي ذلك اذ لو لم
 يطشوا كن قبلهم لم يحصل لهم الاثنان **مولد** وبما في البشارة اشارة الى ان المرحان صفاء الدار
 وتخصيصها بالذكر لانها التصح يا خا **مولد** لمن دونهم من اصحاب الجين اي من الخائفين الذين
 هم اصحاب الجين **مولد** وفيه اشعار اي في وصفها بالا وهما الذي يعني في تحققة النبات وازيا
 البسطة في مقابلة وصف الاوليين بانها ذواتا اثنان مع ملاحظة كون الاثنان ذواتا **مولد**
 فان غرة النخل فأكلة وغذاء يعني حسب حال الدنيا والا فاكل في الجنة لا عاف **مولد**
 لا يجمع يعني جمع التلاوة اولان اسم التخصيص اذا كان نكرة وجب ان يكون مؤنذا كذا **مولد**
 قصر في خبرهم وقد يعين تشبيهه بالاوليين بالياتوت والمرجان كونهم مقصورات
 كقنوات ايضا فان الباتوت والمرجان يكونان كذلك وان اريد المعنى الثاني فالعاهرات

فانما يفرق بين
 واحسب ان الجين
 سخر

الطرف اعلى حاله مقصورة **مولد** قصر في خبرهم على بناء الجوهول **مولد** او في الجملة وبعد الا
 متان بالاعتناء عليه **مولد** العبرة في شوب الى بكرة قال قطرب ليس يومه المنسوب بل هو بمنزلة
 كرسى ونجني **مولد** تعالى اسمه ولعل المناسب بمقصود السورة الكريمة التي بناها على الاثنان بخلاف
 النعم ونعائس الاء والقسم اخذه من البركة هي كثرة الخير ولا بعد من انساها الى اسمه فان يستطير
 النعماء ويستغنى على اعداء **مولد** وقراء ابن عامر بالرفع وكذلك كتب في صاحب اهل الشام والله
 اعلم بخبايا الامور والاحكام **سورة الواقعة** **مولد** استثنى منها ثلثة من الاولين وثلاثة من الآخرين
 وقوله فلا اتهم بمواقع النجوم الى تكذبون لما اخرج سلم في سبب نزولها وآياتها تسع وتسعون وفي
 التفسير وهي ست وتسعون آية وقيل سبع وقيل تسع
سورة الرحمن الرحيم
مولد تنابا واقعة يعني مع ان دلالة اسم الفاعل على الحال والقيامة مما سيجع في الاستقبال وفي كلام
 اشارة الى ان الواقعة من اسماء القيامة **مولد** لتحقيق وقوعها وللدلالة على ذلك اختير كلمة اذا وصيغة
 الماضي وانما اسم **مولد** وانصاب اذا بحذف وفعل الكشاف ليس كقولك يوم الجمعة ليس
 لي شغل ورده ابو حيان بان ليس ثلث الواقعة لاجدث فيها فلا يعمل وفالمثال الذي نظر به ليس الطرف
 محو الاليس بل الخبر تقدم بمول خبر ما عليها مسئلة خلاف ولعل هذا هو وجه ترك المص ذكره لكن يجوز
 ان يجاب عنه بمنع قوله لاجدث فيها قال الرضي بعد ما حكم بطلان قول من قال سميت الافعال بالماضي
 ناقصة لانها تدل على الزمان دون المصدر واما ليس الدال على الانتفاء فدلالتها على حدث لا يدل
 عليه خبر فرغاية الظهور وبان الطرف يعني في الفعل كناية الفعل ومعنى كلام الرضي ان النفي المفهوم من
 ليس هو العامل كانه قيل ينسب لنفس كذب على الله تعالى وفي تفسيرها اذا وقعت ثم اذا كان العاطفية
 ليس يكون لمجرد الظرفية والالوجب الفاء **مولد** او كان ليت وكيت بعينه الامور التي يضيئ
 عنها نطاق المحرور ربح بان النصب باضمار اذكر كما كثر في اذ وايضا فيه من التهور في المناسب لل مقام
 ثم ذلك مبني على كون العامل في اذا شرطية هو اجزاء وهذا هو المحققان انه فعل الشرط كما وصفه في كلامه
مولد ليس هو مقتضى الظن نفعنا الزاغب ويكني في كروب بالوقوع وكل سوطا يد يد بعينه بذلك
مولد نفس تكذب على الله او تكذب قرفها فان قيل صلا جعل في الحذف للتعظيم على ان المعنى ليس
 في وقت وقوعها نفس كاذبة في شئ الا شيئا قلنا لا صيغة الا يري الى شئ قوله لهم والله ربنا ما كنا
 مشركين ويجوز ان بقدر مقالة بدل نفس فان الكذب بوصف به اجبر ايضا والمعنى لا يكون حين
 يقع مقالة موصوفة بالكذب على الله تعالى او فرفها **مولد** واللام مثلا فرفوله قدمت حيوي يعني
 في وجه وهو جعل اللام لتوثيق **مولد** وليس لاجل وقعها على ان يكون اللام للتقليل والمعنى
 ليس نفس تكذب فرفها عنها لاجل تحقق وقوعها **مولد** وليس لها راجع على ان اللام للتخصيص
 كما يشير اليه قوله لها او للتوثيق ايضا **مولد** في الخطب العظيم متعلق بقوله لهم ويجوز تعلقه

في خبرهم من
 من انما انما
 من انما انما

في خبرهم من
 من انما انما
 من انما انما

من انما انما
 من انما انما

من انما انما
 من انما انما

كذبت ايضا **قوله** وهو تزيير لفظها يعني على سبيل الكناية **قوله** اوبان عطف على قوله تزيير والفرق
 بين الوجهين ظاهر اذا كان في المثال والفتول فخره الوجهين على وجه الخصوص دون الاول **قوله**
 او ازالة الاحكام عطف على خفض اعداء الله **قوله** وقرنا بالنصب على الحال اي في الواقعة وقوله ليس فيها
 اعتراض بكونه تحقق الوقوع وقيل هو ايضا حال ويجوز نقده الاحوال كما يجوز نقده الاخبار ويجوز كونها حال
 في وقوعها ويجوز حاليتها في الضمير المضاف اليه فانه فاعل في المعنى **قوله** والظرف متعلق بخاتمة كانه احتيا
 للذهب الكوفي في باب التنازع في افعال الاول والمراد التعلق المعنوي وفراكتشاف ويجوز ان ينصب
 بخاتمة رافعة ومعناه اوبان بان المؤثرين لا يجتمعان على اثر واحد واجيب بان مقصوده الاشارة
 الى انهم في باب التنازع وان كلامهما مستطع طرفة جبهة المعنى **قوله** فيهمهم المباس في ذلك فمقولك
 طلان مني باليمين وطلان مني بالشمال او صفتها بالرقة عندك والصفة وذلك ليمتثلهم المباس وتسام
 بالمتماثل **قوله** باقاة الظاهر مقام الضمير ويجوز ان يقال التقدير مقول بهم ما صاحب المجنة على ما قيل المعروف
 في جعل الاشارة خبر اطلاقها الى جعله في اقامة الظاهر **قوله** منهاها التجيب كانه قيل ما عرفت حالهم اي في
 هم ناعزها وتجب منها كونه في جارية الفضائل في غير الفضائل الدينية والكمالات البينية والمراد
 بالشيء في هذه الوجوه **الاول** **قوله** او الذين سبوا الى الجنة وفيه فوات المقابلة وللجاءت مع ان
 السابقين احق بالرجح والتجيب في باب يتبين **قوله** اي هم كثر من الاولين اشارة الى ان قوله ثمة في الاولين
 خبر متبوع والخوف وانت خبر بانه لا يظهر مانع من جعله خبرا ثانيا او اول ولا يكسر ثم هذا التفسير يعني
 على ان يرد بالسابقين غير الانبياء كما لا يخفى **قوله** معنى الامم التي كانت في اولها **قوله** يكرزون سائر
 الامم اي يلبسونهم بالكرة **قوله** لان كثرة الفريقين في ولا تفتني لان يكون النسبة بين فريقين
 كالنسبة فيما بين السابقين حتى يلزم ان يعلل احدهما بالآخر هنا ايضا فاقبل **قوله** ولا ردة اي لا ردة هذا
 الجواز او يجوز **قوله** قوله في اصحاب اليمين في معنى حيث ظاهروا في التبعير عن كل منهما بالثبات استواءهما
قوله من الرض يعني ان الموضوعة على المغيثين من الرض **قوله** وهو شج الوترع ثم استعمل كل
 شج حكم **قوله** حالان في الضمير على معنى الترادف ويجوز ان يكون الثاني حالان الضمير الاول
 فيكون في الاحوال المتداخلة **قوله** يطوف عليهم استيناف او حال **قوله** على هيئة الولدان متعلق بمقرون
قوله حال الشرب متعلق بطوف **قوله** الكوب الماء وفي القاموس الكوب بالضم كوز
 لاجرة او لاخر طوم **قوله** في ذلك اي المظوم او ما ذكره القروة والمظوم **قوله** من مظهره للعيون
 او خارج من العيون وقد فرغ الصافات **قوله** عطف على خبات قال ابو حيان هذا فيه بعد وتلك
 كلام مرتبط ببعض بعض **قوله** اي هم في خبات ومصاحبة حور فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز في كل
 في **قوله** لان معنى يطوف عليهم في المعنى على المجاز والكناية وهو الظاهر اذ لا مانع من ارادة المعنى الحقيقي
 وذهب ابو عمرو بن علقا وقطرب الى تجوز العطف على الكواب مع بناء قوله يطوف عليهم
 على حقيقة والمعنى يطوف عليهم الولدان بالاكوار والمشروب والمفككة به والكمون وفيه لذة لهم

او لا يتخون ان يتكلم فيهم

على ان يكون الضمير في قوله
 وراى حور في قوله
 وراى حور في قوله
 وراى حور في قوله

في الصفا متعلق بقوله يضره او بقوله كاشال وهذا قريب وان كان جديدا **قوله** جزاء
 بالعلم اشارة الى ان ما صدر به **قوله** الا قليلا استثناء منقطع او من باب لانه وقول فيها الا الموتة
 الا وري في اذ متعلق بالمحال **قوله** مصدر الى سلم سلا ما او اسلم سلا ما والجملة مقول للقول **قوله** من
 فخذ الشوك في قوله سد رخصونا ما في باب المبالغة في التشبيه او مجاز هو بمطابقة السببية **قوله**
 وشئني على وزن مرئي ظاهره يشير الى ان مخصوصه على هذا الوجه من حذف المضاف واخات المضاف
 اليه تمام **قوله** ولا توارك بيان لوجه الانتفاع به **قوله** لا يتخلص اي لا يزوي **قوله** كانه لا شبهة او جعلها
 بشيئا **قوله** ويدل عليه قوله انا انشانا من فان الاضمار يكون بعد الذكر وعلى التفسير الاول في الضمير عايد الى انشانا
 ملحقين بالضمير كقوله انشانا من فان الاضمار يكون بعد الذكر وعلى التفسير الاول في الضمير عايد الى انشانا
 في ضمير جمع شطاء ومساء كسحر وحرارة والشمط يابس في الراس بحالط سواد والرجل الشمط والراة شط
 الراس التحريك وسخ يجمع في الوض **قوله** فجعلا من اكارا ان اريد بالانشاء معترلا لا بد ان يجعل متعلق
 بقوله اكارا حال وان اريد به الاعادة فهو بمعنى التفسير واکارا مفعول الثاني **قوله** جمع عروب كصبر
 في جمع جصور **قوله** متعلق بانشانا في ويجوز تعلقه بازاء بانها من هذا اثر في ليد الى ما سوله في السن وهذا اقرب
 ويدل عليه ما تقدم فراء اخرى **قوله** او ثمة ثمة في الاولين ولا يخفى عليك ما فيه البعد وفوات الخلاوة **قوله**
 لا يرد ولا يرد ثم قيل انهما صفتان للظن كقوله من يحوم وتقف بانه يتلزم تقديم غير الضمير على الضمير
 لا لا يرد ان يجعل صفة يحوم قلت الترتيب غير واجب فخص عليه الرضى مع انه هنا يفتني الى عدم توازن
 انما صلتين وجعلها متبنيين ليحوم لا يلايم البلاغة الترانسة **قوله** ولانا في الى من يابوي اليه في اذ في الحز
قوله الذنب العظيم مثل الخطي ان الحنث في اصل كلامهم هو العدل القليل وتسمية الذنب به تنقله قال الناج
 السبكي في طهارة سالت الشيخ يعني والده الحنث العظيم فقال هو القسم في انكار البعث المشار اليه في قوله
 محالي واسموا باسمه جهدا بما نهى الله من موت وقال ابو حيان ويبيده عطف وكانوا يقولون
 كانه يقتضي انما قلت التفسير متحقق فلا قول الحار والثاني استدلال **قوله** ووقت المخذلة بالذنب عطف
 تفسير في الحام ووقت المخذلة هو وقت تحققة نكاح الاصل بلع وقت الذنب ثم انتم المضاف اليه
 تمام المضاف كما في قوله من حيثك غفوى النجم **قوله** ونحنت اذا تانتم اي جانب اللام متعلق بالنسب
قوله كزرت السمرة للدلالة على الاول والثانية والثانية لا يرد على ما يدل عليه السلف في الصلوات **قوله**
 وللغسل بها فان قلت لا يلزم افعال ما قبل حرف الاستفهام فيها بعده وذلك بنا في الصلوة قلت
 على ان لا كان تأكيد للهرة الاول في اخره على الدلالة على ما ذكره لم يلزم المحذور لكونه مقدما في التقدير وقد قيل
 في ذلك ان الحرف اذا كرر للتأكيد لم يعد في الام العام الا باعادة ما اتصل به او لا ويظهره فيقال **قوله**
 وقد سبق في غير الصافات مع تفصيل ما تقدم **قوله** والعامل في الظرف اشارة الى ان اذا تحضت للظرفية
قوله الى ميقات يوم كانه من الجمع مع الترتيب فتدني تعديته **قوله** في يوم معين كانه من بيان
 وفيه اشارة الى ان ميقات يوم للبيان **قوله** في الاول لا ينداء ويجوز ان يكون للتبيين **قوله**

اضافة

حيث حذف المضاف والمضاف اليه
 وهو غير المضاف اليه
 وهو غير المضاف اليه

في باب التنازع

فانما في الاثر
 فانما في الاثر

فانما في الاثر

ففصل
 ففصل

والثانية للبيان وحيز ان يكون من قوم بدلتا قبل فاشية بمعنى الاولى قوله في شدة اجمع او بالسر
قوله على معنى الكنف لانه بمعنى الشجرة ولعلنا نعلم قيل لانه بمعنى الاشجار لانه لم يثبت تقديرها **قوله**
 ونقطة الانصاف لو اعاده على الشجر بعبارة كونه مأكولا لكونه قال لا يكون نشا ربون عليه اي على الكرم لكان
 احسن وقال صاحب الكنف يحمل على شاربون على كونه بعيدا عن الشرب عليه لاعتلى قوله مع ما فيه من
 تلك الصغار قلت ان كان قصده الرد على صاحب الانصاف فهو اعاد الضمير على المأكول لا على الاكل وقوله
 على الكرم في باب ضرب الامر فلا بعد بل فلا فاك ولو سلم فلكه جاز شائع متعارف يقال شربت على الزرع
 واكملت على الشجر بل هذا اكثر استعمالا من شربت على المأكول مع ان المستغنى على المأكول حقيقة هو المشروب
 لا المعنى المصدرى فلك الصغار لا يان انه اذا لم يلبس نعم قوله لكان احسن محل كلام **قوله** قال في الزرعة
 المراد هو الاستشهاد بمره على كون الحياض على كمال استغناء **قوله** صداها اي عطشها **قوله** ولا يصفى عليها
 اي لا يمتلئها **قوله** على انه جمع حياض بالفتح وقال ثعلب بالضم فيكون كقوله **قوله** وفعل بهما فعل بجمع
 ابيض بمعنى كبرت الماء لاجل البياض **قوله** احض من الاخر من وجه لوجود الاول بدون الثاني في الشرب
 قبله والثاني بدون الاول في شرب البارود **قوله** فلا اتحاد مع ظهور ترتيب الثاني على الاول فان الاول
 بعد الاصل **قوله** فاطنك اي اذا كان نزلهم هذا فاطنك **قوله** باخى على ان ينزل تصديتهم منزلة عدم
 لغفلة ان ما يحق من انار الدالة عليه **قوله** على الاول حال فاعل قدراى كائين على ان يبدل اشالكهم
 عازين **قوله** وعلى معنى الامام اي التعليل **قوله** وما نحن بمسبوقين اعتراض على الوجهين **قوله** على ان
 اشالكهم جمع مثل منتجين على الاول مثل كسر الم وسكون التاء **قوله** ونشككم اي في الذر الارض **قوله**
 في خلق اي في جميع خلقه **قوله** او صفات بمعنى كيفيات في الالوان والاشكال وغير ما **قوله** يذرون
 ما يكون من وجه من ييب بعد حضرة **قوله** او على اجتمعي اي على الامر الذي
 اجتمع لاجل جعل زرعكم شيئا **قوله** فخذون فيثارة الى ان تكونون كناية عن تمذنون او تمجيد وقيل
 حذره واصح ان تكونون تلقون الفكا منه عن انفسكم ولا يكون ذلك الا في الحزن فهو باب مخرج وتأنم في
 ان هذا القول اما ان ذلك الزرع **قوله** انما لم يذروا اي يخذون فائمين انما لم يذروا **قوله** يهلك زرعها او شوم عاصيا
 جميع الامات الدود والجراد وغير ذلك **قوله** او خذ وودون اي يذرون من الخد وهو المنع **قوله** لا تجد وودون من الجد وهو البحث **قوله**
 والرؤية ان كانت بمعنى العلم وان كانت بمعنى الابصار والمعرفة فالجمله الاستفهامية استئناف
 وهذا هو اختيار الرضى **قوله** او من الاجيج النوى بين الوجهين مع ان المراد بالاجاج الملح في كليهما ان
 الاجاج في الاول اسم موضع للملح وفي الثاني مشتق من الاجاج يصح اطلاقه على الملح وغيره لا يختص به
قوله ما يختص بالشرط وهو كماله ان **قوله** وما يفتن معناه يعني كماله لو **قوله** لعلم السائح بكانه اي
 وجوده لشدة صبره وعلما لذلك **قوله** او الاكتفاء بسبب ذكرها اي في قوله لجعلنا جلالا
قوله او تخصيص بقصد حذركه في فعله هذا يكون اتيان الامام لتأكيد لكونها فاصلة فلا ياتى باب
 ذكره الوجه بعد جعل كونها فاصلة امر مقرا مفروغا عنه وجوابه انه لا مانع بين كونها فاصلة وكونها

العبارة
 وتقرى المستعمل في قوله في ثلثه
 انما يذروا بعد الاستفهامية او انهم ما يذرون
 الاية ثم يقول الله الزرع والشتا
 انهم لم يذروا زرعهم وشتا
 حذره واصح ان تكونون تلقون
 ان هذا القول اما ان ذلك الزرع
 جميع الامات الدود والجراد وغير ذلك
 سمعاه من شقة وخب فوجدته كذلك

والمراد ان
 حذره واصح ان تكونون تلقون
 حذره واصح ان تكونون تلقون

معيدة للتأكيد واذ انقضى الكلام الخطابي قصر النظر على اعتبار ان في بقية عليه ثم هذا بظلمه وجه لذكرها
 سابقا لاحذرها منها ثم يعلم من وجه الحذف ايضا فان تخصيص يكون بالحذف ولو قال او لاتبية على الخطابي
 رتبة المشروب في الطعام حيث على في الامام التي اصل وضعا للتأكيد لكان اظهر **قوله** لمزيد ان كيد اي
 الامام الزايد الذي هو ان كيد او يقال اصل التأكيد لانه حصل بتقديم وترتيب عليه قوله فظلمت فظلمت انما لم يذروا
 بل نحن مخرجون بخلاف المشروب **قوله** اشال هذه النعم او على ان جعلناه هذا **قوله** بصره في البروت
 في ما قد فرس بل في اية لا يمس الحاجة الى اخراج التذكرة عن معناها الا على قوله بصره بيان لال المعنى
 للملازمة بينهما لانه تنبيه للفظ التذكرة وانما اعلم **قوله** او في الظلام اطلاق التذكرة على البصرة في
 الظلام غير لاجل الوجه ثم لا يخفى عليك ان هذا الوجه والذين بعده لا يختص بنا الزناد **قوله**
 او تذكر اي بوخطه او ذكره فاشوه وهو الذي او عدوا به **قوله** او اخذوا فانها كما ورد في الحديث
 جزء من سبعين جزءا من اجدهم وجعلها تذكرة على هذا المعنى في الباقية من التشبيه لان كلام الامام في قوله
 يحصل به التشبيه **قوله** للذين ينزلون القوافي من الصحن كونه للذين من المأخذ **قوله** والذين خلت
 بطونهم وتخصيصهم المذكور مع ان الانتفاع بها لا يحصيه للدلالة على كماله في حقهم فكان انتفاع غيرهم بالتشبيه
 اليهم الانتفاع **قوله** من اوتوا الذر متعلق بالمعنى الثاني **قوله** بغير اسم على انهم المضاف **قوله** او
 بذكره على الجواز **قوله** فان اطلاق الاسم الى اسمها في العلاقة السببية يميز الاسم سبب لاطلاقه
 على المعنى وهو المذكور **قوله** والعظيم حصة كمنى كل الوجهين في تفسير باسم ربك اما التفسير به
 اي لان يميزه من الما حوزا **قوله** او للعجب اي لان يجب الامور **قوله** او الامور من غير الخلق
 الى قسم حصصا الى كل من هذا القسم العظيم **قوله** ولا فريضة وتقوية الكلام **قوله** تحذف المبتداء والخالف
 لما قاله في سورة طه ان الموكلة بالامام لا يلبس به الحذف ويجوز ان يقال اني بالاراد هناك في التكرار **قوله**
 لا في القسم اي القسم به وكذا وقع في بعض النسخ **قوله** من الدلالة على عظم القدرة الطاعة ليس بشر
 على ترتيب في وجهه مواقع النجوم لا مكان اعتبار الجمع في كل منها **قوله** ومن مقتنيات رحمة في تخصيص
 الوجه الثالث من وجه تفسير مواقع النجوم بالاشارة الى تحقق فوط الرحمة فيه فافيه نوع خفاء
 يعجز ان استبعادهم بالامر والنهي وان لا يهل امرهم اهتمام بشأنهم باستعدادهم **قوله** هو اعتراض في
 اعتراض كماله في حاله صاحب كماله قوله او علوان اي امرهم على قالوا **قوله** فانه اعتراض على القسم والقسم عليه
قوله حذر للتوكيد وتعميم المحلوف به **قوله** ولو تعلمون اعتراضا لتأكيد تعظيم المحلوف به **قوله** كثر
 النسخ الطيب على ان يتعارف الكرم من يقوم بالكرم مذوى القول الى غيرهم **قوله** لا يطلع على الوجع على ان لا
 يمت منه كتاب **قوله** وهم الملايكة اي هذا الجنس **قوله** او لا يمس القرآن نقول لا يمس صفة
 لقرآن وقد يرجع هذا بان الكلام مسوق لمحبة القرآن وتعظيمه لاشان الكتاب المكنون **قوله**
 فيكون فيها بمعنى ذي وفيه لاجل الحاجة الى ذلك اذ لا مانع ان يكون نهيا على ان ضمة الت بين ضمة
 بناء لاجل حمة التاء وهو مخروم من التعبد ونظيره ما جاء في الحديث انما نذر عليك الا انما حرم بغيره

ثم قال في هذا الكلام
 حذره واصح ان تكونون

التأكيد

الافتقار الى ان تكونون
 حذره واصح ان تكونون

حذره واصح ان تكونون
 حذره واصح ان تكونون

الذال قال ابو حيان لم يحفظ سبويه في نحو هذا المجرور المدغم المتصل بها ضمير الذال الا انهم لم يظهروا
اي انهم يعني بتجفيف الظاهر وتشديد الهاء وكسر باء الاسم فاعمل في قوله وفي قراءة سلمان الفارسي **قوله**
صفة نالقة اي ان كان قوله لا يمتنع صفة للكتاب **قوله** ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو
منزل **قوله** اي شكره فكم قال قلت اما كان المناسب للمقام ان ينشر الزرق بنوع الزمان في
التفسير والكذب بالكذب به او برأيه قلت بلى ولعل البعض انما نشره به اتباعا للحديث
الصحيح وانقاء لاجتماع على الآية توجب للقائلين في المظهر هذا بنوكه اعلى نقلة ابن عطية **قوله**
ويكون اي وقرى يكون بالتحقيق من الكذب **قوله** حاكم حكاه في النسخ التي عندنا ولكن الاوسلي
ان يقال حاله يعني في ذلك الوقت فانه العذر المناسب للمقام **قوله** والواو الحال في فاعل بعثت والعاية
ما يتعنه قوله فان الشئ فيه وفي غير الجملة **قوله** ونحو اقرب اعراض بكونه ما سبق له الكلام في توجيههم
على التعليل والالام جعله **قوله** ونحو اعلم اليه وتعدية اقرب بجملة الى والمراد بمن اعلم بعبارة معناه
الاسمي **قوله** لا يدركون كنه ما جرى عليه اشارة الى ان لا يصرون في البصيرة لانه البصر والادب تفسيره
مقولنا لانه ركون كوننا اعلم به نكلم **قوله** وهو غير رجوع **قوله** حال الظرف اشارة الى ان اذا المجرور
الظرفية **قوله** والمخفض عليه عطف على ما قبل **قوله** والثانية جدا **قوله** وهو اي يرجعون **قوله** ان كنتم صائرين
تكررت لانه لا اعراض الشرط لا معنى لها **قوله** فانها كاستنباط اشارة الى ان اطلاق على الرحمة
استعارة تصريحية **قوله** ذات تقوم مقصوده اشارة الى ان الاضافة لاد في اللابسة لان
النعيم يعني الشئ فانه يعني النعم **قوله** وذلك في القبر بدلالة الفا **قوله** وعلى هذا الحمل ايضا قوله في روع
ورحان فسلام لك لكون دلالة الفا الجزائية على التفتيح على كلام وما تقدم في الصفات
وفي هذه السورة الكريمة يعني ان النزل بالحجم في يوم الدين **قوله** فترحمه بذكر اسمه او بذكره على امره فبما قبله
والافتقار لاكتفاء **قوله** عن الظاهر **قوله** قال القرطبي ذكره ابو عمر وابن عبد البر في التمهيد والتعليق
وقال شيخنا رواه البيهقي وغيره **سورة محمد مدية** وقيل كنية قال ابو حيان قال النفاش وغيره
عنه السورة مدنية باجماع من المفسرين وقال غيره كان في محشر كنية وقال ابن عطية لا خلاف ان
فيها قرأنا حديثا لمن صدر ما يشبه ان يكون مكيا وابجاش وعشرون وقرئ بغيره وقيل كان
وعشرون والاختلاف في قوله من قبله العذاب وآتينا الا سبحانه

قوله اشعار بان من شأن ما استدل به الاظهر ان الاشعار في المجموع فان صيغة الفصحى بعيد الاحتمار
في جانب الماضي اذ لا ترجح لبعضها وكذا صيغة الاستقبال في جانب ويجوز ان يكون في كل واحد على في
الكتاف فان الذكر نارة بصيغة الاستقبال ول على ان كل واحد من الصيغتين حوزة على الدلالة
على مدلولها في الزمان المخصوص فاشعر الاستمرار في المستمرة في استدل لتسبج وفيه تسبج
للمعقول كالبارز في اوقاته والبارز في تسبج عند ولا بأس بفتك الغبار عند من الالباس

والمراد بالاجماع اتفاق الاكثر
قوله في قوله لا يمتنع صفة للكتاب
قوله ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف
قوله اي شكره فكم قال قلت
قوله اما كان المناسب للمقام
قوله ان ينشر الزرق بنوع الزمان
قوله في قوله لا يمتنع صفة للكتاب
قوله ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف
قوله اي شكره فكم قال قلت
قوله اما كان المناسب للمقام
قوله ان ينشر الزرق بنوع الزمان

قوله ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف

قوله لانه يعني تسبج ما في السموات والارض **قوله** دلالة جلية فان قيل تلك الدلالة اكثر
فكان الفا ذكر ما يدل على الاستمرار الشئ لا النجد ونحو تلك فتجد الاول في ظهور ان غالب
ما في السموات والارض في تجدد وانقضاء فيجد الدلالة بحسب **قوله** وفي المصدر مطلقا
يعني في الفاعل والزم ان يستمر باطلاقة الآ لا استغناء والسببية اي بواسطة كونه مطلقا
في التعرض بالفاعل والزمان **قوله** وهو متعدي بنفسه كافر وسبحه وسبحه وسبح اسم ربك
وهذا لك لانه منقول في سج النفاث بمعنى بعد بتضعيف العين فمعنى تسبجته بعدة من كل ما يليق
اشعار بان ابتاع الفعل لاجل اغراض المعنى ان الامم في شدة التعليل وان الفعل مطلق التعلق
في المفعول والمعر أحد التسبج او محذوف المفعول اختصارا والمشهد بان مثل تلك الافعال
مستمرة بين الامم والتعدي في اختيار الرضي ان الامم فيها رائدة كما في قوله لكم ثم ذلك المعنى
الشعيرة انما على التعليل ولكن بابا به قوله دلالة جلية او على الاعادة والافتقار والاختصاص سبويه
بالادراك **قوله** حال شعيرة المبدأ للتسبج يعني المبدأ العائني والواسطة في التصديق فان القوة
تدل على كمال القدرة والحكمة على كمال العلم والعقل حكيم ان الموصوف بها يكون منزها عن كل نقص
قوله تام القدرة فان الصيغة للبيان **قوله** على بوز الوجودات اي باقية **قوله** في حيث
انه موجود ما يشير الى ان المراد بالتسبج والاولوية هو الذي لا الزمان فان الزمان في جملة احوادث
ايضا فتأمل **قوله** ولو بالنظر الى ذاتها كانت انما قال ذلك لتقصيد التعميم للوجودات في الاخرة اوله
ثبوت فتأمل الكل هذه القيمة وفيه ان هذا الفناء الامكاني مستمر في كل ممكن موجود فلا يظهر معنى
القدرة الا ان يقال بذلك بحسب وجدان العقل اياه كذلك عند التقائه اليه فتأمل **قوله** والاول
خارجا لانه موجود الكل **قوله** والاخر ببناء كما يدل عليه براسين اثبات القانع او بحسب ترتيب
سبوك العارفين **قوله** فلا يكتسبها العقول غير لاف الدنيا ولا في الاخرة فاصح ما في الكشف من
ان فيه حجة على من جوز ادراكه في الاخرة بالحاسته وعبارة لا يكتسب لفظا محذورا من نص عليه في شرح المنهاج
قوله او الغالب على كل شئ على ان يكون الظاهر ظهر عليه اذا علاه وغلب وجعله صاحب الكشاف
عدولا في الظاهر **قوله** والعالم باطن ولم يرتفع في محشر في لغزات المطابقة بين الظاهر والباطن **قوله**
يستوي عنده الظاهر والباطن فان علم صفة بمالفة تدل على انه مع تمام العلم بكل شئ جلية وحفية **قوله** لانه
دليل عليه فان امكنه سئل على العلم والدليل تقدم على العلل **قوله** ذكره مع الاعادة في فان ما قبله
اشارة اليها وكذا ما بعده كانه قوله يحیی وبميت اشارة الى الابداء **قوله** وفيه حتم على الانفاني
في بعض على الوجهين فان النفقة من مال الغير يرون على النفس الذين فيه صاحب وكذا ام المال الذي
على من في الزوال **قوله** جعل الجملة استمجة وهي تدل على الدوام والثبات **قوله** واعادة ذكر الايات
في الدلالة على الاحتكام بشانها وعليها الحكم **قوله** وبناء الحكم على الضمير المتكرر الاستناد وليس
المراد جعل الضمير محكوما عليه لفظا على ان يشار الى الفهم في ظاهر العبارة في بعض لان مال الضمير مختص به

قوله ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف

قوله اي شكره فكم قال قلت

قوله اما كان المناسب للمقام

قوله ان ينشر الزرق بنوع الزمان

قوله في قوله لا يمتنع صفة للكتاب

قوله ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف

قوله اي شكره فكم قال قلت

قوله اما كان المناسب للمقام

قوله ان ينشر الزرق بنوع الزمان

الدابة فابن اليمين فرج ويا بين الرجلين فرج وهو بمنزلة السعة والازواج ونسره بالقدام والحلف
 توسعا او بمعنى الجانب والظن فعل بمعنى مفعول لانه مفروق مكتوف وصبراته لكلا لانه مفروق للفظ
 وخلفها وانما انما بدل كلا وانما خبر منه اذ مخوف اي ما خلفها واما ما كذا في الكشف **قوله**
 وحقيقة جزمكم من الحوي فالجزم مشتق من الاول بجذف الزايد **قوله** او مكانكم عا قريش من الولي وهو
 واطلاق الولي من الولي عا ذكره من المعنى يكون مجازا والافوض اسم المكان كالمكان الذي ينصف
 صاحبه بالاحراز كونه فيه ولو فسر مكان قريشهم من الله ورضوانه على اهلهم لم يكن بعيدا او متوكلهم الى المشرق
 فيكم **قوله** ففروا فاعلموا انكم كنتم في المشي **قوله** ويجوز ان يراد بالذكر فيكون ما نزل مطعنا على لفظ الله
 وان جاز مطعنا على الذكر ايضا **قوله** وقمر انزل على النبي للفاعل **قوله** وقراء رويس بالنسبة الى النبي
قوله والراد النبي يعني على الولد من سواء كان لا يكونوا منها او نصيا **قوله** تمثيل اي استعارة تمثيلية
قوله ترغيبا في الخشوع وزجرا في العداوة الاظهر ان يحمل على النشر على ترتيب اللف **قوله** على غير الفل
 اعرض عليه بلزوم الفصل بين اجزا الفصلة باجتناب فان المضدات عطف على الصديقين قبل تمام
 الفصلة وقد جاب تارة ويمنع العطف مستند اجزا انصاف المضدات على التخصيص للخصيص
 على الصديقين كانه قيل ان الصديقين عا ما على التقلب واحض المضدات منهم وانت خبير بان اخراج
 الكلام المعجز في الظاهر المتبادر على وجهه بليس وتارة يمنع كون مراد الزمخشري والمص العطف
 على اللفظ انما لا بعد ان يكون مراد اولى العطف على المعرفان معنى الصديقين والمضدات الذين اصدروا
 على تقلب الذكر على الاناث ولا يخفى عليك بعده من سائر كلامها وانه اسلم وجوز ان يقال
 ان يكون وانضوا الآية اعتراضا بين اسمين وخبر **قوله** وهو على الاول للدلالة ان فيمنع فهمهم
 التكرار على هذا الوجه **قوله** خبره لم يجرم بغيره كاني آخر الفرقان **قوله** او الى ضمير المصدر لكن مخرج في الجانية
 بان الاسماء الى المصدر ضعيف ولك ان تقول المراد ضمير مصدر المضدات فلا يلزم الحاشية
قوله او الذين استشهدوا وعطف على الانبياء **قوله** ولكن في غير ضعيف وعلى هذا فافهم الاول
 للذين والاخير ان الصديقين والانبيا بالفتك خدا لاس كما مر مرارا **قوله** او الاجر والنور الموعود وان
 لهم فالصديقين والانبيا وتوصيفا كونهما من المؤمنين بظهور فائدة الخبر **قوله** حق امور الدنيا كانه انشا
 الى زيادة لفظ الحيات في النظم واصمار المضاف او جعلها مجازا في امورها بجملة اللزوم **قوله**
 اعني لا يتوصل الى تفسير الامور الدنيا ويندرج فيه المباح ايضا **قوله** بان بين متعلق بحقه **قوله**
 امور حيائية اي باطلة لا حقيقة لها روي عن علي رضي الله عنه انما هو **قوله**
 من غير فائدة يعقدها به لانه **قوله** قليلة النفع **قوله** وتلك جدوا **قوله** ثم قرع عطف على
 حق ذلك الى التحقير المذكور **قوله** وهو اي كمثل غيب **قوله** في سرعة تقضيها لا بلاية كلمة ثم
 في القاموس والظاهر من لفظ السرعة في الدين ويجوز ان يقال سرعة التقضي في المستبته به يعلم كل
 احد من غير حاجة الى دلالة في الكلام **قوله** اعجب به الخواش فالان مسعود رضى الله عنه بالكفار

وتام ذلك قوله كانه انشا
 وانضوا حيث اخرج المضدات
 ابن بن جابر في قوله
 عدم مدحهم في بيان معنى العطف

الزواج قال الزمخشري العرب يقول الزواج كافر لانه يكره الى يستبرأ به بتراب الارض **قوله**
 ولان المؤمن في النزول بين الوجهين ان في الوجه الاول تشريكا للمؤمنين بالكافرين في اصل
 الاعجاب وفراشي انما له عنهم وينبغي ان يكون المراد بالمؤمنين في هذا الوجه هو الكامل فيجب
 امر القاطن **قوله** ثم اكد ذلك بقوله وبمغفرة من الله هكذا او مع في النسخ انني اطالع فيها والظاهر
 من غلط النسخ وينبغي ان يكتب قوله وبمغفرة من الله ورمضان قبل قوله فليفرغ الانهاك بدلالة
 قوله وحفان الحث فيه وايضا تاييده امور الاخرة انما هو في قوله وما الحيوة الدنيا الاية وقوله
 وبمغفرة من الله في امور الاخرة كما لا يخفى **قوله** اي ان قبل متعلق بمتابع **قوله** اي وجباتها اي كسب وخدا
 نتج والا فالعمل نفسه فيجب **قوله** اي مرضها كوضها اي كوض سبع سموات وسبع ارضين
 ووصل بعضها ببعض **قوله** وقيل المراد به البسطة وهي التي يغير منها في اللغة بمرام وقيل في تفسيره زادكم
 في الخلق بسطة اي طولا وقاما **قوله** في استحقاقه كان الظاهر استحقاقها واستحقاقهم على ان العجز
 للجنتية او الذين ولعل المص باجدة المؤمنين المدلول عليه بالاجان او الى الجنة بناول **قوله**
 ذلك الموعود اشارة الى ان تذكير الالامة الى الجنة بناول الموعود وفيه انها موعودة ولا موعود
 والاولي ان يعبر بها وعد ويجوز ان يكون التذكير باعتبار انهم في الجنة الموعودة ويجوز ان يكون للجملة
 ولا منع عن كلام المص فان اولمغ اخلت **قوله** اي انبت وكنت الاولي يقال اي علم واخر به
 ظهور ان هو الامر في اعلامه لا في خرد الانبياء والكتابة على ما يشير اليه قوله فان من علمهم ان
قوله فان من علم ان الكل مقدور فان قلت من اين علم كون الكل مقدرا هو انما المذكور في النظم قد
 المصيبة قلت من عدم القابل للفصل فالمؤمن يكون المصيبة مقدرة مومن يكون المصيبة كذلك
 والنظم من باب تنكيه آخر **قوله** اذا خلقت وطباعها فان قلت هذا يجر الى كون عدم مقتضى
 طبعها وذلك ينافي لا مكان قلت المراد من خلقتها وطباعها اعتبار جامع عدم تحقق السبب الموجود
 فلا يلزم كون عدم مقتضاها او عدم السبب سبب لعدم فافهم **قوله** ولذلك اي وكون المراد ذلك
قوله اذ قل ان تعليل كون المراد ذلك معنى لواجب على ظاهره فلا يخلص منه احد **قوله** بول
 من كل احتمال اي بالكل **قوله** فان المحتمل بالمال بيان وجه صحة كونه بدلالة بدل الكل
قوله بالجمع والمخبرات ان فسر الرسل بالملائكة تنسيب انبياء بالجمع وان فسر بالانبياء
 يجوز تفسير انبيات بكل منهما بل بما يتم كلامه **قوله** وانزلنا معهم الكتاب ظاهر في تفسير الرسل
 بالملائكة وعلى التفسير الاخر يجعل معهم حالا مقدرة في الكتاب اي مقدرا كونه معهم **قوله**
 لسن احيى ويميز صواب العمل بغير تكميل القوة النظرية والعملية **قوله** كما قال يقوم الناس
 بالقطر وعلى هذا يكون الباب للتعدية اي يقيم الناس القسط وهو الانصاف **قوله** وانزلنا
 اي انزلنا اسبابه جواب عما يقال الميزان من مصنوعات البشر ليس بمنزل انما **قوله**
 وقيل انزل الى نوح وم منع كونه غير منزل في السماء **قوله** ويجوز ان يراد به العدل فالجانب للسمية

من قوله فليفرغ الانهاك بدلالة
 قوله وحفان الحث فيه وايضا تاييده امور الاخرة

وانما قال الاول لان الانبياء
 خلقوا في الدنيا فليس في الآخرة

انما جازى كل ما اذاع على من في الدنيا
 او في الآخرة فليس في الآخرة

قوله ويدفع به الاعداء فانظروا كيف يفتي الى هجوم الاعداء وذلك قبل ان يفتي ح الكفر ولا يبقى
رج الظلم **قوله** كما قالوا لاننا اعداءه وانما اذنه على هذا الوجه جملة ومقتضى حجة بين المتعاطفين
يقربها ما قبلها **قوله** باستقلال الاسلحة متعلق **قوله** والعطف على محذوف وهو ليقاوموا
وينتقموا **قوله** فانه اي ما قبله **قوله** حال هي جملة ظرفية لان قولنا يانس فاعل الجار والمجرور لا يتعداه
على في الحال لانها جملة اسمية حتى يخالف لما قاله في احوال الاعراف من ان الانكفاء بالضمير غير
فصح **قوله** يتضمن تعديدا وهو ان ذكرنا **قوله** حازر المكن ويجوز ان يكون حاله البارز **قوله**
خارجون في الطريق المستقيم فيكونون ضالين لا حالة **قوله** والعدول عن سنن المغالبة حيث لم يزل
ومنهم فاسق **قوله** للمبالغة في الذم فانهم جعلوا حكموا عليه بالنسج وفراحي على سنن المغالبة ليس
هذا المعنى كما لا يخفى **قوله** فان الرسل المبعي بهم في تخصيص ضمير اناء هم بالاول ابل منهم لادليل عليه
قوله لانه اي لفظ الانجيل **قوله** على انها في المعجزة ولا استجابة في اجتماع قارئين على قدور واحد على
الذهب **قوله** هي كانه منسوبة الى الزحان لعل التردد لا في الحال كون النسبة الى المفتوح والضم من
تفسير النسب **قوله** وهو جمع الارباب قال الارباب الزحان يكون واحدا وجمعا فمن جعل واحدا
جمعه على رابين **قوله** فان ما كتبنا في التقدیر ما يقدرناهم بها الشيء في الاشياء لا يطلب حصول
مرضاة الله لهم **قوله** والتواها او لا عطف تفسير لقوله استخفوا **قوله** لا ياتكم بمحمد صلى الله
عليه وسلم وايضا كنتم من قبله بدلالة الحديث الصحيح **قوله** ولا يبعد ان يتاها جواب سؤال تفرده
ظاهرة وقيل الخطاب للنصارى فلا يلزم الاثابة على المنسوج لان دين النصارى لم يكن مشروفا بتبليغ حجة
نبية هم ولعل الله انما برض هذا القول لا ثبت انها نزلت فيهم اسمهم اليهود وكعبه الله بن سلام
واضرابه لكن ظاهر تفسير قوله بالرسول المتقدمة ان الخطاب لم يزل يؤمن منهم حتى لا يحتاج الى
الشواهد في قول الاموار بسوء خلاف ما في الكشاف فالتمريض لفتة ان دليل التخصيص **قوله** لئلا يعلم
متعلق بكل واحد من الافعال الثلاثة على التنازع او بقدر اى يفعل ذلك ليعلموا في الآخرة او اعلم
بذلك ليعلموا في الدنيا **قوله** لا فريده كرهى فرامه فك ان لا تسجد **قوله** والمعنى انهم لا ياتون
ظاهرة ان المحذوف هو ضميرهم ويجوز تقدير ضمير الشان كما في الكشاف وفي بعض نسخ هذا الكتاب
قوله لانهم لم يؤمنوا فالمراد بالكل الكتاب بلم يؤمن منهم **قوله** وهو قيل ما ذكر **قوله** او لا يتدرون
على شيء تنكيره في التقليل والتحقيق فلا يعم اعظم لفضل لا يرد ان فضلهم يصب محره **قوله** يؤتية
في شيء خبر ثان او استئناف **قوله** فيكون وان الفضل عطا فلا يرو ما قيل لا مجال لكون لا
غير فريده اذ يكون المعنى لئلا يعلم اصل الكتاب ان الفضل بيد الله لانه عطف على ان لا يتدرون
يعنى ان العطف على ما في حيز الامم من قول لئلا يعلم يكون عطف لافية على الغاية **قوله**
ان الهرة حذفت الى امتياطا **قوله** وادغم النون في الامم فصار للام ثم ابدلت الى الامم المتوسطة
قوله وقدر من شئ الامم كاسم امرأة **قوله** في النسب حتى عم من قراء الحديث موضوع سورة الاحقار

سورة الاحقار

سورة الاحقار

قوله وكما قالوا لاننا اعداءه وانما اذنه على هذا الوجه جملة ومقتضى حجة بين المتعاطفين
يقربها ما قبلها **قوله** باستقلال الاسلحة متعلق **قوله** والعطف على محذوف وهو ليقاوموا
وينتقموا **قوله** فانه اي ما قبله **قوله** حال هي جملة ظرفية لان قولنا يانس فاعل الجار والمجرور لا يتعداه
على في الحال لانها جملة اسمية حتى يخالف لما قاله في احوال الاعراف من ان الانكفاء بالضمير غير
فصح **قوله** يتضمن تعديدا وهو ان ذكرنا **قوله** حازر المكن ويجوز ان يكون حاله البارز **قوله**
خارجون في الطريق المستقيم فيكونون ضالين لا حالة **قوله** والعدول عن سنن المغالبة حيث لم يزل
ومنهم فاسق **قوله** للمبالغة في الذم فانهم جعلوا حكموا عليه بالنسج وفراحي على سنن المغالبة ليس
هذا المعنى كما لا يخفى **قوله** فان الرسل المبعي بهم في تخصيص ضمير اناء هم بالاول ابل منهم لادليل عليه
قوله لانه اي لفظ الانجيل **قوله** على انها في المعجزة ولا استجابة في اجتماع قارئين على قدور واحد على
الذهب **قوله** هي كانه منسوبة الى الزحان لعل التردد لا في الحال كون النسبة الى المفتوح والضم من
تفسير النسب **قوله** وهو جمع الارباب قال الارباب الزحان يكون واحدا وجمعا فمن جعل واحدا
جمعه على رابين **قوله** فان ما كتبنا في التقدیر ما يقدرناهم بها الشيء في الاشياء لا يطلب حصول
مرضاة الله لهم **قوله** والتواها او لا عطف تفسير لقوله استخفوا **قوله** لا ياتكم بمحمد صلى الله
عليه وسلم وايضا كنتم من قبله بدلالة الحديث الصحيح **قوله** ولا يبعد ان يتاها جواب سؤال تفرده
ظاهرة وقيل الخطاب للنصارى فلا يلزم الاثابة على المنسوج لان دين النصارى لم يكن مشروفا بتبليغ حجة
نبية هم ولعل الله انما برض هذا القول لا ثبت انها نزلت فيهم اسمهم اليهود وكعبه الله بن سلام
واضرابه لكن ظاهر تفسير قوله بالرسول المتقدمة ان الخطاب لم يزل يؤمن منهم حتى لا يحتاج الى
الشواهد في قول الاموار بسوء خلاف ما في الكشاف فالتمريض لفتة ان دليل التخصيص **قوله** لئلا يعلم
متعلق بكل واحد من الافعال الثلاثة على التنازع او بقدر اى يفعل ذلك ليعلموا في الآخرة او اعلم
بذلك ليعلموا في الدنيا **قوله** لا فريده كرهى فرامه فك ان لا تسجد **قوله** والمعنى انهم لا ياتون
ظاهرة ان المحذوف هو ضميرهم ويجوز تقدير ضمير الشان كما في الكشاف وفي بعض نسخ هذا الكتاب
قوله لانهم لم يؤمنوا فالمراد بالكل الكتاب بلم يؤمن منهم **قوله** وهو قيل ما ذكر **قوله** او لا يتدرون
على شيء تنكيره في التقليل والتحقيق فلا يعم اعظم لفضل لا يرد ان فضلهم يصب محره **قوله** يؤتية
في شيء خبر ثان او استئناف **قوله** فيكون وان الفضل عطا فلا يرو ما قيل لا مجال لكون لا
غير فريده اذ يكون المعنى لئلا يعلم اصل الكتاب ان الفضل بيد الله لانه عطف على ان لا يتدرون
يعنى ان العطف على ما في حيز الامم من قول لئلا يعلم يكون عطف لافية على الغاية **قوله**
ان الهرة حذفت الى امتياطا **قوله** وادغم النون في الامم فصار للام ثم ابدلت الى الامم المتوسطة
قوله وقدر من شئ الامم كاسم امرأة **قوله** في النسب حتى عم من قراء الحديث موضوع سورة الاحقار

ون

استباح استماعها على نور الظاهر من هذا المظهر فلا يترجم ذلك على الحنفية **قوله** زمان يمكن فادارتها فيه
 فلو اتصلت بالظاهر فترقة بالموت أو فسخ أو طلاق باين أو رجعي ولم يرجع أو جرح فلا يعود وكذا لو ملكها
 أو لاغنها بشرط سبق العذف فظاهر **قوله** أو الشبه يتناول حرمة أي حرمة الاساك المذكور في
 استباح تلك الحرمة في التشبيه **قوله** وهو اقل ما ينقص به أي الاساك المذكور اقل ما ينقص الحرمة
 في استباحها فظاهر **قوله** فيجب الحمل عليه ليقع **قوله** وعند ذلك بالفرع على الجماع وروى بان الفرع على
 ان يتناول على وجوب التكفير قبل الجماع والظاهر يدل على وجوبه بعد العود فلا يتجدد **قوله** أو بالظاهر
 في السلام عطف على قوله بالترك قبل فعل هذا يكون الظاهر من غير عود وجوب الكفارة وهو خلاف
 ما عليه ظاهر المصادر وفيه بحث فان المسئلة اجتزاءية فلا يكون قول غيره حجة عليه **قوله** على ظهوره بمعنى
 يمتد دون الظاهر ويعبر عن صفة المضارع للاستمرار فيها معنى وتفاوت **قوله** أو كانوا يظهرهون والصفة
 لاستمرار الحال الماضية **قوله** وهو قول الثوري ومجاهد ايضا **قوله** أو تكراره لفظا قبل أو بعد ذلك ليعمل
 بعد دون لفظة احدهما ايضا لا يفي الحكمة ثم حسن موقع هذا لانه في موضع حيث المعنى **قوله** ويجوز ان
 يقال ان في هذا الاظفار ترجيحاً للظاهر وكذا في قوله لا يكره ما لا يكره من العود اكثر من مرة لانه اصرار على الذنب والاصرار
 يجعل الصغرة كبيرة وهذا هو الفقه المشهور في الناطة الكفارة بالعود نعم ان قضيه قوله لم ينقل فيها التكرار
 الا ان يقال عدم الفعل ليس الا ان ينقل من الفعل لعدم وقد دل ظاهر النظم على ذلك فان قول
 والعود على حقيقته **قوله** او معنى بان يكلف على اقل قبل معناه ان يقول ان في على كذا حتى ان فعلت
 كذا ثم فعل ذلك فانه بحث ويكره الكفارة ويقدم مباشرة ذلك الفعل تكرار الظاهر معنى وهذا ما
 لا دل عليه كلام المصنف وان نقل في التشبيه الكبير **قوله** او الالمول فيها عطف على قوله الى قولهم **قوله** ومن
 قوايدها لانه لا يخلو ظاهره من اربعة مرتين او ثلث فرجس واحد ويجلس متفرقة لزم بكل ظاهراً ككفارة
 نفس عليه في التلويح **قوله** لعموم اللفظ يعبر بها الاستمتاع مطلقاً **قوله** ومقتضى التشبيه وهو
 قوله كذا حتى فان متصفاً حرمة الاستمتاع بها على الاطلاق **قوله** فصام شهرين متتابعين ان
 صام بالايام اجزاء وان صام ثمانية وعشرين يوماً وان اصامها بغيره فلا بد من شئين يوماً حتى لو
 افطر بسبعة تسعة وعشرين وجب عليه الاستيناف **قوله** ففيه خلاف وفي الهداية ان افطروا
 منها بعد او بغيره فلا يستأنف فوات التتابع وهو قادر عليه عادة **قوله** خلافاً لما في فراهيدية فان
 جامع التي ظاهرها من خلال الشهر ليلاً عاداً او نهراً ناسياً استأنف الصوم عند انقضاء يومه وقال
 ابو يوسف لا يستأنف الا في النهي وانما قيد بالظاهر من غرضه لانه لو جامع زوجة اخرى ناسياً لا يستأنف عند
 انقضاء يومه **قوله** ان يعدل لاجل الشئ **قوله** لانه اقل ما قيل في المخرج من النظر
 هكذا في الشيخ والصواب في الفطر **قوله** يعطى كل مكين نصف صاع وهو من الصاع
 اربعة امد او قاله السكاكي **قوله** او لو اوزه في خلال الطعام كما قال ابو جريح المصنف في ذلك صاحب

والا فانه قصد الى جامعها دون قصد الاستماع
 لا ينقص كونها حرمة كذا في التشبيه الكبير وفيه
 بحث فان ما ذكره ابو حنيفة أصح لا يري
 الى قوله بنظره في تلويح

أو أبو موسى راجع هذه الفتوى
 فافهم منه

إذا كان من الشهرين فصلاً
 مختلفاً بالايام اجزاء
 انقضاء او الفطر في شئ
 لا يستأنف
 بدون الامة والكرامة
 وراية من انظره في جامع
 السكاكي

من كان من الشهرين فصلاً
 مختلفاً بالايام اجزاء
 انقضاء او الفطر في شئ
 لا يستأنف
 بدون الامة والكرامة
 وراية من انظره في جامع
 السكاكي

الكشاف

الكشاف وفيه بحث فان ترك ذكره موعده اي به لانه ليس بشرط ولا يحل المطلق على المقيد وان وردوا
 في جاذبة واحدة بعد ان يكونا كمين وانسحب عن المسيس قبل الطعام عنده ايضا كما في الاضاق والصوم وقوم
 القدرة على احدهما فيقعدان بعد المسيس وهذا لا يمنع مشروعية المسيس قبله لان المنع لم يفرغ منه بخلاف الاخيرين
 فان المنع فيها مقصود وذلك بعد مشروعية **قوله** وعمل النصب الاول **قوله** وهو نظر قوله
 ومن كثر يعني فان طلاق الكفر في كيد الوجوب والتقليد على ترك العمل لانه كفر حقيقته **قوله** فان كلاً
 من التعاديين بيان لصحة التغيير عن المعادة بالجماعة **قوله** او يصنعون او يتجارون وعلى هذا فانه قد
 عظيم للملك والامراء السوء الذين وضعوا امور خلاف واحدة الشرع وسحبوا الياس والقانون وانسحبوا
 على يصنعون **قوله** اخذوا او اهلكوا او فركشوا وانكشافوا بالواو وتعبيرهم اولى لان كلامه لا يفرق بين
 يعني على حاله في القاموس كونه يكتسبه حرمته واخرها وكسبه وروى العدة ويقتضيه اذ **قوله** وما جاء به الاظهر
 ما في الكشاف ومجته ما جاء به ليس كل ما جاء به صلى الله عليه وسلم بالصدق حقيقة **قوله** منصوب بهم
 او بقوله للكافرين **قوله** او باضاراً ذكره من اضافة الصفة الى الموصوف اي باذكر المصنف **قوله** كذا ومجته
 يحتمل النصب على المصدرية اي على ما على وجبه كذا على وجبه جزئي وعلى الحالية في الموصول او يجره
 الظاهر في فخره من اجزائيات **قوله** ما يقع في تنافي ثلثة اشارة الى ان يكون من كان الثامه وان التلويح
 مصدر مضاف الى ما على في تنافي ثلثة نفر **قوله** ويجوز ان يقدحضاف على ان يكون التقدير ذوي
 تجوي او اهل تجوي **قوله** او باذل تجوي بمحتاجين كما في قوله اذ هم تجوي وفي القاموس التجوي السوء والسارو
 اسم ومصدر وان منح هذا فلا حاجة الى التاويل **قوله** ويجعل ثلثة صفة لها اي التجوي يعبر على هذا ما
 في الوجبه المتقدم في صفة للمضاف ويجوز ان يكون به لا ايضا **قوله** نزلت فترتاجي لنا تعانين وهم
 كانوا على حدين العدد **قوله** او لان التثنية والجمع على ما ينبغي ان يوجد في التثنية والجمع
 ذكر الحث للنسبة بينهما في كونها وتراد هذا صبي على ان يكون بمعنى التثنية **قوله** ولا اقل مما ذكر
 من التثنية والجمع كالأول فانه ايضا يباي نفسه **قوله** وقراء يعقوب ولا اكثر بالرفع عطف على ولما
 على زيادة السبعة فهو ما يجوز وعطف على الجور فمن تجوي كذا لانه لا يفي او منسوب ولا ان في التجوي ويجوز
 ففراة الزحف ان يكون اذ في شدة والاهو معهم خبره فيكون ولا اكثر عطف على الجند او كذا يكون عطف
 ولا اذ في عطف على الجند لا المفردات **قوله** بان جعل التثنية اجنس المشبهة بليس لانه يوجب التثنية
 انفي كما في الوجبه المتقدم **قوله** فلما يقربنا الله بذلك وفي الكشاف كانوا يقولون ما لان كان
 نبياً لا يدعونا اي ولا لانه في النظم عليه ولذلك لم يذكره المصنف **قوله** كما يفعل المنافقون اشارة
 الى اختيار كون الخطاب للمؤمنين لانه في الذين آمنوا بالمشبه كما ذكر في الكشاف **قوله**
 فيما يأتون متعلقاً باتقائه **قوله** اي التجوي بالانتم والعدوان بقرينة ليجوز **قوله** الى الشيطان اي
 الشياطين وهذا اولى من التفسير بالجن بدل التثنية على في الكشاف اذ المصنف دفع الحقن **قوله** لانها في
 ثلثة اصابتهم في الكشاف كانوا يؤمنون المؤمنين في حقهم وتعامهم ان فرأيتهم غلبوا وان اقا ربهم

والا فانه قصد الى جامعها دون قصد الاستماع
 لا ينقص كونها حرمة كذا في التشبيه الكبير وفيه
 بحث فان ما ذكره ابو حنيفة أصح لا يري
 الى قوله بنظره في تلويح

طه

من كان من الشهرين فصلاً
 مختلفاً بالايام اجزاء
 انقضاء او الفطر في شئ
 لا يستأنف
 بدون الامة والكرامة
 وراية من انظره في جامع
 السكاكي

قلوا في عبارة المصنف من افادة هذا المعنى كما لا يخفى فكان الاولي ترك لام لانها من زيادتها جاء
 التصور **موله** توسعوا فيه من الضراح التوسع فراخي وفراج نشئت ورجلس **موله** او مجلس رسول الله
 وم وعلي هذا المعنى في قراءة عاصم لمع الخاطبين علي باي في هذا الدرس فان لكل احد مجلس **موله** يتقاربون
 باي في كافي الكشاف او رسول الله صلى الله عليه وسلم **موله** او ارتفعوا الى مجلس الاولي عن المجلس **موله** منهم خاصة
 كانت اشارة الى ان عطف الذين اوتوا العلم في عطف الخاص على العام للادلة على شانهم وسموهم
 حتى كانتهم جنس اخص من جنس اعم عطف احد الوصفين على الآخر لكن ظاهر النص حيث اظهر الفعل في
 المصطفوف وقد رتقا بالفعل المذكور في النظم كالدليل على انه ليس بمصطفوف الاسجاب بل من عطف
 التقدير وانه لا يشترط للمصطفوف عليه في الدرجات والله اعلم **موله** من علو درجة الاظهر بعينه ورجته
 او لعلوا **موله** يقتضي العمل المقرون من يد فترتب على النشر الواقع من العلم اشتقالات لا يثبت على نشر
 غيرهم **موله** ولذلك الاشارة الى الاقتصار المذكور **موله** في انفعال لا محذور من رتبة شان بعد ما يلزمها
 من حقها فيتحفظ فيه ولا يتخلف غيره **موله** وفرا كدبث في فعل ارادة فقتضيه بيان وجه العطف حيث
 دل على انهم كالمجلس الآخر **موله** تهديد لمن لم يتقبل الامر واستكره الاول يتعلق بالظا والثاني بالباطل والآخر
 يشا ولها **موله** مستعار على سبيل التخييل **موله** وانفعاك النقر لفظ الانفعاك غير مستعمل وقد تكرر في كلام
 المصنف **موله** والهي اي المنع **موله** لكنه اي الوجوب **موله** وهو وان انفصاح تلاوة جواب سؤال وهو
 ان التامس لا يثبت وان يكون مراضيا وقوله اشتمت موصول فكيف يكون تامسا **موله** كان لي
 دنيا واستيناف **موله** فصرته اي بعته قبل عشرة دراهم **موله** لا يتوخى في غيره ما بهنم خالفوا الامر **موله**
 لم يتوخى لانها مناجاة اما لعدم المحجج اليها والاشفاق وعلى التقديرين لا يلزم مخالفة الامر وان كان
 الاشفاق نفسه دنيا **موله** فمرمة بقاءه يعني بقاء الامر وحكمه **موله** لم يوج اي حكم الامر **موله** وقيل
 الاسائة وقيل نسخ قبل العمل **موله** ثم التزينة الفا انها متعلقة بالطهارة ليست الداخلة على
 المنفصل عليه فانه يخرج الى كلف التأويل والفرق والتقدير **موله** وهو مشعر لم يقل دليل عليه لان
 الواجب ايضا يجوز ان يوصف به فان كان المنفصل عليه غير التقدير في المندوبات فظا ان الواجب
 غير منه واظهر وان كان الواجبات فوصفه بذلك واراد على المبالغة للترغيب وان كان تركي
 التقدير فيسبى على التأويل بالفرق والتقدير كما في قوله خير من غيره والله اعلم **موله** اشتمت ان تقدر
 كان بعضهم ترك المشاكلة للاشفاق ولا يخفى فيه لام كما انتهت عليه **موله** اختمت الفرع على ان
 يكون المنقول محذورا للاختصار **موله** واذا على بابها بعد الظرفية والمضي والعن تركتم ذلك فيما
 معنى فذكره بقاءه الصلوة **موله** وقيل بغير اذا او ان يعني انها مشرطية **موله** فلا تنظر اني اذا لها
 فستر بل ان معنى الاقامة توفية حدودها وحقوقها وادائها كما ذكره الطيبي لكن عطف الزكوة وسائر
 الطاعات على الصلوة في الكشاف وقول المصنف في ادائها بصيغة التثنية يابي عما قاله اذا الاقامة
 المذكورة في الصلوة خاصة والظان التفسير بالمنع عن التزييت لان الامور موصوفة بما امر به فيها

نسخ من نسخ المصنف في نسخة
 لا يوافق في نسخة المصنف
 في نسخة المصنف

وعلى كل حال مجلس في نسخة
 خاتمة بعض النسخ بآية
 المصنف والباء الموحدة في نسخة

الادامة وترك التفسير والالهيون اما بتجصيل اصله وعدم ما ذكره صاحب الكشاف
 ان عدم التزييت اتماما احده من التزييت على التباين لا في نوح بغيره بل كلام **موله** ما هم منكم اول مني
 الغيبة الذين وثاينها لتمامها في صير الخطاب الثقات واجلاء استيناف **موله** وفي نسخة التوبة
 وليس في فيكون حجة على النظام والمخاطب **موله** وروى في عطف على قوله وهو اذ جاء الاسلام
 اذ الكذب المخوف عليه في هذه الرواية هو عدم شتمهم **موله** على شتمهم انت واصحابك
 من تغيب الخطاب على الغيبة **موله** متفقا اي متظاهرا **موله** فتمتوا الظاهر ترك الفاء الا ان
 يحل على التفسير **موله** فربما يعني في رواية آل عمران **موله** ويقولون بئس ما اؤثروا
 في القاموس كلمة فقولك لمعك فقلت مرة بعد اخرى **موله** ويحلقون عليه اي على الكذب **موله**
 من حديث الابل وخونها الاول بالذال والثاني بالزاي وكون استخوذ في الثاني في حيث الاشتقاق
 الاكبر وفي بعض النسخ وخونها بالذال ايضا وكسر الحاء وهو موافق للنسخة في الزجاجة ولعله الصواب **موله**
 وهو ما جاء على الاصل بغير عطف القياس فان القياس ان يقال استخا **موله** بالجنة
 ترك ذكر التفسير لعدم عمومه **موله** اي لا ينبغي ان يجدهم فجعل لا ينبغي وجوده غير موجود وشكرته
 له فترد الخبر **موله** واذا كان كانه اشارة الى ان فاعل بغير فعل **موله** والمراوان لا ينبغي ان يوادهم
 فيترتب من باب لا اريك منها ويجوز ان يقال المراد والله اعلم لا يجدوا كما على الايمان على يد عليه
 بيان النظر لعدم الوجدان على حقيقة **موله** فان جزء الثابت في الاشارة الى قياس في الشكل
 الثاني **موله** وقيل الخبر لا يمان من البيان سورة **موله** قال البقال ويسمى سورة النضر
 مدنية بالاتفاق **موله** وابها اربع وعشرون **موله** بلا خلا

ثم انه رحمه الله

موله صالح بن الضيف ثم زاولوا الكاهن بن هرون زاولوا اقرينا في المدينة في نبي اسرائيل
 انظارا لمحمد وم وكان يقال لهم بنو قريظة الكاهن لانهم من اولاده ايضا **موله** فلما طرد في قلب
موله قالوا اي فباينهم **موله** وحالفوا الباسفيا يعني عاصدا على الاضمار برسال الله وم **موله** اخالكب
 من الرضاة وهو محمد بن سلمة بن جهم **موله** فضله عليه كبره العين اي خديعة قال ابن الاثير في ان
 يجمع ويتنزل في موضع لا يراه فيه احد فقله من الاعتبال **موله** اي في اول خبره اشارة الى ان الامر
 للترقية **موله** في جزيرة العرب كان الظاهر ترك هذا التقيد لاجل ما به انهم حشر واخر غير حاووس
 كذلك لقوله اذ لم يصبرهم في ونقلهم من الشام الى ارض الوصب كان عن التخييل كما انتهت
 عليه وعلى هذا الوجه ليس الا واما بالآخر **موله** او فاول حشرهم للقتال اي لقتال المؤمنين حشرهم بالاف
 من يوتهم الى مكان القتال في حصونهم وفيه ثامن وكان الظاهر ان يقال اول حشرهم رسول الله وم المؤمنين لقتالهم
 فيكون ايضا في الاولية بغير عدم المسبوقية لان كان اول قتال فالتهم رسول الله وم كما قاله في التفسير
 ولا يمكن حمل كلام المصنف عليه لمنع عطف قوله واجل على القتال وللمزم التمكن او ثا وبل الاضافة

حشرهم من حشرهم في نسخة
 حشرهم من حشرهم في نسخة

حشرهم من حشرهم في نسخة
 حشرهم من حشرهم في نسخة

حشرهم من حشرهم في نسخة
 حشرهم من حشرهم في نسخة

كما لا يخفى **قوله** اولها الى الثالث اعتبره الاولوية ولاخرية بالنسبة الى منسب الجلاء ولكن اعتبارها بالنسبة
الى مبدئية فانه من ارض العرب **قوله** او من اول شتر الناس يعني مع قطع النظر عن كون المحشور
خصوص بن النضير **قوله** او ان نارا يخرج الظالة عطف على معنى قوله انهم يحشرون فان صيغة التثنية
تدل على جملته الماشرة كانت شرا كما لا يخفى غير معلوم على وروى في الاثر **قوله** واحشور اخراج جمع احم الزغب احشور
اخراج الجمل من فقرتهم وازعاجهم من الحرب وغيره يقال ذلك في الانسان وفي غيره والافعال
احشور الا في الجملة **قوله** وظنوا اي ظنوا قويا يتأخمون الباقين فان ان لا يتبع الا بعد فعل اليقين او ما نزل منزلة
قوله وتفسير النظم اي من اصله الذي هو ظنوا اي خصوصهم بمفهوم من الله **قوله** لئلا ياله على ذوقهم بحسانها
واعقادهم في نشر على ترتيب القف فقديم المسند يفيد قصر المسند اليه على المسند فان معنى قديم زيد
ان زيدا مقصور على القيام لا يتجاوز الى القعود وتكرر الاسناد يفيد تنويع الحكم فان قلت كيف
يتكرر الاسناد مع اختلاف المسند اليه قلت تكرر الاسناد كما يكون من جهة المسند اليه قد يكون من
جهة غيره كما تقول ضربت زيدا فم زيد ضربته فانما في قد تكرر فيه الاسناد وقوى فيه الحكم بخلاف
الاول لا الطيبي **قوله** ويجوز ان يكون خصوصهم احم وهذا هو الوجه القوي في نظر النحوي فان تكونان
خلاتا في جواز نقل قولهم ظن قديم زيد على ان يكون ضربا ومبتدا وتوخره والاول اولي في ذوق اصل المعاني
لا سيما على ذكره في القواعد **قوله** اي عذاب على افعال المضاف **قوله** وقيل الغير للمؤمنين من جهة الاستعداد
المتكلم مع الالباس **قوله** اي العذاب او انشر على الاحتمالين في مرجع التفسير **قوله** واثبت
فيها الخوف فلا يلزم التكرار فانه فروق بين حصول اصله وبين ثباته **قوله** او تفسيره للرغب لا يخفى
عليك بعده لعدم الاتحاد والافراد ان يجعل استينا فالبيان حالهم عند الرغب **قوله** ولا يعتمد
على غير الله كبنى النضير حيث اعتمدوا على خصوصهم **قوله** وحملها عليها اي حمل الحال الثانية على الاولى **قوله**
من خلقة اشار الى ان الثانية والخلقة اسمان بمعنى واحد كما لا يخفى ومجاهد وابن زيد وعمر بن
سيون بخلاف ما في الكشاف انها الخلقة من الاوان وهي ضرب من النخل داخل العجوة والبربرية
وهما جود الخيل وبدره ابو عبدة **قوله** فاما الله فامر المتولد من امره تعالى لانه لا يبطخ من الهوى **قوله**
اي فعله الى النطق **قوله** او واذن لكم من القطع تخصيص الكس الاذن بالقطع في علاج النحرى بناء
على ظهور الاجزاء فيه لا يدل على كون قوله تعالى فاذن متعلقا بقوله وقطع عنده على ما ينهم من الكشاف
بل انما حلقه بكلام الغفيلين **قوله** وما العادة عليه جعل ما هو معتادة ويجوز جعلها شرطية ايضا **قوله** او رده
عطف على خبره فالعوى يعني ان تحول الشيء الى ما فارغ عنه وهو الاشهر وحي بمعنى ان تحول
اليه وان لم يكن ذلك التحول سبوقا بالحصول له واحمل ضما على الثاني لا يجوز الى تكلف توجيه
بخلاف الاول وكلمة على يؤيد الثاني **قوله** فهو حديد بان يكون للطيبين وهو صلى الله عليه وسلم
سهم وسهمهم وبه اطاع مكان لوجه به **قوله** او من الكفرة يعني غير بني النضير لما روي ان امواهم
كان له صلى الله عليه وسلم خاصة والمراد ما اخذ من سائر الكفرة قتيلا **قوله** من جعله حلة **قوله**

فان قيل الا لا يخرج من فعل ما فاعله من
خارج ان كان كذلك فاعله قلت لا يخرج
ما فاعله من الا ان كان فاعله
محملة فان قصد
الاخر وهو

فرمید از او این سخن که ای خداوند اعلیٰ
 الهی که عالم را بر این خلق مقرر کرد و در هر
 مسکن آن قدر ظهور عباد و ملکوتی
 مقرر فرمود تا از آنجا که باطن
 هر فردی از آن عالم را پر کند
 و هر کس از آن عالم را پر کند
 و هر کس از آن عالم را پر کند
 و هر کس از آن عالم را پر کند

وذلك اي بيان انه ما وجف المسكون عليه من بيل ولا ركاب سرح انهم حاصروهم وقتلوا
وقتلوا يعني انه لما لم يجز من قتال كان كانه لم يتقاتل معهم **موله** الاثنته وهم ابو دجانة بن
حوشه وسهل بن حنيف والحادث ابن البصة وروى الامام عمر الفقي غ الوافدي انه عم لم يعط
الا نصارا من اهل بني النضير الا رجلين سسلا وابادجانه **موله** بيان الاول وقيل عطف عليه مع ترك
العاطف وقيل ابتداء كلام **موله** والى العاكر وهو الاصح عندنا ثانيا فنية والآن على الخلاف المذكور
يتم انفاذ صرف سهمه صلى الله عله وسلم الى الامام والعساكر والشعور او مصالح المؤمنين **موله** كما كان في الجاهلية
يجوز تعلقه بيته اوله ويدور على القانع ويقول تع يكون وهذا القرب وان بعد **موله** فانه اول
اشارة الى انها شئع الدال مصدره الاول وان فيه انصارا رضاف **موله** او اخذت غلبة يكون بينهم
عطف على قوله الدولة ما يه اوله الاغنيا وعلى اعتبار العرف **موله** او في الامر يعني على العموم وهذا اول كمالا
يخفي **موله** لانه حلال لكم او فتمكم اية نشر على ترتيب اللف فالاول على تقدير بيان الوصول الى الغنى والثاني
على بيان بالامر وكذا قوله في اخذته او عز اتيانه **موله** فان الرسول لا ينبغي ان يقر مع ان الله تع افرجه
غم الفقراء منها بقوله وينفرون الله ورسوله **موله** وما اعطى ذوى الزبى كالشافعي **موله** او النعم يعني
المذكور هنا **موله** فانهم ازواج الدينية يجوز ان يكون اشارة الى انه اريد بالشيء مغفر الزموم للزوم
له فلا يمس الحاجة الى اعتبار تجوز اخر في الايمان ويجوز كونه اشارة الى ان يحيل الامام استعارة بالكتابة
ونسب النبوة اليه بخيالا وقرينة للاستعارة وهو ج على حقيقة كما حقق في مقامه **موله** وقيل
المعنى لم منه لا خنجا الى كثرة التذير مع عدم ظهور القرينة وكون العطف في عطف الصفات
مع اتحاد الذات **موله** وعوض عنه بغير الامام العبدية ولا يلزم تقدم الذكوة اذ عين كما في اعلى الآية
موله وما بادراى وسبقها ما فاختصه الكلام **موله** وقيل منه لبعده عن الفهم مع لزوم ان يكون العطف
في عطف الصفات وكان المناسب للمع ان يجمع احدا وجوه من المرصين مع الاخر بلا توسط غيرهما
بينهما قال الطبري التذير انهم كمنوا لا يمان فمان المالك فركله لا يزجهم عنه منازع ولا شك ان المالك
كانوا في فنية وخوف من المشركين ولم يوجد لهم ذلك التمكن الا بعد الاستقار في دار الهجرة
وفيه بحث اذ خوفهم من المشركين كان على انفسهم وهو لا ينافي في تمكنهم في الايمان لظهور راتهم كانوا يتمكنون
فيه مع ذلك الخوف ويجوز ان يقال كلامه مبني على دخول العمل في الايمان على اخر في المجادلة او على
التمكن فيه يكون مع القدرة على الصرف في تروا به ورواؤه ايضا ولم يكن ذلك حاصلا لهم فها من المشركين
فلما لم **موله** في قبل اجرة المهاجرين قدر المضاف اذ لولا لم يصح المعنى على الوجهين ولا يجوز ان
يقال كفى في تقدم الجميع تقدم بعض اجزائه لعدم صحته على الحقيقة المحاريس في تفسيره في الذار والايان
فان الانصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين **موله** ما يحيل عليه كانه يعني اريد بالحاجة ما متبب عنها ولعل
هذا اولى مما ذكره الكشاف في جعلها بمعنى الحاجة اليه ثم انصار المضاف وهو المطلب وجعل يجوز
بمعنى يعلمون وكلمة في على ذكره المصنعيانية وعلى ذكر الكشاف بيانيتها او بعبارة **موله** والخرافة

الامامان فرید الدین
فان خاندان

علی رضا خان افشاری
مستوفی
مجلس

في الفراج الحوازة سوزش دل او ششم و خان **موله** هم الذين باجروا فالما و جاوا الى المدينة
موله او المتابعون باحسان والمداوح جاوا الى انشاء الوجوه حال كونهم قائلين زينا اخرنا الآية
 ومنه يعلم انصارهم بالاجان او الى الاجان **موله** فخرنا في الذين قلت كان حق التقدير على قوله ولا يحمل
 كما لا يخفى على من له اوفى بسنة **موله** في قنا لكم واخذ لانكم قلت هذا ايضا سهو من الناسج وموضعه
 بعد قوله ولا يطيع فيكم فان المعنى لمن افرجهتم من دياركم من غير قتال منكم يخرج من معكم ويؤلفكم في
 الخروج بل ينبغي ان يكون معنى لا يطيع في ترك موافقتكم من الخروج معكم ولو كان المراد ما ذكره الطبري
 لكان حقه ان يفرغ قوله ليضربكم والله **موله** وفيه دليل على صحة النبوة حيث غاصب
 فوقع كما افره وهذا مبني على تقدم نزول الآية عن الواقعة وعليه يدل النظم **موله** واني الزمان من حيث
 الاخبار الغيب **موله** اذ ضمير الغيبين يعني المستتر في ويؤمن ولا يضرن **موله** على بظهره
 يعني على الوجه الذي يظهر منه المؤمنين والافلا يحاؤون في الله على الحقيقة **موله** فان استطاعوا لا يفعل
 لكنهم انشد ربه من الله حق يخشونه من حيثية ويعلمون رفع الغيبين بعد النفي اختيارا لما ذهب اليه الاشعري
 من اجازة الرفع بعد النفي ونصب الزمخشري على مذهب سيبويه **موله** وقراء ابن كثير وابو عمرو وحدا على انه
 واحد من معنى الجمع دلالة التباين عليه او المراد به السور والسور الواحد جمع الجمع **موله** اي وليس ذلك
 لضعفهم في هذا غير ما ذكره الزمخشري واليك الاختيار بعد الاختيار **موله** وانصبا به يحمل ويجوز انصبا به
 بالتسليم المتقدم اي شهورهم في زمن سبيع لا ياتوا وروا ايضا **موله** اذ التقهركم وجوه مثل
 يعني بدلالة المقام والاضافة من اضافة الصفة الى موصوفها فالمعنى كمنهم الوجود ويظهر منه ان السناد
 العمل الى مثل توسع **موله** كمثل الشيطان بل ان الاول العبري من شلم المقدر في القامدين اللطافين ولا
 يانه قوله مثل اليهود مثل المنافقين كما لا يخفى **موله** وقيل هو اجمل يكون معنى الكفر **موله** على الكفر **موله**
 وقيل احب هو رخصا وقصة مشهورة **موله** وفي التار القوي فيها تأكيد لفظي للوف باعادة ضمير داخل
 عليه قوله في الجنة خالد بن خزيمة هذه القراءة ان يكون خالد بن خزيمة ثانيا **موله** اولان الدنيا
 اي زمانها كيوم والاخرة كعده لاختصاص كل منهما باحوال واحكام متشابهة وتقيب الثاني الاول
 فنقول لقدر استعارة **موله** فلا تظلال النفس النواظر اي هذا قليد كقوله تعالى وقيل
 من جادى الى كور قال في الكشف فيه حيث عظيم على النظر وتغير بالترك وبان الفعلة قد عمت الكل
 فلا احد خاص منه ظران جعله في قيل قلت نفس ما احضرت غير مطابق للمقام وفيه ان الامر بالنظر
 يتم الكل ويوصو في المقام فليجعله في قبلة وجه صحيح ولعله اصح واوجب **موله** كانه قال بالنظر
 الحواشي للنظم وينظر بالواو كانه اراد الاستفارة الى ان الامر بالنظر متب على الامر بالتقوى كمن ترك
 النافذ في النظم لتوضيح الترتيب الى الذم **موله** او الاول في اداء الواجب وارجح هذا الوجه
 بفضل التامس على التاكيد وانت خبير بان التقوى يشمل كل ما فاتها على امر في قول البقرة وهو
 التجنب عن كل ما يؤخره من فعل وترك ولا وجهه وبما لا يخفى والتوزيع بل المقام مقام الاحكام

فان كان من استغفار

والنفس التي تفرق بين
 والاشارة الى

لان المراد من قوله
 ان كنهه في قوله

فقد قيل لسيور
 انما انظر

فخره او الواجب

بالتقوى فالتاكيد اول واقوى **موله** لانه مقرون بالعمل فان ما قدمت له عبارة عن حال التقوى
 الذين استكملوا العمل على اختياره صاحب الكشف لم يشي احتياج اصحابه الى العمل لا يكون حجة
موله والذين استعملوا اي استعملوا في الشهوات والشهوات **موله** واحتج به اصحابنا اي تقرروا
 ان الله تعالى في المساء واجاب اصحابنا بان النصا من بيتي على المساء في العصرة وهي موجودة بان لهم لنا
 وعليهم والاية انما دلت على نفي المساء فيما يتعلق بالافرة بدلالة العدد ولما احتج صاحب العلة والتقوى
 الى اصحاب النار واصحاب الجنة فهو قولنا لا يستوى العالم والجهل **موله** انزلنا هذا القرآن على رجل
 اي لو كتب فزجبل عقل وشعور كما كتب فيكم ثم انزل عليه القرآن لم يسمع وخضع وشق في حشية الله **موله**
 وتخييل من المراد التمثيل المصطلح في البيان والتصوير لفظه القرآن وقوة تائده **موله** فان الاشارة
 الى قوله تلك اليد الى قوله لو انزلنا **موله** وتعلق العلم القديم به عطف على الوجود والمراد تعلقه
 به في حيث كونه موجودا وذكره لانه جعلها متعلقين للعلم ففبه فائدة زائدة خلاصتها المعطوف عليه
موله او المعدوم والمراد بالغيب ما غاب عن الوجود ووجب التقدير بما قبله **موله** او السر
 والعلانية والتقدير لا يتم بانه في كونه متعلق العلم وتقديره في الوجود وتعلق العلم ايضا **موله**
 وقري بالفتح وهو لونه قالوا انقول بالفتح قليل في الصفات والكثير ما في منه في الاسماء كما هو في نور وسور
 وهو جليل في الباطنة **موله** وقري بالفتح بمعنى المؤمن به نقل عن ابي خاتم انه لم يجوز ذلك للايهام فان
 المؤمن المطلق بلا حرف جز من خائفا فادرس **موله** الذي جبر خلقه فعلى هذا يكون اجابة الظاهر
 من الافعال وجبر بمعنى اجبره نيم وكثير في الجازية ولا يخالف هذا ما تقدم في سورة المؤمن انه امر اجبره
 فان ذلك ايضا قول لبعض النحاة كالقراء **موله** اذ لا يترك المستر لا والياء زل الله سورة النحس

بسم الله الرحمن الرحيم

موله ح سارة اسم امه **موله** مولاة بني مطلب اي تقدم في الكشف مولاة ابي عمرو بن
 صبيح بن هاشم **موله** روضة خاض بالثامن المجنين موضع بين مكة والمدينة وخلق يصرف
 ويمنح ذكره في القاموس **موله** فان بها طيعة الطيعة المرأة ما دامت في الهودج **موله**
 فتقوا بالرجوع وفيه نظر فكيف يهتدون بالرجوع بعد ما امر رسول الله عزهم بغير عقبا ان
 ابت الا ان يقال انهم لم يهتدوا بالرجوع من الامر لقوانين ظهرت لهم **موله** من عقبتهم اي خفيها
 من عقص شوه اذا اضروه وقيل **موله** ان اخذ عندهم يد اي جعل عندهم نعمة **موله** وعذره اي قبل
 عذره **موله** والباء فريدة اي في المفعول كقوله تعالى ولا تنفوا بآيةكم **موله** او اخبار رسول الله يوم
 يعني يكون للمفعول محذوف العلم به والباء للسببية **موله** واجلة حال كونه ويجوز ان يكون تنفيرا
 للموالاة او استئنافا اخبارا بل يحمل على اخذ حدين الوجهان اولى فان التيقن بوجههم جواز اخذهم
 اوليا عند انقضاء الحال او الوصف وليس كذلك ويجوز ان يقال لا مفهوم له لدلالة التواعد
 السرية على المنع مطلقا وان الحال لازمة لاستلزام الموالاة المؤدة **موله** ولا حاجة فيه

والاخبار من الوجود والعلانية
 كسائر اربعه في حشية
 فترتبه قوله اهدى الله سبيلهم

فان قلت في قوله
 وانفكوا اي اذ كان قد نزل
 باله واليوم الآخر

الى ايراد الصبر بان يقال يتقون اليهم بالموعة **مولد** حال من فعل احد الفعلين فان من الاول فري
 حال من اذنه وان من الثاني فري متداخلة ان جعل الفعل الثاني حالا **مولد** او استئناف ببيان وصية
 الاستقبال للحكاية الحال الماضية لاستحضارها او لاستمرارها وفيه تغليب الخطاب على الغائب يعني
 الرسول **مولد** والاتفات من التكلم حيث لم يقل ان يؤمنوا بي **مولد** للدلالة على ما يجب الايمان
 وهو استجابة الصفات الكمالية عموما وانصافه برؤيتهم خصوصا والمراد الذات والوصف ولا
 دلالة في التكلم على الثاني **مولد** بل من يتقون اي بدل الاشتمال لان القاء المودة يكون سراً وجرها فابل
 منه هذا البيان **مولد** وجواب الشرط المحذوف في وجعل صاحب الكشاف متعلقا بالمتخذ واحالا
 من فاعله الى المتخذ وادوى وعذوك اوليا والمحال حال خروجكم فربيل الله فلا بد له جواب بل حرم الشرط
 الذي يبي به الدلول بامره المتحقق بصحة وكانه لم يرتفع ذكره المص **مولد** او استئناف في السؤال المتنا
 من سائر الكلام حيث دل على العائنه مكان موضع ان يسألوا ما مدركنا حتى موتنا **مولد** وعناه يعني كل
 المعنى ولا بد من اسرار المودة على ان يكون البناء زائدا ولم يذكر صاحب الكشاف بل جعلها سببية اوصلة
 للفعل المضارع فيجب ان يشر اليه بقرينة **مولد** اي انكم على ان يكون علم اسم التفضيل **مولد** وما هو صواب
 او مصدرية يعبر على الوجهين ثم ذكر ما علمتم للدلالة على التناوي بين ما اختاروا وما اعلنوا على ان يشر اليه ذلك
 وقد رار **مولد** اي بفعل الاخذ والا قرب بفعل الاسرار **مولد** سواء ايسل في اضافة الصفه الى الموصوف
مولد اخطاه اشارة الى ان اصل متخذ وسواء السبيل منعه له ويجوز ان يجعل قاصدا وينصب سواء
 السبيل على الظرفية **مولد** ولا ينفك القاء المودة كانه عطف نفسي للجزء ليطهر متعلقا بالشرط
 كما ان عطف قوله ويبطلوا كذلك **مولد** ونحو اذ اوكم اشارة الى ان كلمة لو صا مده
مولد والتمه واداهم حامل في فيه حيث فانه لا يكون واداهم متعلقا بالشرط فلا يصح تعليقه
 به الا ان يقال مقصوده الاشارة الى ان ليس متعلقا بالشرط بل هو امحال بتقدير قد او عطف على مجموع
 الشرطية كما ان نضاه صاحب الايضاح لكن لا يخفى انه عدول في الظاهر والمراد من المودة اذ اخلها بها وما
 يخرج عليها من الخد والاجتهاد في ارتدادهم **مولد** وقرب عام في رواية ابن زكوان بنى على النسخ لا مائة
 فيكون المتكلم ويجوز ان يكون ضمير المقصد اي يوضع الفصل **مولد** قد كانت لكم اسوة تقدم بيان ما فيها
 من قرأت في الكسب والضم في الاحزاب **مولد** صفة ثانية لاسوة **مولد** ولكم لغو اول البيان وهذا متفق
 عند شمع حل كان في الظرف **مولد** لاسوة لانها وصفت وقد يجاب بانه يفتقر في الظرف مالا
 يفتقر بها **مولد** ظرف خبر كان او كانت نفسها عند مجزئتها في الظرف وهو الاصح وجعل الطيبي
 بدلا من قوله في فيه **مولد** اي بدينكم او بمعبودكم يعني على اضرار المضاف **مولد** ولا يفتقر بشانكم لظن
 تفسيره وفيه اشارة الى ان الكفر تجاوز عدم الاعتقاد فيعتهم ومعبوداتهم **مولد** واليهكم اشارة
 الى انه اراد بالمعروف في معبودكم وبغيره في معنى الجمع **مولد** استئناف قوله اسوة حسنة اي منقطع
 فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه **مولد** فان استغفاره له وفيه بحث لان

لما ذكرنا ان الكفر كان في قوله
 فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه

اي بيان ان قوله في فيه

فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه

ويكون ان يتكلم في قوله فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه

فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه

المذكور في الظلم هو العدة بالاستغفار نفسه الا ان يقال مقصوده الاشارة الى انه كناية
 عن الاستغفار فان عدة الكفر بمصداق مثل ابراهيم من سبنا اذا كانت موكدة بالقسم
 ملازمها الا انما **مولد** فانه كان قبل التوب والاتباع قبله فان التوب ما قبله الشروع **مولد** او لعدة
 وعدا بالية ويندفع بما قرنا انما ماعسى يقال المذكور في جرحه حرف الاستثناء هو العدة نفسها
 فكيف يتقيد بالتعليل **مولد** ولا يلزم من استثناء المجموع جواب سوال لا يخفى قوله **مولد** فضل
 بما قبل الاستثناء قال في الكشاف اي من حيث المعنى والافهوا استئناف لا تحل له في الاعراب
 بيان حالهم في الجملة ثم التماس الى الله تعالى في كفارة شرهم ولعل الاولي ان يجعل في هذا الوجه
 بتقدير القول على قالوا انما زادة اي قالوا انما عليك فوكنا على الوجه الثاني فطفلا ايضا على نحو ذوا
 اي قولوا انما شر لا نصح من جعل كلام المص على هذا **مولد** رب لا تجعلنا من الاول وكذا قوله ربنا انك
 انت العزيز **مولد** فيفتقنا اشارة الى ان فتنة بغير المفعول **مولد** تكرير لمزيد البحث وجعل الطيبي في التفسير
 بعد التخصيص **مولد** ولذلك اي دلالة في ديدانك **مولد** وابدل قوله من كان رجوا الله مخالف
 لاسكتة في الاحزاب في الحكم بصف الادبال بناء على ان الاكثر ان ضمير الخطاب لا يدل **مولد**
 ولذلك اي يكون تركه موزنا بسوء العقيدة **مولد** فانه جدير ان يكون **مولد** ومن قول الآيت
مولد لما فرط منكم في الكشاف من اسلم المشركين وتفسير المص انسب لرام المقام كما لا يخفى على اولى
 الافهام ثم ان المص تواعد عن التكلم ببيان سب كلمة رجيم والظاهر ان المراد رحمة في عدة قلب معاودة
 اقرارهم بمولاة **مولد** يفضوا اليهم بالنسبة اشارة الى ان تعسوا ضمن معنى الانصاف فقد في قدرته
مولد روي ان فتنة على نية الصفة **مولد** اذا حكم المومنون اي بدلالة ظاهر حاله واقرار
 حق ببيانهم **مولد** بما يغلب على ظنكم العابد على الموصول محذوف اي يغلب به وان كان
 يغلب في التفسير في الحاجة الى ارتكاب الحذف **مولد** الله اعلم بما ينهون اي انكم **مولد**
 فانه المطلع على قلوبهم يعني وليس ذلك الى البشر بل لا يتجاوز علمهم عن الظاهر **مولد** انما انما يعلم
 فني علمهم من استغفارة بتعنية **مولد** والتكرير للمطابقة في من القناعة مع البديهة ان حجج بن مينا
 في جملة ولا يمكن حسن العرض مقصودا للبلغ الا بعد توفيقه حتى احسن الذاتي تداركه
 وقال والمبالغة اشارة الى ان اصل المقصد الى المبالغة فانه التي تقتضيه الحال **مولد** والثاني في النسخ
 عن الاستئناف في هذه العدة والى الى صفة الاستقبال **مولد** وذلك اي بيان ان المراد ما انقضا
 هو المسموع **مولد** لو روي في قوله يعني في قوله فلا رجوع وهذا تخصيص العام عند الشافعية
 فانه يجوز ان مع الزام في نسخ السنة بالكتاب عند الحنفية **مولد** انه زودهم بوقوع لانه
 بل يضمن ولا يتمش هذا التعليل على تقدير تسليم صحة الثاني في المدخلات فان المدخلات
 قد استوفيت منافع يضمن وانما يعلم مثل هذا من اثاره قال اذ روي انه فانه متعلق بقرينة
 وتعليل للمزمع بيان اثاره والمراد من قوله فاعطى زوجا ما انفق هو الكفر بالاظهار **مولد**

فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه

فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه

فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه

فان استغفاره لا يبيد ليس من جنس الاسوة على ما نبت عليه

اوجاهة الظاهر لاجل الحاجة لكنها مشروطة بوقوعها بعد بينا او بينا بيني ان يجعل بل لا يفعله لانه متاخر
 رتبة عن قوله بالجملة **ولما** لا يتبين **ولما** لا يتبين ان يكون من اسدك به ابو حنيفة على انه اذا وقعت
 القوة بزوجها البينة مسلمة فلا عدة عليها الا ان تكون حاطة في الاصح لان الزيادة على النص لا يجوز بالظن
 وانما الحامل لقوله عدم من كان نوس بانه واليوم ملائمتها ما ذكره في غير موضع من غير ان يكون بغير الزيادة
 وفيه نظر فانه لا يمنع من النكاح كافي الجلي في الزنا وفي الهداية قول ابي جعفر اذا كان معتقدهم للعدة
ولما اذا اتى من جوف من قال في التفسير الى الترتيب من موهوم ولم يرد حقيقة الاداء كافي قوله حتى
 يسطو الخنزير من يد اي لم يجرى **ولما** شرط ايتاء المهر ظاهرة ان اذا شرط طرية فوجها بخذوف وماتة بها
 وليد ويجوز ان تكون طرية تحضه ولا يرد بالكلام امض **ولما** ايتا بان ما اعطى ازواجهن لان
 ظاهر النظم يقتضي ايتا ثين ايتا الى الازواج واما المهر فيجب على سبيل المهر **ولما** في عقد وسبب في
 الكفاف يعني ايتا كافي واما من ولا يكن بينكم وبينهن عصمة ولا غلظة زوجية ايتا عدة وغيره فيجوز
 ان يزوج بارج سواهن واختهن من غير تزويج **ولما** على حذف الضمير اي حكم الله **ولما**
 والمبالغة في التعميم يعني ان النكحة في سائر الشتر طرية العوم ولما كان لفظ اشتمل في لفظ احد
 من حيث الوضوح حصلت المبالغة في المبالغة ولما علة اليه **ولما** في حكمه في سائر ما والمراد شبيه
 المحكوم به وهو ادا المهر على ما ذكره الزحشر **ولما** يتعاقبون فيه اي يتناوبون **ولما** وقيل
 معناه ان فانكم اي شي من ازواجكم **ولما** بيا بينك حال مفردة **ولما** فانه صلى الله عليه وسلم ان
 جبرية لادالة فيما ذكره على زولها يوم النسخ فلا بد من ضخمة **ولما** ولا ياتين بهتان الاية
 الكشاف كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدك كني بالبهتان المقتري بين
 برها وجليها في الولد الذي لم يصفه بزوجها كذا لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليمين ووجهها
 الذي تلد به بين الرجلين **ولما** بضم الشوا تعلق بيا يعين **ولما** لكفرهم بها او لعلمهم
 الاول على تقدير ان يراو بقوله ما علة الكفار والثاني على ان راو به اليهود **ولما** ان يمتوا بدل الشتمان
 من اصحاب القبر **ولما** وعلى الاول غير الوجه الاول في تفسير قوله **سورة القصص**
 قال البقاعي وبني سورة الكواريث **ولما** مدنية وهو مختار ونسب الجهور ويدل على ذلك
 ما اخرج الحاكم وغيره من عبد الله بن سلام رضى الله عنه قال فعدنا نقرأ من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فعدنا
 فعدنا لو فعلتم اي الاعمال احب الى الله لعلمناه فانزل الله سبحانه في السموات واما الارض
 حتى ختمها قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها **ولما** وقيل كنية قاله كرمه وحسن
 وقادة كذا في التفسير وجزم به الزحشرى وقال ابو حيان هذه القصة مدنية وقوله الجهور
 ابي عباس وحسن وحجابه وعكره وقادة وقال ابن سيار كنية وروي في كنية ابن عباس
 ايضا وجابه **ولما** وآيا اربع عشرة بلا خلاف
بسم الله الرحمن الرحيم

قوله لا عليها عدة

قوله ووجهها البينة مسلمة فلا عدة عليها الا ان تكون حاطة في الاصح لان الزيادة على النص لا يجوز بالظن

قوله حتى ختمها قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها

ولما كثر استعمالها معانيها فاستحق التحفيف **ولما** واعتنا فيها من الالة على المستقيم
 عند فان كلها متعلق بحرف لفظا ومعنى **ولما** الاستفهامية معني فكانا من هذه الجهة كلمة واحدة
ولما عند من يحذف بكسر الفاف وضمها فان يحذف باب ضرب وكرم **ولما** بانه متعلق بقوله
 لادالة **ولما** عند اي غير قوله هذا **ولما** او كان كذا فيكون اذ نصب على الظرفية متعلقا بفعل
 دل عليه ما بعده والقدر حين قال جوسي لقومه ما قالوا راغوا **ولما** لاجتنب متعلق بيعلمون والباء
 للاستعانة **ولما** فان العلم بنبوة الاطهر **ولما** وقد تفتق العلم بغير انما هنا
 لفتحق لا للتوقع ولا للتقريب ولا للتفصيل **ولما** من قول الهي زاد والقبول الملايد ان يفهم
 غير الحق مسبب عن اذاعة الله للعكس على المذهب الحق ولعله لم يقل الحق قال الطيبي يجوز ان يكون
 للاستعانة فحذف قوله صدقنا ما بين يدك التورية اي في ارسات اليكم في حال تصديقي كذا في
 انزل اليكم يا بني اسرائيل فانه **ولما** لانه لا نسب له فيهم والنسب الى الالباء **ولما** على جعل كلمة عن
 معنى الفعل **ولما** الذي حكم به النبيون نصب على انه صفة لاول الكتب **ولما** والبي متعلق على اول
ولما الاشارة الى ما جاء به بغير النيات **ولما** على ان الكشافة الى عيسى عم كما هو الظاهر **ولما**
 فانه يعني الاخرة **ولما** بضم اثبات الفتي وبولسخر شفي على ما جاء به وهم يشبهونه **ولما** وفي الثابت
 وهو صدق الرسول فخره من نبوة له قوله تع دعاه واودعه كلاهما بمعنى **ولما** واللام فريضة
 اختلف في هذه اللام فقيل فريضة كما قاله المص وقيل للتعليل ثم اختلف هؤلاء فقيل المنوال فريضة
 وهو ما ذكره المص ثانيا وقال الجليل وسيبويه ومن تابعها الفعل فريضة فذلك مقدر بمصدر مرفوع بالا
 به او اللام وما بعد ما جازى اي ارادتهم للاطفاء ولم يذكره المص لان تقدير الفعل بالمصدر في غير حرف محذور
 غير مقبوس **ولما** وقيل انها بمعنى ان الناحية للفعل بنفسها قال الفراء العرب يجعل لام كي في موضع
 ان في اراد واقر واليه ذهب الكسائي ايضا ويجوز والله اعلم ان يكون يريدون منزلا
 منزلة الارام اي يوقعون الارادة لاطفاء نور الله وفيه المبالغة في الاكثافي حيث يدل على ان
 ارادتهم بالكلية لاطفائه **ولما** اذعانا متعلق بقوله فخره **ولما** لافيه متعلق بكبره **ولما**
 استيفاء جوازا عن قولهم دنيا ربنا **ولما** وهو الجمع ذكر ضمة التجارة بافتا اجرة واول الجمع حتى لا يروا
 امر بتفصيل الحكم فان اتي طين هم المؤمنون وان كان له طرف دفع اخرى **ولما** والمراد به
 اي بقوله يؤمنون الام لانه دلالة على التجارة المنجية وتعليم لها كانية عليه والمتعارف من التعليم
 هو اللام والشئ ويجوز ان يكون فريضة على ان الامل ان يؤمنوا حذف ان ورفع الفعل كما في
 غلظ قوله قل غير الله ناموس اعبد والبيان بهذا الوجه ايضا مسك متعارف **ولما**
 اذعانا بان ذلك مما لا يترك اشارة الى ان المتبادر من يؤمنون ويجاهدون هو معنى الكمال والاعمار
 النجدة **ولما** ان كنتم اهل جعله منزلة الارام والزحشرى من حذف المنقول للعلم به اختصارا
 وتفسير المص المفعول واوول على التوابع **ولما** اذعانا لا يفتد بفعله فلا يثاب ولا يكون فيه خبر **ولما**

قوله ووجهها البينة مسلمة فلا عدة عليها الا ان تكون حاطة في الاصح لان الزيادة على النص لا يجوز بالظن

قوله حتى ختمها قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها

قوله ووجهها البينة مسلمة فلا عدة عليها الا ان تكون حاطة في الاصح لان الزيادة على النص لا يجوز بالظن

قوله حتى ختمها قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها

قوله حتى ختمها قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها

بالشيء اليها الى كل في الخطبة والفتوة **وهو** وان ترك المعاملة اشار الى ان البيع جائز في المعاملة مطلقا كما
 كالشرعي والاجارة والشركة والمضاربة وغيرها ويجوز ابتداء البيع على حقيقة ويحرم بطريق بالدلالة **وهو**
 او ان كنتم من اجل العلم فمروا بها وعين هذا المعنى لارادة في سورة الصف لان مقام المعاملة التي عليها
 بناء السورة اقتضاه فيها ولا كذلك **وهو** اطلاق لما حظر عليهم اي اجابة لا ايجاب وذكر الامام الحنفي
 ان الامر لا يوجب ما روي في رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال طلب الكسب بعد الفتوة هو الفريضة بعد الفريضة ولا
 قوله تع فاذا قضيت الفتوة وقيل ان للذهب فممن سعيه من خيرة اذا انصرفت من اجرة فممن سعيه
 وان لم يشتره **وهو** واحتج به في المختار ان الامر الوارد بعد الخطب لا يوجب ايضا فان الدلائل الدالة
 على كونه للوجوب لا تنزل بين الوارد وبعد الخطب وغيره واجيب عن تمسك المخالف بالاية بان المثال الحزني
 لا يصح القاعدة الكلية لوزان ينبت الاباحة بمعونة القرينة وهي ان الكسب مشروع حقا للفتوة وجب
 صار حقا عليه فيكون مطلقا بالنقص **وهو** وفي الحديث انه وقع الزخشي على ابن عباس وعلى عوف بن
 الايجاب والذهب الاباحة **وهو** الا انني شري ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطاهر والزبير وسعد بن ابى وقاص
 وعبد الرحمن ابن عوف وابو جعدة ابن اخراج وسعد بن زيد وبلال بن رباح وسعد بن مسعود وفرواية غار ابن ياسر
 بدل عبد الله وذكر ان جابر كان بينهم والله اعلم **وهو** وانما التجارة التي تخصها باجاء الفقيه
 دون ان يقال اليها او شلا وقد يقال في خبره لروية المدلول عليها بقوله راوا **وهو** والزمه دليله لانه فيكون قوله
 انقصوا البعائر فليل الكثرة على الاقل **وهو** اوله لانه عطف على قوله لانها المقصودة **وهو** وقيل تقديره
 ان قال الزخشي في خبره من اجل احتياجه الى الخذف مع الغيبة منه بما ذكره في الوجهين **وهو** خلاف ما يمتنعون
 من منعها فمفعول الاخرى من محقق ونفع التجارة ليس محله ومنه يعلم وجه تقديم الآخرة فان لا عدم تقدما على
 المكاتب والله اعلم واحكم سورة **وهو** بالاجماع **وهو** وأما احدى عشرة لا خلاف

بسم الله الرحمن الرحيم

وهو الشهادة اخبار علم فان قيل هذا التعريف يتم في غير الصادقة والافراد قلنا لانها ما لم يلقى القوي
 يقابلها ولو سلم فالتعريف بالانتم جوزه الاكثر من سباني تنبيه لان في الفتوى ولذلك اي ويكون الشهادة
 ما ذكر **وهو** صدق الشهود وبأي جمع بين تصديق المشهود به الزمعي وتكذيبهم في الشهادة بمعنى قولهم شهد
 فان معناه خبر علم **وهو** لانهم يتعلق بكذبهم **وهو** لم يقتضوا ذلك يعني فممن كذبهم اخبارهم فممن كذبهم
 يندفع تمسك النظام بالاية على ادعاه من معتر الصدق والكذب مطابقة الحكم للاعتقاد والخبر زاعما انها
 تنزل على تعليق الكذب بقولهم انك رسول الله وهو مطابق للواقع دون الاعتقاد فيلزم ان يكون
 الكذب عدم مطابقة الخبر للاعتقاد ولا قابلية الفصل فيكون الصدق مطابقة للاعتقاد ويعبر عن ان تكذيبهم
 وقولهم ذلك بل في قولهم شهد وهذا على تقدير ان يكون معنى الشهادة ما ذكره بعض فكلون اطلاق لفظ
 الشهادة على الذور مجازا كاطلاق لفظ البيع على الباطل ومنهم من الشهادة للذور ايضا يقول الكذب
 فراعينهم صدق الرغبة وفور النشاط فخرهم هذا وانهم صدر عن حميم القلب وغلوا الاعتقاد على ما

تقدم صاحب الفتوى
 مسجلة

رضوانه عليه السلام
 رضي الله عنه

وهو صاحب الفتوى
 ان النبي لم يزل يامرهم
 فقالوا لا نعلمه
 انهم منكم
 انهم منكم
 انهم منكم

ذكر السلك في منه

يدل على تأكيدهم واسميته اجلاء او في شهادة فان الشهادة وان كانت تقع على الذور ايضا لكن تأكيد الشهادة
 بهذه المؤكدة الدالة على تأكيد الشهادة يدل على ان الشهادة بانك رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقة الطلب
وهو حلفهم الكاذب ليكون كلاما متقلا بعد ان القا بهم **وهو** او شهدا وهم هذه فيكون استنباطا
 يدل على فائدة قوله ذلك وجميع باعتبار قصد ورحمة القول في كل واحد منهم **وهو** هذا اي حلفا **وهو**
 او صدقوا اي اقرأوا انك معنى المنع انظر هذا لان اقرارهم امر يستلزم مستتب غير انما ايمانهم
 جنة **وهو** اي ذلك القول وهو انهم ما كانوا يعملون **وهو** ثم كفروا واستروا قلوبهم على هذا الاستبعاد
 والمراد ثم ظهر امرهم الكفر كما ذكره في الكشاف **وهو** فيجب به كمالهم في القاسوس السبيل الضمير في كل
 شيء وقال صاحب الكشاف السبيل الباء المسترفة من الاصل ثم استعمل في الجواب والقوية **وهو** حال في الخبر
 المجرد وزاد الزخشي بين جعله مبتدأ محذوف اي هم كانوا حلفت او كما كانت نفا **وهو** وقيل كلف
 جمع حثا وحرف لان فعلا يجمع على فعل يكون العين كراء وحرف لا على فعل بضم العين **وهو** غرضها اي في
 قوله وانما هم انما اي قوتهم في الشهادة في القاسوس انهم ما فعلوا وادخل عليه فانهم هم منكم **وهو**
 وتبين **وهو** ويجوز ان يكون حكمة اي حكمة يحجبون وفي عبارة تسامح والمراد كونه نقلا لمعنى الاول
وهو وجمعه بالنظر الى الخبر والامكان انما افراد **وهو** لكن ترتب قوله فاحذرهم عليه اي ورواه عتيقه **وهو**
 يدل على ان الضمير للمعنيين لان الامر بالمحذور يكون من الاعداء **وهو** وهو طلب من ذواته لا ولا طلب هناك
 حقيقة بل عبارة الطلب للدلالة على ان الذين عليهم فلا بد منه قال الطيبي يعني انهم اسلوب التجديد
 كقراءة ابن عباس في قوله ومن كفرا فمفعول على الامر اي منعه باقدا **وهو** عن ذلك اي عما ذكره اللقيان
 والاستغفار او غرض القول **وهو** اي الانصار انما اي للمعنيين **وهو** لا تنفوا على من غدر رسول الله
 ان كان هذا حكاية نفي كلامهم بقولهم رسول الله اما للزور والتكلم او لكونه كاللقب له عدم ملوكا فوا
 مقرر برسالة ما صدر عنهم ما صدر ويجوز ان ينطقوا بغيره لكن الله تع جبره كرا ماله واجلا **وهو**
 والتسليم جمع تسميم بالكسر وهو الضياع **وهو** روى ان اعرابيا وهو تجماعة ابن سعيد كان اجير العمرة
 قوله فامرغ انصارا وهو من الجاهلي حليف عبد الله بن ابي **وهو** على ما هو المتيقن **وهو**
 فخره الاعرابي وانما حشبه وروى الزخشي على خبر هذا الخبر والله اعلم **وهو** على تقدير
 مضاف خبره على الوجوه وقد وجد كالمية بزيادة ال كافي في ارسالها العواك فلما احتج الى تقدير مضاف
وهو كخروج على القراءة الاولى واخراج على الاخيرين ان كان النصب على المصدر **وهو** او مثل
 على القراءات الثلاث ان النصب على الحالية **وهو** كالفتوة وسبب البكاء المذكورة للمعجود والاشارة
 الى ان في كراهه في اطلاق السبب واريد السبب **وهو** والمراد منهم اي في الذين امنوا **وهو**
 للمباعدة بالتجوز بالسبب غير المستتب كقوله فلما كان في صدره كخرج وقد ثبت ان الجواز المبلغ
وهو ولذلك اي يكون المراد بهم عمن الله هوها او لمباعدة فان فيه مباحثات تكرار الاستدلال
 والاثبات باسم الشهادة المؤن بان باعده جدير بل قبله لاجل ذلك الوصف وتقرير الحاسر من

وهو صاحب الفتوى
 مسجلة

وهو صاحب الفتوى
 مسجلة

وهو صاحب الفتوى
 مسجلة

وهو صاحب الفتوى
 مسجلة

وهو صاحب الفتوى
 مسجلة

بالتعريف الجسدي وتوسط خبر الفصل الذي على انهم هم الكائنون في الشارح **مولد** للفظ على موضع وما بعده اعترى عليه بانه ليست الفاء وما بعده ما في موضع جزم لان ما بعد الفاء منصوب بان مضمره وان الفعل فخرنا ويل مصدر مقطوف على مصدر متوهم فاعتمد على هو المشهور فافهم موضع الجزم وقد جاب بان الفاعل باللفظ على الموضع لعلمهم بحيلون المصدر المسبوك في ان وصلتها بمبتدأ المخدوف الجزم واجله جواب شرط مقدرا ان اخرق فيصدي ثابت واكن فالتاء رابطة لا عاطفة كقول الجميع في قوله تعالى فلا حادى لهم وبذرهم وفر الفصل من الخليل في قوله عز وجل رب لولا اخرقني الى اجل قريب فاصدق واكن فقال هذا القول عمرو بن معد بكرب **مولد** وعني فاذ عجب جانباه وما واكتف جانباه وكقولك بدالي اني است مدرك ما معنى ولا سبب شيئا اذا كان جانبيا ما كما جرد الثاني لان الاول قد يدخل اياه فكأنها ثابتة في ذلك جردا الثاني لان الاول يكون مجزوما والفاء فيه فكانه مجزوم انتهى يعني ان في العطف الذي يقال فيه ان العطف على التوهم **مولد** على وانما كون وعلى هذا قالوا واستينافيه وتقدر البنية لان اجلة الفعلية لا تصح لابتداء على قيل ولهذا يقدّر الزمخشري في الكشف والمفضل المبتدأ في جميع ما هو من هذا القبيل وفيه نظر هذا ولا بعد ان يكون كونه عطف على فاصدق على المعنى كما نقل عن الخليل في قراءة لان الفعل قد يرفع بعد لا على الاستيناف **مولد** ولي يخرجه انه نف اذا جاء اجلا استبط بعضهم عن النبي ومن هذه الآية فالتسوية رأس ثلث وستين سورة وعقبها بالتعابير لفظ القرآن في قوله والله اعلم **سورة النفاق** **مختلف** في التسمية هذه السورة كنية الاقوال في بابها الذين ان من ازا واجكم الايتين فانها مدنية وقال عكرمة السورة مدنية انتهى وقال ابو حيان مدنية في قول الكثر بن وقال ابن عباس وغيره كنية الايات من اخرها ياتيها الذين آمنوا ان من ازا الى اخرها نزلت بالمدنية وقال الكلابي مدنية وكنية **مولد** وايها عشرة بالاتفاق

بسم الله الرحمن الرحيم
مولد بدلائلها الباء للاستعانة والبيانية وتانيث حتم الوصول لانه في معنى الاشياء **مولد** للدلالة على اختصاص الامر من اى تأكيد اختصاصها فان اصل الاختصاص يدل عليه اللام الان يقال جرد لول الام هو الاختصاص في الاثبات ولذلك سوى صاحب المفترح من قول النماحة لابن الحشرج وسبح ابن الحشرج ورواها من الاختصاص الشوق في فلا حاجة الى ارتكاب التقدير لتصحح كلامه وفيه نظر وانما قال في حيث الحقيقة لان للبشر فلما وعده حيث الصورة **مولد** الى الكل متعلق بنسبة **مولد** ثم يترجع فيما ادعاه اي في تزييرا ادعاه على ايشير بعد لفظ **مولد** مقدرة كونه جعل الفاء تفصيلية كما في قوله تعالى والله خلق كل دابة فمنهم من يشي على بطنه ومنهم من يشي على رجلين فكونهم كافرين ومنهم من زاد قوله فخلقكم لانه تفصيل هذا الاما ان كونه تزييرا لا ادعاه يدل عليه وجعلها الزمخشري للترتيب والعاقبة ولا يوانه السابق لان الآية كلها واردة

المعجم

هكذا

بمعنى قوله وتقدم في قوله العدة مستطاع

بيان عظمة الله في ملكه وملكوته واستبداده فيها **مولد** فلا يخفى ما يقع ان يعلم في قوله وانما علم بذات الصدور وشاردة الى انه كالتعليل لا التقدمة فانه تعالى اذا علم مضمرات القدره وهي اخفى ما يكون كان اعلم بغير ما وقد فرغ من آخر الملازمة **مولد** وعلى علم لا فيها الا ان كان للكلين مسكين في اثبات العلم الاول ان فعله مع متفق وكل من فعله متفق فهو عالم والثاني انه فاعل لا بقصد والاختيار ولا يتصور ذلك الا مع العلم وكلام النص يعني الاشارة اليه **مولد** في الدنيا متعلق بذات اقواله **مولد** الظاهر كذا سبب جمع نظرة فهو فاعل التعليل **مولد** واستغنى انه حال تقديره وهو بخبر في التلاني او المراد كمال الفنى اذا طلب يلزم الكمال **مولد** يدل على عده اى تصادف الصفات الكائنية **مولد** وقد قام مقامها ان في تحفة لانا صفة لانا يدخل ما ص على مثله **مولد** اى على يعنون فان على ايجاب النفى **مولد** ما فيه مفره وبيان الضمير الاول للقرآن والآخر لما **مولد** ظرف تبين وبابينها اقراض **مولد** او مقدر بذكر ترك ذكر احتمال كونه طرفا لغيره لا في ظاهره في ايام الاختصاص **مولد** فجاز عليه هذا الشبهة الوعد ايضا اولى فافهم الكشف ان فيه معنى الوحيد كاذب قل والله ما جئكم لان كونه من تحت الامر بالايان يقتضى العموم لا خصوص الوعيد **مولد** وبالحس وفيه تنكير بالاشياء لان نزولهم ليس بعين **مولد** واللام فيه بمنزلة اللام الخفية لانه على ان يوم كل فاعين **مولد** ولذلك جعله الفوز العظيم ليكون اعلى جلاله الفوز الكبير لانه يكون يجلب المنافع كما في سورة البروج **مولد** كائنها والاية المتقدمة انما قال كائنها لان الواو يانع يحمل على البيان كما عرف في المعاني **مولد** على طريقه من نفسه الى في نفسه فحذف اجار وانصب الجور وقيل انصبا به بالتميز ويجوز تعريف الميم في الشؤذ وجوز في الكشف ان يكون المعنى ان الكافر خال عن قلبه بعيد منه والثمن و واجد له ومهته اليه كونه لمن كان له قلب **مولد** فلا يأس عليه الا اشارة الى انه من حذف اجزاء واتاقه دليله **مولد** ما وخر الكان اى يكن خيرا **سورة الطلاق** ويسمى سورة النساء والفكر **مولد** مدنية بالاتفاق **مولد** وايها اثني عشرة وقيل احدى عشرة في التيسير للاختلاف في قوله يجعل له مخرجا

بسم الله الرحمن الرحيم
مولد حتى النداء وعلم الخطاب من فوعان بالفاعلية اى كان اللذان حاضرا بالبنى ثم والخطاب عام للكل **مولد** بالحكم متعلق بالخطاب والحكم اما الحكم الشرعى او الشرعى وهو وجوب التطبيق لعد **مولد** فنداه كذا انهم يعنون النداء ايضا ويلا وتشرط **مولد** والحكم معهم فنى طلقتم تغليب الخطاب على النيب والمعنى اذ التقت انت واسك **مولد** والمعنى اذ اردتم ان يعزى فطلقوهن فان الشئ لا يترتب على نفسه ولا يوم احد بتفصيل الحاصل **مولد** على تنزيل الشارح اى وكذا في الكشف والاعطارد من ذكر المسبب واردة السبب **مولد** وهو الظاهر اى وقت الظهور **مولد** فان اللام متعلق بقوله اى وقتها والحي بيان وجه تسمية به يعنى انها فيها للثابت اذ الم يمنع مانع حتى لا يتفق بقوله تعالى فجمعكم يوم الجمع فانها فيه للتعليل كما في **مولد** ومنه قوله العدة باحقيق كاني حنيفة **مولد**

الحكم انما هو بغير خبر

تخصيص

الكان في بين

معنى في الكشف والاياء

من

على بالام بمجذوف بدلالة قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدته وبالدليل الاول على تعيين ارادة المخصى
من التزويج **قوله** ينبغي ان يكون في الظاهر الاول يجب بدل الثاني لان الامر للملجأ وبذلك خرم من غير
قوله ولا يدل على عدم وقوع عطف على بدل والمستتر في لا يدل الظاهر والمجرور وفروجه
للطلاق والمخصى **قوله** اذا انتهى الى يعمران انتهى الذي تضمنه قوله فطلقوهن فانه لا يقارن
وهو زمان محض فلا يتعين الفاء وقال المصنف في المنهاج انتهى شرعا يدل على الفساد في العبادات وبني
المعاشرة اذا رجع الى نفس العقد او الى امر داخل فيه او لانهم فان رجع الى امر خارج كالمبيع وقت النكاح
انتهى انتهى **قوله** وهو سبب نزوله اختلف في سبب نزوله فقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة رخص كانت
لها فخرت رواه قتادة في غرض وقال السدي في نزولها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقيل ان رجلا انفقوا مثل
ما نفق عليه ابن عمر منهم عمر بن الخطاب وميمونة بن غزوان فخرت قال الربيعي قال الخافض ابو بكر بن
البرقي هذا وان لم يكن صحيحا فالقول الاول مثل والاصح فيدانه بيان المشرع به **قوله** اما لو اتفقا
على الانفصال جازك وهذا نعمتنا لا يجوز لان لزوم ملازمة مسكن الزوايا عطف على استحقاقها وهو
صدر مضاف الى مفعوله وقوله ملازمة مرفوع على انه فاعله **قوله** مستثنى في الاول والمعتبر لا يخرج من
في حاله الا خوال الحال كونهن اثبات بغاشية **قوله** الا ان تبذوا الاظهر الا ان يبذون والبناء
هو الكلام القبيح **قوله** على الزوج او على اعماليها **قوله** او الا ان تزني وعلى هذا المعنى يجوز ان يكون
مستثنى في الثاني ايضا فانه يحل لها الخروج لا فاته احد والظاهر ايضا الا ان يزني **قوله** للبناء
قوله انتهى والغرض الا اذا اركبن الفاحشة بالخروج اي خرجت انت بغاشية **قوله**
برجعة متعلق بالرجعة **قوله** او استيفاء يعني تجديد النكاح ان قيل فينا والكلام المطلقة
الباينة مع ان ما بعده يدل على انه في المطلقة الرجعية فكان الظاهر انقضاء على قوله برجعة فليس
قد تفرز ان ذكر حكم خاص ببعض تناوله القدر لا يبطل عموم القدر **قوله** او الزكوة الاولى والفرقة
بالواو اجابته كمان التعليل **قوله** تبرأ من الترتيب تعليل للشهاد على الرجعة فانه اذا راجعها بلا شهاد
فانما يتوهم باس المطلقة **قوله** وقطعا لا تنزع مجزأ ان يكون تعليل لكل في الشهاد على الرجعة
والشهاد على الفرقة او قد تنكر المراء بعد انقضاء الذمة رجعية فيها وزعموا بوجوب احداهما بعد
الفرقة فيدعي الباقي منها ثبوت الزوجية لاخذ اليراث **قوله** واشهدوا ذوى عدل منكم وايتموا الشهادة
قلت في النظم والدلالة على بطلان قول من زعم ان العطف بين امرين في ما بين غير مخرج بانها استتبع
بل غير جائز **قوله** حمله اعتبر ائمة بغير بين المتعاطفين **قوله** واخراجها من المسكن وهذا سبني منه صريحا
والاولى ان يعطف على الزوجين منه لانه مما ينبغي ايضا **قوله** وتوقع جعل كل من عند في ضمن قوله
له **قوله** او الكلام محي به في غير ليس المقصد به افادة ما يتعلق بالكلام السابق فلا يكون اعتراضا
فانه ما اعترض به بين شيئين لا فادة الكلام تقوية وتسديدا او تحسينا **قوله** وعنه عدم
فيه ثابته للقولين الاخيرين لدلالة على انه يعم الناس كلهم **قوله** وبالعالم على انه حال في فاعل

فر الهديت اذا مضيت العتق فقال
قد كنت راجعك فز العدة كذا
فانقروا قولها لانه اخر عما لا يحل
انك فز الحار فكان شهدا ولا يبر
عليها عده ابو حنيفة
وراء الكسوة فز مذوب
لا واجب

[illegible]

من اهل البيت
عنه السلام
والله اعلم
بالحق

وهو مشهور في كتب الحديث وعائشة واسامة زوج فاطمة ومروان وابن المسيب وسليمان
 بن يسار والاسود بن يزيد وابو سلمة بن عبد الرحمن وقال عمر بن الخطاب سمعت رسول الله يقول
 لما اتى الكوفة والنقطة فالحديث يدل على ما قال ابو حنيفة وكذا قراءة ابن مسعود وانما هو احسن من
 وكذا القياس فان النقطة جزء الاحتباس **مولد** وليام بعينكم بعضا اشارة الى ان الابرار
 بمعنى الثائر **مولد** وفيه معاني الامم والايام في معانيه الابرار ايضا حيث استقامت اجواب عن
 خبره في الخطا مع الاشارة الى ان من يعبد الله في الاجر فاستغنى عن الزمناح لذلك فلا
 من ارضاء امره اخرى وهي ايضا تطلب الاجر في الغلب الاكثر والامر اشنع واحسن فهي به اولى وبما
 ذكرنا يظهر كمال الارتباط بين الشرط والجزء **مولد** اي فليفتح كان الاولي فترك الفاعلة تفسيره لكونه
 ذو صفة **مولد** وذلك اي تطيب قلب العبد وفكره اشارة الى انه وعد الله بالازواج لانه
 لغوا ذلك الوقت عموما كما جوزه الخشعي **مولد** اي عاجلا او اجلا اذ ليس في التبين دلالة على
 معين زمان **مولد** اي تربية يشرية في حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ثم وصفه بصفة ويجوز
 ويجوز ان اشارة الى انه في الجواز العقلي والاسناد الى المكان **مولد** اعرضت عنه اعراض العالي اشارة
 الى ان تمت من معنى الاعراض فعدى تقديره **مولد** وبالحذاب ما اصيب به عاجلا يعني بالحذاب المذكور
 في قوله وعقبنا ما دعا با وعلى هذا يكون قوله اعداءه خبر كافي لاكثر من العيد وجمعت وما عطف عليه
 صفة تربية كما قال الخشعي **مولد** الذي امنوا نصب باضمار اعني او عطف بيان او فت للمناوي
مولد كثر ذكره فهو على هذا الوجه المصدر وعلى الوجه الثاني التام التجرع بعلامة الخمول وعلى الثالث
 من جعل المصدر بمعنى المفعول كغرب الابرار **مولد** او اذا ذكر اللفظ فذكر لانه معطوف على مذكور **مولد** او
 لتبليغ او لكونه ذا مشرف **مولد** ترشيحي اي لا يجوز ثم بالذكر **مولد** او لانه اي ارساله **مولد** وابدل عند رسولا
 يعني على الوجهين **مولد** للبيان وعلى هذا جعله عطف اظهار ثم جريا منه في التكرار مخف في الا ان المصنف
 كما في الخشعي بجوده **مولد** او اذ اذ به القرآن عطف على قوله غير بالذكر **مولد** ودسولا منصوب بقد زمني
 على هذا الوجه **مولد** اذ لا حاجة الى ارتكاب التقدير على الوجهين الاولين وفيه اشارة الى انه قد عطف
مولد او ذكر اعطف على قوله وقد راعى القرآن في قوله اذ لا مفعول لانه اذ اذ بالذكر لا يتكلف بارو
مولد والامر ان يقول ولا يمنع اشارة القرآن في الذكر بالمعنى المصدر في اشارة المفعول كما في قوله فان
 ارادته بعد افعال **مولد** او بدل عطف على مفعول جعل البديل منصوبا بالبدل منه على التوضيح لكونه تابعا معا
 باعوابه **مولد** حال في اسم على طريقة بني الامير المند **مولد** والمراد بالذين في قوله يخرج الذين امنوا وعملوا الصالحات
 الذين امنوا بعد انزاله الى اخصيص ذلك كذا وقع في قليل من النسخ وهو القوسب ووقع في اكثرها والمراد بالذين
 يخرج الذين امنوا وعملوا الصالحات اي يحصل اليقين في صحة الايمان بتكليف بعيدة نجا الايمان وعلوه
 ثم هو ان يسبح لا اوسع ثم المني دفع ما في تعال الخراج الموصوفين بالايمان في الكفر لا يمكن اذ لا كونهم
 حتى يخرجوا منه وما لا يمكن لا يمكن اذ اذ به ووجه الدفع ان الاخراج بعد انزال الذكر فيصير جعله غاية

في قوله وعقبنا ما دعا با وعلى هذا يكون قوله اعداءه خبر كافي لاكثر من العيد وجمعت وما عطف عليه

في قوله وعقبنا ما دعا با وعلى هذا يكون قوله اعداءه خبر كافي لاكثر من العيد وجمعت وما عطف عليه

في قوله وعقبنا ما دعا با وعلى هذا يكون قوله اعداءه خبر كافي لاكثر من العيد وجمعت وما عطف عليه

له ورواه عنه وصيغة المعنى لسبح ايمانهم على وقت نزول هذه الآية لا على ايمانهم او على ايمانهم والمراد
 ايمانهم في علم الله وتقديره فلا شك ان تلك انتهت ان قوله يخرج من خلق بقوله انزل لا يتناول
 فيه تعجب الخيرة اذ لم يحصل منها فائدة الخيرة ولا لانهما يحل على التعجب اذ اقتضاه المقام **مولد**
 وتنعيم بدلالة تنكير زقا **مولد** اي خلق خلقين فالله وظاهره ان مشددين منصرف بفعل مضمر لانه
 معطوف على سبع سموات كما قال الخشعي في يلزم الفصل بين حرف العطف ووجه على حرف واحد
 وبين المعطوف بالجواز والمجوز فان جوازها للاختيار يختلف فيه اذ جعله ابو علي محققا بالضرورة وان
 الارضين ايضا سبع طبقات كما ورد في الحديث الفحيح طرفة في سبع ارضين ورب الارضين السبع
 وما قلن **مولد** وقد يقول نارة بالاقاليم سبع ونارة بطبقات الفناصير الاربعة حيث حددت
 سبعاً ولمست المسئلة يقينية ولا من ضرورات الاسلام حتى يكون بالبره فيها **مولد** او مضمر بمعنى
 اي علمكم بذلك او اخبركم **سورة التوبة** وهي سورة التوبة عم **مولد** روي عن قتادة ان الذي
 فيها الى رأس العشرة الباقي كمن وآبها ثلثي عشرة بالانفاق
مولد شرب عسلا عند حفصة وقيل غديز بن بنت خبيش وقيل سودة رضي الله عنهن **مولد**
 انما شتم بنت الشين وضمها فانها بنى في باب علم ونصر **مولد** راجع للغافر جمع مفعول بضم الميم
 القوط من الغضا وله راجع كونه وقيل القوط هو الصمغ والمغفور شوك له نور ياكل منه النمل يظهر
 العوصا عليه **مولد** او استيفاء بيان الذي اليه اي الى التوبة ان خبره بان لا يابا سب فمما السوال
 ثم الذي الى التوبة ثم فجاب المخاطب فانه يعلم ان الطاعة لبيان وجه الامتنان **مولد** فانه لا يجوز
 له تعليل لكونها زلة الا انه بظاهرة يد كل كونه موصية وفيه نظر **مولد** قد شرع كونه تخطيها اشارة
 الى ان التوبة مصدر بغير التحليل **مولد** وهو محل عقوبة بالكفارة المستمرة فمقدرة لا يمان والبارز كما
 والبارز معلق بجل **مولد** مطلقا بغير سواء كان المحرم اذلة او غيرا اذ قد روي ان الذي حرمة عدم كان
 العمل بهذا هو مذهب ابي حنيفة رحمه قال في الهداية ومن حرم على نفسه شيئا مما يحل له حرما وعليه ان
 كان ظاهرا كفارة وقال الشافعي رحمه لا كفارة عليه **مولد** اذ لا يلزم من وجوب كفارة
 اليقين اي يعني لا يخرج به مع قيام احتمال انه عم ان يلفظ اليقين على روي وعلى هذا ينبغي ان يحتمل كلام
 المصنف اعلى انه اراد بيان الضعف بوجهين فان الاحتجاج باطلاق الايمان لا يوجب الكفارة بحد
 التوبة مع ان اللقاع محتمل وكلام **مولد** او العمل فيه ان تحريم العمل ليس كما استدل حفصة
 بل كان ذلك عند عائشة وسودة وصديقه ثم ان كلمة او ينبغي ان يحل لنا وفيما بعده على منع
 احلوا والا فلا يصح التبعض فتأمل **مولد** فانه لا يحتمل حرمان غيره بغير الجواز ان يكون بمعنى علم لان اعلام
 الله في كل الايام ان تعال اوقع الاظها رعا الحديث كلمة وان الاعراض عن البعض الاخر
 يقتضي العلم به وما قاله صاحب القاموس انه بمعنى اقر فنظروا فيه فان مثله لا يسمى اقرا **مولد**

في قوله وعقبنا ما دعا با وعلى هذا يكون قوله اعداءه خبر كافي لاكثر من العيد وجمعت وما عطف عليه

في قوله وعقبنا ما دعا با وعلى هذا يكون قوله اعداءه خبر كافي لاكثر من العيد وجمعت وما عطف عليه

في قوله وعقبنا ما دعا با وعلى هذا يكون قوله اعداءه خبر كافي لاكثر من العيد وجمعت وما عطف عليه

ویدانته قولہ عظیم الخطا ہے

و خوزان بكون من الوصف

وذهب اللفظ الى ان الحث عليه في
تقاريره وانظامه

المواقف شرطا للفرقة من التوبة المصدا
نظام ولا يحد ذلك في التوبة
بندهم الغيب وى
و ا ب

مجلسه المومنين

[illegible]

والتحقيق في تأثير القدرة على العمل
ولا يتم تحقيق العمل إلا بناءً على كل
ممكن باختيار العاد والنحو

بذلك الوجود
فإن ذلك الوجود قد حال وجوبه
لعدم وجوده في غير ذلك العلم
فيكون ذلك الوجود المستوفى

غير مخطوطة المصداق **قوله** بما قد رآه ان معنى التقدير لازم الاعتبار في مفهوم
الخلق **قوله** وقدم الموت لقوله وكنت اموات ذكر العلماء تفسير الموت احداهما عدم الحيوة
فما رآه ان يكون حيا والثاني عدم عدم الحيوة عما انصف بها الى هذا المعنى ان الموت
واللحا فالحق **قوله** الاول لا يقدم على الثاني فانه بذلك المعنى يشبه الحال المتقدم على حال
الحيوة ولا يجازي **قوله** وكنت اموات كما لا يخفى والوجه الثاني على الثاني ثم لو سلم اختصاص
الموت بالعدم التام فيكون التقديم المذكور تقدم الابق لا في ذاتها بل في التام في الاعداد
ويجوز جعل قوله لقوله وكنت امواتا اشارة الى هذا المعنى فافهم **قوله** اصوبه واخلصه الضمير ان
للعقل وفراكتا فالحاصل ان يكون لوجه الله والقواب ان يكون على السنة اي على النهج
التي ورد في الشارع **قوله** وجاء رفوعا يعني الى النبي يوم رواه المصنف في سورة هود ايضا وفي
معناه هناك **قوله** المتضمن بمعنى العلم اشارة الى دفع ما يقال ان فعل البلوي لا يتعدى بلا
رواه في سورة هود **قوله** واسطة اي يقول واحد مراده انه متعارف في العلم لا اشارة الى التضمن المصطلح **قوله** وهذا
يسمى كس في باب التعليل كما تقدم في سورة هود وقد ذكر هناك وجه التعليل **قوله** لانه يحل
بما الوجه تذكير الضمير **قوله** وتوعد الجملة خبرا يعني في الاصل فان العلم في موضع الجملة **قوله** لغفور
لمن تاب منهم الناسب للذهب الذي لمن تاب منهم بالتوبة وغيره والتفسير الحسن مناسب لمقام
الادوة **قوله** مطابقة بفتح الباء مصدر **قوله** وصف به اي ففت سبع سموات به كما يدل عليه
قوله والجملة صفة ثانية للنج ويجوز جعله حالا لان سبع سموات معرفة لشهرها الكمال **قوله** او طربت
عطف على مطابقة **قوله** او طبقة كرجته بفتح الجاء وهي التاحة **قوله** جمع طبع هكذا في النسخ
والاولى او جمع طبع بالعاطف التريدي اذ لا يحسن الكثرة اذ جعل محال في تقدير المضاف لسداد
المعنى وهو وانما الخروج اليه جعل مصدرا **قوله** ولذلك اجاب الامر بقوله يقلب فان الكلال
يقع بالزمن **قوله** اضافة الشرح اشارة الى ان المصباح متعارفة بعلاقة الشبهة في الاضافة
قوله ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب يعني بعد تسليم ذلك على اشارة الى هذا الصفا **قوله**
اذ الزين باظهار ما كان متفقا الذي يرتب بالشرح بالنسبة الى اصل الارض وهي موضع نظامهم
قوله والتكليف عليهم على ان يقضي المقام بخلاف التنويع **قوله** في الشياطين وغيرهم الاظهر
حمله على الكثرة غير الشياطين كما يشع به ما بعده ويلزم يلزم شبه التكرار **قوله** سموها اي
لجهنم اولاهلها على ان المضاف او المجاز في النسبة وعلى الوجهين في الكلام بالعلاقة في التسمية
والقول بان الزفير والشمس في الكفار انما هو بعد الزوار في النار وبعد ما قيل لهم اخسوا ولا تخفون
غير ثابت السند وعلى التسليم فالقصر لا اختصاص حالهم بها لا تتحقق مطلقا **قوله** في النيط فتره
الجمهر في الغضب الكامن للعاجز اي على العاجز يقال غضب عليه ولو كان لا يوافقه قوله ثم قل قولا
بغير ظنكم **قوله** ويجوز ان يراد غيظ الزبانية فلا تمثيل لكن الاسناد الى جهنم جازي **قوله**

وهو وجه واحد مراده انه متعارف في العلم لا اشارة الى التضمن المصطلح
يسمى كس في باب التعليل كما تقدم في سورة هود وقد ذكر هناك وجه التعليل
بما الوجه تذكير الضمير
لغفور لمن تاب منهم الناسب للذهب الذي لمن تاب منهم بالتوبة وغيره والتفسير الحسن مناسب لمقام
الادوة
مطابقة بفتح الباء مصدر
وصف به اي ففت سبع سموات به كما يدل عليه
قوله والجملة صفة ثانية للنج ويجوز جعله حالا لان سبع سموات معرفة لشهرها الكمال
عطف على مطابقة
او طبقة كرجته بفتح الجاء وهي التاحة
جمع طبع هكذا في النسخ
والاولى او جمع طبع بالعاطف التريدي اذ لا يحسن الكثرة اذ جعل محال في تقدير المضاف لسداد
المعنى وهو وانما الخروج اليه جعل مصدرا
ولذلك اجاب الامر بقوله يقلب فان الكلال
يقع بالزمن
اضافة الشرح اشارة الى ان المصباح متعارفة بعلاقة الشبهة في الاضافة
ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب
يعني بعد تسليم ذلك على اشارة الى هذا الصفا
اذ الزين باظهار ما كان متفقا الذي يرتب بالشرح بالنسبة الى اصل الارض وهي موضع نظامهم
والتكليف عليهم على ان يقضي المقام بخلاف التنويع
في الشياطين وغيرهم الاظهر
حمله على الكثرة غير الشياطين كما يشع به ما بعده ويلزم يلزم شبه التكرار
سموها اي
لجهنم اولاهلها على ان المضاف او المجاز في النسبة وعلى الوجهين في الكلام بالعلاقة في التسمية
والقول بان الزفير والشمس في الكفار انما هو بعد الزوار في النار وبعد ما قيل لهم اخسوا ولا تخفون
غير ثابت السند وعلى التسليم فالقصر لا اختصاص حالهم بها لا تتحقق مطلقا
في النيط فتره
الجمهر في الغضب الكامن للعاجز اي على العاجز يقال غضب عليه ولو كان لا يوافقه قوله ثم قل قولا
بغير ظنكم
ويجوز ان يراد غيظ الزبانية فلا تمثيل لكن الاسناد الى جهنم جازي

كس

لانه فعل يستوي في الواحد والجمع كما ذكره الجمهور فان قيل في الفعل معا كالعبد فعلا قال
الجمع تلك افعالهم قيل في ذلك لصعوبة تعيين واحد **قوله** او منعت يعني ان كانا في الرسل
جعلوا راعا على المبالغة والمصدر يصلح للواحد والكثير فيجوز اطلاقه على الكل **قوله** او الواحد مطلق
على الجمع **قوله** والخطاب له ولاشك على التعليل ويجوز ان يقال الرسل واحدنا ولا لا تخاف
كلهم وكثير حقيقة فالوحيد او لا والجمع ثانيا لذلك **قوله** اما تكذيب الواحد على ان يكون الحيا
واحد والكل اذ عاونه واما ما قيل في جعله جمع الكمال **قوله** او على معنى قالت الفواحش وفيه نوع
بعد لافضائته ان يشا فخرجوا بهم الى اجتماع الكل في جهنم **قوله** قد جاء الى كل فوج منا حذف المضاف
ونزع اجاز **قوله** او عاونه الذي يكون فيه فالضلال على هذا المعنى الهلاك او يستوي عقاب الضلال
ضلالا بعلاقة السببية **قوله** وكنا نسمع او نعتلج ويجوز ان يكون اشارة الى التسمية بالان التعليل في التوحيق
قوله لاصحاب السعير الامم الذين كان في بيتك **قوله** فاستخفهم الله على حذوف الزوائد والا فمصدرة اجاز
وانما لم يفسر بفتحهم انهم من متعل ايضا قلته **قوله** والتعليل لا يجازي قيل بغير تعليل اصحاب السعير
اي الشياطين على الكثرة فانه كان الظان يقال شقها لهم في التعليل على وجه ما ذكرنا ولا اصحاب السعير
الذين هم الشياطين فطلب الاجاز وهو ظاهر والمبالغة في ابعاد الاولين اذ لو اوردوا ذكر لكان ان
تفاوت الاعداد بان يكون ابعادهم دون ابعاد الشياطين على ما يشع به جعلهم الشياطين اصبا وانفسهم
لمحة بهم في قولهم ان اصحاب السعير هذا صحتهم البهم في الحكم ان ابعادهم لم يفسر في ابعاد اوليك وفي
جعلهم من اصحاب السعير انهم ليسوا منهم على الحقيقة والتعليل للاشارة بان الاعداد حصل لهم لاجل نعم
اصحاب السعير لان ترتيب الحكم على الوصف يشع بعلية وفيه نظر فان اختصاص اصحاب السعير بان
غير صحيح لان سائر الكفرة يصلون ويلازمونه ولا معنى لاصحاب السعير لانهم قالوا في دعوا
حزبه ليكونوا من اصحاب السعير والتول بان اعداده كان للشياطين خاصة فاسد لقوله ثم انا اعدنا للكافرين
سعيرا وقوله واعدا لهم من اصحاب السعير لا يدل على الاختصاص وايضا قولهم في دعواهم ومن جعلهم يولي
على ان السعير لا يخص بالشياطين عذبه وقيل مراده بتعليل الكفرة على الفسقة من المؤمنين كان الاصل
فستحقاقهم ولا يراهم اصحاب السعير فطلب الكثرة وهم الكفرة على الاقل وهم عصاة المؤمنين و
ومراده ظاهر لان الفسقة من المؤمنين لا يطلق عليهم اصحاب السعير لانهم لا يمازجون على
الشايدهم وهم المستحقون لهذا الاسم في عرف القرآن المجيد وايضا فلا يجازي في اطلاق اللفظ وقد صرحوا
ان جميع باب التعليل من باب المجاز لان اللفظ لم يتعلل فيها وضع له وايضا فالمتضمن لاجل
الدعاء بالاعداد رحمة ويعد ان يراد بالتعليل معنى تيميم الحكم الا ان يقال المراد التيميم في الجمع فلفظ واحد
وبالمجمل هذه المقام من مشكلات الكتاب ولهذا حكم لبعض من ادركناه بالنسبة من العلماء بعد
صحة الشبهة التي وقع فيها لفظ التعليل وقال الصحيح والتفسير لا يجازي يعني ان كان الاصل في
الفعل والاسان بالضمير لكن غير الاستدلال في الفعل لا يجازي وهو ظاهر بالمبالغة بانه ذكر المستحى او لا محظا

واحد مراده انه متعارف في العلم لا اشارة الى التضمن المصطلح
يسمى كس في باب التعليل كما تقدم في سورة هود وقد ذكر هناك وجه التعليل
بما الوجه تذكير الضمير
لغفور لمن تاب منهم الناسب للذهب الذي لمن تاب منهم بالتوبة وغيره والتفسير الحسن مناسب لمقام
الادوة
مطابقة بفتح الباء مصدر
وصف به اي ففت سبع سموات به كما يدل عليه
قوله والجملة صفة ثانية للنج ويجوز جعله حالا لان سبع سموات معرفة لشهرها الكمال
عطف على مطابقة
او طبقة كرجته بفتح الجاء وهي التاحة
جمع طبع هكذا في النسخ
والاولى او جمع طبع بالعاطف التريدي اذ لا يحسن الكثرة اذ جعل محال في تقدير المضاف لسداد
المعنى وهو وانما الخروج اليه جعل مصدرا
ولذلك اجاب الامر بقوله يقلب فان الكلال
يقع بالزمن
اضافة الشرح اشارة الى ان المصباح متعارفة بعلاقة الشبهة في الاضافة
ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب
يعني بعد تسليم ذلك على اشارة الى هذا الصفا
اذ الزين باظهار ما كان متفقا الذي يرتب بالشرح بالنسبة الى اصل الارض وهي موضع نظامهم
والتكليف عليهم على ان يقضي المقام بخلاف التنويع
في الشياطين وغيرهم الاظهر
حمله على الكثرة غير الشياطين كما يشع به ما بعده ويلزم يلزم شبه التكرار
سموها اي
لجهنم اولاهلها على ان المضاف او المجاز في النسبة وعلى الوجهين في الكلام بالعلاقة في التسمية
والقول بان الزفير والشمس في الكفار انما هو بعد الزوار في النار وبعد ما قيل لهم اخسوا ولا تخفون
غير ثابت السند وعلى التسليم فالقصر لا اختصاص حالهم بها لا تتحقق مطلقا
في النيط فتره
الجمهر في الغضب الكامن للعاجز اي على العاجز يقال غضب عليه ولو كان لا يوافقه قوله ثم قل قولا
بغير ظنكم
ويجوز ان يراد غيظ الزبانية فلا تمثيل لكن الاسناد الى جهنم جازي

بهما من غير بيان في مستحقته ولم يمتدحوا بقوله لا صاحب السيرة بما لا يفسد بالحق ولو ذكر الفعل لكانت
 حجة المعنى وعمل في ذكر الضمير للتعليل فانه علة التمسك به كونه من اصحاب السيرة باختيار الكفر والكذب
 لا اعتراهم بغيرهم **موله** جانفون فانه يحاط به منهم بشير الى انه حال في الفعل المضمون من الغافل في انما المراد
 ان الغيبة في عذابه او غير اعيان الناس يعني لا يراون **موله** او بالمعنى منهم فالباء للاستعانة متعلقة بجنون
 والالف واللام اسم موصول **موله** والالف واللام اسم موصول **موله** والالف واللام اسم موصول
موله يستدعي ان يكون يعلم مفعول لينفذ يعني مفعولا حاصلا كقوله **موله** لينفذ فانه لم ينفذ له
 مفعول حاض كان في قوة بغيره الشئ بنفسه اما اذا قد مفعول عام نظرا وانما اذا انزل منزلة التاديب
 فانه يراو بمصدر ما يعجز عن افراده في المقام الخطابي **موله** وهو مثل الواو بمعنى او فانه اذا جعل شيئا لم يكن المتكلم
 مستعارة للبحراني والجمال بل شبه الارض بالبحر على سبيل الاستعارة فكنا نية وشبهت لها المتكلم
 على التخييل **موله** فظا التذييل اي تذييل البعير لامطافا كما يدل عليه تكرر كلامه **موله** في الذل كسر الذال
 اللين وهو عند الضعفة يقال ذاب ذلول بين الذل **موله** ومن ابن كثير في رواية قيل **موله**
 فراء وانتم في الرسل **موله** ان يحف بكلم الارض الباء للعلامة وانحرف قد يقدي **موله** صفق
 فواءها الجوهري فواءم الطير مقادير ريشه وهي عشرة في كل جناح الواحدة فادة **موله** ولذا عدل
 به الى صفة الفعل فحده ان الغالب والاصل في الطيران هو البسط فانه هو الثابت فبغيره بالاسم
 والقبض تحذف طاري تغير عنه بالفعل **موله** على خلاف الطبع يعني الطبع الذي خلقه عليه ووضع فيه
 فلهذا نزع فيه الى قول اهل الطبيعة **موله** عدل لقوله اولم يروا جعل الانسان ام مقطعة بمعزل فاحسن
 الاستفهام **موله** ان لم يجد على التناقض للباينة في التهديد **موله** الا انه اخرج مخرج الاستفهام
 ولم يجد لزم التناقض الاستفهام بين محذورات **موله** ومنه قوله ويجعل موصولة مبتدأ وحدها مبتدأ
 والموصول مع صلة خبره وجملة صلة من تقدير القول وينصرف خبره وام منقطعة او متصلة والقرينة
 محذوفة بدلالة السباق على ان يكون المعنى الذي له هذه الاوصاف الكاملة والقدر الباهرة الشاملة
 ينصرف ويحكم من انحرف وانحصر ان اصابكم ام الذي يشار اليه ويقال في حقه هذا الذي ترون
 انه جندكم ينصرف من دون الله الزاوي ذي القوة المتين يزدكم ام الذي يقال في حقه هذا الجند المهيمن
 الذي يزدكم انه يزدكم **موله** ويقال هذا الذي يزدكم فيكم فكم كناية المفرد بقول كنه يزدكم الزاوي
 بالحق لفظ **موله** كنه فاكنت في القاموس كنه قلبه وصرفه كانه وكبلة فاكنت هو لازم ومقتد هو كائن
 لقول غيره لا يقال كنه **موله** والتحقيق انها باب انقض يعني ان بناهما للضرورة **موله** وليسا
 حطوي كتب وفتح على اول عليه فانه كناية **موله** بغير كل ساعة كما يدل عليه جعل كناية حال **موله**
 قائما سالما من النار وقد ينصرف سوا بسوى اجمعة فليس الا خوفا فيكون الملك المتعسف الذي
 يخوف هكذا وهكذا **موله** ولعل الاكفاء جواب سوال هو انه اذا كان الملك مراد فترسل
 فلم ترك ذكره صريحا **موله** كشي المتعسف والتعسف والاعساف بي راء رفعت وفي بعض

ليس من صفة الزاوي
 جبرائيل
 مستطاع

النسخ

فانه لا يرد في معنى الا بالاسم
 او صلا على غير الله
 فانه لا يرد في معنى الا بالاسم

النسخ عن فلات **موله** وقيل المراد بالكتب الا على يكون شيئا لئلا يشرك والموجود حال المعنى
 والبصير **موله** وقيل من شئ كانه غلات **موله** قليلا ما تكون شكر اقليل على ان ما زائدة واجملة
 استئناف او حال مقدرة والفتحة بغير النفي ان كان الخطاب للكفرة او بمضافا ان كان للكل **موله**
 بل الظن كانه ناظر الى احتمال كون المراد بالوعود او وعدوا وانخفض وانحصر فانه لم يقع بمعنى
 لا يجب بظنونه مع ان اكثرهم آمنوا وقبلوا الدعوة **موله** زارعة وقرب احشيه وهو قرب وما
 اعتد لهم فيه **موله** بان علقها الكابة في القاموس الكابة الغم وسوء الحال والاكسار من حرف **موله** يطلبون
 ويتجلبون والباء على هذا صلة الفعل يقال فلان اذا استمد طاه وفر الوجه الثاني للبيانية بتجارب
 ذكره **موله** والشعار به اي ان غيره بالذات لا يضره ولا ينفع **موله** جاز من عان الماء او من من
 كلاما بغير جري **موله** او الظاهر اي للعيون فهو على هذا من العين بغير الباصرة **موله** سهل المأخذ يعني نباله
 الايدي **موله** من النبي لم يزد سورة الملك او والعجب من المعنى انه ترك الاحاديث الضخمة الواردة
 في فضيل هذه السورة الكريمة واقصر على رواية ليس ثابت **موله** قال ابن عطية لا خلاف
 فيها بين احمد في اصل التاويل في الاقان نقلنا في جمال القراء انه استثنى منها انما يكون هم الى تعلمون
 ومن فاصبر الى الضالين فانه مدني وآية اثنتان وحمسون بالاقان

بسم الله الرحمن الرحيم

موله والمراد بالجنس اي واحد الجنان اوجبه بقوله بالشمس النعيم كاني علت نفس وحره خير من اوق
 ولعل هذا الوي **موله** او البهوت بالياء المشددة التثنية **موله** او الرواة فان بعض الجنان
 اشار الى ان ارواة الذوات من النون تجوز بعلامة الشبهة في اقواء النفس واستخراجها وفيه ريب
 على ان يحشر في قوله لا ادرى او هو وضع لغوي او شرقي لكن يجوز ان يناقش فيما قاله المفسر ان الشبهة
 لانه ان يكون اعرف واسمهم المشبه وليس الحال في الموت والذوات كذلك ثم الالة في النون
 المنكرة على تلك النصف بعينه على هذا في القاموس النون في مخروف الزيادة والذوات في فثان
 وانوان **موله** ونون الاول سكون اي في قراءة السج ولعلنا نعلم يقيل بدل لجواز ان يكون السكون
 لاجراء الرسل جري الوقف على قيل **موله** وكتب بصورة اخوف جعله مؤنثا لادبها لا حط
 المصحف سنة متبعة فكم فيه من اشيا خارجة عن قياس الخط وقد يقال ايضا لو ارد به معنى الموت كان
 المناسبة بين المتكلمين كما فيما بينكم كالحقيقة والاف باونجانه **موله** اقسام به اي بالذي يخط
 به لان الاقسام بالذي يخط القوم ظاهر الوجه **موله** واحض اي ادغم **موله** ابن عامر في رواية
 حشام واما ان يكون فقد روي عنه الادغام والاعطاف فقال ابن الجزري الوجهان صحيحان عن
 ابن زكوان **موله** فان النون الساكنة تخفى على مرادها توغم حتى يصلح وليلا للمطلوب الا ان
 قوله مع مخوف الغم على نظر فانه قد توغم عند مخوفين ويخفى للاختصاص المصطلح عند خمسة
 عشر حرفا التاء والياء والجيم والذال والزال والزاوي والسين والشين والقاد والقاد والقاد

او مملوكة

سورة القدر في سورة
 النسخ

في سورة القدر في سورة
 النسخ

في سورة القدر في سورة
 النسخ

في سورة القدر في سورة
 النسخ

المردود له بحدوثه المقتضى اي يقصد اجتهاد المقتضى المقتضى على التي لها الله حل
والثاني **مولد** اي قد وابتدأ الى ان على وجوده حال فاعل قد وواح **مولد** فاذرين عند انفسهم حال القدرة
انما عند اهل الحق فلا يمتنعون القدرة مع الفعل وانما القدرة فمهم وان كانوا يشترطون القدرة
قبل الفعل ولا يجلبون المنع من الفعل غير قادر الا انه ينبغي ان يكون المراد عند القدرة الجامعة
للفعل عندهم ايضا فان التقييد بحصول اصل القدرة ليس له معنى كثير **مولد** ويدل على ذلك اي
على ان المراد بالنسب هو ذكر الله في التوبة اليه قولهم في المقابلة سبحانه الله الآية فان الاعتراف
بالذنوب في التوبة **مولد** او لا يستنون اي يقولون ان الله وكان هذا لا وسطا حرمهم على
الاستثناء اذا استمر انهم يرفعوا له **مولد** وقرئ يبدن بالتخفيف التبدل بقرائة تافع
وأي عرو والتخفيف قرادة التبيين وفيه مخالفة الامر من معرفتين في عادة الص فاتها كانت جارية
على اجل اتفق عليه اكثر الروايات وتخصيص الرواية بصيغة الجهور لا يشاؤ **مولد** في الآخرة عند ية
الآخرة لانه لا ملك فيها حقيقة ومودة الا الله وحده فكانها حاضرة عنده مع بقرف فيه كيف
يشاء **مولد** او في جوار القوس اي ليس المراد عندية المكانة المنزهة عن اجتهاد والتخفيف **مولد** ليس فيها
الا انتم معنى القصر متفاد من الاضافة الالمانية الاختصاصية **مولد** انما الصلظا انه مستغنى عنه
وانما اتى به لثبات كيد **مولد** الثقات اي في الغيبة الى الخطاب **مولد** واشعار بغير معونة المقام **مولد**
وفيه تدرسون انما ان فيه صلة تدرسون والضمير للكتاب ويجوز تعلقه بتعلق اجتهاد والضمير الحكمهم
اي في بيان حكمهم هذا وتدرسون استئناف او حال ضمير الخطاب **مولد** لان المدروس فيكون
مفعولا واقعا موضع المفرد فلا يكسر **مولد** ان **مولد** ويجوز ان يكون حكاية للمدرس قبل
النزول بين الوجهين غير قلت بل سهل فان المدرس في الاول انشك في الجملة وفي الثاني
اجملة بلفظ وقيل بنواخذ هذا الوجه قوله فيه الاستغناء عنه بغير اول وضع الشوق فقد
يكتف المؤقت في كناية ترغيبا للناس في طاعة الله ان في هذا الكتاب كذا وكذا مع انه ان
صح فهو مشترك بينه وبين الوجه الاول فلا وجه للتخصيص ثم لك ان تمنع كون الضمير
لكتاب بل انما ان يوم القيام المعلوم بملااة المقام وما يقال ان ظاهر لفظ صاحب الكتاب
ان فيه ثانيا يرجع الى المكان المذكور عليه بقوله عند ربهم ولم يذكره ثانيا عند ابرار المعنى
ففيه بحث فان كلمة **مولد** عند هذا ليست للحضور المكان في كمال الجنى وان ترك التكرار يكون لاكتفاء
بالبيان او لا فلا لانه على كون الضمير للكتاب لا لغيره **مولد** او استئنافا فيوقف على تدرسون
والغرض ان كان لكم كتاب فحكمكم فيه ما تحيرون **مولد** يدل عليه الاستحقاق اي يدل على حكمهم
ذلك الاستحقاق لهم به ولم يوجد هذا في بعض النسخ ومنه نسخة الطبري ولذلك لم ينقله
في كتابه وهو الوجه **مولد** تبيين اي في ذكره على الترتيب **مولد** على انب النظر اي في
القوة فالعقل انما يتم الوحي المتكلم وعد النظر من انب النظر للتقليب **مولد** وقيل المعنى

بما في نسخة
منه

يج فعل هذا يجوز يوم كيف بقوله فليتنا وانا على الوجه الاول تعلقه بذكر او يمكن كبت كبت
مولد قال حاتم الى الطائي والمقصود من انشأ وشعره الاستشهاد على ان الكشف عن الحق والتمسك
منها جري المثل حيث استعمل فيها الايقونية **مولد** او المرب البيت اي الى بابي
باشدا والرب جرح فيها او لا كما زادت شدة زادت شدة ويجوز **مولد** او يوم كيف على
اصل الامر ينة بذكر الاصل على وجه الاستفارة وحقيقة الشيء هو الاصل وعوارضها فومها **مولد** متعار
من مسا في الشجر فانها اصل والاغصان تنبت عليها **مولد** ومسا في الانسان فان الانسان يقوم
ويجعله عليها فكانت كالاصل **مولد** والشجرة التي يول على الوجه الاول **مولد** او العظيم
يعني على الوجه الثاني **مولد** والفعل للبناء لولا حال قبل يكون المعنى على بناء المفعول كيف الله ان
او الحال واداء التاني كما في قول كسفت كسفت عز وجهها القناع وليست الساتر او الحال
سرا على الساق حتى كيف واجب بان يجوز جعلها ستر افان المحذرة بيا في السرة جهدها فكانها
نفس السرة فيقال كيف الساتر او الحال عز سا او الحال وهذا كما تقول كسفت زيد اغر جهدها اذ اباث
في اطراف جهدها سترها بية فاقبته واظهرته كمال الاطراف رانته فان قلت هذا لا يرفع اصل المحذور وهو
الدلالة على اذ باب الساتر قلت اذ كان اذ بابها على الادعاء والبيان فتر كسفت الساق لا على الجفوة
لا يلزم محذور لكن لا يخفى في غير التكلف وما ذكره في المثال مضموع لا عبرة به واقل في هذا التكلف ان يقال
قوله عز سا في ال مثال المستمرة في الفعل وكان الاصل كيف عنها اي عز الساتر او الحال نزع الثاني
واستر الضمير **مولد** او احوال اي حال النزع او ما يمتها **مولد** توبيخي اي لا تكلفا فانه لا تكلف يوم القيمة
مولد لئلا باب وقته يشعرون المراد بالاستطاعة المنفية في القدرة الشرعية لكن الا في مقابل
قوله وهم سألون يد لان على ان المراد هو القدرة الحقيقية بل سلامة الاباب والآلات **مولد** وهو
الانعام عليهم الضمير للاستدراج **مولد** لانهم خروا فعصوا على ان المؤمنين وهو سبب علمهم **مولد** في
الصخرة متعلق بمقتضى شبهة في قوله كما عاب كوت **مولد** فتسلي جواب الحق **مولد** وتذكره لتبدي
الدال **مولد** يعني لولا ان كان يقال فيه تداركه صور المعنى بهذا الوجه دفعا للثبات في المرة التي بين مقتضى
الكلمتين فان كلمة لولا الامتناعية الدالة على امتناع الثاني عند فاشا ر الى انها داخلية على الماضي لما في
معنى حكاية احوال الماضية عند الحاجة ان القضية الماضية كانتا غير خاضعة حال وقوعها بصيغة المضارع كما هو
ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيتها وانما قال يقال فيه دون قيل للاشارة الى ان ذلك القول تعديرا لا يثبت
كما ثبتت عليه **مولد** وفيه دليل على خلق الافعال اي في قوله ففعله الآية دليل على ان الافعال مخلوقة
لقد تيج والقرينة في اولها تارة بالانحياز بصلاحه وتارة باللفظ لحي الكثرة بالاصل هو حقيقة
مولد وقيل في هذا عطف على المعنى كانه قبل زلت بتقييد وعلى هذا يكون الآية مدنية على ما سبق
مولد او انهم كما دون يصيرونك بالعين في الكثرة في الحسن وداء الامانة بالعين ان يواء هذه الآية
مولد ولعله يكون ان لا يوافي ظاهره بذهب احوال فان الامانة عندهم نحن خلق الله سبحانه

كنه

الكشف في بني النضر وغيره من بني النضر
في رواية ويطبق والاولى العذر
كما ان من منه

وهو الاول في النسخة وان الصدقة
الاولى على النسخة والاشارة
بالتبني

سورة الاحقاف

سورة الاحقاف وآياتها **بسم الله الرحمن الرحيم اخذني وحسنا**
قوله التي يحيى وقوتها اي يبيس ويجب وقوعها حاشي الكش في حيي واجب شد وسر او اشر
والفاعل حيي **قوله** او التي يحيى فيها الامر من باب كسب **قوله** او يفتح فيها حوان الامر
واجباتها وثوابها وقيل واسطها وعلى هذا يكون الاحقاف بمعنى ذوالحاق على الاستناد المجازي الى الزمان
في الوجهين قال صاحب الكشف على الوجه الاخير يحتمل الاستناد المجازي لان الثبوت والوجوب لا
فيها ويحتمل ان يراد ذوالحاق من باب شمية الشيء باسم ما يلابسه وهذا الوجه لان الساعة وما فيها
سواء في وجوب الثبوت فضعف قرينة الاستناد المجازي والتجوز فيه تصوير وبالعلة انتهى اراد
بقوله من باب شمية الشيء ان ذوالحاق حقيقة هو انه يتبع واطلاقه على الساعة للملكة وانما
قال يرجع من ان ظاهر ما ذكره يمنع من حمل على الاستناد المجازي لان المسأله الواقعية لا تتأخر في قصد المبالغة
في شأن احد المتساويين لانه يرد على ذلك تجوز ان يراد المبالغة في ثبوت ما شتم عليه الساعة من
الامور ومعه ذلك والتصوير بان يبلغ مرتبة في الثبوت سرى الى طرفه ولو فرض ان الطرف غير موصوف
ولا يخفى ان مثل ما ذكره يتوجه الى الوجه الذي رجحه فان الساعة نفسها يوصف بالوجوب والثبوت
فما الذي الى تقدير المضاف وشية الشيء باسم ما يلابسه وما القرينة عليه **قوله** على التقديرين
ونظيره في التعظيم ابو زرع وما ابو زرع **قوله** لانه اهول الى لان الظاهر ان في الهول في الضمير **قوله**
لها الى الحاقه واللام التعديدية اوليتين **قوله** فانها اعظم من ان يبلغها رواية احدى اعظم من كل ما يمكن
ان يبلغه الذرية **قوله** او اعظم الاشياء متبادر من ان يبلغها الى على الضمير اي بانية متبادر من
ان يبلغها على ان الافعل مجاز في البيوتنة والبعد احتمالات في مثله **قوله** والاحكام بالاعتقار الظان ان
حي باء الالة على التجوز **قوله** زيادة في وصف قدرتها فان في القارعة ما ليس في احاقه من الوصف **قوله**
شكهم متعلق بانها **قوله** او بسبب طغيانهم عطف على قوله بانها **قوله** وهو لا يطابق
او تضييق لهذا الوجه بان النظم في الجمع والتوزيع والباء في الالة الثانية للسببية الالة
فاذا جعلت في الالة للسببية بالاعتقار لم يتوزع التوزيع او الطغيان بانكذب جامع على ما
هو حاق التوزيع **قوله** في القر او القر الظاهر ان في القرية اكثر من القرية قال في القاموس ضم يقر صريحا
ثبوت وصاح شديدا كقر صر ذكر المعنى في حم السجدة وابو حيان في سورة القرآن القر صر بمعنى
شديدة الصوت من القرير **قوله** كانتا عنت اشارة الى انه استعارة تشبيهية او بقرينة والثاني
اظهر في ان في ويجوز ان يجعل من باب زيارته **قوله** في ثبوت الوجهين **قوله** كانتا عنتا فلكية
من على الاستقلال **قوله** اذ لو كانت اي لو كانت في الالة ثالثة مرتبة عليها ظاهرا على حذف الجهر لظهور
القرينة او كانت الالة ثالثة وجدت على انها ثالثة كان الله في هو المقدر تلك الالة والاعمال
اياها اسبابا على حق في مقامه فلا استقلال للاتصالات بل لا سببية حقيقة **قوله** متبادر
او اشارة الى انه في استعمال المسمى في الطاق فالجسم هو متبادر مع الكتي **قوله** او يحسب الى وعلى تقدير

ما ذكره الزيل

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

والله اعلم بالصواب

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

والله اعلم بالصواب

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

والله اعلم بالصواب

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

بجمع المحسوم باعتبار الايام نفسها لا كما زعمه بعضهم من ان الجمع على هذا المعنى باعتبار المحسوم لقول كل صر
فان دليله اوص من بيت الفلكوت **قوله** ويجوز ان يكون معذرا كالدخول والمخرج **قوله** من
مبيحة ارجاء قيل لثمان بعين من شوال الى غروب الاربعاء الاخر تمام الشهر وذكره المصنف في حم السجدة
قوله او في القيا والايام ورجح ابو حيان للتقريب ومراعاة الذكر **قوله** في بنية اشارة الى ان الباقية
اسم كالبقية لا وصف والاشارة للنقل الى الاسمية **قوله** وقراء البقران والكسائي والعاصم في رواية
ابان قال ابو حيان **قوله** ومن قبله بكسر الفاء وفتح الباء **قوله** ويدل عليه ان تولى ومن معه قراءه عليه
واني **قوله** فعصى كل امة بعذر ان الرسول عصى في معنى الجمع اما الالة مصدر وصف به كما ذكره المصنف في الشعراء او
لان قولاً وقيل يستوي فيها الذكر والمؤنث والواحد والجمع كما ذكره الجوهري وغيره من مقابلة الجمع بالجمع
المستعمية لانقسام الاحاد على الاحاد وهذه التفسير ظاهرة على قراءة الاحاقية في قوله ويجوز ان يكون التوحيد
لوحدة المعنى الذي به علم الرب لا كما تقدم في حم **قوله** ذات لفظا ظاهرة ان النسبة على التجوز والاعظم
ان في المجاز العطف على شواذ ولا ينافيه كلام المصنف كما ينبغي في راضية **قوله** او لفظا على قراءة على الحقيقة بمعنى
بذن الله في او على الاستعارة كما في غايته **قوله** وهو يؤيد من قبله اذ الظاهر ان استيفان بيان ما وقع
حين اخذ الله في بعض المذكورين والظاهرة لثلاث واذا الزيادة الاخرى لقوم نوح **قوله** بالكم بقران
المراد بالخطيبين اباؤهم المحمولون في التسمية على المجاز بعبادة الخلق **قوله** وعمران بن كاهل وابو حيان وقراء
ابن مضر وعمر بن رواحة وبارون وحاصره منه وقيل خلاف منه بلسان العيان **قوله** ما يجب
حفظها بهذا في اكثر النسخ وضرب التائيد اما باعتبار اعتبار المعنى او للاذن على ان المصدر مضاف
الى فاعله والعايد الى الموصول محذوف اي حفظها اياه او ضمير مذكرة **قوله** والتكبر للاله على
قلتها وقد يقال هو كقوله في وتنتظر نفس انت منت لعد **قوله** وان في هذا شأنه مع قلته
تستب ان فان عطف تيعرها على ما في خبر لام التعليل بعيد ان دعي تلك الاذن في اسباب
انجاء الآباء والذريات التي في اصنامهم **قوله** فنجيا علة للفظين وكذا تشبيها فان المبالغة في ان الله
سبحانه فهو هو بل امر والانتقام من المكذابين به لا يتحقق دون امكان لا محالة **قوله** وانما نحن
استناد الفعل الى المصدر لبقية اي بالوصف يعني ان كون المصدر غير مؤكدة يعني في جواز الاستناد
لحصول الفائدة كما عرف والتقدير بعيد حسنة دلالة على ان العناية به والقصد به في كذا
جانب الفائدة ويحتمل ان يكون القصد الى احدثت **قوله** وحسن تذكيره للفصل
يشير الى ان اصحاب جواز التذكير يعني فيه كون تائيد تحت غير حقيقي **قوله** والمراد بها النسخة الاولى في روي
ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه ابن مسعود ومقاتل وروى عن ابن عباس ايضا
انها النسخة الثانية وعلى هذا لا يكون الوك بعد النسخ والاول لا ترتب **قوله** او يتوسط لزلزلة
واستعده ابو حيان بان الزلزلة ليس فيها حمل انما هي اضطراب وانت خبير بان التوسط في حمل
غير الحمل وتتركب المحركات من حمل عادة كما نشاهد من يرب حمل الاشياء الثقيلة بحركتها اولاً ثم

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

في القاموس ان ذوالاخر كقوله فانها

منه في قوله

هذا القول قول جبرائيل الرسول الكريم وما هو من قضاة كذا من غير قول ويدعون انه شاعر او كاشع فالحق
ح اثبات حقيقة القرآن وانما هو الله تعالى **وله** تصديقا قليلا اشارة الى ان قليلا صفة مصدر مخذوف
والمراد بانهم واستيقناهم بانفسهم وقد جحدوا بالمشقة المعنى الذي كما قاله التفسير وقد اذني
ابو حنيفة ان قليلا اذا كان منصوبا لا يجوز ان يكون في معنى التثنية وانما ذلك اذا كان مفعولا كقوله
قليل من الاصوات لا يتعامها ثم قد يجعل قليلا صفة لزمان مخذوف **وله** امرين يعني لا مجال
فيه لغيرهم عند ترك الايمان فذلك ونحو عليه ونحو من **وله** المنا في لطفية الكهنة فالحق
ينصب لغيره الدلالة على الضرايح والاخبار بالمفنيات يصدق فيها تارة وبكذب كثيرة او يأخذ
بمخجل على ذلك ويقصر على ذنب له وليس واحد منهم **وله** وقرا ابن كثير ويعقوب
وابن عامر في رواية شام واختلف في ان يكون والتفصيل في النشر **وله** بابا على الاتفاقات
وله سني الاختلاف نقول لا يجر وهو مناط التكلف **وله** والا فوالفرقات اقاويل اشارة
الى ان استعمال هذه الصيغة جمع افقولة في المحذورات **وله** كانتا جمع افقولة لم يجرم لانه لم
يثبت في قوله اللغة ويؤيد انها ليس جمع الاول لزوم ان يعاتب بما دون ثلثة اقوال **وله**
لاخذنا منه ببيان في باب الم شرح لك في التفصيل بعد الاجمال **وله** ويكنى اي يواجهه بالتيق
وله وقيل الجان بمعنى الله تعالى لا يستلزم ارتكاب الجنازة غير ضرورة وزيادة كلمة من
او المعنى لاخذنا به بالقرينة التي في التصوير المذكور المناسب **وله** وصف لاحذوقه
بجعل خبرا على اللغة الجارية وقوله **وله** المعراج ونسختي سورة **المعراج** قال
القرطبي بالاتفاق واكثر اربع وفيه التيسير ثلث واربعون

ثبت في نسخة كنعان
نحو ما في نسخة
ابو حنيفة
من نسخة
ابو حنيفة

بسم الله الرحمن الرحيم
وله اي دعا دواعي بكانه يشير الى انه في باب التبيين او التناول في معنى الدواعي **وله**
وفذلك على الفعل بابا يعني لا ينفذ في الناس سائلة عن كذا اسؤالا ومثله وسائلة
سائلة وتساؤلوا عنه وسائلة حاجه يعني على بابا لتعديته وادفع بها قال في دعوى
فيها بكل فأكبر **وله** والتايل نظر ابن الجارث على قول الجمهور **وله** فانه قال ان كان هذا
هو الحق الآية نواقع بمعنى يسبق للاحالة خبر بما يدل على الحال المحققة انما في الدنيا وفي الآخرة كما في والمراد
العذاب الاليم الذي شتم عليه وعاق **وله** او ابو جهل قال اربعون من انس **وله** فانه قال فاسقط
الآية ووصف بالوقوف باعتبار الجحش فطلب الفرد يتضمن طلب الجحش **وله** استعملوا بهم
حيث سأل ان يشده وطاعة على خبر وانما قال استعمل دون سأل نظرا الى قوله في فاجبه
على **وله** وهو انما السؤال الظاهر بالواد القرينة لكن قوله تبعا للتخشي على لغة قريش
حل نظرا لما اولاهلان سيبويه نص في الكتاب ان اصل الجاز لغتهم فيه التهم وتحققها وان
بيت حسان سالت هذا البيت من ابدال الهزة الفا للاضطرار وانما نيا طعان القرآن

الحي ينجته والذين في
الدين والحي ينجف جميع
وهو المذكور في نسخة
كثرة في نسخة
ان يكون من سألني عن
والا طعان سألني

لم

نزل بلغة قريش الا كلمات مبسرة وما جاء في القرآن من باب السؤال اما هو او اصله الهز و
وبعد ان يفي ذلك كله على لغة غير قريش في الهز او في التحفيف كما يدل عليه انشاده بيت حسان
فخص كلالة الرد على التخييل فيكون برده عليه ان ابدال الهزة الفا في اختيار الكلام ليس بقياس
في لغتهم بل هو مقصور على التماثل كما ذكره سيبويه **وله** سالت هذا بل رسول الله فاشته
التمس هذا بل رسول الله ان ينج لهم انما فاعل حسان **وله** ويؤيده انه قرئ في سأل سئل
قرا به ابن جحش **وله** ومضى الفعل غير على هذا الوجه **وله** وهو قتل بدو فانه قتل
فيه النظر صبر او ابو جهل **وله** صفة اخرى للذباب اي كائين للكافرين **وله** او صله لواقع على ان
اللام للتعليل اي واقع لاجلهم غير لاجل كفرهم **وله** وان ضح ان السؤال كان عن يقع بالذباب
غير كما قال في **وله** كان جوابا والتقدير هو للكافرين **وله** والبا على هذا ان كانت على
بشان المسؤولية وانما يجعل الباء بمعنى عن كما قيل في قال به جبر الان البصريين قالوا ان الباء لا هي
بمعنى غير اصلا وانما المثال المستشهد به تارة يجعل الباء سببية واخرى يجعلها تجريدية وجعل المعنى تجريدية
بالمضمة معنى العنة كما تقدم ولان التجريدية اولى منه في الحرف لقوة على اقل وفيه القاموس
سأله كذا وعز كذا كذا عنة ولا يوافقه كلام الثقات **وله** فوجه جعلها متعلقا بدافع لقرية
وجوز تعلقه بدافع على ان جملة ليس واقع معترضة **وله** او مراتب الملازمة عطف على الدرجات **وله**
يرجون فيها اي في السموات **وله** استينا فابيان ارتفاع المعارج فغير اليه لا على المعارج ومنها
المدلول على المعارج **وله** على التخييل والتخييل يعني لا على التحقيق وهذا انما يظهر اذا فسرت المعارج
بغير السموات فتأمل **وله** الى عرشه يعني على ارضه المضاف **وله** يتعلمون فيه اي في اليوم **وله**
ما تعلمه الانسان فيها اي في حسين الف سنة **وله** لو فرض اي لو فرض قطع الانسان **وله**
وحيت قال في يوم كذا داخل في خبر قيل فلا يخالف لما ذكره في سورة النجدة ان ذلك لان
مسافة نزوله وعروجه مسيرة الف سنة وقد ذكر المصنف هناك وجوبا ما بين مرضي ومخبر فيخرج
به التدافع فتذكر **وله** وقيل في يوم متعلق بواقع يعني لا يخرج على ما هو يقتضي الوجهين السابقين
مرحلة بعده **وله** والمراد به يوم القيمة قال القرطبي هذا القول حسن ما قيل في هذه الآية ان
انه لم يزل يرواه قاسم بن اصبغ في حديث ابي سعيد الخدري رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه
في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فقلت ما طول هذا فقال النبي دم والذئبي سي يديه
انه يحفف من الموت حتى يكون اخف عليه من صلوة مكتوبة يصليها في الدنيا **وله** او سئل انما
شدة لا يغير ليس المراد حقيقة العدد فانه روي ان قدر ذلك اليوم ما بين الظهر والعصر وقيل نصف
يوم **وله** او لكثرة ما فيه لا يفرانه في الكثرة بحيث يقتضي تحققة بحسب مجرى العادة ازمانا طويلا
لكن لا يكون في القيمة كذا في الحديث انه دم طال عابكم الله بجدار ما بين الصلوتين **وله** او
لانه على الحقيقة كذا في اي طول لان السؤال كان استمرزا وان كان التسايل النظر ابو جهل **وله**

المنزل

تجار و مفتی ای طالبان

وہو ان براء الوقوع فی الآخرة
کاسبی

النصب

تذکرہ اشرفیہ اوایل شریعت

عزفتنا المصنف كون نطلي بعين الطيب

قال الحسن بن علي بن فضال
قال محمد بن عبد الله بن فضال
قال الحسن بن علي بن فضال

از افاضه و تامل احکامه باطنی و
علی و الاطفا علی احکامه و صلی
این باغ نغمه از افاضت عظمی و
خود نغمه العصبة نغمه نغمه
استهلاک که از کتب نغمه نغمه
الربوع و صلی اولاد الی الی
انجمه نغمه نغمه

پیشتر و ازینجا هم از انقدر و بفرست

و هو ما يدعى تحت التلخيص
والاخبار

في طريق قوله منصرف للعبادة وهو الذي نصب علامة مكان الملك في نزوله
 وسيره قوله اوجع نصب ينتج من الاستفهام فانه لم يسمع فقل في جميع فعل **صورة**
نوح وم كنية بالانحاء وآيه سبع او ثمان وعشرون
بسم الله الرحمن الرحيم
قوله بان الله يعني على ان ان مصدرية **قوله** اي بالانوار وبان قلنا انه اذا اختلف التفسير
 وصل ان المصدرية باللام فاجازة البعض منهم سبويه وابو علي ومنع البعض وزعم ان كل شئ سماع
 من ذلك فانه فيه تفسيرية واستدل عليه بانهم اذا اقدرا بالمصدر بطل من الام واجيب تارة بمنع بطلان
 القارئ مستند بان فوات من الام بكونها من المعنى والاستقبال في الموصولة بالماضي والمضارع
 وتارة بمنع الملازمة فان المعنى على الضمار القول على ما فسرنا من قوله بالترديد الاشارة الى ذلك
 الوجهين في الجواب ولو قيل في الوجه الثاني ان الام في مثله ياء المصدر مأخوذة من المادة التي تدل على القلب
 ومعه كسبت اليه ان لم يكتسب اليه الام بالقيام فكان اوجه ولا ينقص بمثل امره ان لم اذ ليس المعنوية
 بالام بالقيام فانه ممنوع ان يجوز ان يكون القصد الى الباطنة والتقدير امره بان يامر نفسه بالقيام او
 يجعل في باب التجريد ولا يبعد ان يقال تقدير القول لكشف المعنى واظهاره لا الدلالة على وجوب افعاله
 وفي قوله لكشف ايما **قوله** وفي قوله اي بغير ان **قوله** في ان يحمل الوجهان بمعنى المصدرية
 والتفسيرية **قوله** وهو ممكن الضمير للبعض يعني ان الغفور هو ممكن لا ما لا يخفى فانه يواحد **قوله**
 وقيل اذا جاء الاصل الاطوار الى ان لا يخفى في معنى المستحق الذي هو انصاف قدز لهم والفرق بين الوجهين
 ان قوله في ان اجل الله الاله على وجه الاول لتبليغ التبيين في تعليق تاخيرهم الى الاجل السني
 بعبادة الله تعالى والمعنى ان الاجل الذي قدره الله تعالى لا يوافق المعبود له من عبادته ولا الاجل الاخر
 الى الاجل الاخرى على الثاني لتبليغ التبيين في معنى المستحق الذي هو انصاف قدز لهم والفرق بين الوجهين
 عنه ولا شك ان الاول انبج بطلان المقام كقوله **قوله** فادروا انظروا انه تبرع
 على الوجه المرفوض اذ على الوجه الاول يحتاج تمام الكلام الى انصاف **قوله** وفيه اشبه ان فيه
 ان المشار اليه في قوله علمتم ذلك هو عدم تاخير اجل الله عن وقت المقدور ولا يلزم من ذلك
 فيه الشك في الموت **قوله** واستاد الزيادة الى الدعاء يعبر عن انها فعل الله تعالى **قوله**
 سدا مسامعهم كانه اشارة الى ان جعل ما بعدهم في اذانهم كناية عن سدا مسامعهم عن استماعها
 ولا منع من اكل على حقيقة **قوله** كراهية النظر الى ان كان قيل لا اشره مخصوص التفتي في ذلك
 قلنا في دلالته على انهم عوا بالستر جميع اجزاء بدنهم الى الابصار وغيره لا يواجره شئ منها
 غفية لا تخفى في الباطنة في الدلالة على كراهية ما **قوله** والتعبير بصيغة التثنية يستفهم
 اذ ان التثنية للطلب **قوله** للمبالغة كانهم يطلبون ان يتشاهم شياهم اي يعطيهم **قوله** على العامة
 وعلى المحارة **قوله** اذ امره اي سواها ونصبها **قوله** على اي وجه المكنى اشارة الى انه ذكر

وشبهه في التفسير الكبير
 في جميع استقلا
 مع التفسير
 كالنفس والنفس

في قوله
 في قوله

واما من بعدهم فخرات في غاية
 بعد كونه في اول السكة

لعموم الحالات بعد ذكر عموم الاوقات **قوله** اوله اي بعضها على بعض باعتبار الابد او السنين
 فلا ينافي ذلك عموم دعوة للاوقات **قوله** لانه احد نوني الدعاء فهو كقصد التفرغ **قوله**
 اي بما رايه في حق الهاء على زنة المفعول **قوله** ولذلك اي ويكون الموح مقابله شبيهم **قوله**
 وعدم علم عليه اي على الاستغفار **قوله** ما هو اوقع اي اوقع في المفردة وهو التوهم العاجل في نفس
 مولفه تحت العاجل فجعل جواب الامر دون المفردة ليرغبوا فيه ويؤمنوا ويشاهدوا في ارضه وكبرته
 ما يقاس عليه المفردة **قوله** فوعدهم بذلك هذه الباء صلة وعد والتي في قوله بقوله للبيته
 الاكسبة فلا يلزم مخذ **قوله** والتمهات تحت المظنة والسجاء والمطابق وهو المذرا راجعة ولا يظهر
 وجه ذلك لمص ذكره **قوله** كبره الدور اي السيلان **قوله** ما لم لا ترجع فقد راجع وانه اعلم
 ان يتعلق ايضا بقولهم وان كان على باطل فكيف لا يلطف بهم ويوقرهم اذ آمنتم **قوله** لانهم لو
 لم يوقر اشارة الى ان الوقار بمعنى التوقير كالسلام والكلام بمعنى التلبيس والتكليم **قوله**
 اي تعظيما لمن عبده بغير مطلقا **قوله** فلو كانوا اي انتم ايضا بنا على ذلك لامل **قوله** على حال وفي
 العبادة والطاعة **قوله** بيان للمؤثر بكسر القاف فيكون قد خربت اذ خذوف اي ارادني
 قد والوقار لله ويجوز ان يكون قد حلت لمخذوف بعبيره المذكور **قوله** ولو تاخر كان حليته
 الوقار فلما قدم امتنع ذلك لان حصول المصدر لا يتقدم على الوصول فيحق البيان وفيه بحث لان
 انما المانع على تقدير تاخره ان يكون الطرف مستقرا صفة لوقار فتمت في حاله اذ اقدم والثاني انه
 ليس كل قول شئ حكمه كما اقول به في كل شئ مع ان المفعول اذا كان ظرفا يكون في العمل فيه راية
 الفعل فلا يمنع اعماله في الطرف المتقدم تمام التخصيص في شرح الرضي هذا وقال الشهاب اكملوا
 كان صلة للوقار يكون التوقير منهم لله وهو عكس المعنى المقصود وفيه نظر فاما اذا قلنا ضرب زيد كجز
 ان يكون زيدا فاعلا ومفعولا والقيمين الى القرينة **قوله** او لا يعتقدون له عطفه على ان يراد من الوقار
 معترضة لانه يشبه منها في الغالب **قوله** مبالغة في اني الاقفا فانه اذ استغنى لا ذني فانتفى الاثني
 اولى **قوله** حال من فاعل لارجون **قوله** في حيث للتعليل **قوله** اي تارات اشارة الى **قوله**
 اذ خلقهم وقد هم ويجوز ان يجعل خلق اجزا منهم الاصلية خلقهم مجازا فلا يرد انهم ليسوا موجودين في رتبة
 النصارى في بعض المراتب بعد ما ايضا **قوله** ثم ابع ذلك عطف على المعنوية كانه قال سئل على ذكر بيانات
 الاشئ ثم ابع الخ والاشارة الى ما يدل على الاولين المذكورين **قوله** وانما نصب اليقين انه وهو نظير
 زيدا في البلدة الفلانية وانما هو في بعض نواحيها **قوله** مثلها به اي شبيها **قوله** لانها بربل ظاهرا قيل
 الخ والسراج اعرف بوجه الشبهة عند اننا ليس في الشمس لانهم يتكلمون فيها اللبالي **قوله** فاختصر
 اكتمها بالذلة لانه الاشارة امية هذا انما يدل على الاكتماء بنبأ ما عن نبيهم فظهر ان انشأهم على مصدر تفضيئة
 لانه امية ولذلك لم يذكره الزحشرى والاظهر جعله الاحتشاك **قوله** وانه جعل لهم الارض بها ظا
 قال ارجون ظاهرا ان الارض ليست كربة بل هي مبسوطة وانما قال ظاهرا لانه يقال التشبيه انما هو

في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

في قوله

انما هو في التعقيب عليها على فسر قوله ومن تضمن الفعل معنى الاخذ اي التمسك بها ومنها
 سبل قوله بحيث صار ذلك اي ما ذكرناه من الهم والاولادهم قوله قرابين كثيرة فانه يقع ايضا
 في رواية حارجه عنه والمصنف خلف عارته في جعل النسخ عليه كذا في قوله على انه لغة كالحزن
 في القاموس الولد حركه وبالفهم والكسر والفتح واحد وجمع قوله عطف على لم يزد لان الكسر
 الكسب يفتح بكسر الهمزة وان قولنا ندرن لهم كما هو الظاهر عطف على انهم يقولون معنى قالوا لا ندرن
 قال بعضهم بعض القائل هو الجمع قوله وذلك الاشارة الى كرم الكسب قوله احسنهم الذين
 ان في منع النسخ عنه اي كرم هذه الكبرية قوله او يعون فتنسب العزوبه حرف النسخ في قوله
 ان كيدنا به وعلم ان الفصل الى كل فرد في الالام في المجموع فوجبت قوله وقد انقلت اي اعيانها
 الى العرب وقيل انقلت اسماءها اذ يوجد بقاء اعيان ذلك للاصنام كيف وقد جرت الدنيا
 في زمن الطوفان ولم يضرها نوح عليه السلام في التفتة لانه بعث لغيرها وكان قد كلفه بركة
 اجذل قوله وسواك لهدان وقيل لهدان قوله ويورث كدح مجلس لئلا المجرة وآخرة جيم وقيل
 لئلا قوله ويعون لئلا كثر ابوقبيل سمي به لانه يزد وتيسل لهدان قوله وفسر تحية وقيل لوي
 الكلام من تحية قوله للتاسب اوله جاء على لغة في يعرف غير المنصرف مطلقا وفي لغة حكاه الكسبي
 قوله للعلمية والجموع وقيل للعلمية ووزن الفعل قوله عطف على رب انهم عصوني والواو من الحكمة
 لانه المحكي فلا يلزم عطف الاشارة على الاخبار ويجوز عطفه على تقدير اي حادهم فالواو مع المحكي
 قوله لاني لم يدبر يعني حتى لا يتوجه انه انما بعث ليصرفهم عن الضلال فكيف يليق به ان يدعوا انه
 تفي ان يزد ضلالهم وان هذا الذي جاء في الضم الرضا بكونهم وذلك لا يجوز في حق الانبياء عموما وان
 كان يكن ان يجاب بانه بعد ما اوى اليه لا يؤمن من قومك الا من قد آمن وان المحذور هو الرضا
 المقرون بستان الكفر ونظيره دعاء موسى عم بقوله واشهد على قلوبهم قوله والتعقيب لعدم
 الاعتقاد وهذا ما يقال ان تعقيب كل شئ بحسبه قوله اولان المسبب انما اشارة الى ان في الكلام
 استعارة وان الفاء السببية تعينية في الاصل قوله من الذار والذوار وقد يقال الذار ايضا شق
 في الذور فانه اسم لا امر عليه كما في قوله لا فاجرا كذا في الاول قوله قال ذلك لما جرت له فعل
 الاولى حاله علم ذلك الى الوي فقد سبق في حود واوحي الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من
 قد آمن والله تعالى اعلم بمروره اخبر وسبق في قوله مكية بالانفاق وايها فان في قوله

بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله بعضهم كما في حوده واقنت في الكسب هو في القلوب جواز في كل صيغة قوله
 وفاعله اي القاييم مقام الفاعل للفعل على القراءات قوله والنزاع بين الثلثة والعشرة وما وقع
 في النزاع بين السراجية واصحاب هذه السهام شئ عشرين نوا تاجوز او سهوا قوله والجن اجسام
 واحدة جني كروم وروحي ونحوه قوله والرهانية ويدل على الاول مثل قوله في حلق الجن في خارج

الروافد والاشراك في قوله
 انما انزله في كتابه

من قوله وقيل وقيل من ضمها في الفقرة ظاهرا والقول العظيم قوله ولين يشرك ان كان الظاهر عطف
 فعل يشرك بالفاء بدل الواو لكن عطف الواو لتفويض الترتيب الى من التامع وقد يقال ان يخرج
 قوله فاشابه من يشرك الآية مستتب من مجموع قوله انما سمعنا قرانا عجبا بهدي الى الرشدة فكونه قرانا
 مجزا بديعا بوجوب الايمان به وكونه يهدي الى الرشدة بوجوب تعلق الشرك به اصله والداخل في دين
 الله وفي قوله انما اياه الى هذا الوجه فتنه قوله على التوحيد فتعلق بالذلائل وافتقارهم نافع وادبو
 لكراني في كسر كسره وفتح ما فتحه قوله الاية قوله انما قام فاشابه قراه بالكره قوله ففتح الباقون
 والكل يعني ان كان محكي بعد القول لظهوره ان كسر قوله فحطوف على محل الجار والمجورين به ويجعل عطف
 على الصبر المجور ووجه على حذف الجار المفعول فانه مقاس في ان وان وجه حسن يتبعه على
 من حسب الكونيين قوله كانه قيل منه فاشابه في اشارة الى نفع ما سمي يقال آمن لا يتعدى الى المؤمنين به
 بلا واسطة يعني ان امن وصدق من فاشابه لانه صدق يتعدى بنفسه ويقال
 ايصال الفعل بالواسطة بدونها اذا تقدمت الواسطة فانه يكون قرينة على اعتبار ما فان قيل كيف
 يجوز تسليط ما على مثل اننا قلنا الآية قلنا باعتبار ان المعنى علمنا الان وصدقنا ان ما كنا نعتقد
 كان قلنا كما في قوله لم نجوز ان يكون في باب وزجنا اجواب والقيونا قوله بيان
 ذلك ولذلك ترك العاطف قوله وجد بالكسر اي صدق زبونية ظاهره انه جده على هذه القراءة
 مرفوع مضاف الى ربنا والمذكور في البقرة وغيره ان تشادة وعكرته قراه بكسر الجيم والشون نصبا
 ورتبا رفع ولم يذكر واخر احد قراءة الاضافة والله اعلم قوله او مرة اخبر بقوله سمعنا
 للجنس قوله او شططا يعني انه وصف بالمصدر للمبالغة وقوله لفظا ما شططا اي بعد اشارة
 الى وجه المبالغة قوله وهو اي الشططا قوله بظنهم متعلق باعتداله قوله اي قولاه كذا وبانيه ويجوز
 ان يقدّر قولاه كذا بان ان الكذب يصف به القول كما يوصف به القائل وفيه تقليل في حذف وانما لم
 يحذف الوصف بالمصدر لانه ليس المراد في المبالغة قوله ومن قراه من قول بحذف احدى التائين قوله
 كيدقوب وبقراه الحسن والحجر بن عبد الرحمن بن ابي بكره قوله فزاد الجن والناس الفاء
 لترتيب الاخبار قوله والذين في الاصل وبيد نفع ما يتوجه في المبالغة بينه وبين ما في الكسب من
 تشبيهه بنشبان احمارم فانه ليس تفسير المعنى الاصل بل المعنى المناسب للمقام قوله واللاتيان
 من كلام الجن ان كان الخطاب لهم قوله او استيناف كلام ان كان الخطاب للناس قوله
 من فتح فيها انما يعني على احتمال العكس لكن لا يخفى انه لو قيل الاحتمال الاول لما راد على هذه
 القراءة حتى يكون ذلك مما صدقوه ولا يلزم تحلل المسمى به بين كلامهم تحلل بالمصاحبة القرآنية لما
 فيه من شبه التعقيد لكان اوجه واصوب ثم فيه مخالفة لما علم من عادية في جعل النسخ عليه كذا
 القراء اصلا قوله ان من يبعث احدا ان يحلفه وانما ان المراد بعثة الرسل في قوله وقيل بعث
 القربة قوله سادسة متعقبة في قوله انما انما في مثل هذه الاعمال الثاني كما تقدم في الكسب والمبالغة

بمنزلة على عطف في قوله

فانما يجوز ان عطف على الخبر

او بوجه كاجابة في قوله

فانما انما في قوله

بالحق اخذ بعضها بحجج بعض لم يكن اجنبية ما نفعه من التعلق بالغاية ويزول الاستبعاد وهذا ما
 جعله غاية لقوله ما جرت على ذكره شرح المقام فيمنعه ما قبله وما بعده فاما قوله بالمعنى في
 معنى قوله لو كان الناس واجتنبوا لظهور ان لا ياتوا سب المعنى الاول قوله غاية تطويل مدتها والامد
 وان كان يطلق على القريب ايضا الا ان المقابلة بحججه بالبعد وهذا غير ما ذكره صاحب الكشاف
 واورد واسهل اخذ كما لا يخفى على ارباب الشئ قوله اي على الغيب المحصور به علم الضم الاول العالم
 الغيب وانما في التخصيص مستفاد من الاضافة الاختصاصية والمعنى الاحراز في الغيب المنصوب
 عليه دليل قوله واستدل على ابطال الكمالات لادلاله فنه على قدر الترتيل الاعلى ابطال كرامته علم
 الغيب لا غير والتول باية لا قبل بالفعل لا يخفى في امثال هذه المطالب قوله وجوابه تخصيص قوله
 بالملك والظاهر ان الظاهر ان اشارة الى جوابين الاول اشبه اليه في التفسير الكبير في تخصيص الغيب
 بوقت وقوع القربة بل لانه السابق والرسول بالملك فانه في مطلع الملايكة عليه يوم شقق السماء
 بالعلم منزل الملايكة تنزيها وفيه نظر لان ذلك لا يخص بالملك بل هو جميع فتم ان ياباه ما بعده
 والقواب ان يخص الغيب بالعلم بطرح الله تعالى عليه غير الملك المقرب والظاهر ان يقال لا اله الا
 بلا واسطة وهو لا يابا ولا انبىا من البشر وجعله جارا واحدا مخالف لقوله انما حقى يكون له محسنة
 وتقتضى لزوم واسطة لاظهار الانبىا وهو غير صحيح لثبوت المعراج وغيره واما لزوم شركة الانبىا
 والاولى ان لزوم الواسطة لا يوجب لزوم الاستدلال لان يكون علم الغيب بحجة الانبىا وكيف لا
 وهو موقوف بالتحقق ان كلام المص لا يخرج عن الاخلال والمخل كان الوجه الاتكاء بالوجوب
 الثاني فشا قوله من يدري المقتضى وهو الملك والبقى قوله يعلم النبي المولى اليه انما نظر الى كون
 المقتضى كمالا قوله او يعلم الله ناظر الى كونه النبي قوله واحاطا بما يدريهم حاله وقد احاطا فيها ونفع
 لتقوم المناقشة في كلامه بنى والله سبحانه اعلم **سورة الزل** مكتبة كلها في قوله الحسن وعكرته وعطاه جابر
 وقال ابن عباس وقادة الايتام منها واصبر على يقولون والتي تليها ذكره الاورد في قوله
 ان ربك يعلم انك تقوم الى خواتم سورة فانه نزل المدينة كذا ذكره القرطبي
 وابو حيان ورد بما اخرج احكامه من عايشة رة انه نزل بعد نزول صدر السورة بسنة وذلك
 حين فرض قيام الليل في اول الاسلام قبل فرض الصلوات الخمس وانت خبير بان على رواية انها
 نزلت حين كان على الله عليه السلام يصلي متلفعا بمكة فمروا على عايشة فكون مدينة
 لانه دم مني بها بالمدينة وقد يتكلف بانه لادلاله على انها حكاية ما بعد البناء فيجوز ان يبيت عم
 بمكة في بيت الصديق رة ذات ليلة ويكون المرط على عايشة وهي طفلة والبيت للول
 على النبي ثم ينجي ذلك ام المؤمنين رة **سورة** وابرأ من عشرة او عشرة وثا ايسر كان عشرة

بغير قوله خالدا فيها ابدا
 وهو قوله فيعلم من ضعف
 فانه حجاب الشراكية لعل ان
 القية من جنس النقاد
 مستحب

سورة الزل مكتبة
 حياجا راسية بهتار
 واما قوله فاعلم ان ربك
 يعلم انك تقوم الى خواتم سورة
 فانه نزل المدينة كذا ذكره القرطبي
 وابو حيان ورد بما اخرج احكامه من عايشة رة انه نزل بعد نزول صدر السورة بسنة وذلك
 حين فرض قيام الليل في اول الاسلام قبل فرض الصلوات الخمس وانت خبير بان على رواية انها
 نزلت حين كان على الله عليه السلام يصلي متلفعا بمكة فمروا على عايشة فكون مدينة
 لانه دم مني بها بالمدينة وقد يتكلف بانه لادلاله على انها حكاية ما بعد البناء فيجوز ان يبيت عم
 بمكة في بيت الصديق رة ذات ليلة ويكون المرط على عايشة وهي طفلة والبيت للول
 على النبي ثم ينجي ذلك ام المؤمنين رة **سورة** وابرأ من عشرة او عشرة وثا ايسر كان عشرة

سورة الرحمن الرحيم
 قوله وقد قرئ في قرآنه اي في قوله وبالزلزل تخيف الزاوي **سورة** متوجه اليهم وكمسورها الفصح

قراءة بعض السلف والكسرة قراءة عكره **سورة** اي الذي زلزل غيره الى الظاهر فشر على ترتيب الصف الاول ان
 الثانية تجبه على التراءين **سورة** تهيئا سودا رب في حقه دم قال السهلي قوله يايتها المنزل تانيس
 وطلاطة والرب اذا تصدت الملائكة بترك العاقبة نادوه باسم شق من حاله التي هو عليها
 كقوله دم على رة حين غاصب فاطمة وقد نام ولحق بجنبه الشراب ثم يا ابرار مطلاطة
 واشعاره انه غير عاتب عليه ولا يذفع الجنة البعير المطب صاحب الكشف كما لا يخفى **سورة**
 لا عليه في الكشف في التزلزل في تطييفه واستداده للاستشغال في النوم كما يفعل في الامم ولا
 بعينه مثان **سورة** فانه في الشراب ادهش فلان في الشرب كزوج لازم بمعنى تحير وذهب عقله **سورة**
 اورد في انه دم في قوله الزلزل في التلويح في قوله ابن الروابي لم اقف عليه وقال ابو حيان هذا كذب
 صراح لان نزولها في المنزل مكة في اوابل سبعة وقرية عايشة رة كان بالمدينة انتهى وكذا
 عقوبته غير مسلم الفحة اما الاورد في قوله رة من المجرور انها نزلت حين جاء الملك في غار آء
 رة حارة ما حاوره ورجع الى حجرة رة فقال زلزلني زلزلوني واما ان يبيت فلاق الفصح انه دم
 تزوجها في شوال سنة عشرة من النبوة قبل الهجرة بثلث سنين ولها ست سنين
سورة ببقية في جاطولة اربع عشرة ذراعا **سورة** او تشبها ايج وعلى هذا الوجه ايضا لا يكون
 التسمية للتحيين وفيه انه حارة وسواد في حقه دم وانه لا وافي الى الجاز مع تعاضد الزوايات
 على ان المراد هو المعنى الحقيقي **سورة** اي في الضلالة على الوجه الاول **سورة** او داوم عليها على الوجه
 الثاني واما الوجهان الاخيران فبالاول **سورة** لا يابا في الضم **سورة** او التخفيف في الفتح
سورة ونصف بدل في قليلا اخر من عليه ابو حيان بان القيمة في نصفه اما ان يكون على المبدل منه
 او على المستثنى منه وهو النيل لا جاز ان يعود على المبدل منه لانه يصير مستثنا مجهول من مجهول اذ لا يرد
 الا قليلا نصف القليل وان عاد الى النيل فلا فائدة في الاستثناء من القليل اذ يكون اخضر واوضح
 واعد من الالباس ثم النيل نصفه وفيه ان قوله يصير مستثنا مجهول من مجهول غير صحيح لان المستثنى
 منه مخرج معلوم وهو النيل من الارض ابرال مجهول من مجهول وانه مختار ان يعود الى النيل وقوله فلا فائدة
 في الاستثناء ممنوع فان فيه تشبها على التخفيف وتسهيل الالقيام الى النصف بانه قليل فان النصف
 الضمين مستويان فقله احدهما ملازم قلنا الاخر ايضا بل فيه تشبها على تفاوت حال الحال والمالي على ما
 يشبه عليه الآن وزيادة الشوب الى البيان بمزيد الابهام اذ حصل في الاستثناء لئلا يمكن البيان في الزم
 من يملك وان الله اعلم **سورة** وقلة بالنسبة الى الكل يعني بالنسبة الى النصف الاخر على ما هو
 القبا ورجي بره انها متساويان والاولى الانسب ان يحل على المتبادر ويجعل النصف الثاني قليلا
 من النصف الثاني لا في العبادات المقابلة بعشر اشياء **سورة** او نصف بدل في النيل بغير بدل البعض **سورة**
 لا اقل من النصف يعني النصف المستثنى من القليل **سورة** او لا نصف مطلق على قوله لا اقل من النصف المطلق
سورة يكون التخيير بينه وبين الاقل في الكشف فيكون التخيير فيما واد النصف وما حصل انه بقل

هذا في نسخي
 والاصل ان يكون قوله
 والاصل ان يكون قوله

الوجه الثاني
 والوجه الثاني

والوجه الثالث
 والوجه الثالث

والوجه الرابع
 والوجه الرابع

في النصف ونريد على الثالث وبين الكلامين فرق ظاهر وما اختاره الصنف لئلا يظن ان ذلك يعلم
 انك تقوم الآية على قراءة اجتزاعية نصفه وثلاثة **قوله** والتميز بين ان يقوم اقل منه على السبب قبل ان يتم
 التكرار في الامر بقيام نصف الليل الاقل من النصف واجب بان التكرار لا يعتد به في الاقل لانه
 الاصل الواجب فهو كقولك اكرم زيدا او زيدا او غير ذلك قال صاحب الكشف لان تقديره الاستثناء
 وهو لا ينافي الاصل بل على البدل ظاهره ان البدل في الاصل بعد الاستثناء لان في تقديره ما فيه الاستثناء
 عدولاً في الاصل من غير دليل ولان الظاهر على هذا رجوع الضمير في النصف بعد الاستثناء لانه السابغ
 لا النصف المطلق وايضا الظاهر ان النصفان رحمة لان الزيادة تفضل والاقتداء بشان الغيرة او يرب
 انتهى لا يخفى ان ما ذكره اولاً يرد على الوجه الثاني في ايضا نظر لقوله الظاهر ان النصفان رحمة في نظر
 بل الظاهر ان باب فان اتممت عشرة اشرف من ذلك والتميز ليس على حقيقة ولو سلم فلا اصل للاحالة
 واستشماله على نصف المشقة او يربح بالاصح **قوله** والاستثناء في هذا لا ينافي في الاصل **قوله**
 فانه عام اولاً في هذا على الاستدراك **قوله** والتميز بين قيام النصف في غير حيث الاجزاء لا الاعداد **قوله**
قوله والمجمل اعراض عن معنى بين العكس وهو قوله ان ناشية الليل بين العقل وهو يوم الليل الآية **قوله** يستل
 التكليف في ذلك ان اراد بهذا الاعراض ان ما كلفه في قيام الليل بين جملة التكليفات الثقيلة الصعبة التي
 ورد بها القرآن ولعل المراد من هذا الاعراض ما اشارت اليه ان ما يكلف اصعب واشق من سهل
 هذا التكليف فان في توصيفه يستل عليه بالتفصيل ما لا ينافي في ان ثقل هذا التكليف بالنسبة اليه كالعدم وكذا
 الملا حظة يحصل الدلالة ايضا على انه مشقة مضادة او يربح على انه يعجز عن التكليف التام **قوله** مشق
 صكدة اية الشرح التي هي في ذلك اشق من سماع ونقل الطيبي هذه العبارة واجملة اعراض عن تسهيل التكليف
 بالترقي ودال على انه مشقة مضادة **قوله** وعلى هذا يجوز ان يكون صفة المصدر في القاء نفيلاً **قوله**
 والمجمل على هذه الاوجه ظاهرة اشارة الى المحنة الباقية لكن يظهر من شق التعليل الذي ذكره في الثالث
 والاربع **قوله** مشاق خبر بعد خبر او هو خبر والتعليل متعلق به **قوله** ان ناشية الليل ناسا
 الى خبر البيت اي من هذا والخبر من خصه وهي الناقة الغابرة العينين والبي الشحم اي ازال
 شحمها بغير الليل والصوت الى السرى من فاف الصاحدي مرتفعاتها والقاحد جمع التحدوة القحرة
 وهي الهمة الناشئة في فوق القفا وعلى القفال خلف الاذنين وهو خور القفال **قوله** على ان ناشية
 اي على ان الناشية مصدر جعلت اي الليل اضعف اليه على الجاز او موضوع له والضمير للقيام **قوله**
 هي اشد وطأ اي ناشية النهار وطأ نصب على التمييز **قوله** اي كلف اي يكون افضل و
 وانسب مما لك ولا يظهر من هذا ان شاء الله تعالى الا على حلة القيام فيها **قوله** لها وفيها حال في القلب والسان
 اي كائنين للناشية ان فسترت بالنفس وفيها ان فسترت بالوجه الباقية والاستثناء في جازي
 لمحضور القلب وهذا الاستثناء يجوز ان يكون نشراً على ترتيب اللف وان يكون كلاهما كلاً واحداً
قوله ونشر اجزاء سطفت تميزي لفت **قوله** وانقطع اليه بالعبادة وجرده نفسك اشارة

ان هذا الكلام
 متعلق بالامر
 من قوله
 فانه عام

الى ان المظهر الاحتباك كما تقدم في قوله وان الله انكم في الارض نباتا **قوله** وقيل بضم حرف
 القسم من قوله لانه لا يجوز عند الصبر بين الآية لفظة الله قال ابو حيان ولان الجملة المنفية بها جواب القسم
 او كانت اسمية لا ينبغي الا بما وجد ما لا ينبغي بل لا الجملة المصدرية بمضارع كقوله او بما في معناه قليلاً
 لكن هذا مما ينبغي فيه فقد اطلق ابن مالك ان الجملة المنفية سواء كانت او مفعلة ينبغي ان يكون
 وان بمعنى **قوله** بان تجابهم اي عليك **قوله** وقد ارمهم روى ابن الدرداء انهم لما تكلموا
 في وجهه قوم ونضح اليهم وان تلوينا لتعليمهم **قوله** وذرنا والكذبين يجوز نصب الكذبين
 على النية وهو الظاهر ويجوز على السمع وهو اوضح للضمان **قوله** زمانا او امها لا ولعله قصد الاشارة
 الى ان بناء التعليل ليس لتدريج بل لتكثير المفعول **قوله** والشكل في القاموس الشكل بالسر الصبة
 الشد بجموع الخال وفي الكشف الواحد بكل وكل وضبط الاول بالسر وان في الفتح **قوله**
 مما كانت العقوبات الاربع في اصل هذا الكلام في التفسير الكبير وادابها ما يتم جسمانية والروحانية
 منها فالاول لا شاع والثانية لا رواج لكن لا يخفى ان الانكحال وقربها بجازات في الروحانية
 ولا يبعد الى الجاز بل اصار في العمل على المعنى الحقيقي **قوله** فلان النفس اي لبيان تقدير الارواح
 بها فتقول سبي مقيدة تحتها اي اشارة الى انكحال الروحاني وقوله متوقفة بحركة الزنة الى التحم الزواني
 وقوله متوقفة الى الطعام الروحاني ذي الفضة **قوله** كان فيمن معقول اي في الاصل ثم صار
 اسما بغيره للزمن **قوله** شذر الظاهر لا يابم تفسيره كقوله بجمعها والاولي ان يفسر بالذي يفرج
 الرطل **قوله** بالكلية اشارة الى انه انما في الفضة الى الخطاب **قوله** بالاجابة والاشارة
 وهذا اولى في الكشاف يشهد عليكم بكم وكلمة بكم **قوله** انفسكم فيه بحث فان الاتفاق
 معناه بالافارسية بر حذر دون وهو لا يتعدى الى مفعولين وانما الذي يتعدى اليها هو وقي
قوله ويرجع بالشب قبل ان يوجب انصار الزوج الى داخل القلب وهو واجب النطق
 الحارة الغريزية وهو يوجب استمرار الاجزاء الغذائية غير نامة النضج وذلك يوجب استلاء
 البصر على الاخطا وذلك يوجب ايضاً في الشرب بقدر الفوز الحكيم **قوله** ويجوز ان يكون وصف
 اليوم بالطول يعني على الكفاية قال صاحب الكشف في ضعف لانه اطول من ذاك والطول وفيه بحث
 فانه كناية عن غاية الطول لانه تقديره حتى ثم ان قوله اطول محل نظر لما تقدم في سورة المعارج وجوابه
 ان مراده ان الطول عند القائلين بطوله حقيقة **قوله** والذكر على ما هو على السقف ونقل عن الثراء ان السماء
 يذكر ونوش قال صاحب القاموس السماء حروف ويذكر وقد جعل منطوقه في ذات النظر
 على طريق التنبؤ **قوله** الضمير على ان المصدر مضاف الى المفعول **قوله** ان يفظ اي يستمر
 ويحكم عليه بان يمتد في الان يراد به شبه الانشغال بالاستطاعة للمفارقة للنقل **قوله** لان لما قرب
 الى الشيء اشارة الى معجزة الحجاز وبيان العلاقة وهي التزوم **قوله** وقرأ ابن كثير في فان قلت بين
 التواتر تنافس ظاهر تكليف وجهه علم الله تعالى له ولها وما لا يخفى ان تلك هي العجائب فان

فانما الظاهر ان ما في هذا من
 بديهة ان ليس هو ما في هذا من
 انفسكم في قوله تعالى انفسكم

فانما الظاهر ان ما في هذا من
 بديهة ان ليس هو ما في هذا من

فانما الظاهر ان ما في هذا من
 بديهة ان ليس هو ما في هذا من

فانما الظاهر ان ما في هذا من
 بديهة ان ليس هو ما في هذا من

فوقنا قاصدا في منتهى القليل ونصنا وثلثا فوقنا قاصدا نصف او ادى في الثلث فان قلت
 بينهما ورواها قلت ظاهر قوله في علم ان من تحووه كتاب عليكم ورواها بالكثر فان قلت
 نيزم مخالفة لادرك الواجب وحاشاه دم غرك قلت يجوز ان يجتهدوا ويطبقوا موافقة
 الامر ويحفظوا وفيه نظر فان اجتهدوا عزم لا يحتمل التواضع على الخطا ولعل الماوية ان يقال ورد الادراك بال
 اكثرهم قد يفهمون ان يرد حدار الوقوف على كماله الى الفقه والحل لا وجه له ان يقال ورد الامر بالقليل اكثر من قوله
 اذ ورد الامر بالكثر في قوله تعالى في الآية لا رة بقوله علم ان تحووه وقوله كتاب عليكم فجاز
 غم الزخبي كما ان رايه الصواب اعلم **موله** وطاعة من الذين معك لا دلالة فيه على ان قيام الليل
 لم يكن فرضا على الجميع وكثير من البعض في بيته والبعض في عمله والبعض في سفره بل ان من تيسر له
 يجوز ان يكون فرضا على الجميع ويؤتمر البعض في بيته والبعض في عمله والبعض في سفره بل ان من تيسر له
 بتعريفه **موله** اي من خصوص انقضاء الاوقات اشارة الى ان الضمير عائد الى المصدر المفهوم من بقوله
 او فارقوا القرآن في المعنى ان شق عليكم القيام فقد رخص في تركه واقرؤا ما تيسر من القرآن فانه لا شيء
 وينالون بها ثواب القيام **موله** ولذلك كثر الحكم بغير فارقوا ما تيسر **موله** من ثوابه على ذلك
 للستيفان بانها **موله** فقال اخرون هكذا في نعمتي ولا ينبغي عليك فانية في ايمانهم خلاف المراد
موله وانما الزكوة الواجبة فيه دلالة على نزول الآية بالمدينة وقد قال السورة كنية ولم يستثن
 ولك ان يجعلها في باب ثاخر حكمه من نزوله وقول الصواب الواجبة للتحقيق كقوله ثم ان الذين لم واقع
 وهذا هو الجواب في ذكر الزكوة في السور المكتات **موله** والترغيب على الامر **موله** من اجبر
 لا يناسب لقوله تو اعظم اجرا ولم يوجد في بعض النسخ **موله** او من شاع الدنيا فالتفصيل على
 التوضيح والتعريف وانما علم **موله** انما ذكره في قوله فان من شاع الدنيا فالتفصيل على
 عدتهم **موله** واهل بيت وكونهم في البيت وكونهم في البيت وكونهم في البيت

على صاحب الكشف الزكي
 في تفسيره في قوله
 على كماله

بما لا يرد على جلاله وانه
 ان دلالة على التيسير في العمل

فانه لا يرد على ان الله تعالى
 وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حشر من الزكوة

سورة الرحمن الرحيم
موله وهو لابس الثوب النوار وفوق الثوب الذي على الجسد **موله** كنت جردا
 في القاموس وحرا الكتاب وكلمتي في ان بعض وثونف ومنتج جبل كناية **موله** وذلك
 قيل في اول سورة نزلت اي كما لها فلا يخالف ما توافق عليه الروايات الصحيحة ان اول
 ما نزل من القرآن اقرأ الى اعلم لانه فرق ما بين السورة والقرآن كذا قيل لكن الاتفاق على نزول قوله
 في ذرني الايات في شان الوعيد يدل على انها نزلت بعد الوعظ والتخويف بالقرآن وتفكيره وتقديره
 في امره لا يرد في رواية على ما يدل عليه الرواية وانما اعلم **موله** ففقط في قوله فكذلك كما يفعل الموم
 فامران لا يدع انذارهم وان آذوه **موله** وقيل المذثر اي على تشبيه النبوة والكلمات النفسانية
 بالذخيرة فظهر بها فلا يرد ان تشبيه الكلمات النفسانية بالنفسانية **موله** وقيل في قوله ففقط
 الذر اقرأ به مكره على بناء الفاعل والفعل وتفسير المص على الثاني **موله** اي الذي في قوله الامر نصيب

على ما ذكره في قوله تعالى
 من سورة بقره
 او من سورة بقره

على نزع الكافض اي بهذا الامر وانت جدير به لا مانع من التفسير ايضا بالوجه الاول في وجه تفسير قوله
 وان اوبى للموافاق **موله** وعصب الى احيط **موله** في مقتضى كتاب على الوجه الاول وان قلت **موله**
 او قريه بام عزم وجد على الوجه الباقية قال ابو حيان فم هذا بفتح الهمزة في الشيء كما تقول قام زيد
 بعصب عزمه على ما قال المشيخي **موله** وفيه نظر لانه لا بد من خبر يكون فعلا مضاعفا **موله**
 مطلق للتعريف غير انه مطلق في التعليق بمفعول معان سواء كان بلفظ حاضر او غايب في المعنويات لتقدير
 تقدير المفعول بلفظ المعان وهو اناس وفي هذا الوجه لا قرينة في حذف بدل على اثنين اطلاق
 او عام في التوسعة وصل تقدم ذكر المفعول المعنوي المقام الى تقديره عاما لئلا يلزم الترتيب بل مرجح اذ قد
 حاش دون اخر فاعني من المعنى فقط ويتوي تقدير جميع الالفاظ الدالة على ذلك المعنى هذا ويجوز
 ان يكون مراده مطلق في قرينة بدل على تقدير مفعول معان وبعد ان يراو به تنزهه منزلة اللازم للتعريف
 في مصدره **موله** كانه قال وما يمكن من شيء اي في شيء يحدث فلا بد من كبره فيكون كان ان الله **موله**
 او الدلالة في الفاظا على هذا التعيينية لا جزائية والاية في باب ايك اعني فاسمى باجادة **موله**
 والعموم كانه انقضى في فاعل الواجب الاول في مقام التكبير ليس الا **موله** بتعريفه باعني ان تطهير الثياب
 كناية عن تطهير الاله من لوازمه **موله** او طهر نفسك فانظروا في باب ثلك لا يصلح في كون نسبة
 الحكموم الى المضاف كناية عن نسبة الى المضيف اليه **موله** او فطهر ثياب النبوة لكن لا يعلم
 صيغة الجمع في ثيابك **موله** ولا فقط مستكثرة في فاعل من على هذا الوجه للطلب **موله**
 او نهيا حاشا فيكون نهي تحريم **موله** لقوله عدم استغفر في قال بن العواقي لم اره فوعايل هو
 في كلامه شرح وفي النهاية روي في بعض النسخ ان الاستغفر الذي يطلب اكثر مما يعطى اي اذا
 احدى لك الغريب شيئا يطلب اكثر منه فاعطه في مقابلة حديثه **موله** والموجب له اي للمضي
موله فانية اي في الاستغفار او **موله** او لا تخاف على الله فهو على هذا الوجه وما بعده من الحق في
 الاعتقاد بالشيء **موله** للوقوف اي لاجراء الوصل بحري الوقف **موله** او الابدال منه بمن بدل
 الاستعمال لان الاستكثار مقتضى المن او بدل الكل على الادعاء **موله** على انه من كذا اي من
موله ويستكثر بمعنى جده كثيرا يعني ان السنين للوجوه وبالنصب قراءة الشمس
 والمفر لا تطلق لان يستكثر **موله** وقد قرئ بها يعني بان وحي قراءة عبد الله بن مسعود **موله**
 وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع في قال اوحى لان لا يكون ذلك الا في الشؤ ولنا عند وجهه عند
 مع صحة الحال ومنع اختصاصه بالشع مستد بان الكوفيين يجزون ذلك وفيه بحث اذ يكفي
 لايه حنين تحصيل الكوفيين به **موله** فكيف جعل الصبر على تنزهه منزلة اللازم واللام في الصبر
 للاستغفار **موله** والفاء للتبعية بغير لالة لان على ان ما بعده ما مستبث عما قبله **موله**
 فكانه قال اجبر على ما ان الاظهر الى زمان الا ان يحل على التعليلية **موله** او ظرف خبره يعني
 انه ظرف مستقر اي كناية برميذ **موله** اذ التقدير في ذلك الوقت اجم الوقت نصيب

معنى

فانما على ما في نسخة
 من نسخة في نسخة
 من نسخة في نسخة

فقره وما عطف على قوله سأل عليه سؤرا يتصل به وقوله وما جعلنا الى قوله الا هو اعراض بين
 المتعاطفين رواه الطعن الكفار **قوله** او فذة اخوة فان فيها تذكير لان الله تعالى قادر على ان يعذب
 الكفرة البغية المحصورة في كفار الثقلين وعصاة هذا العدد القليل **قوله** او انكار لان تذكروا ايها
 حال وحوال لا يوسع هذا في حق الله تعالى ان يجبر انما ذكرى للبشر ثم ينكر ان يكون لهم ذكرى قلت
 لانها فاة مني فليعلم ان يكون ذكرى للبشر الا ان بعضهم يعرضون لسوء اختيارهم ولا يذكرون
 الا يري الى قوله فاعلم من التذكرة معرضين **قوله** على الضم اي بكثرة او فاة لها معنى بخلاف اذا
 لانها لا تستقبل **قوله** او القليل كذا ان جعل ردعاً لم انكر **قوله** وانهم معرضون للتكذيب قليل
 فيحتاج الى تقدير جواب القسم وفيه تكلف لنا عنه ضرورة **قوله** تيسر على ان يكون التذير مصدراً
 كالتكثير **قوله** او حال فذير اياهم مصدر ما قول او وصف بمعنى مذكورة فذير التاء كذا في ان
 رجم الله فزيب **قوله** بل في البشر عادة اجاز **قوله** اي تذكير المتكلمين انما قوله ليتذكروا
 ان الاذكار تختص بالمتكلمين ولا يقع ان يتكلموا **قوله** ولو كانت صفة لقليل رهن لان قليلاً
 اذا كان بمعنى المفعول ميتوى فيه المذكر والنثرت ويكون اصل النظر في الزمان العظيم الى حسن
 الذاتي دون العرضي اختيار رتبة لانه الوصف بالمصدر في المبالغة التي تقتضيها الحال على صحت
 مع انه يناسب اليقين **قوله** فانهم فكلوا رجا بهم اي اشارة الى ان الاستثناء متصل **قوله**
 وقيل هم الملايكة فمنه لا تقتضي اختصاص بحجاب اليقين بهم **قوله** لا يمتنع وصفها اخذه
 غير تنكير جنات **قوله** حكاية لما جرى في معنى لما سألوا اصحابهم عن احوال الجنتين اجابوا بان
 سألناهم عن احوالهم وقلنا لهم ما سلككم في سقر الايات فالحكام فيه تقدير واخبار على العادة
 التي آتت في الاختصار قال صاحب الكشف لعل الاطراف ان بيان السائل والتقدير غير متين يكون
 المجربين منهم وفي البحر الاقرب ان يكون التقدير بيتا ولون غير المجربين قائلين لهم بعد السائل
 ما سلككم وفيه تامل الا ان يجعل قائلين حالاً مقدرة ولعل الاولى في تقدير ويتولون لهم بعد السائل
قوله وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون في التوضيح الكفار مخاطبون بالايمان والعقوبات
 والمعاكسة اجماعاً اما العبادات فمخاطبون في حق التواخذه في الآخرة اتفقوا ايضا لقوله
 في ما سلككم في سقر الايات انا في حق وجوب الادوية الدنيا فختلف فيه
 قال الباقون في مشايخي نعم وقال شايخ ديارنا لا **قوله** بحجرا فاه اشارة الى ان استغفر
 بمعنى نزع كما ان استغفر بمعنى عجب **قوله** بمشية الله بالذات او بالواسطة **قوله**
 وقراءاته في نفسه التوطين والبر ويتقرب اي في رواية شاذة عنه **قوله** باناء على اللسان
 في الغيبة الى الخطاب **قوله** حقيق بان يتقوا فتقوى في هذا معناه من المني للمعقول سورة القيمة **كمية**

لا تتكلمين ب

على ان الوجوه تقدير متعقبات
 بنها وانه مستلزم

قوله وايها تسبح وتكلمون وفيه التيسير ليعلمون
 بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ادخال الثانية يعني في اصل الوضع والا فالمرادة لا ينبغي شيئا **قوله** شايخ في كلامهم
 كان في اول الكلام اذ في وسطه وما في الكشف انها لا تزاو الا في وسط الكلام غير القيمة وقد دلت
 اجماعاً في المنفصل في جعلها صلة اول الكلام **قوله** وقد مر الكلام في ان بعضه في الحاشية ايضا
قوله او بالجنس وانت خير بان ادخال النفس الفاجرة في المقسم به والاقسام يقتضي الاعظام
 يا باه مرام المقام **قوله** لم يزل يتوهم اي يقوم بها في التوهم فان ميفعة الشكاف قد يكون للبيان
 لكن المشهور ان التوهم معناه التوهم والانتظار ولا وجه لارادته هنا **قوله** وهو عدي بن ربيعة
 حكاية في النسخ وفيه الكشاف وغيره عدي بن ابي ربيعة **قوله** لم احمدك يعني الكذب حتى
قوله او يجمع الله بفتح الواو وهمة الاستفهام وقد ضبط في بعض النسخ ليكون الواو
 اي لم اومن الى ان كنت اجمع ومعانية اليوم لا تستلزم مشاهدة اجمع **قوله** وقرئ ان لم يجمع
 بالياء والفتوحانية **قوله** يجمع سلاماً يجمع سلاماً كجباري وهو النظام القفا رية اليد والرجل
 بعينه البيان جهتين الصغر وكونه طرفاً الى اي جهة نظر ينبت بالاولوية ولهذا حضي بالذکر **قوله**
 الذي حواطه اشارة الى ان البناء مفرد واللفظ مجموع المعنى كالتبر **قوله** فكيف بغيره فان من قدر
 على جمع الحواشي والاطراف يكون على جمع الاصول اقدر **قوله** عطف على يجب وجعلها
 ابو حيان لمجرد الاضرب في الكلام الاوّل وهو مجزأ فادرس في غير ابطال المعنونة والاخذ في بيان
 ما عليه الانسان من انها كذا في الخبر غير عطف **قوله** فيجوز ان يكون استنفاً ما في قوله عطف
 على يجب شايخ **قوله** وان يكون ايجاباً وهذا المبلغ واولى **قوله** لجواز ان يكون الاضرب
 في نشر على ترتيب الصف ثم الظان يريد منها منزلة منزلة القاذم ومصدره مقدرة على الاستغناء
 بمعونة المقام اي يوقع جميع ارادة ليعجز وقد يقال مفعول محذوف يدل عليه قول ليعجز اياه و
 والتقدير يريد بشهواته ومعاصيه **قوله** يدوم على تحوره فسر به لانه خبر عن حال الفاجر **قوله**
 فيما يستقبله من الزمان اشارة الى ان الامام يستغفر للزمان في المكان **قوله** يسأل استئناف
 تعليلي او حال **قوله** او في الربيع عطف على قوله وهو لغة **قوله** وقرئ لمع وهو اما مادة على حدة
 او فمادة برق ابدال اللام من الزاء كقوله ونشئل وقد جاء برق بمعنى شق عينه ونشئل قال ابو حيان
 والكلبي **قوله** ولا ينافيه الحسوف جواب سؤال وهو ان الحسوف انما يكون ليلة البدر عند الغالب
 لانه الاجتماع الا لئلا يورج حتى يخف وقد يجاب ايضا بجواز ان يكون الحسوف في وسط الشهر
 والجمع في آخره اذ دلالة على النجاة وقيل **قوله** فانه يستغفر للمحاي المحاي ثلثة اي
 يستغفر ولا يري **قوله** ولين عمل ذلك انما قلت فاجبه ارتباطه بما قبله قلت من
 حيث ان معناه اذا جاء شجرة مات الموت فيكشف الامر ويرتفع في سؤاله **قوله**
 يذهب البصر على تشبيه البصر بالقر فان نوره مستغفر في الزرع **قوله** في الذهاب
 اي ذهاب الزرع بقطع تعلقه عن البدن وذهاب البصر نفاذ وبطلان **قوله** او هو موصوف

تتبع
 في الاشارة

فقط هو المشبه بالقر هو الروح لان نوره مستغنى عن سكان القدس وهم كالشمس وانما اعلم
قوله وتعليق المصطف اعترض عليه بان لا يجوز قام عند وزير على التغليب واجيب بانه ليس
 وحده مستغنى وانما جاز به ثانيا بعد الوجه الاول فانه اذا جاز تذكر الفعل المستند الى مؤنث غير
 حقيقي فمع اعتبار التغليب لا يرد ولهذا اختار المصنف الاول على الوجه الفاضل **قوله** بقوله قول المائيس
 في قوله لا يمنع من الاتقاء على حقيقة والقول بعد الكلام بناء على قوله لا يجوز **قوله** وقرئ بالسر
 اي بكسر الفاء وفتح الميم وسمي في قال بكسر الميم وانه ليس مكانا **قوله** وهو المكان واجاز الزحشري ان
 يكون مصدرا كالمخرج **قوله** اليه وحده استقر العباد الى التوجه اليه الى غيره اذ لا ياتي ولا ينج منه
 الا اليه **قوله** روح في طلب المصنف لاني اسب قوله بقوله قول المائيس ان اذ لا طلب **قوله** او الى
 حكمه ان فان الملك يومئذ قد **قوله** او الى مشيئة موضع قرارهم على ان المستقر اسم مكان اي
 موضع قرارهم مفوض الى مشيئته **قوله** على حالها اي حال النفس **قوله** لانها قد هبطت الى احوالها
قوله على الجازي في الاستناد لانها لا تعاضد على الحقيقة لانه **قوله** جمع بمعدار لم يقل اسم جمع كاذب
 الكشاف لان هذه البناء ليس في انبياء السماء اجمع او جمع معذرة مثلثة الذال **قوله** على غير تباين ويجوز
 ان يقال انه على فان القياس والياء تولدت من اشباع الكسرة ولك الكلام في المشايكة
قوله وذلك اولى اي كونها جمع معذرة لموافقة القياس كمنهاج ومناجيج ومصابيح ومصابيح
قوله وفيه نظر فان في المفسر بعد الفذر ليس مثبت والا لونية فرع ذلك **قوله** وهو تغليب للنسب
 يعني قوله ان عليا الانية **قوله** بيان جبريل فان الفعل اليه ضمير للظنة مجاز **قوله** فراهة وتكرار
 فيه وتكرار ابن عباس به بقوله فاسمع وانصت فيجوز ان من الشرط والجزاء على ما يقتضيه
 كانه اذا حضر صا اذا جعل العامل فيها فعل الجواز ثم انظر وكثرة بدل وتكرار فيه **قوله** بيان ما يشك
 وفيه تفسير ابن عباس رحمه الله ان عليا ان يراه ولا دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب
 طالبة ثم قد **قوله** وهو اعتراض بخير قوم في مناسبة قوله لا تحرك به لثباتك بما عني قال
 طائفة ثم قد ما والروافض حذره من ان هذا القرآن غير تبدل وزيد فيه ونقص حيث
 لم يجز والمناسبة وقد ابدى العلماء الوجه في وجه ذكر المصنف ثلثة منها وارادها بالاعتراض
 الاستطاد الذي يوزي في الاغراض فتقوله بل يريد الانسان ليفجر امامه في معنى يكون
 المعاجلة **قوله** لم يترك ما انتفع اي يعني انه لا زال قول سورة الى قوله ولو انني معاذيره باور
 رسول الله عزم الى حفظ الذي نزل وحرك به من عجلة خوفا من تغلته فنزل لا تحرك الايات
 ثم عاد الكلام الى كلامه تا ابدى به قيل ونظرة ما لو انني لمدرس على الطالب مسئلة وثنا على الطالب
 بشي عني فقال لي اني باليك وتنهزم ما قول ثم تحلل المسئلة وجعل اعتراضا على هذا توسع خلا
قوله وقيل الخطاب مع الانسان واستحسنه ونزهه المصنف لانه خلاف ما نظى به احمد بن
 الضحج **قوله** ولذلك قد تم الفعل وقد يقال التقديم لمراعاة الفاصلة **قوله** وليس خذاني كل

على
 فان لا اقل لانه وان قيل الكلام
 لغوية او تشبيهية او تحت
 واحد منها موجه على هذا الوجه

الاحوال جواب عن معارضة الزحشري وقد يقال الما خصاص اذ عاني فانظر الى غيره في جنب
 النظر اليه الزحشري بمنزلة العدم وسلك المصنف واوتم **قوله** قبل مشطرة الغناء على التباين
 غير الزحشري فان كثيرا من مشايخ المعتزلة يحلون النظر على معنى ويجوز على جواز ما ورد في الكشاف
 كما فصل في الكتب المبسوطة الكلامية وانما الزحشري قد جعل كناية عن معنى التوقع والرجاء
 وهما غير الانتظار بل لا يلازمة فقد يوجد الانتظار بدونها قال الله تعالى ما ينظرون الا صبحة واحدة الا
 ان يمنع كونه حقيقة والجواب عما قاله الزحشري انه لا يعدل الى الكناية بلا ضرورة واحلية
 اليه وهي صانعة فالا حاديف الصمحة تدل على تبيين جانب الحقيقة **قوله** وان التعليل
 ان اذا كان وادعائيل ان الى بمعنى الغيبة والنظر بمعنى الانتظار ولم يتوجه عليه هذا الاراد **قوله** من
 ملك من تجريدية **قوله** والحدود ونك اعتراض تخيل مفيين احدهما الجبري سني وبنك والناية
 ان الجواز انك في الجود لا تستشهد في البيت **قوله** بمعنى السؤال يعني على الجاز **قوله**
 اذا استند كلوه الكلوخ بضم الكاف روي في ش كردن **قوله** يتوقع اربابها ورجح ابو حيان
 والطبسي نسبة الظن بمعنى اليقين كما مر في الحاقه ولا ينافيه ان المصدرية كما توهم فانها انما لا يقع بعد
 فعل التحقيق العرف فاما بعد فعل الظن او ما يوزي معنى العلم فيجي المصدرية والمشددة والمشددة
 نفس على الرضى **قوله** طائفة الرحمة لا يلما يمد قوله فلا صدق ولا اصل الايات لان الضمير في الانسان
 المذكور في يجب الانسان كما قال المصنف فلا يفتن كون المحضر اصل النار **قوله** او شدة فراق
 الدنيا اى على ان يكون الساق مثالية الشدة كما تقدم في سورة العلم **قوله** باجيب تصديقه
 قال ابو حيان وعلى هذا يكون ولكن كذب تكرار وزم ان يكون استند كما بعد ولا صلي لابعده
 فلا صدق لانها متواترة وفيه يخلف فانه لا اتحاد بينهما ولا ملازمة لكان الشك **قوله** والظن
 للانسان وهو معطوف على قوله بل ان بان يوم القيمة واستبعده ابو حيان ويزيل
 الاستبعاد قوله لا يجب لان ان يترك شدة في فانه كما قال المصنف يفتن تكرار الانكار فانهم
 ويلك في الوحي تدبر ما يتعلق به في الفصل في سورة الفاتح **قوله** الان في سورة
 صلي على والامشاج والتدبر **قوله** مكنية اي في قول الجهور قال ابو حيان وقال مجاهد وقفاة
 مدنية وقال ابن عباس وعكرمة مدنية الاية واحدة وهي ولا تطع منهم اثما او كانوا فانها
 مكنية وقيل مدنية الاخر قوله فاصبر حكمك ربك الى اخره فانه مكنى حكاية الماوردي **قوله**

وايهما احدي ولعلون بالانفاق
 بسم الله الرحمن الرحيم
قوله ولذلك اي ولو كان مستغنى ثم تكرر وتوسيع **قوله** فشر بقدره به جاعة منهم ابن
 عباس والكافي والفراء والبرهان في معنى التوسيع والتوسيع **قوله** واصلة اصل لما حكى عن
 سيبويه ان اصل معنى قد الا انهم تركوا الالف قبلها لانها لا يقع الا في الاستغناء وانكر ابن

208
 ان هذا الكلام هو ما ذكره في
 المعترض به في قوله
 في قوله لا يجوز
 في قوله لا يمنع
 في قوله لا يجوز
 في قوله لا يمنع

او انك تفسر في قوله

وانكر من حشام تحت الحكاية ورد ذلك عليه **قوله** وكذا الكشاف بدليل قوله يعني ان
 الحرف لا يدخل على مثله وانما عدل عنه اذ يجوز ان يقال انه الجمع بين حرفين بمعنى واحد على سبيل
 التوكيد **قوله** لا يابى لهم ابداء **قوله** مع انه لا يوافق في اللفظية اصل ثم السيرة في قال الزوا
 الصريحة في ام الحام منقطعة بمعنى بل **قوله** كالغضن ان اريد بالان آدم عدم والنظفة اذا
 اريد به بونه والتوريع للظن الى كون الاستفهام للتوبيخ ثم تبتة الغضرية بعيدة عنهم هذا هو
 اللفظ **قوله** حذف الزايج اي فيه **قوله** انما خلقنا الانسان فان المراءى فيه لا ينجس قوله ثم نظفة
 لان آدم لم ينجس منها والمعاد معرفة يكون عين الاول والا اصل في اللفظ هو العهد ثم المراءى بالجنس بتوهم
 هم او ما بعده وبينه على التعليل او نسبة حال البعض الى الكل للملابسة على الجواز **قوله** بين اولاءه
 اي طريق الاستدلال **قوله** جمع مشج كعب او كفت على لغتيه **قوله** ووصف النظفة به يعني
 مع افراد **قوله** ولذلك الاشارة الى اختلاف الاجزاء وفيه انه يجوز ان يقال ان تلك الضميرة
 بحرف الاختيار على ما هو المذهب المختار **قوله** وقيل مفردة قال صاحب الكشاف ومنه النص لان
 انفعال لا يكون مفردا نص عليه سيبويه والنحو تون **قوله** وقيل الوان عطف على انفعال **قوله**
 فاستعار له اي النقل الابتدائي لانه يظهر في كل نقل ظهور آخر كظهور نتيجة الامتحان بعده **قوله**
 فهو كالسبب في الابتلاء اي من ارادة الابتلاء **قوله** ورتب عليه انما هي بانه فانه استيفاء تعليلي
 لجملة سببها بغير ايراد السبل انما هي الابتلاء **قوله** على حذف الجواب اي ما كونه شاكرا
 بخلقنا فيه ذلك وانما كونه كفورا فذلك **قوله** ليطلب في تعليل المنفي **قوله** في نظفة تعليل
 للمنفى **قوله** واشتراطه ان يعبر عنه بصيغة المباعدة على غلبة هذا الوجه فيهم حيث التمول لهم
قوله وفراغهم والكافي واتوا بكروا في الشرور وليس من طريق الى الطيب كلام ابن شبنود
 وحشام من طريق الكواني وقال ولم يذكر التحيدي في بصرته عزز وليس خلافا **قوله** ليدوه طه
 لمزج الكافور **قوله** وفردية اشارة الى ان كافورا الجنة خلاف كافور الدنيا في الطعم ومع ذلك
 لم يكت عنه وذكر بدله اي معنى كان اولي فلو ان الترخيب يكون بالمعروف **قوله** على تقدير
 مضاف يعني على الوجهين ويجوز ان يجعل في النسبة المجازية كقولهم جوى النهر **قوله** اي رعيان
 او حرم ما نشر على ترتيب اللف **قوله** اي لئلا ان جعل عينا بدلا من محل كاس **قوله**
 او عزه جان جعل بولاه كافور **قوله** كما هو على الوجه الذي هو عليه فالكاف لا يستبقا وما
 موصولة وهو مبتدأ وقد كبر القدير بتاويل المشروب وخبر المبتدأ بخذوف وهذا الوجه هو
 قولهم كن كما انت **قوله** بيان ما زكوه لاجل القدير المنسوب لما ذكره والجور **قوله**
 فانه صلى الله عليه وسلم كان يوتى بالسيرة قال ابن العواقي لم اقف **قوله** وفيه احد بيت غريب
 قال ابن العواقي لم اقف عليه **قوله** فذلك يحسن اليكم فهو على هذا تعليل القول انما نظمكم بوجوه
قوله او لا يطلب الكافاة فيكون تعليل القول لا يرد شك حزاء **قوله** يعين فيه الوجه فوصف

الوجه به مجازا **قوله** او يشبه الاسد انهم المبالغة في التشبيه او الاستعارة بالكناية والاول
 انظر فاعبوس فاسماء الاسد في القاموس العباس الاسد كالعقبوس **قوله** واثار الاموال الفا
 ايتاء الاموال **قوله** بول عبوس النجار اشارة الى ترجيح الوجه الاول في تفسير عبوس **قوله** وعز
 ابن عباس رضي الله عنهما الحسين مرضا الحديث قال اكليم الشريفي هذا حديث متعلق
 لا يروج الا على اجمع جاهل ورواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال لاشك في موضعه ثم محنة
 الزواية يقتضي كون الامة مدنية لان الحاج رسول الله فاطمة رضي الله عنها كان بعد وقته
 ائده وقال للمل ان التورة كية **قوله** ثلث اشوع الضاع بوث **قوله** حال فيهم في جوامع قند
 المجازة بنك اكل لانها ارفه الاحوال **قوله** او صفة اجنة يعبر على مذهب الكوفيين فان اصل
 البصرة يوجبون في مثله روضه الفاعل **قوله** والمعنى انه يميز عليهم يعني ان قوله لا يرون الا كناية
 عن هذه المعنى **قوله** قوله قد افكر اي اختلط **قوله** ما زهر اي ما ضا **قوله** معطوف على ما قبلها
 يعني على الوجهين **قوله** على انها خبر طلالها فلا تمتك للاختصاص في تجوز احوال اسم الفاعل في غير
 ان يعبر **قوله** والجملة حال او صفة والواو اما عاطفة على ما قبلها او حاله ان جعلت طلاله فاعل لا
 يرون او لاشك في التصريح ان جعلت صفة لجملة وما قبلها احوالا **قوله** احوال في رواية يعبر انما هي
قوله من نفقة روي عن ابن عباس رضي الله عنه قال ليس في الدنيا ما في الجنة الا الاسم **قوله**
 واما روي بلاوي فيسهل الشرب منها في كل موضع ولا يحتاج عند تناول الى ادارته **قوله**
 اي تكونت جامعة اشارة الى ان كانت تامة وقوارير حال على المبالغة في التشبيه **قوله**
 وقد نون قوارير يعبر الاول والثانية **قوله** وابن كثير الاول وكذا اختلف وبشام في رواية
 قال ابن الجوزي كلهم مفعول عليه بالالف الموحدة وروى **قوله** فاجتات مقاديرها فيهم ذلك
 بقرينة مرام المقام اذ لا تحصيله في غيره التعدير **قوله** شرابها على اضرار المضاف **قوله** اي جعلوا
 قوارير لها قال ابو حيان والاقرب في خروج هذه القراءة قدرتهم منها تقدير المضاف
 وهو الرقي واقية الضمير مقاديرها تقدير قدر وامنها ثم اتسع في الفعل فحذف من واصل الفعل
 الى الضمير بنفسه نصار قدرها ولم يكن فيه الا حذف مضاف واتسع في الفعل فيكون ما ذكره
 اقرب مما في الكتب بحث **قوله** شتى سلبا اي تطلق لانه علمها والا لا لا شتى في القرف
 للعلمية والثانية ولم يقرابه واحده العشرة **قوله** ولذلك اي لا تادى الا لافا الثلث في
 المعنى **قوله** حكم زيادة الباء فان قيل في خروف الزيادة فكيف هذا الحكم قلنا اريد بزيادة عدم
 اتقوا في المعنى بوجوبها وعدمها **قوله** لانه عام المراد عموم مصدر الفعل يعني انه مقدرا لام لا يجوز
 بمعونة المقام وعليه ظاهر كلام الكشاف ويجوز ان يكون المراد عموم مصدر الفعل يعني انه مقدرا لام لا يجوز
 ليس له مفعول ولا مقدر بل فقط معان خاص او حاتم لانه لا قرينة لتقديره الا الحذف فاني نظفت
 التقدير يكون ترجيح بلا مرجح يجوز تقدير كل ما يصلح تقديره وهذا هو معنى كونه عام فاق **قوله**

وان كان الله اذن في قوله
 شدة الاسد العباس

قوله لا يابى لهم ابداء
 اريد على ان لا يابى لهم ابداء
 بل كسبه بوزنه والاولى ان لا يابى لهم ابداء
 بوزنه والاولى ان لا يابى لهم ابداء

مناه واعلم على الوجه الاخير انه اشار الى المعنى والاعراب في الوجوه المتقدمة فلما بينا فيه الكثرة
 الى نفسه على نزع الحاض في الوجه الثاني **قوله** اي ارسل الاحسان وعذاب الاحياء احسان الاولين
قوله وانذر اذا خوف لم يسمع فقل مصدره فاعمل لعلك ارا بالمصدر ما يقع اسم المصدر ايضا **قوله**
 ونصها على الاولين بالعلية ومناه على ان في يكون داعي معذرة للمعتدين اذا انك لا يكون ان يجعل
 نفسه معذرة فانه سبب للنجاة **قوله** على ان الملاذ بالوحي فيكون بدل البعض فان الوحي يشمل غيرها
قوله او ما يقع التوحيد والشرك اي يرغب في التوحيد ويرهب من الشرك فيكون بدل الكل **قوله** اي
 وفراهما البوهر والواو اخره هولا ففرا عذرا بالتحقيق لا رويها يعقوب ونذر را بضم الهمزة **قوله**
 ومناه ان الذي يوعده وانه اشارة الى ان ما موصولة وان كتب موصولة **قوله** تحت اي فواتها
قوله بحصوله متعلق بعين والقيمة لوقتها **قوله** لا يتعين لهم قبله اي قبل حصوله وان علم ذلك الى الله
قوله او بلغت مقاديرها ربح صاحب الكفاف هذا الوجه لما في الاول شائبة جعل الشيء ظرفا
قوله او مصدر ربح عطف على اسم **قوله** او جمع كانت على تاء وبل الارض بالمكان او على
 التنب **قوله** او كنت كفتح وفتح وفتح وفتح وهو الوعاء المفهوم من القاموس ان
 الوعاء هو الكفات قال الكفات بالكسر الموضع الذي كيفت فيه الشيء اي يضم ويجمع والارض كفات
 ان **قوله** اجري يعني كج و هو الكفات على الارض مع انها مفعول **قوله** متعبان به ان كان مصدرا او
 جمع كافت اسم فاعل **قوله** وتكبرها للتخفيف يعني انها تكرار مع ان الظاهر التعريف الاستغرافي
 فانها كفات الاحياء والاموات جميعا للتخفيف كانه قيل كفات احياء والاموات واما لا تخفف
 فيجاء مع معنى الاستفراق **قوله** اولان احياء الانس اي يعني ان المراد بها احياء الانس والانس
 به لانه الثاني وهم بعض الاحياء والاموات فان في غيرهم احياءات كثره واي كثره فكثر
 لانه لا على التبعيض **قوله** للعلم به او معلوم ان التقدير كفاتا انكم **قوله** وكفاتا حال في الارض **قوله**
 فيكون المعنى يعني على وجهي النصب يجعل **قوله** او الاستعاران فيها اي في الجبال لم يعرف ولم ير
 كالجبال استعارية **قوله** اي يقال يعني المكذبان **قوله** وغير يعقوب في رواية رويس **قوله** على الاخبار
 بطريق الاستيفان اي فذلك تركت الفاء **قوله** وخصوصية التثنية اي ما خوذ من التفسير
 الكبير **قوله** الحسن يعني الحسن الظاهر والمشتك واخيال **قوله** واخيال اي الخيلة **قوله** لا طيل نفل
 من كثر **قوله** ورد ما اوعى لفظ الظاهر بعينه الاستفراق كانه في الواقعة **قوله** اي كل شريرة
 كالقصة شريرة بذلك لانه قوله كانه جملات صغر عليه فافهم **قوله** ويؤيده انه قري بشرا
 اي بكسر الشين ووجه التأييد انه جمع شريرة كقبة وراقاب وجلة ونجاشي ان يكون شريرة
 ايضا جمعا لها اذا اصل هو التواني بين التوائين واما القراءة بشرا بالفتح فلا يظهر فيها التأييد
 اذا لا مزية لشرا على الشرير كونه جمعا **قوله** وقيل هو جمع قصرة بسكون الضاد كجهر وجرة وقمر
 وقمره **قوله** كهن وزهن وقد جعل القصص مقصودا من القصور لكن حمل القصورة او الله ورعا

توضيح في قوله تعالى وانذر اذا خوف لم يسمع فقل مصدره فاعمل لعلك ارا بالمصدر ما يقع اسم المصدر ايضا
 قوله اي ارسل الاحسان وعذاب الاحياء احسان الاولين
 قوله او ما يقع التوحيد والشرك اي يرغب في التوحيد ويرهب من الشرك فيكون بدل الكل
 قوله او بلغت مقاديرها ربح صاحب الكفاف هذا الوجه لما في الاول شائبة جعل الشيء ظرفا
 قوله او مصدر ربح عطف على اسم
 قوله او كنت كفتح وفتح وفتح وفتح وهو الوعاء المفهوم من القاموس ان الوعاء هو الكفات
 قوله اجري يعني كج وهو الكفات على الارض مع انها مفعول
 قوله متعبان به ان كان مصدرا او جمع كافت اسم فاعل
 قوله وتكبرها للتخفيف يعني انها تكرار مع ان الظاهر التعريف الاستغرافي
 قوله اولان احياء الانس اي يعني ان المراد بها احياء الانس والانس به لانه الثاني وهم بعض الاحياء والاموات
 قوله كفاتا انكم وكفاتا حال في الارض
 قوله او الاستعاران فيها اي في الجبال لم يعرف ولم ير كالجبال استعارية
 قوله اي يقال يعني المكذبان
 قوله وغير يعقوب في رواية رويس
 قوله على الاخبار بطريق الاستيفان اي فذلك تركت الفاء
 قوله وخصوصية التثنية اي ما خوذ من التفسير الكبير
 قوله الحسن يعني الحسن الظاهر والمشتك واخيال اي الخيلة
 قوله لا طيل نفل من كثر
 قوله ورد ما اوعى لفظ الظاهر بعينه الاستفراق كانه في الواقعة
 قوله اي كل شريرة كالقصة شريرة بذلك لانه قوله كانه جملات صغر عليه فافهم
 قوله ويؤيده انه قري بشرا اي بكسر الشين ووجه التأييد انه جمع شريرة كقبة وراقاب وجلة ونجاشي ان يكون شريرة ايضا جمعا لها اذا اصل هو التواني بين التوائين واما القراءة بشرا بالفتح فلا يظهر فيها التأييد اذا لا مزية لشرا على الشرير كونه جمعا
 قوله وقيل هو جمع قصرة بسكون الضاد كجهر وجرة وقمر وقمره
 قوله كهن وزهن وقد جعل القصص مقصودا من القصور لكن حمل القصورة او الله ورعا

فاذكره المص اوب **قوله** كحاجة وخرج جاء على الاصل وكان الفيلس جح قلب الواديا
 كانه يتروديم وتفصيله في الفصل **قوله** والها بالشعب يعني لا يجتمع على قتل اذ لم يجز لها
 في خلاف الشعب **قوله** اي باليتي يعني بيتي الشفة باوان ليس مع اليه وقد روي شتي
 على البناء للمفعول يستغني عن التقدير **قوله** وهذا في بعض الوقوف جواب سؤال تقدره اذ
 قد ورد انكم يوم القيمة عندكم بحكم تحسون فكيف ينظرون مطلقا في ذلك اليوم **قوله**
 وقري بنصب اليوم اي يخرج الميم واشار الى تحت نية اعراب لا ضافة الى العرب وكذا في
 اخر الاية **قوله** مطلقا اي في غير ان يجعل الاعذار سببا في الاذن فلا يهاجم فيه لا توفهم جعل
 جوابا ثم يعقب بين النفيين باعتبار الاخبار والاعلام والافلا تعقيب بين انفسها **قوله**
 تزيروا بين الفصل في الفصل بين الحق وامهم لا يتحقق الا بجمع الكل **قوله** لانهم في مقابلة المكذبين
 تحليل النفس المتعدين بما ذكره فيه في العزة **قوله** في ظلال على حقيقة كما يدل على الاطلاق يعني
 لا كظلال المكذبين **قوله** تخفى لهم استيفان **قوله** تذكر لهم بحالهم في الدنيا فلا يدرك كيف يقال لهم
 ذلك في الآخرة ولا تنزع لهم فيها اصلا وخز الزخشي ان يكون كلوا وتشتوا كما ماتت فاعطاهم الكفا
 في الدنيا ولم يذكر المص بعده من مقتضى السياق والتباق **قوله** واذا قيل لهم انكم اوتوا شي
 الكفاف فقالوا انما قيل بتول المكذبين كانه قيل بل للذين كذبوا الذين اذا قيل لهم انكم اوتوا
 يكونون وكجز ان يكون اتصاله بقوله انكم يحرمون على طريق الانكشاف كانه قيل لهم اخفاء بان يقال
 لهم كلوا وتشتوا ثم على ذلك يكونهم محرمين ويكونهم اذا قيل لهم صلوا لا يصلون **قوله** اذ لو لم يكن
 استغنى تارك امثاله العقاب **قوله** وان الكفار مخاطبون بالزور قد مر غير مرة انه لا نزاع
 في كونهم مخاطبين به في حق الواخذة في الآخرة مع ان المحتمل لا يخرج به **سورة النبا**
 وتسمى سورة نبياتون **قوله** كنهه بالاتفاق **قوله** وايا اربعون او احدى واربعون والاحكام في قرأنا
 اسم الله الرحمن الرحيم

قوله تحذف الالف لا تقرأ في الطيبي قال الكرجاني في الاستغفانية تحذف الفاء تفرقة بينه
 وبين كونها خبرا وقيل تحذف الالف بحرف الجر ليعود لشدة الاتصال وقيل جذفت لكثرة
 الدوران قلت اختصاص الاستغفانية تحذف الالف دون اخبرية مع ان التفرقة تحصل ايضا
 يحتاج الى سبب مثل كثره الدوران في الاستغفانية فيكون الحق بالتحذف فلا يستعمل الاول
 وجها وكذلك تحذف بحرف الجر لا لانه في الاستغفانية دون اخبرية يحتاج الى ملاحظة
 قصد التفرقة وكثرة الدوران كلها والثاني منها ويجوز ان يقال لما كان الاستغفانية تقدم فانه
 يستغفر من الشيء ثم يخبر عنه وقع التعريف فيه فتقدم الحاجة الى ملاحظة كثره الدوران
 وفيه فانه ثم الايدان بشدة الاتصال لانه يبرز بالتحذف في سورة المفرد مثل ثم والله اسم **قوله**
 ومعه هذا الاستغفانية او يعجز لا يمكن حمل الاستغفانية على حقيقة لان الله تعالى لا يخفى عليه خافية **قوله**

توضيح في قوله تعالى وانذر اذا خوف لم يسمع فقل مصدره فاعمل لعلك ارا بالمصدر ما يقع اسم المصدر ايضا
 قوله اي ارسل الاحسان وعذاب الاحياء احسان الاولين
 قوله او ما يقع التوحيد والشرك اي يرغب في التوحيد ويرهب من الشرك فيكون بدل الكل
 قوله او بلغت مقاديرها ربح صاحب الكفاف هذا الوجه لما في الاول شائبة جعل الشيء ظرفا
 قوله او مصدر ربح عطف على اسم
 قوله او كنت كفتح وفتح وفتح وفتح وهو الوعاء المفهوم من القاموس ان الوعاء هو الكفات
 قوله اجري يعني كج وهو الكفات على الارض مع انها مفعول
 قوله متعبان به ان كان مصدرا او جمع كافت اسم فاعل
 قوله وتكبرها للتخفيف يعني انها تكرار مع ان الظاهر التعريف الاستغرافي
 قوله اولان احياء الانس اي يعني ان المراد بها احياء الانس والانس به لانه الثاني وهم بعض الاحياء والاموات
 قوله كفاتا انكم وكفاتا حال في الارض
 قوله او الاستعاران فيها اي في الجبال لم يعرف ولم ير كالجبال استعارية
 قوله اي يقال يعني المكذبان
 قوله وغير يعقوب في رواية رويس
 قوله على الاخبار بطريق الاستيفان اي فذلك تركت الفاء
 قوله وخصوصية التثنية اي ما خوذ من التفسير الكبير
 قوله الحسن يعني الحسن الظاهر والمشتك واخيال اي الخيلة
 قوله لا طيل نفل من كثر
 قوله ورد ما اوعى لفظ الظاهر بعينه الاستفراق كانه في الواقعة
 قوله اي كل شريرة كالقصة شريرة بذلك لانه قوله كانه جملات صغر عليه فافهم
 قوله ويؤيده انه قري بشرا اي بكسر الشين ووجه التأييد انه جمع شريرة كقبة وراقاب وجلة ونجاشي ان يكون شريرة ايضا جمعا لها اذا اصل هو التواني بين التوائين واما القراءة بشرا بالفتح فلا يظهر فيها التأييد اذا لا مزية لشرا على الشرير كونه جمعا
 قوله وقيل هو جمع قصرة بسكون الضاد كجهر وجرة وقمر وقمره
 قوله كهن وزهن وقد جعل القصص مقصودا من القصور لكن حمل القصورة او الله ورعا

كان في قوله انما استعاره شبه النمل في الشيء الذي في جنس منبئ عن انقطاع
 قربة انشا نظيره ثم استعمل في موضع لا يشبه به في المشبه **قوله** كالوايتا دون غم البعث تبين
 البعث يكون من الادون امر النبوة والقول على قيل لا يقضي **قوله** في الم جعل الارض باليات
 ذلك فانه زاد البعث كما قاله المص **قوله** كقولهم يدا غنهم كقوله في المذكر وتقول في المذكر
 اذا كان الحكم مفردا تقول دعونه واذا كانوا جماعة تقول تداعيناه ونظيره ربيته وتراييناه ورايت
 الهلال وتراينه ولا يكون هذا التفاعل في الجانبين قيل كانهم راوا النصارى بغير اللامكان فوضوه
 موضع فعل اذا كان الفاعل فيه كثره **قوله** اول الناس عطف على قوله لاهل مكة بغير المسلمين والكافرين
 اجمعين بكون غم المص غير او حشية واما الكافر فليزاد استهزاء **قوله** بيان لسان المعنى
 كناية الكثرة في قوله ليس حلة يتلون لا استغناء بصلته وهي غم مل هو صلة محذوف على طريق الكناية
 للبيان وليس بدلالة الاول اذ لا يقع فان معنى الاول امر النبى العظيم ام غيره والبدل لا يطابق
 اعيد الاستفهام اولا **قوله** كذا قيل وفي بحث فان ما قاله انما يستلزم اذا اراد بالاستفهام حقيقة
 وليس كناية على ان يكون فاعله من ان الشان المعظم يتلون ويصح الابدال ويحصل المطابقة ثم لا يتم
 عدم حصول المطابقة اذا اعيد الاستفهام **قوله** ويدل عليه قراءة يعقوب والبرقي ايضا وجه الدلالة
 ان ما اسكت للوقف وتام الكلام **قوله** بعزم النفي وانك فيه ان كان الضمير لاهل مكة فانهم
 كانوا مختلفين كذا **قوله** او بالافراد والانتكار ان كان الضمير للناس **قوله** وشم لكاشعا
 ان لا اذ كان الاول فكان اشد منه في النزاع الرقي **قوله** على تقدير قل لهم يتعلمون وجوز في التفسير
 الكبير ان يكون من الالتفات **قوله** او بغيرها كالموت **قوله** لانه احد التوقيين اشارة الى وجه
 التفسير قال الله تعالى في الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها اي ويوتيه التي لم تمت
 في منامها **قوله** وقت معكش يقبلون في قبطي قوله وجعلنا نولم سبانا على التفسير الاول
 للنبات وقوله وقت معكش يتعلم احتمالي كون معكش في النظم اسم زمان وحصد ربيعا
 باضمار المضاف واما في كلامه فهو متعين للمصدرية **قوله** او حيا فان يطابق تفسير النبات بالموت
 واوتر انها على البقطة لم اعادة مطابقة وجعلنا الليل على الوجهين فتول وجعلنا الليل ليل ليس
 مستطاد اية البين بذكر النوم في القربى **قوله** اي خافت ان تعصرها الرياح
 بعمران الهمة للحنونة ولو جعلت لصيرة الفاعل في الماخوذ نحو انهم وأطفال وانهم وانهم
 اي صاروا لهم وطفل ويسر وعسر لكان وجهها حصوا اذا فترت المعصرت بالرياح **قوله**
 او من الرياح التي حال لها ان يعصر السحاب فان قيل لم لم يجعل الهمة للتقدير قلنا لان
 الرياح عاصفة لا معصرة **قوله** او الرياح ذوات الاعاصير فبناء افضل للنسبة والاعاصير
 الرشح نية السحاب ذكره صاحب القاموس ونسبة الانزال الى المعصرت في باب
 بنو فلان فتلو ازيدا اذا كان القاتل واحدا منهم ويجوز ان يعتبر التجرد وفيه التفسير الكبير

كناية في قوله ليس حلة يتلون
 لانه احد التوقيين اشارة الى وجه
 التفسير

رزق صاحب الكشاف

المشبه

تعلقا لما في ان تجوز ان يكون المعصرت هي السحاب ذوات الاعاصير فان السحاب
 اذا عصرت الاعاصير لا بد وان ينزل المطر منها انتهى هذا الظاهر **قوله** وتذرا خلافة جمع خلف وهو
 حلة مزرع الناقة او هو للثافة كالضرع للثافة **قوله** ويؤيده اي يؤيد تفسيره بالرياح فان
 الباء في السبية الالية استشهد به في الرياح **قوله** يقال تجبه وتخرج بنفسه بغيره مشترك
 بين اللازم والغير وهو في النظم اللازم كما ان راى المص ويجوز ان يجعل في المتعدي على انضاره
 الزاج حيث فتره بالقباب كانه يفتح نفسه وتفسير المص لانيانية ايضا اذ لا منع ان يكون
 تيان حاصل للمعنى **قوله** وفرا كديث ان استشهدا ويجعل منقذيا والفرزوم شيعة مستغن
 عن البيان **قوله** وقري نجا جاجاء الموهلة اخرا **قوله** ما تفتيات به وما يغلف ينبغي ان لا يجعل
 نشر الحب والنبات لان الانسان يفتوت بالنبات ايضا ولهذا لا تارة الى ذلك حتى
 النبات ما يغلف **قوله** جمع لف وهذا قول كثر اهل اللغة وفي الكشاف لا واحد لها كالاوزاع
 والاحياف **قوله** وعين مقد في اي ناعم والعقد الماء الكثير وقدر **قوله** اوليف قاله
 الكافي **قوله** اولف انما الكشاف زعم ابن قتيبة انه لغا ولف ثم الغاف وما اظنه واجدا
 في نظيره ثم خوضه وحمروا حمارا وعلى هذا ان يقال للمص ثبت الارض ثم انشأ فانه لم يثبت محن
 احضاروا حمارا جعدين لمروا وحضر وجمع اجمع لا يتكلم في المسموع من العرب في الغاف جمع لف
 لا يجعل محملا ولا يفيد كون لف على زنة فعل اذ لا يتم الامر بالمضارع **قوله** او منقذ بجذوف الزوايد
 واعترض عليه بانه لا نظير له فان حذف الزوايد ثابت في التصغير والمصادر دون الجمع واما اللزاح
 والطوارع بمعنى الملحقات والطبجات فليس منه اشارة الى صاحب الكشاف في الجح **قوله** او
 في حكم اي قضائه وارادة الازلية **قوله** يوقت به الدنيا اي يثبته **قوله** روى انه لم يمت
 الحديث قال ابن العراقي رواه الثعلبي وابن مردويه في تفسيرهما حديث محمد بن زهير عن
 محمد بن المهدي عن حفظة السدي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 بن زهير عن ابن النيران الشيخ ابن جرير في قوله **قوله** ثم فترهم بالفتات بضم الفاف
 جمع فات وهو النعام **قوله** وشقت السماء رزقك بان للفرزوم في التفتيح غير المفهوم من
 الشق فانه يكون لا ابواب فيجوز ان يكون للسماء ابواب يفتح تلك الابواب يوم
 القيمة ويحصل الانشقاق والانتظار ايضا لكن اختصاص الفتح باباب انما يتم اذا نسب
 اليه واما اذا نسب الى الكلمة فلا **قوله** او ترى انما اشارة وجال شبهة على التعليل **قوله** لقيام
 الساعة بغير يكون جهتهم مصدا للظانين كانه قيل كان ذلك لاقاة اجزا **قوله** للظانين يجوز ان
 يكون حنة لمصدا والحوال انما بان يتعلق بنفس مصدا او بنفس ما ويجوز خلقه بغيرها
 والنظم صنيع المص الثاني في الزايع **قوله** وهو يبلغ لان بعد ما يدل على النبات كخبر وحاذر
 ومثله شئ في قولهم زيادة الحرف لزيادة المعنى **قوله** وان كان اي وان وجدا يدل على

رزق صاحب الكشاف
 ازان الوقت انما

يكون تبطلهم اكثر من البعداء منهم وان كانت وظائف البعداء اكثر وهايدهم او قوله كاشفا عنه
 ثم ارتفع عن المسلمين فكانهم منكون قال الله ثم اوردنا الكتاب الذين اطلقنا من عبادنا فمهم
 ظالم لنفسه قوله وقيل هو الكافر قال صاحب الكشاف ولم يرتضه المصنف لان الطابع لا يسمي من
 يوم الفصل على حال التيقين والمناسب لقوله فمشتا واخذ الى ربه بابا هو العموم والادالة قوله
 انا انذرناكم على اختصاص المرء بالكافر وهو ظاهر قوله وما موصولة منصوبة ينتظر والعائد مخدوف
 اي قدومه قوله او استغنى فيه منصوبة بقدومت معلومة ينتظر سبعة النازعات وتسمى سورة
 البقرة والطارق قوله كنية بالاثقان قوله وايها خمس اوست واربعون
 بسم الله الرحمن الرحيم
 هذه صفات ملائكة الموت يعني ان الواوات كعطف الصفات قوله فانهم يزعمون
 اي يقولون قوله اي انما في النزع ينظم احتمال كون الفرق اسما لا وادى وان يكون مصدرا غرض
 بحدوث الروايد قوله فانهم يزعمونها من انفي الابدان فيه ان هذا لا يخص بالكفار الا ان يراد انهم يزعمونها
 منهم معكوسا او يقال النزع يخص بالكفار وما في المؤمنين نشط لانزع وهذا الوجه قوله او تقول
 عطف على ارواح الكفار وغرذا اي غرغا وانتصاب غرغا على هذا القول به مصدر اراد معنى
 الصفوة المشبهة قوله سج الغواص في ان الغواص يغوص اذا اراد اخراج شئ من البحر و
 اطلاق السج على الغواص غير متعارف قوله فيستون اي يصلون بسرعة قوله او الاوامان
 اي ان الزعات والانشطات والباقيات لغيرهم فيكون عطف النبايات من عطف الزوات
 بخلاف ان باقيات والمدرات قوله في مضيتها الاظهر في مضيتها قوله فانها تنزع اي تخرج
 في القاموس يقال نزع الغريس شئ اى طلقا كاختلاف الفصول المنوط بحركة الشمس
 قوله وتقدر الازمنة وتظهر مواقيت العبادات المنوط بحركة الشمس كواقيت الصلوات
 وتقدر الزمان بالشمس وبحركة النجوم كواقيت الصوم والنج والركوة وتقدر الزمان بالشمس والقمر والار
 قوله سمي الاول نزع الاركان اجري بجامع القسم كناية الجاري المقتضات بخلاف النشاط قوله فانها
 تنزع عن الابدان اي كيف الراغب نزع الشئ جذا به عن معرفة واجذب عن الشئ الكلف عنه
 قوله او حال سلوكها عطف على حال المفارقة قوله فيسبح في رتب الارتفاع اشارة الى ان
 الواو في قوله وان باقيات على هذا الوجه لتعويض الترتيب الى ضمن السامع قوله او ابدىهم
 وفي نسخة اسناد النشاط وما بعده من الصفات الى الابدان كلام الا ان يقال انه مجاز للملابسة
 قوله انهم على قيام الساعة اي يقومون الساعة قوله وهو منصوب به اي بالجواب المخدوف
 قوله ترجف الاجرام عند ما فاستند الرجف الى الواقعة يكون مجازيا ولو فستند الرجف
 في هذا الوجه بالتحريك لكان وجهه قال في القاموس رجف حرك وعرك واضطرب
 مشدودا قوله واهلته في موضع الحال انظر انها حال مقدرة ويجوز الاستئناف ايضا و

من انفسهم والله هو الذي ينفذ
 من انفسهم والله هو الذي ينفذ

او سوطا وهو الذي رده
 الى غاية منه

ونحية الشفق والطلع والشمس
 بكرة الشمس انما كانت

وبذلك يتبين ان ما في الكشاف من قوله فان قلت كيف جعلت يوم رجف ظرفا للمضمر الذي
 هو ليس بفتح ولا يبعثون عند النسخة الاولى قلت المعنى ليس في الموت الواسع الذي يسع فيه
 النسخة وان بهم يبعثون في بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النسخة الاخرى دل على ذلك
 ان قوله تنبها الرادفة جعل حلا للراضة منطوية او احتمالية غير متينة وعلى تسليم تغيرها فالحال
 يجب مقارنتها لذي الحال وحدوث الرادفة بعد انقضاء الزاجفة لا يفيد كون كل منهما في
 يوم واحدة لم يتقارنا فلما بد ان يجعلها حال مقدرة فلا دلالة على ما ذكره فليست بل قوله وهي صفة
 لتعوب ولا نسخ جعلها خبرا فان تنكية تلوب للتوابع قوله ولو ذلك اي ولو كان المراد انها
 ذليلة من اخوف انها في الى التعوب اذا اخوف من صفاتها قوله يقولون اننا لم نرد و
 استئناف بياني اي هم يقولون الآن قوله على النسخة او على الكسنا والمجازي او تشبيه القابل
 بانما على اي في تعلق اخر جعل منها فاطلى اسم ان في على الاول المشبهة قوله يقال حوت ان شاء
 حوت اذا انزال كال غياث نها اي اصولها قوله ايضا نصب بخدوف تقديره انبعث وزاد اذا
 كذا قوله وهي المبلغ والاول شبه برؤس الآتي ولو ذلك اختاره بعض مع ان الثاني في قراءة الاكثر عليه
 او حاسر صاحبها على الكسنا والمجازي او خدوف المضاف وانما المضاف اليه مقادير قوله متعلق بخدوف
 يكونه تعليلا قوله ليس قد انك اشارة الى ان حل يعني قد والهزة مقدرة قبلها كما اشار اليه
 في سورة الانسان والاكسنة فها هم للتقريب وزاد ليس لانه اظهر دلالة على ذلك لانه مقدرة
 في انظم قوله من حواظهم منهم يعني في قولهم قوله لانه النداء من معنى القول اشارة الى ان انفسهم
 ويجوز ان يكون مصدرية اي بان اذهب قوله على ذلك قيل قوله حل بك مجاز عن
 اذهبك وادعوك والقرينة هي القرينة وهي المجاورة قوله بالمشهد يد اي يشهد الزاى لا ونام
 البناء التانيية فيها لا بينها من رتب المخرج قوله واهديك الى رتب وتقديم التزيكية
 لتقديم التحلية على التحلية قوله وارشدك الى معرفة اشارة الى ان في النظم مضاعفا مضرا
 ويجوز ان يكون اشارة الى ان الهداية الى معرفة هداية اليه سبحانه لانها وجود له في الذهن
 فتأمل قوله او الحشية انما تكون بعد المعرفة يجوز ان يكون تعليلا للعطف بالفاء
 او الاشارة الى معرفة وهذا يعني قوله بل لك الايتين قوله وهي قلب العصا حية والضموي
 على هذا غيره من مجازاته دم قوله فان كان المقدم بمعنى على الكل فينبغي ان يكون هو المراد وعلى
 تيقضه الفاء التيقضية قوله والا اصل يعني بالنسبة الى اليد البيضاء وعلى الخصوص فانها كانت
 كالشع لانه كان يقفها بيده فقبل له اذ حل بيك في حبك فلا اصل هو الاصح للوصف
 بالكلية دون ما هو كالشع وان كان هو ايضا باعتبار كون الجزء الاول معقبا قوله
 او مجموع مجزاة والفاء للتعقيب ايضا باعتبار اجزاء معقبا اول السبيية والضموي
 مجزاة الانبياء المتقدمة او اسم التفضل للزيادة المطلقة قوله وعصى الله تعالى ويجوز ان يراد

يشق قبله الى طرقتين يعني على
 اشارة الى الطريقة مع ان
 حارة حقيقة هو ان
 على نسخة

اول وانه علم **اول** واصله في الجملة اي في بعض افراد الجنس وهم المؤمنون **اول** والامر بالعبر
 في الصحاح اقرب الى امره بان يقرب القبر القفن **اول** غير متعلق بنفسه بخلاف وقت الموت فاما
 بنحو بان احدا من ابناء الزمان لا يتجاوز زمانه وحسين سنة مثلا وليس لاحد مثل هذا الجزم في النشور
اول عما هو عليه يعني في الاستمرار على الكفر **اول** وقرأ الكوفيين بالفتح وبالفتح قراءة وليس
 ايضا وصلا واما في الابداء فهو بغيره بالكسر ذكره ابن ابي حريز في النشور **اول** بدل الاستعمال فانه
 لكونه في اسباب تكون الطعام كالمشتمل عليه ووجه فاعلم ان محذوف والقدر بينه ويجوز ان
 ان يجعل بدل الكل على الاطلاق فان المشتمل على كسر لا يتصلح **اول** اسند الشئ الى نفسه يعني على الوجه
 الثاني اسناد الفعل الى السبب في بحث والاحداث وبمعنى الهيئة كما صلب بالاحداث
 ولا شك ان محذوف تلك الهيئة في الارض هو الله تعالى دون العبد فلا مانع من قيام معنى الشئ
 بسببانه كقيام الاحياء والامانة ولا غرض جعل الاسناد حقيقة واما الخوف والطمع فانهما
 كيفتان يستحيل قيامهما بالذات المقدسة فلا يتصور الشئ عليهما فاقابل **اول** مستعار
 وصف الزخاف استعاره معنوية على الوجه الاول واستعاره المرس للانف على الثاني
 فليقابل **اول** تواتر لاشياء اي تواتر **اول** فاذا جاءت الفضاحة جواب اذا ما دل عليه
 قوله يوم يقر الله الاية على قبس سبع في النزاعات او ما دل عليه قوله لكل امرئ منهم الاية اي
 اشتغل كل واحد منهم او ما دل عليه قوله وجوه يومئذ الابواب ان التسميات **اول** وصفت
 بها جازايم وقد جعل الفضاحة بمعنى المصيبة على الاستناد المجازي فان المصيبة حقيقة هو المصير **اول**
سورة الكهف وتسمى سورة اذا الشمس كبرت **اول** كية بلا خلاف **اول** واما شئ وعشرون وقرآن **اول**

في التفسير
 في التفسير

اول بمغفر رفعت متعلق بقوله لفت يعني ان تكويره ان يرفعها اذا لانع غرادة المعنى
 الحقيقي ايضا وكون الشمس كيرة مصونة على تسليم صحة لا يمنع عنها فيجوز ان يحدث الله تعالى فيها
 قابلية التكوير بان يصيرها منبسطة ثم يكورها ان الله على كل شئ قدير **اول** لان الثوب اذا اريد
 رفعه من مكانه وسره بجعله في صندوق او غير ذلك وطوى فكان بين الكف والرفع علاقة الازم
اول اولفت منورها عطف على قوله رفعت فليكون اسناد كبرت الى ضمير الشمس مجازيا او
 بتقدير المضاف **اول** فزال انبساطه فالتفت على هذا مجازا عن الاعداد او لا مبالغ لا رادة المعنى الحقيقي
 لان الضوء لكونه من الاعراض لا يتصور فيه الكف وفي الكفاف وهي عبارة عن انزاعها والذهاب
 بها لانها مادامت باقية كان ضياءها منبسطة غير ملفوف وفيه نظر فان الله تعالى قد علم ان يطفئ نورها
 مع تباينها **اول** او القيت غمرها عطف على لفت **اول** وارتفع الشمس بفعل نيت بعد ما
 اورد في هذا مذهب البصريين واما الكوفيين ووافقه الاغني عن في نفوذها واشتغالها على الابداء
 لان التقدير خلاف الاصل **اول** قال يعني العجاجة في مدح عمر بن الخطاب قوله اذ الكرام ابندروا

في الكف استعاره وقرآن الاستعارة
 في الكف استعاره وقرآن الاستعارة

ان في الكف استعاره وقرآن الاستعارة

الباع بدر تقضي البازي اذا البازي كسر والباع يستعمل في الكرم يقول اذ الكرم ابندروا
 فعل المحارم بدرهم اي اسرع كانه ضاخر البازي على الجباري ووجه بان بالكسر جمع قرب حركة
 هو ذكر الجباري **اول** غر وجه الارض اي رفعت عنه **اول** او في الجوهري كسر السحاب قال
 الله تعالى وهي تخرق السحاب **اول** جمع غشش او كفاف ونف واما في القاموس وليس
 فعلا في كسر على فعال غير نفاء وعشراء **اول** او السحاب وفي التفسير الكبير وهذا وان كان
 حجازا الا انه اشبه بقرينه فان قلت ما وجه شبهه بجمال قلت من حيث ان السحاب
 يشعده في الاكثر على رؤسها ثم هي تخرق من السحاب حذا وانت خير بان المعنى الحقيقي
 اشبه بما بعده **اول** وفي التفسير الاظهر انه غدي بالجرم ثم حذف واصل الفعل بنفسه
 وهذه القراءة دواما مع قوله البازي قال في التواريخ قبل هو وهم فاعطيت بفتح عين بمعنى عطلت لان
 التشديد فيه للتدبير يقال منه عطلت الشئ واعطته ففعل بنفسه ثم قال فعل هذه القراءة عن
 ابن كثير لغة استوى فيها فعلت وافعلت **اول** ثم ردت ترا باليس هذا معتبر في معنى
 الحشر واما ذكره المصنف كيدا **اول** اذا اجفت السنة بالناس اي اذا صلتهم **اول** ثم
 التوريع على الوجهين **اول** وقرأ ابن كثير وابو عمرو وروح بالتخفيف وبه قرأ رؤس ايضا
 الثانية رواية ابي الطيب عنه **اول** او كل منها عطف على السنة في قرنت للفصل **اول** نكيت
 لتوابعه جواب غيا يقال ما معنى سؤال اليهودية غر ذنبها الذي قلت به وهذا سئل الواو من موجب
 قلها ووجه النكيت ان المعنى ان السائل يحضر الجاني ونسب اليه اجابة دون الجاني
 كان ذلك بعثا للجاني على التفكير في حال نفسه وحال المعنى عليه فيعبره على براءة ساحة صاحبه
 وعلى انه هو المستحق لكل كان في نفسه قال الطيب وهذا نوع من الاستدراج واقع على طريق التوبيخ
 انتهى يعني انه المبلغ فلذلك اختير على التخرج هذا واجتنب الزخرفة بالاية على ان اطفال المؤمنين
 لا يعذبون وعلى ان التعذيب لا يستحق الا بالذنب فاقبل اذا بكت انت الكافرين ببراءة المؤمن
 فما اتبع به وهو الذي لا يظلم ثم قال فانه ان يكر عليها بعد هذا النكيت فيعجل بها ما تشي الله فعل
 انكيت من العذاب السرمدي انتهى وهذا استدلال بدلالة النص ونحو الخطاب كالاستدلال
 على حجة شتم الابوين ونحوه قوله ولا تنقل لها آفة وليس ميثا على قاعدة التحسين والتفج
 والجواب من الدلالة فلا يتصور حال العالي حال الخلق ولا يستقيم من باب متنج منهم لا يرى
 ان الذي يخلد في النار مستحق فانه الذم والعقاب قال صاحب الكشاف بعد تسليم
 قاعدة التحسين والتفج اشارة الاية الى ان باصمهم على القتل لم يكن الذنب لالا ان الذنب
 اعني ما يستحق به المؤودة التعذيب معدوم من كل وجه وفيه بحث فانها غير مكلفة فكيف
 يكتب عليها الذنب **اول** وقلت على الاخبار عنها يعني على القراءتين ولو حكى في حطبت به
 حين شلت قبل قلت او كلامها حين شلت فقلت قلت **اول** للمبالغة في الذنب على الغيبي

ما كتبه في داره فيقول في قوله اذ الكرم ابندروا
 ما كتبه في داره فيقول في قوله اذ الكرم ابندروا

في الكف استعاره وقرآن الاستعارة

لتوضيح قراءة التشديد **مولد** اي ركنك في اتي صورة شاء ما ينظم احتمالي تعلق الظرف بركب
 على تصنيفه معنى الوضع وتعلقه بالمخروف على كناية اي ركنك حاصله في اتي صورة والمعنى كركب في
 صورة معنية متميزة فان اتي سؤال غير التثنية **مولد** وقيل شرطية اي ان يشاء ان يركب في غير
 صورته التي انت عليها بركب والترصيص كونه ظاهر بعد **مولد** والظرف صلة عدك معنى على الوجه
 الثاني في الايجاز تعلقه بركب لان معمول بعد حرف الشرط لا يتقدم عليه **مولد** والمراد بالدين
 الجواز فانه في هذا المعنى **مولد** او الاسلام لان الدين عند الله الاسلام وهو هنا كناية عن التقديري
 بالثواب والعقاب على الشير اليه في الكشف فلا مرد ان ما بعده يعين ارادة معنى الجواز فانهم **مولد**
 متحقق لا يكذبون به سواء كان حالا او مستقبلا **مولد** وتظيم الكسبة كونهم كراما اي بيان كونهم كراما وفيه
 اشارة الى ان التظيم في وصفهم كونهم احرار على الله لا بالكسبة واكتفاء على بعضهم الكشف **مولد**
 عند اشارة الى ان معنى العطف لا يلزم هذا المقام بخلاف في سورة عبس **مولد** يصلونها حال من
 ضميرهم في الجواز استئناف **مولد** وقيل معناه وما يعينونها كناية اشارة الى ان عابدين في باب
 حكاية اهل الانبياء والترصيص لانه خلاف الاصل والابحى الى ارتكابه الطيب والراو على هذا للعطف فيقضي
 المغيرة بين المظوف والمطوف عليه اي انهم الآن ليسوا بجانبيين في اجمعهم قلت ان بعض
 النحاة في زمره الاحياء بعد بعضهم لم يخلو كذلك وعذاب القبر انما هو بعد الموت وقول
 العلامة قبل ذلك ياتي على حله في المعنى والظاهر ان الواو في الالف والوجه في الوجه الاول حال
 مقدرة وعلى الثاني في باب جازم صحت صدورهم والقداسم **مولد** اي كنه امره بحيث لا يدرك
 وراية و اشارة الى ان الخطاب لكل من يتا من الذرية **مولد** والامر يومئذ لله قاصح الكشف
 الظان الامر واحدا لاوامرهم كقولهم من الملك فان الامر في شان الملك المطاع وفيه تحقيق
 قوله لا تملك نفس لنفس شيئا لانه على ان الكل سوسون مطيعون مستقلون بحال
 انفسهم مقهورون بعبوديتهم لسلطات الربوبية قلت اذا حمل الامر على واحد الامور يكون انهم واثم
 وما ذكره في التحقيق والملاية بان على حاله ولا انما نزع في جاز كون الامر واحدا لاوامر واثم انما هو
 سورة المطففين قال في الاتقان قبل بكنية الاست ايات في اولها وفي الكشف وفي بعض النسخ
 هذا الكتاب مختلف فيها وقال ابو جيان هذه السورة مكية في قول ابن مسعود ومقاتل مدنية
 في قول الحسن ومقاتل ايضا وقال ابن عباس في قراءة مدنية الاخر الذين امروا الى حربها فهو
 كمن ثمان آيات **مولد** وحسب وثقون آية بالانف

وكرهه

مولد لان ما يجس طفيف طفيف تسمية النجس بالتطفيف والظان بناء النجس للكثرة لان
 النجس لا كان في عاداتهم كانوا يكثر من التطفيف ويجوز ان يكون للتعبية **مولد** روى ان اهل المدينة
 انما قالوا بن العرائي رواه النسائي وابن حبان في صحيحه واكمل في مسنده في حديث ابن عباس

والزواية بظاهر ما تدل على نزول هذه الايات بالمدينة **مولد** وفي الحديث خمس خمس رواه الحاكم
 في مسنده في حديث بريرة وفي حديث عبد الله بن عمر ورواه الطبراني في حديث ابن عباس رضي
مولد وانما يدل على ان اشارة الى حال الفردان من وعلى نعمان هنا فاذا قال انك انت منك
 فكانه قال ستويت منك واذا قيل انك انت عليك فكانه اخذت ما عليك **مولد** او الكيال
 يتحامل فيه عليهم عطف على قوله ما لهم وفيه اشارة الى ان تعدية الاكسال على انفس معنى انما على كل واحد منهم كانوا
 يركبون الكيال ويخالون في المل **مولد** فحذف الجاز الاظهر تقديم على يخسرون او تقديم يخسرون على قوله
 اي كالمول **مولد** كقوله ولقد جئتكم الكوة او عافا تمام ولقد جئتكم في نبات الاوبر والاكوة
 جمع كاه والعافل ضرب منها والعطف في باب عطف جرائل على الدائكة قبل اصله قبل لان
 واحدا عسقل كقصور مخدوف الياء والمضروبة وفيه بحث بل واحده عسقل فتى قانون الادب
 العسقل سماروخ بزرگ سيد نجي جمعة فاعاك كعرب وعقارب وعسكروا كرويات
 الاوبر برب من الكاه ردي **مولد** فانه يخرج الكلام ان فيه بحث فان في جعله تأكيد الرفع توفهم
 الجاز من حيث يتبع حالهم بعد ما حصلت الدلالة على اختلافها في الاخذ والذرع لان معقول الفعلين
 وهو للناس مخدوف للعلم به بولالة المقام كما اذا كان التقدير كالواكيلهم فان المراد كالواكيلهم
 للناس حيث دل على انهم يباشرون ذلك الفعل الخميس بانفسهم دون خدمهم واتباعهم والله اعلم
مولد ويستدعي ثبات الالف بعد الواو وما اجاب به في الكشف ان خطا المصحف لم راع
 في كثير من هذه المصطاح عليه علم الخط قد اشار المص الى فقه في اول من قد ذكره وقوله رابت في
 الكتب المحفوظة بايدي الائمة المتفقين هذه الالف مرفوضة مخالف للمعروف في قيام علم
 الخط **مولد** وفيه انكار وتجب يعني ان الهمزة الداخلة على النافية للاعكار والتعجب قال ابو القاسم
 الا ليست للنسبة لان ما بعد حرف التنبيه لان ما بعد حرف التنبيه مثبت وهذا في **مولد** وفيه هذا
 الانكار والتعجب وذكر الظن في الظن في كلمة الظن على التجهيل واسم الاشارة على التبعيد ووصف
 القيام يوم عظيم ثم ابد بالقوله يوم يقوم الناس رب العالمين على استعظام ما يستحقون
 وان الحكمة اقتضت ان يهمل في ذرة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
 وفيه تخصيص رب العالمين في بين سائر الصفات اشعا بالاكسية والترتبة فلا يخشع الظالم
 التوبي ولا يترك حق المظلوم الضعيف **مولد** وقيام الناس عطف على العظم **مولد** بالغات
 في المنع من التطفيف واصل المنع حصل بقوله ولله المطلقين **مولد** يعني على حذف المضاف
 واقامة المضاف اليه مقامه وعلى الوجهين لا يتوجه السؤال بل زوم حصول الكتاب في الكتاب
 اذا سلم فلما واللازم **مولد** لانه مطروح الى فالسجين اما بمعنى المسجون او من اطلق اسم المحل
 على الحال **مولد** وقيل هو اسم المكان لا ورويه احمد بن حنبل ان علي بن كان **مولد** محضه على ان
 يكون المراد بالنجس هو المجرم والزاني **مولد** روى في هذه القراء لا بعد ان يكون روى في مجموع الكذب

والقول **قوله** ما كانوا يكسبون يجوز ان يكون ما مصدرية او موصولة والعائد محذوف **قوله**
 رولا قالوه فان بل الاضراب وابطال قالوه **قوله** وبيان لما ادى بهم ما موصولة والباء مرفوعة
قوله بان غلب متعلق ببيان **قوله** بالانهاك فيه اي التلج في العصيان **قوله** حتى صار ذلك الاشارة
 الى الحب **قوله** فغني عليهم ان فان حب الشيء يعني ويقيم **قوله** فان كثرة الافعال اكد لتقليل القول
 غلب اي فذلك صار كثرة المعاصي سببا لمحصل ملكة الحب **قوله** كما قال وم اي يعني ان المراد بما
 ذكره احد حديث حصول تلك الملكة ولا كان الذنب شائلا بغير الله جعل حاصله سوادا وظلمة لانها
 يمنعان من الاوراك **قوله** جعله تشبيها لا كناية اذ لا يمكن ارادة المعنى الحقيقي على نعمهم **قوله** يذنبون ان
 الاشارة الى ان اسم الفاعل ما يعني الاستقبال **قوله** تكرر الاول من المذكور في قوله كذا ان كتاب
 الفجاء **قوله** اي قطع يعني التمسك الشيء وخاصة اخوه كانه قيل نعم بالملك اي لانتها حصول كذا ذكره
 صاحب الكلف **قوله** علم لعين بعينها قيل فكان من جهة ان يخرج الضرف للعلية والثاني ان كان
 مجازيا وجوابه انه ذهب بها ذهب التلوه ونحوه فيكون كراسا وراعي **قوله** او الحال اي جازيا سورة
 الانشقاق تسمى سورة انشققت وفي ترتيب سورة التوراة الثلث مكتبة تعيد في انقطرت التعريف
 بالخطبة الكائنين وفيه المطلقين التعريف بمتفرق تلك الكتب وذكر في هذه السورة ايتا
 في القيمة عند العرض **قوله** مكتبة وهي من شمس ومن آية ولا انف لم في ذلك خلافا

سورة الرحمن الرحيم
قوله بالتمام روى ذلك عن ابن عباس رآه وقال الغزالي والراجح وقيل ينشئ بهول القيمة
 بقوله وانشققت السماء فهي يومئذ واهية وفيه بحث اذ لا يمنع في ان يكون ذلك ايضا بالتمام **قوله**
 ينشئ من المجرة يفتح الهم **قوله** وانقادت لنا ثمر قدرته عطف تغيير لما قبله **قوله** انقياد الطوائف
 اي اشارة الى ان قوله اذنت ترجا استعارة تمثيلية **قوله** بسطت فالمدح يعني بسط
 ايضا **قوله** ما في جوفها من الكنوز قال ابو حيان وضمف هذا بان ذلك يكون وقت خروج
 الرجال لا يوم القيمة وفيه انه لو سلم ان ذلك يكون وقت خروج الرجال يوم القيمة وقت
 متسع يجوز اعتباره ثم وقت خروجه ولو مجازا او قد مر مثله مرارا والله اعلم **قوله** في الاتعاء
 والتمشية الاظهر في التحلي **قوله** وتغيره لانه الانسان كره اي خزا كره او كره نفسه اذ كانت
 نوع وجوده للكنوز وعلى هذا يظهر كون ما بعده تفصيلا لما قبله ظهورا بئنا ثم للمنع من جعل
 ضمير لما فيه للرب كما لا يخفى **قوله** اي فلاحية يعني بتقدير المبدء مثل انت او هو **قوله** وبها
 الانسان انك كادح الى ربك اعراض عن غير الله على الوجه الاول **قوله** اي يؤتى كتابه اي اشارة
 الى ان اولي بمعنى يؤتى **قوله** والتعبير بصيغة الفاعل للتحقق ثم في كلامه اشارة الى دفع الله اذ دفع التوهم
 بين ما في سورة الاحاقه حيث لم يذكر فيها الظاهر فان قيل عصاة المؤمنين من اني قسم من هذين
 قلنا في الاول ان شاء الله ولا اشكال في جواز ان يكون قوله سوف يحاسب حسابا يسيرا وروى

فان قيل انهم يملكون الكتاب فانهم يملكون
 فانهم انما يملكون الكتاب فانهم يملكون
 ويجوز ان يحطوا بالكتاب
 ورواه طبري

وصف الكل بصف البعض وقد يقال كتاب عصاة المؤمنين يعطى عند خروجهم من النار وقال ابو
 حيان القاطن الاية ان الانسان انفسهم الى هذين القسمين ولم يتعرض للعصاة الذين يذنبون الله النار
قوله فلما اتهم بالشفق الايات في كل تلك الاشياء التي اتهم بها تحول من حال الى حال فثبت
 اتهم عليها **قوله** وعزايه وهو ذهب الى عزيره وعمر بن عبد العزيز يروى اسد عمران ان ابا
 حنيفة رآه رجلا رجلا **قوله** تسجي به يعني على كل من المؤمنين نعم مناسبة لمعنى ابيض اكثر **قوله**
 في الشفقة وهي رقة القلب وفيه الكشف ومنه الشفقة والالحاق لانه اذا المراد من العبادتين بيان
 الاشتقاق الكبير فيجوز جعل كل منهما شفقة منه **قوله** وما جدد ظاهرة انه اشارة الى ان ما هو
قوله يقال وسعة فاشق وكسوس يعني ان كلا منهما مطاوع وسوس ونظيره اتسع وكسوس
قوله مستوسعات اي مجتعات وكلية للمعنى قوله ان لنا فلما ايضا حقايق الغالبين جميع طوع
 وهي النقرة الشابة وانحياي جميع حقايق جمع حقه وهي التي طعت في الرابعة **قوله** او طرده عطف
 على جمع يعني ان الوسوس كايي يعني كايي ايضا يعني الطرد **قوله** في الوسيعة لابل المسرة وقد **قوله** حالا
 بعد ما اتيان لحاصل المعنى والاشيى غير على معناه المشهور وهو المجاوزة **قوله** وهو لا يطابق غيره اي
 مطلقا **قوله** فليلحاح المطابقة يعني ثم حقه العرف بها **قوله** او مراتب عطف على حالا **قوله**
 وهي الموت اي القيمة للمراتب المتقدمة والثالثة وجعل الموت مراتب لاستجماع ايات **قوله**
 واهو اله عطف تغيير للمراتب القيمة **قوله** او هي مواطن القيمة او الامور المذكورة من الموت
 والمواطن **قوله** وما قبلها يعني الدواعي المتواردة على الانسان الى الموت او الى المواطن مما قبل
 الموت وما بعده في القبر **قوله** على خطاب لانسان باعتبار اللفظ يعني وفيه قراءة غير صحيحة في السعة
 على خطاب باعتبار المعنى لان المراد اجنس **قوله** وبالكسر اي وقرني بكسر الباء **قوله** واصبح
 برأوه اضيغه رحمة الله ذكر فيه لانه في القرآن او انظم سورة البروج **قوله** وايها ثمان وعشرون
سورة الرحمن الرحيم
قوله يعني البروج الاثني عشر التي في الفلك الاعلى المراد بالسماء فلك الافلاك كون المهور
 في لسان السبع اطلاق العرش عليه دون السماء ويجوز ايراد الفلك الاقرب
 البنا فالاية كقولهم ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح **قوله** شتهت يعني بروج
 السماء ومقصوده الكسرة الى ان اطلاق البروج عليها استعارة تفرجعية وهذا
 هو المراد من قول صاحب الكشف على التشبيه لما قاله الطبري ان المراد تشبيه السماء بسورة
 المدينة فانه ذوا بروج **قوله** سميت اي تلك الكواكب العظام واما البروج الاثني عشر
 فليس لها ظهور حيث لا يدرك حيث وكذا المنازل وكواكبها لا تدرك ايضا بالنسبة
 الى عموم الناس على الوجه الذي اعترت منازل **قوله** فان النوازل يخرج منها فسميت
 بروجها تشبهها بالمقصود من حيث كونها يخرج منها او كونها مظهر النوازل جعلت

عن عبد الله بن عباس
 عن علي بن ابي طالب
 عن علي بن ابي طالب
 عن علي بن ابي طالب

قوله فانهم يملكون الكتاب فانهم يملكون
 فانهم انما يملكون الكتاب فانهم يملكون

ظاهر على النسبة الجارية كناية قولهم **روي** **قوله** او باللفظ في الكثرة كناية قولهم **قوله** علمت من احضر
ولعلنا نخرج هذا الوجه مع تقديمه في الكف لعدم تحسنيه في بعض الوجوه الالوية لظهور انه لا كثره
في الشاهد البني **قوله** او الخالي **قوله** على تقدير لرفع قتل قتل على هذا الوجه خبر لا دعاء ولا
يتمس الحاجة الى تقدير قد يجوز ان يكون **قوله** **قوله** حلفت بها بالله حلفه فاجروا
محدث ولا اصل **قوله** فان السورة كذا الظاهر في تعليل لظهوره للوجه الثاني لان التثبت فيه
اظهر **قوله** روي في رواية الطبري هذا حديث طويل اخرج الامام احمد وسلم والترمي في صحيحه
مع زيادات واختلافات يطول ذكرها **قوله** فلما كبر بكسر الهمزة في السن فانتجت
اي رمت نفسها من غير روية **قوله** بدل الاشتمال لان الاخذ ودشتم على النار والتقدير ان
فيه او اقيم مقام الضمير على اختلاف مذهبي اصل البصرة والكوفة **قوله** وكثرة ما يرتفع به لهما
على ما يدل عليه التفسير الاستغناء **قوله** استثناء على طريقة قوله ولا عيب اليه
ان ما انكره ليس منكرا في الواقع وغير حقيق بالانكار كما ان ما جعله الشا عيبا ليس عيبا
ولا ينبغي ان يعذب ولا يفر ذلك كون الاستثناء في قول الشا عيبا على الادعاء بطلا
ما في النظم فانهم انكروا الايمان حقيقة **قوله** غرر غالبا في تعرف في عبارة الكشاف في فصل
بيت موزون وفي قوله شعرا تامل فان احمد لا يجب ان يكون في مقابلة النظم الا ان لاحظ
قرينة المقال **قوله** العذاب الزايد في الاخراج اي الزايد على هذا سائر جهنم فظهرت
المفارقة بين المعطوف والمعطوف عليه التي تقتضي العطف وقال صاحب الكشاف الوجه
ان عذاب جهنم وعذاب الجحيم واحد ومنف بابل على انه للمعجدين في رحمة جدا وعلى
عذاب هو محض الجحيم وهو اخرج الباطل وكفى به عذابا **قوله** وعذاب الجحيم ما روي في
فان خبر لغات الفواصل اولان الاول اشده تقدم للاهتمام الذي يقتضيه المقام **قوله**
ذلك الفوز الكبير الاستدانة الى حصول الجنات **قوله** وقيل المراد ان قاله صاحب الكشاف
ورده ابو حيان بان في الآية ثم لم يتوبوا او تلك المخوفون لم ينقل ان واحدا منهم تاب
وفيه نظر ظاهر **قوله** فان البطش اخذ بعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم
قوله يبدى الخلق ويعيده الى الجحيم فهو ابعاد لهم ويجوز ان يكون تعليلا باقتدات علي
والاعادة على شدة بطشه فان من كان كذلك كان قادرا على الاطلاق وكان بطشه
شديدا لا تقدره العظم وفيه تامل **قوله** او يبدى البطش بالكثرة في الدنيا في يجوز والله
اعلم ان يكون كقوله كلما نصبت جلودهم بولناهم جلودا غير اى يبدى البطش او العذاب
في الآخرة ثم يعيده فيها **قوله** فمن تاب كان المناسب للمذهب الحق ان يقول لمن شاء
لكن راعي تقيته المقام **قوله** المحب لمن اطاع جعل الودود ومعنى الفاعل وقد جعل معنى
المفعول اي الذي يؤذيه عباده الصالحون ولما كان ابا خرا من المقام وتركه المص **قوله**

رجب

وقيل المراد بالوشش الملك يعني على الجواز **قوله** فانه واجب الوجود فيكون عظيما في صفته **قوله**
تمام القدرة والحكمة فيكون عظيما في صفاته **قوله** صفة الزك والنجى عليك بعدة **قوله** لا يمش
عليه مراد ان يكون وليا لا لا يمشى على الارض لا يمشى على الارض **قوله**
ابلهما فاجروا يعني مع ان البذل غير مطابق لظاهر البذل منه في الحقيقة **قوله** لان المراد من جوع الخ
وقد يجعل في حذف المضاف اي جوعه فوجع فقال بعض المعربين يجوز ان يكون منصوبا باضمار اعني
لانه عالم مطابق ما قبله وجب قطعه وفيه انه حج يكون تفسير المجهول فاعاد الاشكال **قوله** لا يمشون
في لاله كناية **قوله** فانهم سمعوا اقضتهم يعني قصه فوجع وجوعه **قوله** وروا انهم
اي حلاك نحو لانها كانت في جهنم **قوله** وكذا رواه في كذا فيهم كذا في ان تنكره كذا في
للقظيم **قوله** وهو الهوى في حقيقة **قوله** يعني ما في قوله التماسا لبعثه اي على الجواز **قوله** سورة الطارق **قوله**
وابها سبع عشرة وثمانية عشر **قوله** الله الرحمن الرحيم
قوله هو في الاصل ملك الطريق لانه بطريق الطريق اي يضر برجله والطريق في الاصل الضرب الا ان
احض لانه ضرب بوقع كطريق الكد يد بالمطرفة وانما سمي الطريق طريقا لانه مطروق وهذا وقد نهت
فرضه التفران مراد الصانع لانه معنى ملك الطريق اصله بالنسبة الى بعده من المؤمنين الا
والادي والا فالاصل بالحقيقة هو معنى الضارب بوقع **قوله** واحض مرقا بالآتي لانه لا يمش الا
مخلة فيطره **قوله** كانه ثقب الظلام نتج الظلم **قوله** او الاظلام بالفتب عطف على الظلم
قوله والمراد بجنس هو قول الحسن **قوله** او العمود بالثقب فانه ابن زيد والفرد فهو من باب
ركب السطاب **قوله** وهو زحل في تفسير الكبير لانه ثقب بنوره سمك سبع سموات وقيل
انما سمي زحل الثاقب بمعنى الرمي العالي فانه ارغما مكانا **قوله** غير عني اي في الخيم الثاقب على الجحيم
قوله لعلها حافظة رقيب اي الملك الكاتب به لانه قوله فلا يمشى على حافظة الا ما يستره وان
كان يجوز ان يراد به الله او جبرئيل الملك الحافظ **قوله** فان في الحقيقة يعني على مذهب الصريين
وانما الكوفيين يجهلون ان ثافية والعام بمعنى الا وهذا لفظ مشهور في حديث وغيرهم يقول الرب
اقسمت عليك لما فعلت ثقله ابو حيان غم الافش **قوله** فان ثافية واجهه خذوف نحو
كائنه اي كل نفس كائنه في حاله الاحوال الا في تلك الحال لا يتخذ معنى الترائين في الحال **قوله** ويجوز
على الوجهين جواب للقسمة فان كلمة الحقيقة والثافية يلقى به القسم قال الله تعالى ان كذبت
لتروين ولين زان ابن اسكها **قوله** وما وافق بمعنى ذي رضى اختياره المص لمذهب الجليل
وسبويه **قوله** وهو صفت فيه وقع معنى لا يتصور ذلك في النطفة لظهورها في مصبوبة لاصابة
فلا بد من الشا ويل قد جعل وافق بمعنى دون عكس قولهم سيل نعم ونقل في الليث في وافق بمعنى نصب
قوله والمراد بالخروج واللفظ الى متراجها غير منها بصفة الافراد **قوله** لقوله يخرج الخ الظان مراده
ان الترائب محصورة بالمرأة فيكون المراد المخترج لكن الاختصاص ممنوع بظاهر وجهه في كتب

ذات

والمعنى في قوله
قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

بأنه لا نسب ان يقدم ذكر هذا المعنى على المعنى الثاني كناية الكشاف لا شره مع الاول
 فيكون بمعنى التطهر **قوله** او ادى الزكوة على ان تترك تغفل الزكوة كما ان يصدق في القصة
قوله ويجوز ان يراد ان يستدل به على وجوب تكبيرة الافتتاح حيث انبط به الفلاح وعلى
 انها ليست من الصلوة لان الصلوة محط عليها واجزاء لا يطف عليه الكل وعلى ان الافتتاح
 جائز بكل اسم من اسمائه **قوله** او ادى الزكوة قبل هذا الخالف ما جرت به العادة القرآنية
 من تقديم الصلوة على الزكوة حيثما ذكرنا فان نقص بقوله في خلاصه ولا يصح يقال المثل لا ينقص
 ولو لم فعل القابل بحصة مقام الترفيع **قوله** وقيل ان في قوله لان السورة كنية
 ولم يكن بكنية جدد ولا صفة فطر واجب بانه لا كان في علم الله تعالى ان ذلك سيكون اني على
 من فعله وفيه الاجابة في الغيب **قوله** فلا يفتلون ما يستعملكم اشارة الى ان الاضراب غرقوله
 قد افلح في تركي **قوله** على الاشارة للمبالغة كانه حي فواجبه بالعتاب **قوله** او على انما فعل سقاها
 لهم من خير شرف الخطاب بلا واسطة **قوله** اكثر في اجلة اي في المجموع والمراد ان اكثر من وجه وهو اذا
 اعتبر بالنسبة الى المجموع او ليس انتهى الدنيا اكثر في كل فرد لكان النبيين والصدقيين **قوله** فان
 يعنى بالذات لا تعليل كونه خير يعني بخلاف نعيم الدنيا فان الكل يلهو بواسطة دفع
 الم جموع والشرب من حيث دفع الم العطش وعلى هذا وان لا يخرج في الغوايل كما لا يخفى **قوله** لا انقطع
 له تعليل كونه ابي **قوله** الاشارة الى ما سبق في معنى السورة بما مرها فانه يمينها قوله
 مستقر في الايات سورة الفاشية **قوله** وهي ث وعشرون آية

فان قلت انما يكون حجة فلا ولا
 على الوجوب قلت اذا جاز
 ولا اخذ بالاشياء واجبة
 العبادات فثبت
 فان اسمها في الكلام لا علمها
 من
 اذ لا يجب حمل الصديق على
 معزاتها والزكوة
 سئل

ويشهد بذلك قوله تعالى
 معناه يوم اذا عشت
 سئل

سورة الرحمن الرحيم
قوله يعني يوم القيمة الاظهر ترك ذكر اليوم تعلى مقتب في التفسير الجوزي للموصول **قوله** في الوصل
 بنسخ الحاء هو الطين الرقيق وتكنيتها لغة ردية **قوله** في كلاما ووجوبها بنسخ على ترتيب
 اللق **قوله** او علت ونفت انكشع على هذا التفسير في الآخرة وهو متعلق بوجوب العمل
 والنصب في الدنيا وانت خير عافية في التقييد الذي يباه الفضاة القرآنية **قوله** للمبالغة لما فيه
 من الدلالة على التكثير **قوله** متناهية في آخر قال في القاموس هي الشمس والشارعيا وجمعها ونحوها
 اشتد حرا **قوله** بلغت انما يابا القاموس بلغ انما وكبر غاية **قوله** وهو شوك
 ترعاه الابل دام رطبها فاذا ايسس نجامة **قوله** ولقد طعام هؤلاء ارفع لما في الاية من المبالغة
 الظاهرة بينها وبين آية الحافة ولا طعام الا فرغ من كل شيء ويكون في قدرة الله تعالى ان يجعل الخليلين
 اذا انفصل عن ابدان اهل النار على هيئة الصريح فيكون طعامهم الفسائل الذي هو الصريح **قوله**
 او المراد ان يعني على المحاز وفي الكشاف او اريد ان لا طعام لهم اصلا لان الصريح ليس طعام
 لهم بل هم فضلاء الانس كما يقال ليس لفلان ظل الا الشمس يريد اني الظل على التوكيد يعني انها من باب
 التعليل بالمحال كقوله لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وعلى هذا يحمل قوله ولا طعام

فان تصور في استلزام الوصل
 في الوصل
 سئل

الاخر فليس على هذا الباب ايضا فلا مخالفة نعم بيني المخالفة بينهما وبين قوله ان شجرة
 الزقوم طعام الاثيم ولعل الحق انما ترك ذكره لذلك **قوله** ذات برجة على ان ناطة من ثم الشيء
 بالضم نعوذ **قوله** رخصت بعلمها الاظهر فرض وفيه اشارة الى ان الشيء بمعنى العمل **قوله** لغوا او كلف
 ذات لغوا يعني ان لا يثبته انا مصدر كالعافية او للثبث صفة لكلمة او لاسم فاعل صفة لنفس
 ويجوز اذا جعلت صفة لكلمة ان يكون من باب المجاز في الاسباب **قوله** يجري ماؤه ولا ينقطع
 انهما عدم الانقطاع انا جعل جارية لغوا يعني فيكون نظيره اراحية واما جعل جارية للاحترار
 بدلالة المقام **قوله** والتكثير للتفخيم وجعله الزمخشري للتكثير كناية علمت نفس **قوله** جمع ثمرة
 بالفتح والضم والكسر ايضا في القاموس الفرق والفرقة ثلثة **قوله** جمع زربية قال الكلي
 بنحو الزاي وكسر القيان مشهوران وفيه القاموس الزراني التارقي والبسط وكل
 ما بسطوا تسمى الواحد زربى بالكسر والضم **قوله** باركة اكمل فخرج الحاء مصدر **قوله** ما هفت باجل
 بكسر الحاء وهو ما كان على الظهور والباء للتقدير اي رافعة اياه ويجوز ان يكون للمبالغة والنهوض
 بمعنى القيام **قوله** طول الاعناق تسوء بالاوقار هو مهربي تاء باجل اذ انهم في به شغلا وتاء اكل اذ
 انقلبه يعني ان الحكمة في خلق طول اعناقها اقتدار باعلى النهوض بالاعمال الثقيلة فان الاعناق وعليها
 الزنوس مع تلك الانقال كالقسطون يجعل فيه الفنا طير ويجعل في انصاه مقدار
 فهو ادى ذلك الثقل يستعان الطول فيه **قوله** ويجعل العطش في العشر في الصحاح العشر
 بالكسر ما بين الوردين وهو ثمانية ايام لانها ترة اليوم العاشر وكذلك الايام كلها بالكسر
 وليس لها اسم بعد العشرة الا في العشر من فاذا اوردت يوم العشر من قبل فطوما عشرين
 وهي ثمانية عشر يوما فاذا جاوزت العشر من فليس لها تسمية **قوله** وحذف الراجح الضوب
 والتقدير خففها ورفعتها **قوله** ولذلك في اي ويكون المعنى ما ذكر **قوله** وفي الكسائي بالنسب لم يظفر
 بهذه الرواية غير الكافي في الكتب المشهورة والفاخر رواية هشام بن عمار وروى غير قتل
 وابن دكران ايضا ذكره صاحب النشر **قوله** يعني كمن من تولى وكفر على ان من موصولة لا شريطة
 لكان الفاء ورفع الفعل **قوله** وكأنة او عدمهم بجمعها وانما جواب عما يقال انه صلى الله عليه وسلم ما كان
 في ما مور بالتمثال **قوله** او فعال من الاوب شل كذب وكذا با **قوله** قلبت واوه الاوه
 اجم رده ابرحان بانهم نصوا على ان الواو الموصولة على اللادغام لا تقلب الا في بيا وان كسر
 ما قبلها وشكوا بنفس اواب مصدر اواب مشددا وواو واو مصدر اوجر وظ **قوله** قلبها في
 ديوان قال ابو حيان هذا التشبيه ليس بجديد لانهم لا يخطوا بها في الوضع مدغم ولم يقولوا اذوا
 ولولا الجمع على ذواته لم يعلم ان اصل هذه الباء واو وقد نصوا على شذوذ ديوان فلا يثبت
 عليه غيره وقال الكسائي كونه لم يظفر بالذوات لا يلزم منه رده هذا القول ونقص النسخة على ان اصل
 ديوان ذوات وقيل طارعا بليل الجمع على ذواته وقيل رباطا وكونه شذوا لا يندفع

قلت لك في هذا الوجه ان ركوة
 ما توضع بالفتوح فغيره فغيره
 كمن شئت انما لا تفسد في الراجح
 ان شئت يكون كناية

او يفتح الف والراء او يفتح
 وكسرهما ايضا
 سئل

لانه لم يذكره نبي عليه بل نظرا به قلت مراد بالحيان انه لا حاجة الى كتاب ما يخالف القياس
اذا كان عند من وجده اذ يجوز ان يكون اصله فيعلا او فوالا ولا يلزم من تخصيص النسخة على ان اصله
دون النسخة بانه يقال ان اصله قال قول لم ينطق به **سورة الفجر** قال ابو حيان
في قول الجمهور وقال علي بن ابراهيم مدنيته **سورة** وآياتها تسع وعشرون وذا التيسير الثمان وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة او قلعة اي عوده واضافة **سورة** او بصوت على حذف المضاف او على المجاز بعلاقته
الكلول **سورة** وتكرار على الوجهين فان الظاهر يجب الظاهر التعريف بالنام العبدية لانها ليل موهبة
معلومة **سورة** لتعظيم لانها مخصصة بفضيلة ليست لغيرها **سورة** وتكرار ليل عشر قراءات
عنايس ثم ضم ضبط بعضهم ولبان عشر بلام دون ياء وبعضهم ولبان عشر بالياء وكذا في البحر
سورة على ان المراد بالوعش الياوم وركب الثاني عشر مع ان المعداد وذكرا لانه اذا حذف المعداد
جاز الوجهان فهو مثل قول **سورة** واتبعت سبت من شوال واختار الترك للفواصل **سورة** وانما
عطف على الثاني **سورة** او يوي النور عرفة فالاول ما شربايم في ليلة واحدة وانما في ثمانية **سورة**
وقد روي في رواية عن الوجه الاخير روى احمد والبرار بن جبال الصحيح غير عكس من عتبة وهو ثمة
عز جابر روى عن رسول الله عشر الاثني والشفع يوم الاثني والوتر يوم عرفة **سورة** او بغيرها
كالاعضاء والقلب والشفين واللسان **سورة** ما رآه اظهر دلالة على التوحيد كما في التفسير
الاولين **سورة** او مدخل في الذين في الثالث **سورة** او ضايت لاقبلها في الرابع **سورة** او اكثر
منفعة كما في اشار اليه بقوله او بغيرها **سورة** وما لفتان اي في العدة والفتح لغة تزيين وفي
والا بالواو والكسرة لغة تيم **سورة** لاية التعاقب اي في تعاقب الليل والنهار ثم قوة الدلالة يشير
الى ان اصل الدلالة حاصل بدون ملاحظة التعاقب فان الليل محدود يدل على الحدوث وفيه استراحة
وسنة وملاحظة التعاقب يحصل القوة واية لهم من نسخ منها **سورة** او يسرى في عطف
على قوله او يمضي وعلى هذا فاستدسرى الى الليل مجازي كما في نهاره صايم **سورة** للاكتفاء
بالكسرة وتخصيص يسرى بجزءها هذه الصلة مع ان الاصل اثباتها لانها لأم فعل المضارع
مرفوع مستوطها في خط الصحف المجيد ولما نفع رؤس الآي **سورة** وابو عمرو قال ابو حيان
بخلاف عنه ولم يقل ابن الجوزي بخلاف منه في **سورة** وتكرار يسرى قال ابو حيان
قراءه ابو الدنيا الاعرابي وكذلك قراءه في الفجر والوتر كما في اقل اليوم عاذل والعباس البيت
وهذا ذكره النحويون في القواعد المعلقة اذ لم يترجم الشاء وهو احد الوجهين للعب اذا
اشتهوا ولم يترجموا والوجه الآخر الوقف فيقولون العتاب كالمهم اذا وقفوا على الكلام
في الكلام لاية الشعر وهذا الوجه اجري الفواصل مجرى القوافي **سورة** كما سمي عقلا واثنية
بضم النون لانه يعقل وينهى **سورة** اي سطارم وعلى هذا فارم اسمهم **سورة** ومنع صرفة

وهذا هو المراد من قوله
لا غير النسخة المنقضية
مسألة

اي على الوجه الثالث **سورة** او الرقعة اي السبابة **سورة** والثبات اي الوقار والرزانة والثبات
المراد وقيل كان لعاذ الجوز ان يكون وجهه من ريشة الخرافة لظاهر قوله **سورة** واما عطفها على
برج صر صرانية **سورة** بالواو متعلقا بما يجابوا اي فيه واما بخلافه على حاله فانما على
او المفعول **سورة** ومضار بهم يعني لقيام جميع حضرة **سورة** او ذم منصوب وهذا الوجه
رجح صاحب الكشاف وحسنه **سورة** ما خلط بهم اشارة الى ان السوط مصدر بمعنى اسم
المفعول واختيار النصب لافيه الدلالة على السرعة في النزول **سورة** وقيل في قوله صاحب
الكشاف وعلى هذا السوط يعني الجبل المصنوع رايده العذاب الدنيا وهي على الاستعارة
وقال ابو حيان استعير السوط للعذاب لانه يقتضي التكرار والتروا ولا يقتضي السيف
ولا غيره **سورة** المكان الذي يتقرب فيه الرعد ويجوز ان يكون المراد مبالغة كالطعان و
المعوان كما تقدم في ثم بناء نون والباء تجر بديهة **سورة** كانه قيل ان ليل صادرة الاخيرة من التعليل
اي في اجلها **سورة** فلا يريد الا السعي الى لا يطلب فلا يخالف المذهب الحق **سورة** احبته اي
عالمه معاملة المحبة **سورة** بالحاء واللام الظاهر انه نشر على ترتيب اللفظ ويجوز ان يكون كلاهما
مكمل منها **سورة** والظرف المتوسط في تقدير التاخير يعني ان المجزأة النظر فيه وان هذه الفاعل
يعمل ما بعد ما فيها قبلها **سورة** بو اذن فيه متعلق بقوله اذا التقدير **سورة** لتصور نظيره اي على الدنيا
حيث جعل الاكرام الانعالي الدنياوي اكراما كليا على علمه عادة **سورة** وسو فخره فانه جعل
مابيس باهانة امانه امان التفسير في تعديل سوء فكره وبنية التفسير الى كرامة الاخيرة اظهر
في حق الغير الصابر واما ثمانية الى كرامة الدنيا فلانه قد يسلم بزم الطمع الاعداء ويجس في
اعتقاد الكبراء في اهل الدنيا فيرجعون ويلتصون منه الذعاب **سورة** ولذلك اي لما ذكر في تصور
نظيره وسوء فكره فذكر على قوله ان اثنين منه وان كان ظاهر قوله الاول مطابقا لآكرمه
ويجوز تعلق الذم بقوله الاول لصدوره على وجه المفاخرة والتخلف بالذميا وجزء صاحب
الكشاف استبان الانكار والذم الى قوله الثاني وما است رايه الحق اوريه بالقول اوري
سورة والاحاط بالايكون امانة الظهور بثبوت الوساطة **سورة** وعز اي عرو وشدة النشر
وقا الكرم واما بن توافق على اثبات الباطن فيها وصلانا نفع وابو جعفر وفيه احوالين البري وتلقوا
عزايه عزه صاحب الجمهور عزه الى التخيير وقول الثاني والثالث على هذا فتم قال صاحب النشر
والوجهان مشهوران عزايه عزه والتخيير اكثر واخذ في شهر **سورة** بل فعلهم سوء جعل الركع لعلانا
على التغليب او لان المراد من التكرمون ولا يحقون هو كلف النفس في الاكرام والتخلف وفيه
كلما اشارة الى ان الاضراب عز قولهم **سورة** باللام لظاهر على المال **سورة** ولا يخشون اهلهم فارة
الى ان مفعول يحشون محذوف لدلالة المقام عليه ويجوز ان يكون من تنزيه بل التعدي منزلة الاكرام
ويجوز ان يكون اخذ في قصد التعميم **سورة** وقراء الكوفيين ولا يخشون بخذف احدي الين

وهذا هو المراد من قوله
لا غير النسخة المنقضية
مسألة

وهذا هو المراد من قوله
لا غير النسخة المنقضية
مسألة

اي لا يحض بعضهم بعضا **دولة** والمهم على حذف المضاف ويجوز ان يكون في باب رجل عدل **دولة**
فانهم كانوا لا يورثون الا فيه بحث فانه لا طريق لثبوت الحق الا بالشرح والتسوية كنية واية الميراث
تدنية كيف يورث عدم تورثهم الفاء والقيان واكمل حمله المال بالمره ولا شرع عدم **دولة**
وتابع ذلك الدرك على كلا التفسيرين اصل هذا بمعنى الدق والمقدم **دولة** مثل ذلك الاشارة
الى ظهورنا قدرته **دولة** كقولهم وبرزت اعجم يعني ان المعنى بها عبارة عن اظهرها ربا مع ثباتها في
مكانها **دولة** وفي الحديث الاشارة الى تفسير اخر وان المعنى بها على حقيقتها **دولة** يجوزها استيفاء
دولة اي منعة الذكرى لا على تقدير المضاف او جعل اللام للرفع ولا بعد وانما الاسم ان
يكون حكاية لئال الماضية الذنبية اي وقد كان في الدنيا بين وبين الذكرى بون بعيد **دولة**
ولم يستدل به على عدم وجوب قبول التوبة يعني عقلا على زعم المعتزلة **دولة** فان هذا التذكرة توبة
ولا يلزم وجوب قبولها لا يفرق بين الذارين وقبول كونه توبة متداخلة لثبوت العقاب على حالهم
لا يتجها والتوبة هو التوبة على مصيبة من حيث هي مصيبة **دولة** اي يجوز في هذه ويجوز ان يكون المعنى
تعدت عما يتجني في العذاب فكون في الاحياء قال مع غم لا يورث فيها ولا يجزي **دولة** او
وقت جوتي على ان اللام للتوقيت **دولة** وليس في هذا التوقي في اهل الحق لا يسلبون الا
بالكلية **دولة** فان المحرور الذي في سدة المنع كنية تجامع المقيدة فالصاحبة الكشف مع
ان الانسان حائذ كالغريب **دولة** اذا لامر له ظاهر فيه ان هذا التعليل يقتضي الاطلاق في
العذاب لا التقييد بالاضافة وان بين ظاهر الوجهين تنافيا **دولة** وقراهما الكافي ويوجب
على بناء القول اي لا يثبت مثل عذاب الانسان احد وظاهره يقتضي ان يكون عذابه اقل من عذاب
البشر الا ان يقال المراد احد من هذا الجنس كعصاة المؤمنين ويجوز ان يكون المعنى لا يتحمل احد ما
يستحقه من العذاب كقولهم ولا تزرز وزارة وزراخي **دولة** وهي التي اطمانت الى اي سكت
وهذا المعنى انب لمقابل غير المتذكر وموافق لقوله لا يذكر الله تطمين القلوب **دولة**
او الامنة في هذا اليم لمقابل المتخون التحو **دولة** بالوقت متعلق بارجح على التفسيرين
دولة فان اجزاء القوسية كالمرايا المتقابلة اي يظهر في كل واحد منها ما ظهر في كلها فيكون ذلك
سببا لتكامل السعادات وتعاظم الدرجات **سورة المدح** **دولة** اي الترخشي
فيه الانجاس وفي الاقان انها مدينة الى اربع ايات من اولها وقيل كلها
مدينة وقوله بهذا البلدية وهذا القول **دولة** وايها شمس ولم تقف فيه على اختلاف
سورة المدح
دولة وفيه يخلو الرسول وم اشارة الى ان قوله وانت حل الآيات حال على هذا الوجه
من القسم بخلاف الوجهين الاخيرين فانه عليهما اعتراض بين المتعاطفين او القسم المقسم
عليه ويجوز ان يكون في الوجه الثالث حالا مقدرة **دولة** اظهرها المراد بفضله الضمير المحرور والليل

وقد اختلفوا في تفسير قوله تعالى لا يورثون الا فيه بحث فانه لا طريق لثبوت الحق الا بالشرح والتسوية كنية واية الميراث تدنية كيف يورث عدم تورثهم الفاء والقيان واكمل حمله المال بالمره ولا شرع عدم دولة

وقد اختلفوا في تفسير قوله تعالى لا يورثون الا فيه بحث فانه لا طريق لثبوت الحق الا بالشرح والتسوية كنية واية الميراث تدنية كيف يورث عدم تورثهم الفاء والقيان واكمل حمله المال بالمره ولا شرع عدم دولة

وقد اختلفوا في تفسير قوله تعالى لا يورثون الا فيه بحث فانه لا طريق لثبوت الحق الا بالشرح والتسوية كنية واية الميراث تدنية كيف يورث عدم تورثهم الفاء والقيان واكمل حمله المال بالمره ولا شرع عدم دولة

وفيه تعريض لابل كنه بانهم يحلمون ان يخرجوا منه من به شرفه ويؤذونه **دولة**
واشعار بان شرف المكان لا اى مطلقا لا كنه بخصوصه فلا يخالف الوجه الاول ووجه
الاشعار انه اذا ثبت ان البلد الذي شرفه الله على البلاد كمنب شرفا زائدا بشرف كمال
يعلم انه لا شرف فيه يحصل به اصل الشرف **دولة** وقيل حل كنه على هذا بمعنى كمال
والترريض لان جعل كلمة معترضة والواو اعترضية خلاف الظاهر وهذا وجه التعريض في الثالث
مع ان فيه ايضا حصل اسم الفاعل بمعنى الاستقبال **دولة** وانه ان اراد به الودم **دولة**
او محمد وم ان اراد به الودم صلوات الله عليه **دولة** واشار ما في هذه التسمية انب الوجه
الثاني واما على الاول فهو وصف الكل بوصف البعض او لتعجب من الامر الذي يشترك فيه الكل
كالنطق والبيان والقصور البديعة وغيره **دولة** كناية قوله وانما اعلم بما وضعت اي باني شئ
وضعت يعني موصوفا عجيب الشأن **دولة** ومنه الكابرة اي في الكبد بغير الثقب والمنشبة
او من الكبد يعني وجع الكبد والاول اوبى كالاخفى **دولة** او الضمير في اوجب لبعضهم اي بعض نزل
دولة او لكل واحد منهم اي من الذين كان يكاد بعضهم ومن الغزيرين بقوتهم **دولة** اولان ان اي
الذكور وعلى الوجه الاول فالضمير في المذكور للعلم به بدلالة المقام وساق الكلام ثم الموح من
تهدوا لان على هذا الوجه تهدوا بالاشفاق منهم **دولة** اي في ذلك الوقت يعني وقت
الانتقام **دولة** او بعد ذلك فلم يعني لن والتعبير عنه به لتحقيقه في حسابهم **دولة** يعني
ان التبداه الظاهرة ورؤية حين كان ينبغي غير ستم لعدم استمرار انقائه وهذا ناظر الى الوجه
الاول **دولة** او يجده ان ناظرا الى الثاني **دولة** ثم فرز ذلك اي ذكره المجازاة والحاسبة او الزوجة
والوجه ان بقوله لم يجعل الارض الاية في حيث ان من قدر عليه قدر على ذلك ايضا **دولة** وغيره كالمخ
دولة طرقت اخير والشر ونوع التفسير الكبير فلاية كاية حل اي على الانسان ان قوله نجعلناه
سميعا بصيرا انما هدناه السبل انما نكرنا وانما كفرنا **دولة** استعار ما لا فسر ما في الفاء والاطعام
ونذلك ينفع في التفسير الكبير انه لا بد من تقدير محذوف لان العقبة لا تكون فك رتبة
فالمراد وما ادراك ما اقتحام العقبة فانه اذا اراد اقربا لا يكون اياه في سلم ولم يدعه احد لان
اراد لا يكون ادعاء فمنوع اذ لا مانع وكذا ما قاله ابو البقاء من ان قلت رتبة فعل سواء كان بلفظ
الفعل او بلفظ المصدر والعقبة عين فلا يفسر بالفعل فانه مدفوع ايضا اذ لا مانع من جعل الفعل عين
على اللاء فان قلت فلا فترتقيا ح قلت كسب ذلك على المذهب الحق وخلفه على
مذهب الاعتزال وهذا اذا جعل الفاء والاطعام بمعنى كمال المصدر بناية الظهور **دولة**
لا فيها منقول بقوله استعار ما واثارة الى وجه الشبهة **دولة** ولقد المراد بها اي العقبة
دولة فانه انما تعليل مقدرة بدولة سباق الكلام وهي ان لم ينفذ المراد بها لم يحسن وقوع
لما قال بن حزم في معنى القيب اذا كان ما بعد لا فعلا ما ضيفا لفظا او تعديرا او جملة اسمية محذرة

وقد اختلفوا في تفسير قوله تعالى لا يورثون الا فيه بحث فانه لا طريق لثبوت الحق الا بالشرح والتسوية كنية واية الميراث تدنية كيف يورث عدم تورثهم الفاء والقيان واكمل حمله المال بالمره ولا شرع عدم دولة

وقد اختلفوا في تفسير قوله تعالى لا يورثون الا فيه بحث فانه لا طريق لثبوت الحق الا بالشرح والتسوية كنية واية الميراث تدنية كيف يورث عدم تورثهم الفاء والقيان واكمل حمله المال بالمره ولا شرع عدم دولة

وقد اختلفوا في تفسير قوله تعالى لا يورثون الا فيه بحث فانه لا طريق لثبوت الحق الا بالشرح والتسوية كنية واية الميراث تدنية كيف يورث عدم تورثهم الفاء والقيان واكمل حمله المال بالمره ولا شرع عدم دولة

معرفة او فكرة لم يجعل فيها وجب تكرارها وفيه من تفصيل اجعل ان شئت **دول** اذ المعنى
 تحليل لقدر الماد **دول** منقولات اي صادقة **دول** وقوله وما ادر يك بالعقبة
 يعني على قراءة هؤلاء **دول** اعراض بين المبدل والمبدل منه **دول** واشتراطها ان لا
 ياتي الاستدلال اعتبارا **دول** او بوجوبها رحمة على حذف المضاف او ذكر السبب وارا
 السبب **دول** او اليقين اي لما بين على انفسهم على تقدمه في الواقعة **دول** ولكن كرر ذكر المؤمنين
 في نفي الاول دلالة على حضورهم عند الله تعالى في مقام كراهة وعلو مرتبتهم وبعد درجاتهم بخلاف
 ضمير الغيبة فانه يدل على متوهمهم في شرف الحضور **دول** **سورة النجم** وايضا من شدة وفيه التيسير

سورة النجم **دول** وقيل بالضحوة ارتفاع النهار اي بارتفاع الشمس والضحى فوقي ذلك وتخصيصه بالاقسام لانه
 وسط **دول** او غروبها ليلة البدر ولعل هذا المعنى اولى بالمقام فان الاقسام الاعظام وبهذا
 الوقت وقت سلطان القمر وبه دلالة على وجود الفلنج وكال قدرته اظهر ولا اقتصر على
 على ذكر هذا الوجه وسكت عن الاول مع ان اصله منقول من قوله في قوله **دول** اويني
 الاستدانة عطف على قوله تاملطوهم **دول** فانه يتجلى اذا انبسط النهار فيكون السناد
 التجلي الى النهار مجازيا ولذلك سوى المعنى هذا الوجه بالوجه الثالث الآخر مع انتفاء جوازي
 ذكر الرجوع لاشراك الاربع في لزوم ارتكاب خلاف الظاهر **دول** او الدنيا الى الاخرة **دول**
 وان لم يجز ذكرها اي ذكر الظلمة والدنيا والارض **دول** والليل اذ انفسها على اختيار رصيفة
 المضارع هنا على المعنى للدلالة على انه لا يجري عليه في زمان فالمستقبل عنده مع كماله في مع مراعات
 التواصل ولم يجز في هذا من الغيبة لانه يتقدي الى المتوهمين **دول** ولما كانت ولوات العطف
 ثواب الى اشارة الى دفع ما يرد بها من ان تلك الواوات انما عطفة فيلزم العطف على قوله
 عاين فمفاهيم وانما شئت فيلزم تعدد القسم مع وحدة اجواب وقد اتفق اهل التفسير
 على منه ووجه الرفع انما يختار الشق الاول ويمنع لزوم المحذور لان هذه الواوات لما
 انيت مناب الواو الاولى القسمة اجازة بنفسها انما صبه بنيتها مناب فعل القسم
 جازان يعمل الجز والتعب كالامثل ولذلك عمل الواو الثانية في القمر واذا استشكل هذا
 بقوله في الليل ان الشمس والضحى اذا تنقست فان فعل القسم مذكور فيه فلا يتشبه هذا العذر
 قيل يتحقق ان العامل في الظرف ليس فعل القسم اذ التقييد بالزمان غير مراد حالا كان او
 استقبالا بل هو محمول للمضاف المقدر نحو العطفة فان القسم بالشيء اعظام له وفيه
 بحث لان اقسام الله تعالى في شئ مستعار في اظهار عظمتة ذلك الشئ وابانة شرفه وقدره
 فيجوز التقييد باعتبار جزء المعنى المراد وايضا اذا كان الاقسام اعظما ما يلزم تقدير مثل
 العطفة فتأمل وجوز ان يكون اذا استلخه لجزء الظرفية ويكون منصوب المحل بدل المجرور

وانما في قوله في قوله

في قوله في قوله

في قوله في قوله

الواو كانت قبل والليل وقت غيبة **دول** من حيث استلخمت متعلق بقوله ان في قوله المستبين
 في استلخمت للواو الاولى كالمجرور في معناه والمجرور في طرفة الفعل القسم **دول** بطلن المجرور
 والظروف اطلاق صيغة الجمع على الاثنين لقارئة المجرورات مع نكل فربا بالتقارن يقتضي
دول بالمجرور والظرف المقيد يعني القمر واذا **دول** من غير عطف على عاملين اي محمولي
 عاملين على حذف المضاف **دول** لارادة معنى الوصف لان ما يبال بها في الوصف **دول**
 وذلك لفرده ذكره اي ذكر بنايتها **دول** وجعل اللوات مصدرة بحرف الفعل في الفعل على المعنى لما في
 حواشي الكشف ان يقال المراد بالفعل الهمم وباحلال النظم لزوم عطف الفعل على القسم وقوله
 الا ان يقر في دفع المحذور الاول ويقر فيها على في اكثر النسخ الالهم تبارك وتعالى في قوله لا يخفى بعد
 ولا يبعد ان يكون مراده بالفعل الافعال الثلاثة السابقة لان اجتناب تكرارها ولا يجوز الفعل وان
 كان مصدرا لموصول مصدر في غير الفاعل ثم فيه تعقيب التلك الموصولة بجعلها موصولة وباحلال
 النظم فوات تلازم المعنى فحذف الفعل على القسم غير محذور في حاله محل في الاعراب والافعال مرتب
 على التجزئة فتولا الا ان يقر في دفع المحذورين معا **دول** والمراد من نفس ادم وبعبارة الواو حالف المذكورة
 بعد **دول** والتكليم في الاثنيان هما اي بكسبها وعند المعنوية بخلافها قال صاحب الكشف جعله
 فاعل التزكية والتدسية وتوحيدها وزاد بان الاستدلال بجعله فاعل التزكية والتدسية
 ليس بشئ لان الاستدانة يقتضي القيام بالعدو وفيه بحث لان الاستدانة مثل هذه
 الافعال حقيقة تعصى الاجاد **دول** جواب القسم الطيبي وعلى هذا قوله كذبت ثمود بطونهم كلام
 جامع على سبيل الاستدانة لقوله قد حاسبهم في الدنيا فان الظن ان اعظم انواع التدسية **دول**
 وحذف اللام للقول وفيه التفسير الكبير اي صار طول عوصانها **دول** لاراد به اي ايتها
 قد اخرج من زكيتها والمراد تكميل النفس بحسب قوتها **دول** انتم على هذا القول **دول** حوضي
 كمالات القوة العلمية بل النظرية ايضا فان الشكر على ما حقق فيم الاعتقاد ولذلك قيل **دول**
 انما فيكم النعماء مني لثمة البيت مع ان لفظ مع ان لفظ الاستدانة ينهك الشكر العربي ولا
 يشك في تناوله للعلم بوجود الفاعل وجوب انه **دول** وقيل استواء في قوله في قوله
 قال صاحب الكشف جعل قد اخرج جوابا منقول عن الزجاج ونفاه المعنى للزوم حذف اللام وان
 جزه في اول المؤمنين ولانه لا يليق بالنظم المعجز ان يجعل ادنى الكمال وهو التزكية لا يختصها
 بالقوة العلمية المقصود بالاقسام ويعرض عن اعلاهما اعني التحلية بالعقائد الباقية التي ثبت
 الالاب وتوحيدهم عدم الاختصاص في مقدمة التحلية في البابين واما حذف المقسم
 عليه فكثير من سببها في الكتاب العزيز فقلت في العلمانية التزكية بالاياء والاعلاء بالتقوى
 لما ياتى في حقهم الاختصاص بالعلمية والتقوى يشمل التقوى بالاعتقاد الصحيح ايضا كما في
 اول البقرة ثم لا ينع من جعل الاول كناية عن الثاني فيكون انبسط مع انه قد يتعلق المقصد بالادنى

في قوله في قوله

في قوله في قوله

لا يرد عليه وقدرة التحليل على التفرقة بين المعنى الظاهر والمعنى الباطن والى بعض هذا اشار بعض المتأخرين
كلامه فثبت ان حذف اللام ايضا كغيره في شكله وهو ان حذف الجمله **مولد** او بما وعدت
من عذابها في الطغرى الباء على الاول للاستفانة وعلى الثاني صلة كما في قوله وكذب برفقك
ثم يجوز ان يطلق الطغرى على العذاب على الوصف بالمصدر للمبالغة **مولد** تفرقة بين الاسم
والصفة حيث ترك القلب في الصفة فقل المراد حزيا وهذا **مولد** فلاتدود وما الى انظر دوما
ونع بعض النسخ لا تزود وما الى لا تخوفا **مولد** وهو الاكثر وقيل مدينة قال السدي نزلت
في ابي الدخاج الانصاري رضى بسبب ما كان تعلق في المسجد صدقة وبسبب النحلة التي اشترىها
من المنافق فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سادس المنافق في الجنة وذلك بسبب الايتام
الذين كانت النحلة تشرف على بيتهم فبسط منها الشيء فباخذ الايتام منهم المنافق فجاء ابو الدخاج
الانصاري وقال يا رسول الله انما اشترى النحلة التي في الجنة بهذه كذا في البحر وقيل فيها مكنى
ومعنى **مولد** التبركة وآية **مولد** احدي عشر دون لم تنصف فيه على خلاف

مولد والى انما راد على اختلاف الفاعلين بالمعنى والاستقبال لما ذكر في سورة البقرة
وانه تعالى **مولد** ظهر بوزن ال فاعل هذا المعنى على تقدير كون المعنى النهار او
كل شيء وقوله او بين بطلع الشمس على تقدير كون المعنى الشمس وفيه نظر فان فاعل على هو ضمير النهار
لا الشمس ولا كل شيء ثم الاختصاص بالمعنى الاول يكون المعنى كل شيء كما لا يخفى **مولد** والفقار
الذي خلق صنفي الذكر والانثى فالامان في النظم للحقيقة ويجوز ان يكون للاستفان في كلامه
اشارة الى وجه اختيار ما على من الطريق الذي تقدم في سورة والشمس **مولد** من كل نوع له قوله
هذا التبريد يخرج مثل البقل والبقلة والمقام مقام التعظيم ولذلك لم يبق الزمخشري وان على الجار
بجلى يخرج اول مخلوق منها **مولد** او آدم وهو اعلى ان الامم للعبيد في الدنيا اناس ان
خلقناكم فذكرنا اني **مولد** وقيل مصدرية مرصعة لما في قوله من تجرد الفعل عن الفاعل ولغات
الكنية المنوطة بجعلها موصولة **مولد** ان ما عكس اشارة الى ان المصدر بمعنى الجمع **مولد**
عرف ان المصدر المضاف من صيغة المجرم ولذلك اجبر عنه بالجمع **مولد** جمع شيت في القاموس
الشيت المنقح المشت **مولد** والمعنى من عطى الطاعة وفيه الكشاف يعرف حقوق ماله وهو
المناسب للفظ اعني ولما قبله بخل وقوله وما يعني ماله **مولد** فستبينه وان كان معنى
التيسير التهيؤ لم يوجب حاجة الى ان يقال استعمل التيسير في العسري على الشك كما في قوله
وجزاء سنه سنه مثلها **مولد** للنحلة التي تودي الى ريس وراحة لما كانت التيسير يابن
الاريس فسر بما نحلته ثم اطلاق اليسري على ما تودي الى اليسر يكون ثابا ويل معلى في الردى
للمبالغة والردى الهلاك **مولد** وان عينا طريق الهدى في معنى يصل اليها فيرسل

وجعل الاستدلال على النهار
لا يخفى في قوله اي في قوله
انما راد على اختلاف الفاعلين
بالمعنى والاستقبال لما ذكر في
سورة البقرة وانما راد على
اختلاف الفاعلين بالمعنى
والاستقبال لما ذكر في سورة
البقرة وانما راد على اختلاف
الفاعلين بالمعنى والاستقبال
لما ذكر في سورة البقرة

مولد كقوله وعلى الله قصد السبيل على ثالث التفسير المذكورة فيه اولى التفسيرين
لاية الثاني فقط **مولد** او ثواب الهداية للمؤمنين كقوله واتيناها في الدنيا اجرة الآية **مولد**
ولذلك اي ويكون المراد الكافر من المعنى او الضال في الدنيا لان الكافر اشتق من الفاسق **مولد** ولا
يخالف الاظهر فلا يخالف بالمعنى **مولد** استثناء منقطع لان ابتداء وجوبه ليس من
جنس نعمته بخلاف المعنى على هذا المكن فعل ذلك ابتداء **مولد** او منقطع من محذوف لا على
المذكور لانه مثبت والتعريف لا يكون الا في المعنى في قول الجمهور **مولد** ولذلك اي ويكون المراد بها
المعنيين **سورة الفصحى** وايها احدي عشرة لم تنصف فيه ذلك على خلاف
بعض النسخ **مولد** وقت ارتفع الشمس على الجاز بعلاقة الكلول والظلمة او على تقدير المضاف ثم الاظهر لان
ما ذكر في الشمس ان يقول وقت ضوء الشمس حين اشرفت والقى شعاعها **مولد** وتخصيصه
بمعنى من اوقات النهار **مولد** او لان فيه كلمة موسى ربه في مكان له بذلك شرف ومناسبة
بحال المقسم لاجل **مولد** او انما رطفت على وقت ارتفع الشمس **مولد** ولونيه قوله ان
يأتيهم اي وانه قول قبل هذا بالليل **مولد** سكن اصله فانما السجود الى الليل يكون مجازيا او من حذف
المضاف واقامة المضاف اليه مقامه **مولد** من سبي البحر يعني على الوجهين **مولد** باعتبار الشرف
اي الثاني والعارضي **مولد** فانقطع قطع الوقوع اشارة الى ذلك استعارة بتعبية **مولد**
وفرقا بالتمثيل نقل غير ابن جني انه قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعودة من الزبير وهو دليل الاستقبال لانهم
استقنوا في ذلك وروى بقوله ثم ترك الطيب انما حسن هذه القراءة الموافقة بين الحكاميين كانه
قبل تركه وانما عليك ونظيره ما جاء في الحديث دعوا الجبهة ما دعواكم واذكروا انكم تذكروكم
ففيما في كل من الفقرتين فردد العجز على الصدر وصفية الترجيع جبرته **مولد** وهو جواب القسم
على القرائين **مولد** ما عر عنه ايا ما قال في الكهف بعينه عشر يوما **مولد** فانها بانية حافظة لا لا يلام
هذا التعليل قوله لك لانه على الاختصاص ما ذكره المعنى يشترك فيه الفاعلون **مولد** كانه لاثنين
اي في الآية قوله ما وعك ذلك الآية على استمرار الموصولة بالوجه والكفارة حقا لا لان
يجعل كل بية عنه وكان في كلام الكشاف اشارة الى **مولد** وعده ما هو اولي فيجوز ان يكون كلاما
الوجهين واخلالا في المقسم عليه على ان يكون الله سبحانه اقسام على اربعة اشياء اثنتان متفان
وهما يكون الاخرة والاشياء متفان فيكون كلاما مستانفا موكدا باللام فانوا اوج استيناف
خير من الاشارة وهذا هو الاصح من مساق كلام المعنى **مولد** اولها في امرك ان عطف على قوله فانها
بانية على المعنى كما قيل اي لا دار الاخرة خير لك من الدنيا فانها بانية **مولد** وعده ما لا اعطاه
اي بعد هلاك العدة من حال النفس تهيؤ اعطاه للكمال الغني اولى بما في الكشاف من التخصيص
بالاخيرين كما لا يخفى **مولد** واللام لا ابتداء وانما تذكير مضمون الجمله على ما اشار اليه المعنى في قوله

منه ما جاء في قوله
انما راد على اختلاف
الفاعلين بالمعنى
والاستقبال لما ذكر في
سورة البقرة

وجعلها مع سوف **اول** دخل الخبر بعد حذف المبتدأ او مخالف لما سلفه في الكلام على قوله
 ان هذا لاجل ان المؤكدة باللام لا يلحق الحذف وقال ابن ابي حبيب اللام في ذلك لانه لو كان
 واما قول بعضهم انها لام الابتداء وان المبتدأ محذوف بعد ما نفاد في جهات احدها ان اللام مع المبتدأ
 كقوله الفعل وان مع الاسم كما لا يخفى الفعل مع الاسم فيبيان بعد حذفها كذلك اللام
 بعد حذف الاسم ونقص ذلك بقوله وكان قد قال الطيبي لا بأس بحذف المبتدأ وانما هو بين
 هذه الكلام وان قد انما هو ان في المدخول عليه مع التوكيد بخلاف اللام لان مقتضاها ان
 توكيد الجملة لا غير وهو بان وان حذف المبتدأ وفيه ما تلحق الثانية ان اذا قدر المبتدأ في نحو سوف
 يقوم زيد يصير التقدير لمزيد سوف يقوم زيد ولا يخفى فيه الضعف وتربا في تكرار الظاهر
 انما يتبع اذا اوضح بها واجب بان استغناء ليس في جهة التكرار بل في حيث وقوع الظاهر على
 في غير مقام التخييم وهو ضعيف غريب وبه والمختصين والثالثة انه يلزم اضرار لا يحتاج اليه الكلام
 ووقع بان التخييم قد وابتداء بعد الواو في نحو تمت واصحك صبي وبعد الفاء في مثل ومن
 عاد فيسقط الله منه وبعد اللام كما في لاسم يوم القيمة وكل ذلك يقتدر لاجل الصنعة دون المعنى
 فكذلك احنا قبل هذا الكلام يقتضي استواء المقدور والمفعول في افادة المعنى الواو وليس كذلك فان الجملة
 الاسمية في مثل ذلك يفيد تقوى الحكم دون الفعلية فاني تجدان واجب بان ذلك يقتضي
 باني ونحوه منكم على قوانين **ثاني** فانها لا تدخل على المضارع ان قال ابن هشام في مغز اللبيب
 هذا ممنوع من اداة بحجب اللام ويمتنع النون وذلك مع حرف التقيس كالاتية ومع فصل
 معمول الفعل بين اللام والفعل نحو ودين شتم او قلتم الى الله تحشرون ومع كون الفعل
 لاجل نحو لاسم ونارة تمتنعان وذلك مع الفعل المنفي نحو ما الله تعشا ونارة يجبان وذلك
 فيما بقي نحو ما الله لا كيد احنا **ثالث** بحسن فيما قبل فترق في البيت المشهور لقد
 احسن الله فيما مضى كذلك بحسن فيما بقي فاخرجه عن الوزن اهما ما بجانب المعنى فان ما بقي
 يستعمل فيما يستقبل بالبناء الى ان تقدم اللام بها بالعكس **رابع** او المصادفة يعني على الجاز
 والاختصاص المصادفة لا يمكن في حقه **خامس** غير علم الحكم والاحكام فالضلال على هذا المعنى فقد
 ان ما يوصل الى المط **سادس** وقيل وجبك ضالا الى فعل كمرض فيك الوجهين لان الهمزة
 في مثل هذا الضلال ليست بمرتبة قرب منها في عظم الغمزة **سابع** او حين فطمك الى لا يقال كان
 ضلالا في عذاب مكية لانه الطريق لانه لا ضلالة في غير **ثامن** في غير احوال فيه ان معنى الغفر
 للعيل والآخر للقول ظاهرا والجمع بينهما لاختلاف المادة بما حصل لك في رج التجارة في الكشاف
 او كما افاد عليك في الفنايم وفيه بحث فان السورة مكية باتفاق واما الفنايم كان بعد
 الهجرة **تاسع** واما السورة فلا تفرق قبل الامتدات الثلث بثلاثة تكاليف ولما قد تم
 ما قبل المقدم عقب بذكر ما قبل الاخير لرعاية الفواصل ولان في تاخير ما قبل التاخير

فيكون ان يكون طريق
 عبد القاب خذ باب كنه
 منته
 وهو قوله يا ايها النبي
 في قوله يا ايها النبي
 في قوله يا ايها النبي

عن جابر بن عبد الله
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قوله يا ايها النبي

مراد بذكر ما قبل الاخير
 في قوله يا ايها النبي
 في قوله يا ايها النبي

ترقيا الى الاشراف الاعلى لشمول النعم الدينية والدنيوية ولان التحلية بعد التحلية وتقدم بها
 عند ذكر الامتنان على الثالث لان ابتداءه بعد زمان التخييم وقت التكليف فانه لم كان
 للنظر الصحيح ولهذا لم يعبد منها قط **ثاني** وقيل المراد بالنعمة من ماله لانه تخصيصا بالتحقيق
 الم **شرح** وفي تفسير البقاعي سورة الشرح **ثالث** كنهية قال البقاعي مكية عند ابن عباس

قوله واسمها كان بالانفاق
قوله اسمها كان بالانفاق

قوله وكان غائبا حاضرا الى حاضرا مع الحق لا يستورده في مقام مناجاة والى غائبا عنه ظاهر الاختلاف
 بدو الخلق او غائبا في الخلق بالسر لا استورده في مقام المناجات حاضرا عنه في الظاهر مستغفلا بدوهم
 وتذكيرهم والجمع بينهما مما يضيح عند الصدور **قوله** او بما يربك انك كرامة ما هنا مصدرية وفيه ما هو
 موصولة حيث بنيت بقوله في الحكم والعاية محذوف الى او دعاه **قوله** وقيل انه اشارة الى حرفه
 لصف الزاوية واخذت ذكره اليسرى **قوله** او يوم الميثاق قبل ليلة العراج ولا يخفى بعده **قوله** ولعله
 اشارة الى ولا يمنع من العمل على ظاهره ان صححت الزاوية لانه امر ممكن **قوله** انما رتب في الاشارة الى الظاهر
 في الشرح **قوله** ولذلك عطف اليه ووصفاه وشكك في انك فينا ولما وليت **قوله** عيناك
 التثنية الى عيناك **قوله** وهو ما نقل عليه في رطاة الضمير المرفوع للثب ووصفه على هذا غفرانه وعلى
 التثنية والثالث تعلية ما جرد وعلى الرابع تقوية قلبه وثانيه وعلى الخامس تهديد عذره بعد ما بلغ
 وبلغ وعلى السادس كفاية الله في بعضهم وهداية لبعضهم واثار الص الى ان وضع الاخيرين
 هو التوفيق للاعتناء والاطاعة وانت خبير بان لا عموم لها حيث لم يربط بعضهم ولم يقطع هذا
 وقد يجعل قوله ووصفنا غلك وزرك كناية عن عصيته من الذنوب ونظيره في الاواناس
 فيكون كقول القائل رفعا غلك مشقة الزيادة لعم لم يصدر عنه زيادة قط على سبيل
 المبالغة في انتفاء الزيادة منه **قوله** او جبرته اي في انه كيف يشكر ما اعطاه الله تعالى من
 نعمة اجمالية التي لا تحصى كالعبادة والعقل والحواس وسائر القوى الى لا يتناهي فانه كان
 قبل الوحي لا يدري بها **قوله** وانما ذلك مرتبة تعلق به في **قوله** كضيق الصدر كان في كلامه كناية
 الى ان كلمة ان لتقدم المفعول والفاء للتصريح بالسببية والمعنى قد شرح الله صدرك ووضع لاني لقد
 في قضى لكل عسر يسرا فان قلت كيف يتصور ترتيب السبب على السبب بالفاء مع ان الواقع
 ترتيب على السبب قلت في حيث ان ذكر السبب يقتضي ذكر سببه كما نهيت عليه انفا وقوله
 فلا بأس ان ليس ببيان مدلول العبادة بل يستغنى عن ذلك بطريق الاشارة وهذا غير ما سلك
 صاحب الكشاف في بيان كيفية تعلقه بما قبله قوله كان المشركون يعجزون رسول الله عزم
 والمؤمنون بالغفر والصفحة حتى يبين الى فهم انهم رغبوا في الاسلام لانتشار اهلها واخفاهم ذكره
 بالانتم به عليهم من اجل انهم ثم قال فان مع العسر يسرا كانه قال حولنا حولنا فلا يأس

او انما كان كناية عن شدة
 في قوله يا ايها النبي
 في قوله يا ايها النبي

على قول الجمهور استدارة الحضور بولس وابها ثمان بالانفاق

1

بسم الله الرحمن الرحيم

وربك الاكرم حال وعلى الوجه الاول استئناف وعلى الثاني تعليلها **قوله** فيقول الاول طرأ الفاء
قوله على هو الكرم وحده انه اذا كرم حقيقة هو افادة ما ينبغي للعرض وعلى هذا فلا فعل بالظن
 الى الظاهر لا حقيقة او لزيادة المطلقة كما قيل في الله اكبر **قوله** ومنها معنى جبر ورتة عالما **قوله**
 ثم نبه على ما يدل سمعا وهو في قوله علم الانسان ما لم يعلم فان احدي طرق التعليم انزال الآيات
 كما قاله المفسر والمراء معترض بصفاته التي لا يتوقف ثبوت الكشف عليها كالتوحيد **قوله**
 لدلالة الكلام قال صاحب الكشف وذلك لان مفتوح السورة الى هذا المقطع يدل على عظم منته
 على الثالث فان قيل كذا يكون رد على الثاني ان الذي قابل تلك النعم الكمال بل الكفران والظن
 وكذلك التعليل بقوله ان الانسان **قوله** ولذلك جاز ان يكون فاعله اي يعني لو كان بمعنى
 ابصر لا يمنع الجمع بين الضمير من قال اكلت السمكة فيها خلاف ذهب جماعة الى ان راي البصري يعطى
 حكم العلمية وجعل في ذلك قول عائشة رضي الله عنها في رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما طعام الاسود وان
 وان شدد وقد راي للمخرج **قوله** ان خطاب الانسان على الانبياء والظن لا يمنع من كونه لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم والتهديد والتحذير يحصلان من انباء **قوله** والرجوع مصدر كالبشرى والالف فيها للتأنيث
قوله نزلت يا ايها الجاهل لعنه الله قال ابن عطية لم يختلف احد من المفسرين ان الثاني اي اوجبه
 وان العبد المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم وفيه الكشاف وفيه حسن انه آتية بن خلف كان يهين سلمان عن
 الضلوة **قوله** للمبالغة في تبجيل النبي صلى الله عليه وسلم في اللفظ في العدد ولغزيبها الى يهين
 عبد الله على ان النبي كان للعبد عظمة حذرة مولاة وما اخرج منه وفيه التظيم المدلول بالشمك دلالة
 على كمال العبودية في المعنى **قوله** وكذا الذي في قوله ارايت ان قال صاحب الكشف ارايت ان الثاني
 مستقل لا يقابل الاول لتقابل بين الشرطين وفي كلام المصنف شارة الى ان التقابل بينهما لا يمنع
 ان يكون الثالث تكميلا لثانيه وانما يستعمل في موضعين وقوعه على شرطية كذلك ثم لو استعمل
 لعطف على الاول والقول بان ترشيح الكلام المتكلم وتنبه على حقيقة الثاني ليس بذلك **قوله**
 والشرطية منقول الثاني فيمنع منقول الاول قد يقال لا يكون المفعول الثاني لا ارايت الا جملة استهائية
 وهي هنا جملة المذكورة بعد الثالثة **قوله** دل عليه جواب الشرط الثاني بمعنى الجملة الاستهائية
 وفيه ان النجاة لضرة على وجوب ذكر الفاء في قوله الواقع موقع القسم له وعلى هذا كان الظن
 تصديره بالعطف كما يدل عليه كلام المصنف في بيان المعنى الثاني ان يقال كون الثالث تأكيدا
 بعبارة العذر غير تركه اذا لم يمسح له خوله على المؤكدة كما تقرر ولا على ما بعده لاجتماع وفيه ما فيه **قوله**
 والمعنى اخبرني ان في تبديل الكلام المصنف وادخال الفان للتبكيث **قوله** وقيل المعنى اي
 والمخاطب على هذا الوجه والوجه الاول كل من يصاح ان يكون مخاطبا ممن له مسكنة
 او الانسان كما في اني ربك الزمعي قال صاحب الكشف وهذا الظاهر واو في اللغوي وم
 او الكافر لان الذي يهين يهين بعبارة شمله ونحو جاع الخطاب من هذا الوجه وفيه نحو

نحو في قوله في العطف للمصنف
 معناه ابراز في صورة التعليل
 التي يتبين بها القصة
 ذلك لا حقيقة

حيث قال وان كان
 منه

يعرفها
 على راي
 منه

فان ذلك الشئ لا يوجب الخروج بل تصوير حاله او حال خصمه بعنوان كلي فمجرد حكمه في ذلك المعنى
 ومعلوم انه حكم بما هو اولى به من حيث المقام من التبكيث والالزام ثم لو صح هذا التعليل لم يوجب
 عطف الخطاب في الوجه الثالث ايضا فلا يكون له ضمة **قوله** وقيل الخطاب في الثانية مع
 الكافر يعني وفيه التامشة مع النبي صلى الله عليه وسلم وفيه التفسير الكبير تجوز ان مع الكافر ايضا انتماء قد يكون
 الاستهائية مفعولا لا رايته لدلالة المقام عليها على هذا الوجه **قوله** في العجب والتعجب
 يعني على الوجهين الاخيرين **قوله** ولم تعرض حال **قوله** فاقصر على ذكر الضلوة اي يعني انه قصد
 الاكتفاء بذكر احداهما اعتمادا على دلالة ما بعده على الاخر وما للاختصاص بغض الضلوة بالذكري لاشتماله
 على احدي الدعوى ايضا بخلاف الامر بالتقوى **قوله** وعادة احواله محصورة وفيه بعض النسخ احواله
 ولا وجه ليعني ان يكون عادة احواله محصورة في ما يدل على ان مفعول يهين كلاهما وفيه ثقل فان
 التحقق منه عدمه في حال الضلوة انما هو الضلوة لا الدعوة **قوله** في حكم الوقف فانه يتوقف على هذه
 النون بالالف تشبيها بالتثنية **قوله** وانما جاز لوصفها قال ابو حيان وليس شرط ان يدل
 النكرة في المعرفة ان يوصف عند البصريين خلافا لمن شرط ذلك في غيرهم ونقل الرضوي عن ابي علي
 ان لسان طرأ جاز ابدال النكرة في المعرفة هو الافادة لا التوصيف وقد مر ما **قوله** على الاستناد
 الجازي للمبالغة كانه الكافر بلغ في الكذب واخطا الى حيث ان الكذب واخطا ظهر من تامة
قوله سند الزبانية اجعت المصاحف الغمانية على حذف الواو من هذا الفعل خطأ ولا
 موجب للحذف في العربية لفظا ولعله لثبات كونه مع فليدع او للتشبيه بالامر في ان الدعاء
 امر لا بد منه **قوله** وهو اي لفظ الزبانية **قوله** كعقوبة قيل عقوبة الذبيك وعقوبة شجرة
 القفا التي برز حالها يا نوحه عند الهلاك **قوله** على النسب اي على النسبة الى الذين فقروا
 كما قالوا اني كسر الهزة **سورة القدر** تختلف فيها قال ابو حيان مدنية في قول الكافر وحكي
 الماوردي ملك وذكر الواحد انها اول سورة نزلت بالمدينة وفيه الاتفاق فيها قولان والاكثر
 على انها مكينة ويستدل بكونها مدنية بما اورده الترمذي والحاكم غير حسن من علي رضي الله عنه النبي
 عدم اري ابن ابي عمير فاه ذلك فنزلت انما اعطيناك الكوثر ونزلت انزلناه في ليلة
 القدر كحديث قال النبي هو حديث منك **قوله** وآهها همس وفيه التيسير

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله تحم باضاره اي الضائر البارزة الى قوله وانزاله للقرآن **قوله** بان هذا الى الشهرة
 بالشرع **قوله** كما عظمه بان سنده انزاله الى اي اذنه اجليد المعبرة عنها بصيغة العظمة
 على طريقة القصص الا انه الكسبي بذكر الاصل في ذكر التسع **قوله** وعظم الوقت عطف على قوله اسند
 والعطف على تحم وعظمه بعيد لا يصاد اليه مع وضوح الوجه الصحيح **قوله** وما اوردك
 باليلة القدر نقل عن سفيان بن عيينة ان ما كان في القرآن وما اوردك فقد اعلمه وما كان

في نسخة
 روي ان النبي كان يقرأه في كل
 صلاة في كل صلاة

كقوله

ولم يكن يقرأه الا بعد الصلاة من

اوربك فانه ينفذ قوله خير الف شهر الى الف شهر ليس فيها بليدة القدر حتى لا يلزم تفصيل الشئ
 على نفسه **قوله** وانزلنا فيها بان ابتداء الخ وبينظر وجه الترتيب بين السورتين فان اوائل
 سورة العلق اول نزل وعلى هذا فني قوله انا انزلنا تجوز **قوله** وقيل المعنى انزلنا في فضلها على قول
 عمر رضي الله عنه ان نزل في قرآن وقول عائشة رضي الله عنها ان نزل في فضلها على قول
 وضيم انزلنا على هذا الوجه للترتيب ايضا فانه يطلق على القدر المشترك بين الكل والبعض
 والملازمة **قوله** وفي في اوتار العشر الاخير قوله يوم التسوية العشر الاواخر في رمضان
 فاطلبوا في كل **قوله** ولعلها في التبعة منها لامارات واخبار تدل على ذلك **قوله** والله
 اعلم **قوله** في تفسيره في قوله تعالى في يوم الجمعة والصلوة الوسطى في خمس واسم الاظم
 في الكسامة **قوله** او تقدير الامور فيها اي اظهار تقديرها للملائكة بان يكتبها في النوح المحفوظ والافان
 نفسه ازني كذا في التفسير الكبير وعلى هذا الوجه فالتقدير يقال قد زلت شئ قدرا بمعنى
 قدره **قوله** لقوله فيها يفرق الى ان يكون المراد بالليل المباركة ليلة القدر **قوله** اما للثنية لان
 العرب يذكرون الف في غاية الاشياء كلها **قوله** والزوج فيها يجوز ان يكون جملة اسمية في موضع
 احوال في فاعل نزل الضمير للملائكة ويجوز ان يكون الزوج معطوفا على الملائكة والضمير لليلة القدر وهذا
 هو الوجه **قوله** وتتم له الى الارض مبتداء وخبر **قوله** او تفرقهم الى المؤمنين عطف على قوله الى الارض
 والمراد بتفرقهم على هذا الوجه انما تفرقهم عن غيرهم العلية وبها الاشتغال بابه والاستغراق في
 معالمة جماله او التفرق الى الارض والمقابلة باعتبار كون الاول قبل ام قدور وهذا باعتبار انه في اجل
 كل انسان فهو تفسيره على قراءة من كل ربي **قوله** اي في اجل كل امر وعلى هذا متعلق اكاره بشئ وقد
 يعقوب سلام اما لان الظرف يتبع فيه واما لان المتعلق محذوف والله كورقته لمعنى
 انها سلامة من كل امر مخوف وعلى هذا فيتم الكلام عند قوله باذن ربهم ويوقف على سلام
قوله ما هي السلامة يشير الى ان تقديرهم الجمل لا فادة القصر والسلام بمعنى السلامة **قوله** اي
 لا يقدر الله فيها يعجز لا يوجد **قوله** ومقتضى معنى يتعلق قضاءه **قوله** اي وقت مطلقة قد المضاف
 يكون الغاية من جنس الحق **قوله** وقوله الكسائي قال ابو حيان وابو عمر بخلاف عنه **قوله** لم يكن
 قال الباقى وتسمى القيمة والمنفكتين وفي البحر سورة التينة وفي بعض التفاسير سورة البرية
قوله تختلف فيها قال ابو حيان كنية في قول الجمهور وقال ابن الزبير وعطاب بن يساب ومنه
 قال ابن عطية وفي كتاب التجرى مدنية وهو قول الجمهور وروى ابو صالح عن ابن عباس انها
 كنية واختاره يحيى بن سلام وفي الاتفاق قال ابن الفرس لا شهر انها كنية قلت وذلك
 المقابلة ما اخرج احمد عن ابن حنبل البدرى قال لا نزلت لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب
 اخوها قال جرير بن عبد الله ان ربك يا ربك ان تقر بها ابنا احد يث وقد خرم ابن كثير
 بانها مدنية وكسند **قوله** وآيتها ثمان وفي التيسير

من ان السورة تسمى كلمة
 في قوله القدر من ان
 وتسمى من تلك
 الكلمات

في قوله القدر من ان
 في قوله القدر من ان
 في قوله القدر من ان

سورة الرحمن الرحيم

قوله فانه كذا بالحاء الخ فانه هو مستبهم والنهارى مشقة او كمن قد سبق من المصنف ان اللكانية
 من النصارى على اللائق قد اخرج في شان عيسى وم والظاهر ما روي ابن عباس رضي الله عنهما ان اصل الكتاب
 اليهودي وكانوا يثبتون وهو قرينة والظن بوقوع **قوله** ومن للبين اي لا للبين حتى
 لا يلزم ان لا يكون بعض المشركين كافرين **قوله** عما كانوا عليه من دينهم او الوعد الخ وعلى هذا
 الوجه يكون كل من هذا القول مقول وما تفرق الآية اخبارا فيها بغير ان ما ختمه صاحب
 الكشف فيكون الاول حكاية لما قالوه قبل بعثة وم ولعل وجه ترك الحسن ذكر كشماله
 على خلاف سكتي منه وفي التفسير الكبير قال الواحدي في كتاب البسيط هذه الآية من الصعب
 ما في النون نظما وتفسير **قوله** فانه يعني كذا خذ كذا الرسول والقرآن **قوله** او مجرد كلمة او
 لمع الحلو **قوله** الرسول من نوع على انه مبتداء والتقدير الرسول معجز باخلقه اي يعني ان مجموع الاخلاق
 النافذة اى حاصلة فيهم كان بالغاضد من كل **قوله** بنفسه اذا اراد به الرسول **قوله** او تقدير
 مضاف نحو ربي رسول او كتاب رسول اذا اراد به القرآن **قوله** او مبتداء فيه انه على هذا يكون
 كلاما مضافا والظاهر ان يجعل خبر مبتداء اي هو او هو رسول **قوله** كان كذا في المعاني فيه يوجب استغناء
 بالكنية ونسبة التلاوة الى الصحف وعلى القاطن مجازية او هي مجاز فيها بعلامة الحمول
 وفي قوله فيها استخدام حيث اراد به بغيره معناه تحقيق **قوله** عما كانوا عليه ناظرا الى الوجه الاول
 في تفسيره فليكن **قوله** بان آمن متعلق بفرق وكذا قوله بالاخر **قوله** او غم وعدهم ناظرا
 الى الوجه الثاني فيه **قوله** فيكون كقوله يعني على هذا الوجه **قوله** للدلالة على شناعة حالهم
 اي حالهم الشمر على الكفر منهم فانهم كانوا عاقلين بحقيقة لواجب انهم نعمة في كتبهم وحجود العلم لشئ **قوله**
 وانهم لا تنفوا الى يستمر بعضهم على قوله جواب آخر وهذا ما ذكره الزخشي **قوله** الا يبعد والله كنت
 خاتم عالم المنقول **قوله** ولكنهم خرفوه عطف على قدر ان الله بما عملوا واعلمهم انهم **قوله** دين
 الحق القيمة قد الموصوف للما يلزم اضافة الشئ الى النفس وقد يقال القيمة هي الكتب التي جري
 ذكرها والالف والكلام للعهد **قوله** لا يستمرهم بوجب ذلك كانه اشارة الى ان النسبة هي مجازية
 او المراد بنا رجعتهم اليها المفضية اليها على المجاز في المزا والمعن كالكانانيين فيها ملازمة اسبابها
قوله واشترى الزنقيان جواب سؤال **قوله** وترا نافع وابن ذكوان ايضا **قوله** على
 الاصل اشارة الى ان البرية في قراءة الجمهور مخففة من المهور وقد يقال البرية بدون الهمة مشتقة
 من البر او التراب والمهور من راء بمعنى خلق **قوله** فيه بالغات يعني خلاها ما قبله **قوله** وذكر كذا
 الموزن هو فان قلت المقابلة بينهما متحققة والتفصيل لا ينافيها بل ينافي السببية ولهذا قالوا
 الباء في قوله او خلق الجنة بما كنتم تعملون للمقابلة لا للسببية فابن المبالغة قلت في اعلام ذلك
 واظهاره كناية غير انضائية **قوله** استئناف اخبارا واستئناف دعاء وقد جعل خبرا بعد جرحا لا

قوله

قوله

قوله

فان الحسية ملك الارقال الله تعالى انما يحشي الله من عباده العلماء سورة الزلزلة
فختلف فيها قال ابو حيان كنية في قول ابن عباس وعطاء بن وهب مدنية في قول قتادة ومقاتل
وفي الاتفاق يستدل لكونها مدنية بما خرج ابن حاتم عن ابيه سعيد اخذ في ذلك قال لا زلت
من يعمل شقال فزة خير اياه الآية قلت يا رسول الله اني ارا على الحديث وابو سعيد
لم يكن الا بالمدنية ولم يبلغ الابداحد سورة وابها تسع وفي التفسير فان

فان قلت من يجوز ان يكون كنيته
بياناً لتعريفه بانه قوله
الحشي رتبة في الخبر

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الزلزلة
اولها المفسر لما كان جعل الزلزلة احد اركان المبنى للمفسر على هو المناسب لتقدم زلزلة
والا فمفسر المبنى للفاعل بمعنى التوحيك للاضطراب والركنة سورة عند النسخة الاولى يتضمن الرد
على الزلزلة حيث جزم ان ذلك عند النسخة الثانية ولا موجب للجزم سورة او الممكن لها التفسير
في الكشاف ان الاضافة على هذا الوجه المستخرجة وفيه تأويل ان يراد الاستغناء عن العرف
سورة وهو اسم الحركة قال ابو حيان جعله غير الزلزلة في مصدر وفي القاموس زلزلة وزلازلته
حركة سورة وليس في الابنية فعلان الا في المصنف اي ليس على الكثرة والغلبة الثانية فلا ينقص تحو
قال في فسطاط وخرطال اذ لا رايح لها والفرقا رتبة ضعيفة سورة واخرت الارض انقالها والظان
الاخراج مسبق في الزلزلة كما يتنبه في زلزلة السباحة بالنقص اخرج ما في بطنه وطيه وعصره
ثم وسخ وتراب فاختار الواو على الفاء للتقريب الى ذهن السامع سورة ما في جوفها من الدفان
يعني اذ اريد زلزلة عند النسخة الاولى فان اخرج الكون في اشتراط سورة والامارات اذا
اريد زلزلة النسخة الثانية سورة جمع نقل وهو متاع البيت قلت النقل بمعنى المتاع واحد الاقال
بمعنى كنوز الارض ومتاعها انما هو النقل بالكره نفس على الجوهري وصاحب القاموس وغيرهما سورة
لا يبرهم اي لا يغلبهم معنى كل من نجته تلك الزلزلة ممن آمن وكذا يقول هذا القول لفرط الدهشة وغاية
اجرة قال اندفع وترى الناس سكارى سورة وقيل المراد بالانسان في قوله لانه لا موجب للتخصيص
وعلم المؤمن بالله بعد ما ناب الي عقله مرج اليه سورة يحدث الخلق انارة الى ان المنقول
مخروف لعدم تعليق الغرض بذكره الكلام مسوق لبيان توالي اليوم وان الاحداث تنطق به
وليس كلام المصنف هنا يخرج بان قوله اخبار ما منقول بانه حتى لو رده عليه بان ابن الجاحظ
ذكر ان حدث وانما ولا يتعدى الى المنقول واحد والاخر في قوله حدثت زلزلة خبرا او حديثا
منقول مطلق والاخر ان تعين المنقول المطلق مع ان ما ذكره ابن الجاحظ غير مسلم الصحة
والتمثيل في شروح الكشاف سورة الا جله زلزلة لما في ذلك احتمال في ضمير اخبارها سورة
وقيل نظرها الله في التفسير الكبير وهو قول الجمهور سورة وناصبها حدثت وهو جواب الشرط
وهذا على القول بان العامل في اذا الشرطية جوابها سورة او اصل عطف على بدل سورة
واذا متصبا بضمير وهو حدثت القيمة او تحشرون ونحوها او اذكر وعلى هذا فاذا ليست بشرط

وقيل على الواو في البيت
عبدية
فان ما بين ما في زلزلة
لا يتبع في جوفها
زبان تشبه
سورة
في شروح زلزلة
مطلقا لتعين حدث الدين
ان ينصب على المنقول
سورة

ولا ظرف سورة ويجوز ان يكون بدلا من ترك المصنف كجواز ان يكون المعنى يومئذ حدثت تحت
ان ركب او لها اخبارها على ان تحذف بان ركب او لها حديث باخبارها لا احتياج اليه
ارتكاب تكرار في جمع الاخبار وفي جعل الباء بجزئية قال ابو حيان بعد نقل ما ذكره الزمخشري
وهو كلام فيه غش ينزه القرآن عنه سورة اذ يقال حدثت كذا وكذا اي جاز ابدال بان ركب
الاية اذ لا مانع عنه فان الفعل يتعدي بنفسه وبواسطة الباء فجاء اخلال احد ما عمل الاخر وبهذا
التعدي يرفع ما قاله ابو حيان انه اذا كان الفعل يتعدي تارة بحرف جواز تارة بنفسه وحرف
الجر ليت بزيادة جوازيه تابعه الا الموافقة في الاعراب فلا يجوز استغنى الذنب العظيم
بنصب الذنب وجزا العظيم لجوازيه انك تقول في الذنب حيث ظهر انه لا سلس له قاله بعلوم المقام
سورة واللام بمعنى الى يعني على الوجهين والعدول الى اللام للمواصل سورة او على اصلها اي على الوجه
الثاني بان يكون للتعديل او للرفع اذ لهما في ذلك اي في الانطباع ما عمل عليها سورة في جزمهم من
العدول الى الوقف في الاولى ابتدائية والثانية بيانية والى تعلقه بصدور سورة جوازا عما لهم
لعل تعدي المضاف لان نفس الاعمال لها الزوية البصرية سورة والعقاب قد ورد ان جاء
بما يحذف اندفع عنه كرمه وورد شذيه ابي طالب وغيره سورة وقيل ان مراده لانه لا ياسب
المذهب الحق والمراد ان المحبط على والفقر مخصوصان في عموم الايتين لدلالة التخصيص على الاجابة
والمنقذة سورة او من الاولى في هذا هو ما ارتضاه صاحب الكشاف سورة لقوله اشتباها يعني
انه تفصيل لذلك هذا ولو قيل المراد روية الاعمال لما جفت اجابا ثورانية او ظاهرية او مرفوعة
كبتها او مرفوعة نفسها وهو الحق فالذهب السني تجوز روية كل شيء خالف كان او تخلف فاجابا كان
او عرضا لم يجز الى هذه الاجوبة الثلاثة ويدل على صحة هذا الاحتمال رواه في السنة والامام في ابن
عباس رضي الله عنه ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا كان او شرا الا اراه الله اياه فاما المؤمن فيغفر له ثباته
وميثبه بجناته واما الكافر فيرث حسنة تحسبه او يذهب بجناته وفي بعض التفاسير الكافر يرتفع
على علمه خير على انه جزي بدينه الدنيا وانه احبط لبنانه على غير اساس الايمان فهو صورة بلا معني
ليست تدمه ويقوى عزه واسفه المؤمن يراه ليستدسوره به وفي جانب الشتر يراه
المؤمن ويعلم انه قد غفر له ليكمل فوه والكافر فيشتد حزنه وزجه واندفع اعظم سورة في النبي
عدم من قرأه اذ انزل الحديث قال شيخنا رواه الثعلبي بسند ضعيف لكن يشهد له ما رواه ابن
ابن شيبه مرفوعا اذ انزلت تقول ربيع القرآن سورة العاشر يختلف فيها قال ابو حيان
كنية في قول الجمهور ابن مسعود وجابر بن حسن ومكاره وعطاء مدنية في قول ابن عباس وانش
وقته وسيدل كونها مدنية بما ذكره المصنف ثم بعث خيلا فمضى شهر الحديث رواه

الكامل وغيره سورة وابها احدى عشرة بلا خلاف
بسم الله الرحمن الرحيم

زواجر في الحديث
والا فمفسر المبنى للفاعل
وقيل على الواو في البيت
عبدية
فان ما بين ما في زلزلة
لا يتبع في جوفها
زبان تشبه
سورة
في شروح زلزلة
مطلقا لتعين حدث الدين
ان ينصب على المنقول
سورة

مول انهم يحل الغزاة لابل الحجاج على ما قبل **مول** وقد اشارت الى ان ياء العاديات متعلقة بغير الواو
 لكسرة ما قبلها **مول** وهو صوت انفسها عند العدد وفيه الكشاف عن ابن جليس من انه حكاة فقال
 اتج اتج **مول** ونصب بفعل المحذوف الواقع حاله العاديات وهو يصح او يفتحن **مول** فانها
 تل بالانضمام على الضامات اي لا تغار فيها فكانت كأنها ملغوظا بها **مول** فالتى تولى النار وتسمى
 تلك النار التى تخرج من الحواضر انما صاحب **مول** قدح الزند فاورى فالقدح يتقدم على الابرار
 بخلاف الضم حيث يتأخر ويشتب من العدد **مول** بغير صلها يجوز ان يكون اشارة الى اضمار المضان
 او الى المجازية الاستناد او الى الفرد ومضافه بعد والافادة الركض الشديد لاداءة القتل والهرب **مول**
 اي في وقت اشارة الى ان ضمما نصب على الظرفية **مول** فانزل به عطف على صلة الموصول فانها تاء تأويل
 الفعل وان كان في صورة الاسم واصل اذن انور **مول** ففتحن بذلك الوقت ويجوز ان يجعل القيمة
 لفعل الاغارة فابا، للسببية او للملابسة واثارة الشغ لا تهم يكونون حال الاغارة مختلفين بينا وبينه
 ولما ما خلفا بحسب الكثرة والفرقة الحياولة واثارة الذبح الحار والصلابة مع الميل الحار ففتشاه
 الغبار الكثير **مول** او مياخا فانفتح بطل على الصباح ايضا ومنه ما روى لم يكن تنفع ولا تلفة فالكشاف
 اي فتحن في المغار عليهم صباحا **مول** فوسطن بذلك الوقت الى ان وسطا بمعنى توسط و
 والباء على الوجه الاول ظرفية وعلى الثانية سببية وعلى الثالث معدية وعلى الرابع للملابسة وجمعا
 على الوجه معقول به **مول** ملتبسات به اي المنفتح بمعنى الغبار **مول** ويجعل ان يكون القسم اشارة الى
 مع لزوم ارتكاب المجازات الكثيرة **مول** فانزل به اي بطل انوار القدس **مول** فوسطن به اي بذلك
 الشوق **مول** لانه متعلق بكونه قد قدم عليه لافادة التخصيص ومرة الغزاة لافادة الظهور واثارة عليه
 ان الشهادة ببيان الحال لا بيان المقال **مول** او ان الله على نوره والاو لولا لاشاق الضمير
 فانه مخوف بضمير الانسان ولذلك مرة الزمخشري ولعل المص نظر الى قرب المرجع على التاخر فراه
 بالاول فينا نمل **مول** امال روى من عكره اخيه حيث ما وقع من الزمان هو المال وفيه نظر **مول** اذا بعث
 اخلف في ناصب اذا قبل بعثه واذا ليس بمضاف وهو قول المحققين في عامله الا الشرطية وقيل
 ما دل عليه خبر ان اي اذا بعث جوزا وقبل يعلم وزد بان المراء يعلم لان واجب بان اذا على هذا الوجه
 اسم بمعنى الوقت وقع مفعولا ليس بشرط ولا ظرف وقيل محذوف وهو مفعول يعلم والمعنى انما يعلم
 ما له اذا بعث ولا يجوز ان يعمل فيه تخيير لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبل **مول** او بغيره الكشاف ومنه
 قيل للمحل المحصل **مول** وتخصيصه اي تخصيص ما في الهدور بمعنى حال القلب لانه الاصل واما الجراح
 تابعة لافانها سببية غير الاعمال القلبية كالقبول والارادات وغيره واعتبارها بالنيات **مول**
 وانما قال بمعنى في قول ما في القصور مع ان ما في العقلاء **مول** ثم قال مهم وهو ضمير العقلاء **مول** لاختلاف
 شت منهم في احوالهم فحين كانوا في القصور كجارات بلا عقل ولا علم بخلاف وقت الحشر
مول سورة الحار عليه وايرها عشر وفيه التيسير احدى عشرة

كقوله المراء بالعداء على سببية
 المراء في طريق الارضاء الى رضاء
 الكبار والضمير في كل واحد
 انما رضاء بالضمير
 في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء

في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء

بسم الله الرحمن الرحيم
مول سبع بيان معنى اعرابا وتفسير **مول** فذكرتهم فيه ان القرائ لا يعرف بالكثرة بحيث
 يصلح ان يكون مشتملا به لاصل المحشر فيها الا ان يفسر بصغار اجزاء **مول** وذكروا ان الزمخشري وفيه اشياء
 اضعف من فراشة واذل واجمل **مول** وانتصاب يوم بغيره لا القارعة لا بالاولى للزوم الفصل
 بين اجزاء العلة باجنبي وهو اجنبه وبالاخرين اذ لا يلتزم معنى الظرف مع واحدة منها **مول** كالصوف
 ذي اللوان فربعض يتعلق به من التفصيل في المعارج **مول** موازينه جمع موزون في الكشاف وهو العمل
 الذي له وزن وخطره عند الله اجمع ميزان وثقلها زحانها وقد تقدم في اول الاواف بند ما يتعلق به الكلام
مول ذات رضى او مرضية على ان يكون الكلمة للنسب او بمعنى المعقول علماء البلاغة يذكرونها في الاكسناد
 المجازي **مول** فاداه الشار اشارة الى ان الائم بمعنى الماوى وعلى التشبه بها فالام مفرغ الولد وماواه
 وفيه تكلم **مول** ذات حتى وفي القاموس حتى الشس والنا رخصا ونحيا ونحوها استند حرمها وعلى هذا
 فلا حاجة الى جعلها للنسب **مول** سورة السكائر مختلف فيها قال القرطبي في كتيبة في قول جميع المفسرين وقال
 البخاري انها مدينة وفيه الايمان الشهير انها مكية ويدل كونها مدينة وهو المختار واخر جابى الى حاتم
 ابي هريرة انها نزلت في قبيلتين من قبائل الانصار تفاخروا الكديت واخرج البخاري عن ابي بن كعب
 قال كنت نرى هذا القرآن يعني لو كان لابن آدم واخر ذهب حتى نزل اليك السكائر **مول** واثانها ثمان للاختلاف
بسم الله الرحمن الرحيم
مول شغلكم الزاغب اللهم ما يشغل الانسان غما يبينه ويهينه يقال لهوت بكذا اي اشتغلت
 عنه بغيره ويعبر عن كل به استمتاع باللهم ويقال لهوت كذا اي شغلته عما هو اهم **مول** اذ استوسمهم
 عد والاختباء ذكره لتحقيق المعنى لانه مقدرة النظم **مول** صرتم الى المقار راى الى كرا **مول** فمنازرتهم بالانوار
 فالغاية تدخل تحت الغاية هذا الوجه بخلاف الوجه الثاني **مول** غيرهم انما لهم الى ذكر الموت بزيادة
 التهور اى جعلت كناية عنه في الكشاف تمكينا بهم الطيبي انما كان تمكينا لان زيادة القصور شغرت لذكر
 الموت ونقض حب الدنيا وترك المباحات والتفاح وبولاء عكسوا حيث جعلوا زيادة القصور
 لزوم القوة والاستغناء في حب الدنيا والتفاح في الكثرة **مول** فذكرهم اي علمهم بالكسرة يقال كثرته
 وكثرته اي غلبته في الكثرة فغلبته **مول** فذكرهم بنوهم الغاء نصيحة اي فادعهم فذكرهم **مول** وما يغيبهم
 اشارة الى ان الذي اراهم في هذه الوجبة لا يغيبهم بخلاف الوجبة السا فان الملأى فيه جملة المهرجات
 وان كان الملقى منه اهتم ولذلك غير عنه بصفة الاقل **مول** لا تعظيم فاحذف كالتكثير قد يجعل
 ذريعة الى التعظيم لاشتهر اكرامه في الالهام **مول** والمبالغة حيث يذهب النفس كل يذهب فدخل
 فيه جميع ما يحتمل المقام **مول** الى ان يتم وتبرتم والتعبير بالمضي في التحقيق اولان الخبر عن تقدمهم كالتج
 عنهم لاختار طريقتهم او للتفليب **مول** فيكون زيادة القصور عبارة عن الموت وفيه اشارة الى
 تقدمهم بغيره ولهذا لا سمعها بعض الاعراب قال بعث الغوم للقيامة ورب الكعبة فان الزار منصرف

في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء

في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء

في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء
 في قوله المراء بالعداء

لا مقيم وري ابن الى الدنيا فمعه من عبد العزيز انه قراء ما تم قال اري المقابر الا زياره ولا بد من زياره
 ان يرجع الى بيته اما الى الجنة اوال النار **مولد** روي وتنبى في الفصل قال الزجاج كل اربع وتنبى
 وذلك نحو قولك كذا من قال لك شيئا تنكره فخلان يفتكك وشبهه اي اربعه عز هذا
 وتنبى على الخط وفيه انتهى فاعلم ان ليس المراد ما فهمه الطبيب **مولد** خطأ رايكم قدر مفقولا واحدا كان
 جعل فاعلمون في العلم بمعنى المعرفة وكذا في تعلمون **مولد** اذا علمتم ما وراكم الورا انا بمعنى القدام
 وهو المواني المكشوف وتقول المص اي لو تعلمون ما بين ايديكم او بمعنى الخلف فلا ايضا وجه **مولد**
 وفيه ثم دلالة على ان الثاني المبلغ لان فيه تأكيد اخلا عنه الاول **مولد** او الاول عند الموت اجم
 فعلى هذا لا تكره الا انه انما خلاف الرفع **مولد** علم الامر اليقين يعني ان العلم مصدر اخيف الى مقوله
 وقد يجعل في اصنافه العام الى الخاص بناء على ان اليقين احصى في العلم **مولد** فحذف الجواب للتفهم وقد
 انتهت على وجه انفا **مولد** لانه يتحقق الوقوع يعني جواب لو يجب ان يكون تحقق التلا وتوقع لانها
 لا تتنازع **مولد** انما بدى القسم **مولد** ما نذرهم من الضمير والمجرور **مولد** بعد ما به اي بعد ارباب ما نذرهم
 منه بالتحذف **مولد** او الاولي اذا اتمهم اي فعل هذا يتنازع الفعلان في عين اليقين وفي التفسير
 الكبير نيل هذا التفسير ليس حسن لانه قال ثم لتثنى والنسأل يكون قبل الدخول انتهى والجواب
 انه يجوز ان يكون كلمة ثم للترتيب في الاخبار ويجوز ان يكون الخطاب للكتاب وان ساء لو بعد
 الدخول في النار وتوبيخا لا وليك لا شرا فان قيل العمل على الترتيب في الاخبار خلاف الاصل قلت
 فكذا العمل على الترتيب فان الاصل هو الترتيب **مولد** او المراد بالاولوية المعرفة اجم والظان هذا هو
 مراد المفسرين في قوله ويجوز ان يراد بالاولوية العلم والابصار اي الاولوية في المقامين لان الابصار
 عطف تفسير في العلم ولا انما انما او كلام غير قابل للموجب السابق **مولد** اي الاولوية التي هي نفس
 اليقين يعني على الوجه الثالث وفي كلامه اشارة الى ان انتصاب عين اليقين على انه صفة المصدر
مولد الذي الحكم كانه بنى نفسه هذا على الوجه المرفوض في اول السورة **مولد** او الخطاب اي خطاب
 التثنية **مولد** اذ كل بيت في شكره يعني ليس المراد سؤال التوبيخ عن كل احد **مولد** عن التنبى ثم
 ثم قرأ اليهكم احد بيت قال شيخنا موضوع الآخرة **مولد** احكامكم والبساقى بلفظ لا يستطع احدكم
 ان يقرأ الف اية في كل آية قالوا ومن يستطع ان يقرأ الف اية قال اما يستطع احدكم ان يقرأ
 اليكم التكاثر سورة **العصر** روي في الثالث في رعايتها سورة لو لم تنزل الى الناس الا في القسمة
 وهو معنى قول من شملت جميع علوم القرآن **مولد** كنية قال القرطبي وقال قتادة مدنية وروي في ابن
 عكس وفي البحر كنية في قول ابن عكس وابن الزبير والجمهور مدنية في قول قتادة وفيما هو وقال
 وكان المص لم يقف على هذا الاختلاف فخرم بانها كنية **مولد** وآياتها ثلث بالانفاق
سورة التكاثر
مولد اقسام بصلوة لفضلها فانها الواسعة في قول الكثرين وقد وردت في فاتحة صلوة العصر

سورة العصر

تبرك

فانما وزايله وماله ويجوز ان يكون القسم بوقت نفسه كما في والبر فخرج في اصل الشراوم **مولد**
 او بعض النبوة الذي مقداره فيما معنى في الزمان مقدار وقت العصر في النهار **مولد** المشتملة على الاعاجيب
 كالسراء والضراء والصحة والسقم واللذة والالم والحيوة والموت والفقر والغنى الى ما لا يحصى
مولد والتعريف بنبي يضاف اليه اجم حيث ان الاقلام بالشي اعظام له وما يضاف لغيره ان
 لا يعظم عادة **مولد** والتعريف في الانسان **مولد** للجنس يعني الاستغراق بدلالة معنى الاستثناء
مولد والتكثير يعني في خمسة **مولد** بالثابت وهو كل ما اثبت الشرح وحكم بصفته فلا يصح بوجه
 نفيه **مولد** وهذا يعني عطف التواصي بالامر من على الصالحات **مولد** للبالغة في تشريف حيث
 جعل شرفه كانه جنس اخر كما في عطف جبرائيل على الملائكة **مولد** الا ان يحض العمل كما يكون مقصورا على
 كماله اي على كمال العمل والانسان يعني ان التواصي بالامر ليس مقصورا على كماله بل هو كمال
 الغير ايضا **مولد** كثرة بيان الحق وهو سبب الرجوع وسبب اخبر ان ليس من **مولد** فان الابهام في الخبر
 كرم لانه ترك اعدادا مثلهم والواض من مواجهم بهم بدو في التفسير الكبير انما لم يذكر سبب الخبر ان
 لان الخبر كما يحصل بالفعل وهو الاقدام على المعصية يحصل بالترك وهو عدم الاقدام على الطاعة اما الرجوع
 فلا يحصل الا بالفعل وفيه ان امتثال النهي يجعل المنهي عنه من اسباب الرجوع ولو سلم فليذكر الفعل
سورة المزمل **مولد** قال القرطبي بالاجماع **مولد** وآياتها سبع بها خلاف

سورة المزمل
مولد وقري حمزة ولمزة بالسكون وفي الاواب الكاتب لابن ثنية فعليه يكون العين
 من صفات المفعول فعليه ينفع العين من صفات الفاعل يقال رجل فزاعة للذي يهز الاب وهو فزاعة
 لم يهز بالنس كذا في لغة وكفنة ولمزة ولمزة وعلى هذا القياس **مولد** وهو المسخوطة اي
 الثمرة بالسكون وانت خبير بان هذه القراءة ثابتي في زواجرها في احد الرجلين كانا من اشرف فرش
 ولم يكونا من بقر وبشتم على التحرية **مولد** جمع ما لا التذكير اما لتفصيل في متاع الدنيا قليل
 او لتعظيم **مولد** بدل من كل او ذم منصوب الى قال الجار بردي ويجوز ان يكون في محل الجر صفة
 لكل لانه معرفة كما ذكر المص يعني المفسر في قوله يهوجات كل نفس معها سائق وشهيد
 حيث قال محل معها سائق انصب على الحال في كل تنوء بالاضافة الى ما هو في حكم المعرفة وفيه بحث
 فان الحال فيها سعة يعني في صحته يكون ذي الحال ككرة محضه بخلاف الصفة المعرفة اذ يشترط
 فيها ان يكون الموصوف احق اوساويا بالاضافة الى ما هو في حكم المعرفة لا يحصل ذلك وجوابه ان
 المقوف باللام احق في الموصول كذا المضاف الى المقوف باللام وما احصى كل في حكمه على ما هو
 في **مولد** ويؤيده اي يؤيد انه في العدد لانه العدة **مولد** انه قري وعدة في الكسوف اي جمع
 المال مضطعدة واحصاه او جمع ماله وقوله الذي ينصر ونه من قولك فلان ذو غدر وذو غدر
 قبل وعدة معناه وعدة على كمال الادغام نحو ضنونا **مولد** على فك الادغام يدل بظاهره على انه

قارن صاحب الكسوف بالان في قوله
 ما يوزن في الكسوف
 وانما يكون في الكسوف
 لان ذلك هو في الكسوف
 وانما يكون في الكسوف
 لان ذلك هو في الكسوف

انما يكون في الكسوف

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله وهو وان لم يشهد في جواب سؤال فكأنه ما ينبغي قوله الم تراستفارة بعبية والظا
انه لانسح في المحل على معنى الرؤية العينية **قوله** لان الراوي ذكر كبير ما يبره انه في التفسير الكبير المستند
نوات الكيفيات والكيفيات لا برؤية الذوات ولهذا قال ولم ينظر والى السماء فوهم كيف
بيننا بالاشي فان قيل كلمة ما يدل ايضا على الوصفية والتجيب على فرع قريب قلنا الكلام في ما
الاستفهامية الموصولة فالاستفهامية يثاب بها غير اجتناس **قوله** فانها في الارواح كانت معلق
بالاخيرة والظهير للواقعة **قوله** اذ روى انه فان قيل اتحاد السنة امر اتفاق لا يمنع من كون الواقعة
للعظيم الكلية قلنا شرفها ايضا بشرف مكانه عدم الارى انه نتج كيف قيد الاقام بالبلد كقوله
عدم فيه ولقد وقع في القوامط والنجاج ما وقع ولم يستعمل في اذهابهم فم توحيد جانب السؤال فقتة بروك
القصر في الحديث وقوله عدم حبسها حابس الفيل **قوله** الا شرم في القاموس الشرم قطع ما بين
الارنية ورجل الشرم بين الشرم محرك اى شرم واللف ومنه قيل لا ترحه الا شرم **قوله**
وسنابا القليس على وزن تبيط وغير الكشف حدثها بحيرة **قوله** نقصد فيها اى قضى حاجته **قوله**
فخرج بحبته الباء للعلامة ويجوز ان يكون للتعدية **قوله** وفيه اخرى بكسر الفاء ونسخ
الياء جمع قيل كبر في قررة في الكشف واشتى عشر فيلما غيره وقيل غمانية وقيل كان الف
قيل وقيل كان وحده ولا يخفى انه القول الثالث في غاية ما يكون من البعد **قوله** وعبا حبشه
اجوز غيب اجميش بعبية اذا احتيا في مواضعه وقال ابو زيد غيبه بالهمز **قوله** مرؤل ايا
اسرع **قوله** واصغر من احضه بفتح الهمز وكسر ها قال صاحب الكشف كسر الهمز فصيح **قوله**
ينفع الحجة غير الماضي بصيغة اكمال لا تحضر تلك الصورة البدئية **قوله** وقرئ الم تر
جد في اظها راثر اجازم يعني كان ينبغي في اظها راثره حذف اللام وحذف حركة الراء للجد
لذلك ولعل السري في تخصيص المرأة بهذا هذه العلة بهذا المقام هو الاسراع الى ذكر ما يهتم
في الدلالة على امر الالوتية والسنة كما فصله بخلاف غيره او الكشف الى تحت في الاسراع

فقدني رابت بحرف عرفت
مقدمه مالي واحد
منه
بما في هذا الكتاب
والمعنى به هو ما ذكره
الارباب من الرضا عن العمل
في الحياض وذلك ان يقدم على دعوى
البسوة ما يشبه البقرة كاطلاق الطاهر لمعه
ونحوكم اجمع والدمر معه
منه

هذا هو المعنى الذي مر عليه في المتن

الذكر في شرح
والأثر في

*Lili-
Cin
Lil-
A*

انما هو الفصح والادوار الفصح والادوار الفصح
 وفي الفصح الفصح الفصح الفصح الفصح
 وفي الفصح الفصح الفصح الفصح الفصح

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

بحث فی المثلث و فی فضائل اللغات
فی الآیین باب اول فی المثلث

卷之五

القدس والخراسان والاعزاز والامكنة

قوله اريت قال السمين في اريت حمزة وجهان احدهما انه بصرية فيقضي لواحد وهو الموصول
كانه قال بصرت الكذب والثاني انه اجازية فيقضي للثنتين فقد زعم ابو عبد الله البسكي تحقفا للفظ
والزحشر في نه هو ويدل على ذلك قراءة عبد الله اريت بكاف الخطاب والكاف لا تفتح البصرية
انتهى قلت وفيها وجه آخر وهو ان يكون قلبه بمعنى المعرفة كما ذكره الزحشرى ولا ننم ان ما قد زعم
مفعول ثان لما قبله لان شتان في اريت زيدا ما صنع بمعنى اخبرني مفعول في اريت
بمعنى بصرت او عرفت كانه قال بصرت واثبت حاله عجيبه او عرفتها اخبرني عنها فلا يتقبل
الا في الاستنجاء في حالة عجيبه ولا محل للجملة المستفهمه بمعنى الاستفهام لانها ثمانية لبيان حال
المستفهم عنها كانه قال انما طلب ما قلت اريت في شيء من حاله تسال فقلت اصنع وليس
الجملة المذكورة مفعولا ثانيا لاريت كما ظن بعضهم **قوله** ولعل تصديرها بحرف الاستفهام اى
الطبيعي اى اذا وقع اوله حرف الاستفهام فنقل حمزة اخرى بعدها خذفت وانت خبير بان النقل
في اجتماع الهمزتين والمسهل تصديرها بحرف الاستفهام مطلقا لا يرى الى انشد الزحشرى
صاح بل ايت او سمعت برفع ولعل الاولى ان لا يثب في المضارع بدخول حرف الاستفهام لما
في الطلب بمعنى الاستقبال جازان يعامل معاملة **قوله** والذي يجتمعا في بعض لفظ الذي **قوله**
وهو ابو جهل هو الاول لما الى يتوعد الثاني فذلك الاية حال كون المراد منه احد هؤلاء المذكورين
واما اذا ارد به الجنس فلا يبدل الثاني ولعلنا قال في قوله دون بدل افعال ان يقال انه في باب الرجل
زيد في حقه الجنس في قوله اداءه للمبالغة **قوله** كان وصفا مستثنا **قوله** يقال في حال نفسه حال
او استثناف **قوله** نحو خروا الاستثنا **قوله** اهل وغيرهم اوفى لما سلفه في الخبر ان يحيا

وكان لما قال الامام الحسين في التوبة هذه التوبة
كلمة غدا من خمس جنان نصفها الاول
وقال انما من جنان من انسى الله
كفى ونصفها الثاني من انسى الله
نيت غدا من جنان من انسى الله

قال ارضي عني الخاف من فية ما ياتي
منه ارضي لانه كان من غير ان ياتي
انفسه انفسه الى انفسه
او ارضي
الباكل والاطاف
حرف كما في ذلك

وینستاد که نسبت به از مخفی
تکمله جواب از این
منتهی

فيلو القصد الـ
نظامه لـ

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله وقرئ النطيناك في البحر قزاة مرفوعة رسول الله **قوله** انجر المفرط الكثرة في الكثرة
الكثرة فعمل في الكثرة وهو المفرط الكثرة وجعل الص هو صوفة المحذوف انجر لاروي عن ابن عباس
رضي الله عنه **قوله** وروى عنه وم انه نهى عن صحيح الترمذي انه نهى عن اجتهاد حاشاه من
ذهب ونجواه على الذر والبواقي تربية الطبيب في السك وماواه احلى من الفل وبيض
من التاج وقال هذا حديث حسن صحيح فان قلت اذا وضع التفسير به عن رسول الله **قوله** يجب
ان يحل عليه قلت الروايات متعارضة ففي صحيح البخاري عن سعيد بن جبلة عن ابن عباس رضي
قال في الكثر هو انجر الكثرة قبل لابن حنبل فانكس من ثعلب انه نهى عن اجتهاد فقال سعيد
النهى الذي نهى عنه انه اعطاه الله اياه وظاهر ان ابن عباس رضي الله عنه وهو خير الامة

اشارة الى ان الامارة الزيرية العينية
لعينها التي تسمى بكونت تسمى
كانت تسمى بالكونت

لا تقا من ذر الحصى على الحام
وسكن على ما في
الان راية
سفر
او جرس لا العبد الخ
سفر

فان صاحب القسطنطينية
بابها الكافرون والاطلاق الى الدنيا
منه التناقض والشك في تفتيشه

و قد قال ابن
زلفه والظاهر
المتن

او لا بل كانوا يعظمونه ويلقبونه بالاميين وانما كان المنكر عندهم ما كان عليه بعد النبوة او المراد
الموسومة بها **قوله** كان قال لا عبد الباطل ويستعمل كلمة ما في معبوداتهم وان كان في محزه غير
محتاج الى ذلك بل ان ما قبلها استيعابا لها **قوله** او لمطابقة بمعنى المشاكلة **قوله**
وتيسر له صدره فيكون انتصافا بها على انها مفعول مطلق اي لا اعبد عبادكم ولا انتم عبادون عبادي
قوله فليس فيه اذن في الكفر بل اختياره الغيب وهو من اعلام النبوة **قوله** ثم قرأ
سورة الكافرون قال نبينا من نوع الاجل الا اوبى رواه الزمدي
سورة النصر وتسمى سورة التوديع كما في في المص وسورة اذا جاء على ما في الحديث الذي
رواه المص في فضيلة السورة **قوله** مدنية قال ابو حيان نزلت منصرفه عن من غزوة خيبر وعاش
بعد نزولها ثمانين وقال ابن عمر نزلت في واسط ايام التشرى يعني في حجة الوداع وعاش
بعد نزولها ثمانين يوما او نحو ما صلح وقال القسبي في آخر سورة نزلت جميعا قاله بن عباس واحديث
في صحيح مسلم ليس فيه دلالة على ما في نزولها من فتح مكة كما قيل **قوله** وايها ثلث اجماعا

قالوا في قوله او لمطابقة
انما هو في قوله او لمطابقة
تدرا واخبره بكونه معجزة
غير انها بيان انها معجزة
بغيرها انما هي معجزة
بما كان او

قوله اذا جاء نصر الله والفتح والافتح الفاء في العمل على قول اكثر من او فعل الشرط وليس في
مضافا اليه على مذهب المحققين **قوله** انظرها ربه انك في الظهور بمعنى الغلبة والمراد النصر المذكور في قوله
مثلا وينصرف انما هو انما نزل **قوله** وفتح مكة على ان اللام للعهد والفتح الذي كانت تطلع اليه ابصار
ولذلك سمي فتح الفتوح ووقع الوعد به في اول سورة الفتح **قوله** وقيل المراد جنس نصر الله على
ان لا يضافه واللام الاستعارة والتعريض لان الاصل في التوفيق هو العهد لا ينبغي ان يجعل على غيره
اذا امكن **قوله** وانما غفر حصول الحجة على الوجهين **قوله** يجوز على الاستعارة التبعية **قوله**
متوجهة اي كالتوجه **قوله** فيقر الى المقدرات منها اي اوفائها المتعينة شأنا في اي قريبا
مذرجا بحسب الاستعدادات العادية والاسباب والشرائط المقدرة **قوله** وقد قرب النصر
بغير الفتح والكنى عنه بذكر النصر **قوله** ورايت الناس يعني العرب واللام للعهد او الاستعارة
العرفية قال ابو حنيفة بن عبد البر ثم يميت رسول الله م ومن العرب رجل كاذب دخل الكل في اللام
بعد جنين منهم من قدم ومنهم من قدم واخذه وقال ابن عطية والمراد والله اعلم العرب بمدة
الاعتماد وانما نصارى ياني تغلب فاسلموا في حيوته عم ولكن اعطوا الجزية **قوله** ويدخلون
حال على ان رايت بمعنى انصرف وفيه الكشف او عرفت قال ابو حيان لا تعلم رايت بمعنى
عرفت فيحتاج ذلك الى استئناف **قوله** فتعجب ظاهره ان التسبيح مجاز في التعجب بعلامة
السببية فان زراي امر اعجابا يقول سبحانه انه قال صاحب الكشف قول صاحب
الكشاف فتعجب واحمد دلالة على ان التعجب تعجب مثل ما ذكره في يومه وليس
الامر بمعجز الخبر وانت خبير ان مال ذكره ايضا الى جعل الامر بمعجز الخبر لكن بوجه آخر **قوله** افضا

نقد وجه احتياجه على ذكر
معجزات محمد وآله
ابو حنيفة
تسبحة

عطف على تعجب التسبيح مجاز في الصلوة بعلامة الجزئية لانها تشمل عليه الاكثر **قوله** بصفات
اجلال بعض الصفات السببية **قوله** على صفات الاكرام بعض الصفات السببية اي على انما
او على تنزيها منزلة الاوصاف الاختيارية لكفاية الذات المقدسة في الانصاف بها فان
المحمود عليه يجب ان يكون امرا اختياريا **قوله** وتقدّم التسبيح على الوجهين بل الوجه الاخير
فان فيه اظهار النزول في الحمد لانه يكون بملاحظة انما صفات الاكرام على ما انتهت انفا وبينهم
ترجيح الحق ذلك الوجه في جعل الصفات الاكرام محمدا عليها والله اعلم **قوله** انه كان توابا
يجوز ان يكون الامة من الاحتباك ول بالامر بالاستغفار على التعليل لانه كان غفارا والتعليل لانه
كان توابا على الامر بالثبوت اي استغفره وثب **قوله** والاكثر ان السورة نزلت قبل فتح مكة وفيه
الكشاف بعد ما اشار اليها نزلت قبل ودوي انها نزلت في ايام التشرى بمعنى في حجة الوداع وعلى
هذه الرواية فله اذا تكون جارية عن معنى الاستقبال فانها قد يخرج منه كما قيل في قوله واذا راوا الحارة
الاية نص ذلك ابن هشام فمعنى السبب **قوله** والله تعالى على وزن فاعل او فاعل خبر الموت
لولا انما على تمام الدعوة لحي اى قرب تمامها وكما **قوله** اولان الامر بالاستغفار لانه في التفسير الكبير كان
قال قرب الوقت ودنا الوصل فتعجب الامر ذبه به على ان العاقل اذا قرب اجله ينبغي ان يستغفر
من التوبة **قوله** ولله الذي لو كان نبيها **سورة نبت** وتسمى سورة المد **قوله** وابها حملس بالانفاق

نزلت على صاحب

ذكره صاحب

قوله والنبات حمران اية وتفسيره النفس الكبير وقالوا مادة نب وبت تدور على القطع
المودى في اغلب الاحوال الى المهلاك وقال ابن دريد كان الثب المصدر والنبات **قوله**
نفسه على ان ذكر اليد كناية عنها كما ذكره في شرح المفتاح **قوله** وقيل انما حمران اية قاله صاحب الكشاف
وعلى هذا فكانت في ذكر اليد وكذا الجملتين وعاء الاوبى بهلاك يديه والثانية بهلاك نفسه
واحد رواء الشيطان **قوله** واخذوا الى بيده **قوله** وقيل المراد دنياه الى اخره فحده بعده
مع استعارة المعنى الظاهر **قوله** والشكينة كمره ولا تعويل على قوله ابو حيان ان الاسم اشرف
من الكنية فعدل الى الاخص لذلك ذكر الله تعالى الانبياء و صلوات الله عليهم وسلامهم باسمهم ولم
يكن حمد منهم لشري لانهم كانوا كالبديهي واما ذكر الله تعالى الانبياء عليهم السلام فلانهم كانوا
لرفعة فانه كلام صادر عن مقام العظمة والكبرياء **قوله** لا شتمها به كنية بمعنى ليست الشكينة هذا لشكركم
بل لشهره بدعوة السوء وان بقي شتمه **قوله** كانت الكنية اوفى بجاله اي الكنية المعروفة **قوله**
ولم يجانس اي لوان في حاله كنية **قوله** وقرئ ابو لهب اية لئلا يفتنه شئ فيشك على الناح **قوله**
وقد ابي كثير بسكان لهب والتهاب والتهب لغتان كالتهر والتهر والتهب والتهب قال
صاحب الكشف وهو قيس على المذهب الكوفي ووافق اجماعه في تحريك باو ذات لهب
للمعارة الفواصل **قوله** اخبار بعد دعاء يعني على التفسير المختار **قوله** جزاء الكتاب العاديات

في كتابه

محمد بن طاهر
بن الشيخ طاهر

استفزازة العظم للاف
مستفهم

حضرت محمد بن الحسن بن دوقار
 الامام الشافعي في التبيين
 خمسة عشر غنية وعينية
 وكتاب وكتاب
 وكتاب
 سلف

[illegible]

مسائل وقيل اربع والاضلافي بقوله لم يلد

اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي ارْحَمْنِي

قوله لأنها هي هو الضمير الأول المنصوب للجمله والثاني المرفوع تأكيداً والثالث للضمير يعني
أن الجمله الواقعة خبراً مستحده مع ضمير الشأن فلا يحسن الحاجة إلى الربط بخلاف قولنا زيداً بوجه مطلق
ويجوز أن يكون الأول ضمير القصة والثاني والثالث مبتدأ وخبراً وجمله خبر أن **قوله** أو لا تسئل
عنه أي عن وصفه عطف على قوله الثالث **قوله** أو روى أنهما إشارة إلى مفتح أما دة الضمير إلى ما قبله
قوله واحد بدل أي على الوجه الثاني إيراد التكررة المحضة من المعرفة يجوز عند حصول الفائدة على ما
ذهب إليه أبو علي وهو أن لا يبعد أن يكون إجمالاً بدلاً من الضمير واحد الخبر **قوله** يدل على الجامع

کتابخانه ایوانی و ایوانی و ایوانی

صفات اجمال الجامع مع مجموعة وصفات اجمال هي صفات التسمية **قوله** كما دل الله على
 حقي انه اسم للذات **قوله** يجمع الصفات الى الصفات الثبوتية لا التسمية والا لما اشرك به
 سبحانه في تسميته هذا الاسم **قوله** اذا الواحد الحقيقي متعلق بقوله يدل وفيه إشارة الى ان حمزة احد
 مقولته غير الواو وليست باصلية لان ما همزة اصلية لا يستعمل في الاثبات ولو استعمل فيه
 يكون مع لفظة كل البنية والتفصيل في اوائل الاحوال متعلقات الفعل في شرح المصباح والى ان
 المراد بالاحد هو الواحد بالعدد يخلى الخبر في الفائدة اذا لا منكر **قوله** في انحاء التركيب يعني الخارج
 والعقبة التعدي وان يكون نفس مقولته مانعاً عن حملته على كثيرين **قوله** وما يستلزم احد ما عطف
 على انحاء **قوله** كالجسمية والتجزئية يستلزمان التركيب **قوله** والمشاركون في الحقيقة يستلزمان الكثرة
 والتعدي بل التركيب ان جعل الثقلين واخلاقه حقيقة الفرد على ما ذهب اليه الفلاسفة **قوله** الحقيقة
 لا الوضعية لغت للثلاثة الاخيرة ويلزم من ان يكون منزه الذات عن المثل ركنه في الوضعية ايضا
 ثم في كلامه اشارة الى رد ما قاله ابو حاشم ان الوجوب والقدرة مطلقان بالاثباتية **قوله**
 وقرئ صوابه بلا نقل وكذلك في المقولتين ايضا **قوله** يشارة الرسول الى الاخبار عن كونه في شئ
 وهم في شئ اخر على الوجه المختار في تفسيره **قوله** ومواد عنه لهم اي شاركونه على الوجه الاخر ثم المراد
 وكل ما هو كذلك يناسب ان يكون من كنهه اختصار وترك ذكر الكبرى فالنتيجة اعتمادا على انما هما
 بقرينة المقام وساق الكلام **قوله** فلا يناسب ان يكون من فيه شئ فان في لفظة قل لا لا على
 انها ليست من بل من الله سبحانه وايضا لانه في النظم كناية الكافون فلا يجب المواجهة حتى لا
 يجب **قوله** وانما هذا التوحيد والاخران تفوز فتناسب ان يدعوا بها وان تبليغها **قوله**
 السيد الصدوق اليه ليس اشارة الى الحذف والايمان ان صفة يتعدى بنفسه ايضا **قوله** وهو الموصوف
 به التفسير المرفوع لله والجوهر للصدق والوصف بمعنى اكل يعني ان الله هو المستحق لان يحل الا
 ان يقال التبريد لا فائدة القص ولا حاجة اليه في الجملة السابقة فان مفهوم واحد على فطره احد
 يعني في ذلك مع انهم لا يعرفون احدية ولا يعرفون بها **قوله** لانها كالنتيجة الاولى يعرف وجهه
قوله والدليل عليها يعني وجهه اخر فهي كاستيفاء او تأكيد **قوله** لانه لم يجانس ولم ينتزاع وفيه
 اشارة الى ان قوله لم يلد كالنتيجة للجملة من المتقدمين ولذلك خلى في العاطف **قوله** لا متناع
 الحاجة لتعليل لعدم افتقاره الى عينه وقوله والفتاة عليه لعدم افتقاره الى ما يخلف عنه **قوله**
 ولعل الافتقار على انما الماضي اي لا على انما المضارع مثل لم يلد او لا يلد **قوله** وذلك اي كونه غير موجود
قوله ولا بسببه عدم على ما هو التعارف في الموالي **قوله** اوليها ان يعبر ان المراد استمرار نبي
 الولد واختيار لم على لا مثلاً لقصد المطابقة والمشاركة لا بعد **قوله** لانه صفة اي ظرف لغو متعلق
 بكنهه **قوله** ويجوز ان يكون حالاً فيكون مستند الاصله **قوله** او خيرا ويعتبه ابو حيان بان الظرف
 ليس تاماً بل ناقصاً لا يشك في انه لا ينفك كلام من قوله لم يكن له احد فلا يصح ان يكون

الاسم

انما هو كناية عن
 انما هو كناية عن
 انما هو كناية عن

اجمعي في قوله
 والفتاة عليه لعدم
 افتقاره الى عينه

فعدم
 الافتقار الى عينه

خبر واجب بالنع فالظرف الناقص عبارة عن عالم كمن في الاخبار في فائدة نوحه وارجل ليس
 النظم كذلك اذ ينهم بولائه احوال ساق المقال ان المراد لم يكن احد مكافيا مما مثاله **قوله** ويكون
 كونه لا من احد ومن غير في الظرف الواقع خبر **قوله** لان المراد نفي اقسام الانفعال فيكون المراد
 بقوله ولم يكن له كونه احد غير الوالد والولد بقرينة **قوله** في جملة واحدة فالواو الجماعة للاشعار
 بعدم استقلال كل واحدة منها وقد مر هذا نظائره **قوله** شبه عليها اسم مفعول من التسمية **قوله**
 جاء في الحديث رواه البخاري **قوله** وغير النبي صلى الله عليه وسلم رجل الحديث فكل شيخنا
 رواه الزمدي والشافعي وغيرهما **قوله** مختلف فيها في البحر كناية في قول الحسن وعطاء وعكرمة
 وجابر ورواية كريب عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى في قول الحسن وعطاء وعكرمة
 وجماعة وقيل هو الصحيح وقال صاحب الاقان المختار انها حديثان لانها نزلت في قصة سمو
 سيد ابن الاعظم كما اخبره البيهقي في الزلازل **قوله** وابها محس بالاثان

قوله ما يفتق عنه اشارة الى انه من باب الحذف والايصال وقد يفهم بالمفروق كالارضي والسموات
 والسموات ولعل وجه الاول وهو اختيار الاكثر لان معنى التبريد فيه اظهر فانه كالموجود **قوله** وهو
 بجمع المكنات الضمنية للمفروق **قوله** فانه سبحانه خلق اي شئ وازال **قوله** فانه العدم بخلاف
 الايجاب ومن باب تجنيس الماء وانت خبير بان نسبة الفلق به ليست على الحقيقة بل تجنيس **قوله**
 اي على الممكنات الثانية في علم الله تعالى **قوله** سيما ما يخرج اي يعني ان عموم الفلق اظهر لتحقيقه
 فيه على الحقيقة **قوله** ويخص عطف على قوله ولذلك اي اختصاصه بالصبح عرفا فشرحه **قوله**
 وتخصيصه اي تخصيص الصبح بان ذكر على هذا التفسير **قوله** وتبدل وحشة الليل كالطف التفسيري
 لمع احوال **قوله** ومحاكاة فاختار يوم القيمة في التفسير الكبير في الصبح بالذكرا لانه اخرج من يوم القيمة
 لان الخلق كالاموات والدور كالقبور ثم منهم من يخرج من داره مغشياً عرباباً لا يلتفت اليه ومنهم
 من كان مدبونا يتجر الى اجس ومنهم من كان ملكاً مطاعاً فيقدم اليه المراكب ويقوم الناس بين يديه
 كذا في القيامة بعضهم منس في الثواب عارفاً لباس التقوى ومنهم من عليه حقوق الله وحقوق عباده
 يخرج الى الملك اجباراً ومنهم من كان عبداً مطيعاً لربه في الدنيا فيصير ملكاً مطاعاً في القبر يقدم اليه البراق
 ولا يخفى انه لا يلزم ارام المقام فان القصد الى الاستعانة لاني الدلالة على يوم القيمة والاشارة الى
 بيان احوال **قوله** او وقع قريباً من الله لانه الاعادة من المصار تربية فان قلت الرب اضيف
 فلا يرد ان الاعادة رافة ورحمة ايضا **قوله** لانه الاعادة من المصار تربية فان قلت الرب اضيف
 حنا الى الفلق لاني الاستعانة في ان الدلالة على ما ذكر قلت الفلق على التفسير الاول يشمل السجدة
 ايضا وعلى التفسير الثاني فيه نوع من الاشادة والايحاء **قوله** حصص عالم الخلق وهو عالم اجسامنا
 فان الخلق هو التقدير والتقدير في **قوله** ومنه اختيار في لازم اي لا يتعدى الى الغير بل يخص جملة

اي الملقوق عنه
 انما هو كناية عن

قوله
 قوله
 قوله

قوله
 قوله
 قوله

قوله
 قوله
 قوله

قوله
 قوله
 قوله

قوله

قوله

ولا يلزم من هذا التقسيم ان يكون الشئ لازما مستغاضا منه ليجازي ما في ان الاستغاضة
 في سورة الفلق من الغفار رتبة لان التقسيم ليس للاستغاضة ولا معنى للاستغاضة في شئ لا يتعدى
 الى المستغاض ولو لم يكن كذلك لما كان في ان الاستغاضة فيها لا يحصى بالاضرار العارضة
 للنفوس البشرية بل في الغفار رتبة **مولد** كالظلم مثال لا خيرا في مقتدي فان حق الظلم معنى
 بالظلم **مولد** والكفر مثال لا خيرا في التآزم لظهوره لا يتعدى الى غير من اتصف به واما قوله
 صلى الله عليه وسلم ثم ابواه يهودانه وينصرانه المجدي فليس فيه دلالة على تقدير الكفر في الابوين اية
 الولد بل على تقدير اثره **مولد** وطبيعي كاخرا في ان رطبه لا يوافق المذهب الحق فان الاحراق ليس
 بمحض خلق الله تعالى **مولد** ليل عظم ظلامه ونسبة الشراكية مجازية ملاحظة الظرفية كما في نهاده صايم
مولد يقال سقت الليل يجوز فتح السين وكسرها على انه من باب ضرب او علم **مولد** وقيل
 السيلان عطف على قوله واصلة للاستلزام وترصينه لا يناسب لما سلفه في ص وعلم **مولد** وتخصيصه
 اي تخصيص الليل بالذكر بعد ما اورد في عموم ما خلق **مولد** لان المضار بكثرة الخ فيكون بذلك كذا في شئ
 آخر **مولد** وذلك قبل ان ياتي بالشارحة الى علة النوع فيه قال المبدئي اي افعل ما تريد فانه استه
 لشرك **مولد** فانه يكيف اوله مظهر في نفسه اوله لا يتجلى على ما قيل اوله في غاية السعة في سيره
 على الحق الفسح بمعنى السيلان **مولد** فيقضي بكسر السين وتحتها **مولد** وقوله في الكسوف
 وقيل في الحاق **مولد** ومن شئ النفوس او النفس والاول وسيل لشئ الرجال فان خرفة سب
 النزول منهم وقوله التواخر نفت لكل النساء والنفوس على البدل **مولد** ويقضي بضم الفاء
 وكسرها **مولد** ولا يوجب ذلك اجماع سوال **مولد** مستغارة بمعنى استغارة تمثيلية **مولد**
 وافرادها بالتعريف يعني التعريف الاستغرافي وخصوص النسب ولا يمانع عموم الحكم على ما عرف
مولد بخلاف كل غاسق ولذلك قيل **مولد** وكلمة نظام الليل عذري في يد جبران الانونية تكلمية
مولد وحاسد على ما يدل عليه التقييد بالظرف **مولد** اذا ظهر حده اول الفعل بظهوره ليعلم فائدة
 التقييد والآن كل حاسد يتصرف بنفس احد **مولد** فانه لا يعود ضرورة منه بيان فائدة التقييد واول
 التقييد من الجبر ورب الحسد وثانها الحاسد **مولد** ويجوز ان يراء بالفاسق اجماعا على القول بالتقييد
 الفلسفية ينبغي ان يبان في ان الحاسد التفسير ومراوده بما يخلو من النور وما يصيبه المعادن
 كما يظهر في ذكر وجه تسمية الفاسق بالظرف فتأمل **مولد** كالقوى غير النفسانية تمثيل لا يضاهي
 وتصور **مولد** فان قواها النباتية التي تظهر ان النفاثات استعبرت للقوى النباتية ثم
 انما هي القوى النباتية بعلة ان الحول **مولد** وبالحاسد الحيوان يعني على الكناية **مولد** ولعل افرادها اي
 افراد تلك القوايد الثلاث **مولد** في النسبتي لم تعد انزلت على سورتان احديهما قال
 ابن العربي اوله في صحيح مسلم في حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له الم عزائبات
 انزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط قل عوذ برب الفلق وقل عوذ برب الناس واخره

كانت في الاستغاضة في سورة
 الفلق من الغفار رتبة
 واما يدور الى هذا القول ان الظن
 ان ما خلق من الخلق من الناس
 وكنه الضارة للنفوس البشرية
 ايضا وكذا حاسد

في صحيح ابن حبان في حديث عقبة ايضا بلفظ من يراء سورة احب الى الله ولا يبلغ من قبل عوذ
 برب الفلق وقل عوذ برب الناس قل ان استطعت ان لانه عهدها في صلوة فافعل **مولد**
الفلس وقد يسمى العوذتان بالمشقتين ايضا **مولد** تختلف فيهما لكن الحق انهما مدنيان
 كما تقدم في اول الفلق **مولد** وآية است قال صاحب الاتقان ايها مستبح وقبل است
مولد في التوريتين يحذف الهزة الى ما قيل في الربعة **مولد** لما كانت الاستغاضة في السورة
 المتقدمة اجماعا قد سبق في تفسير تلك السورة كلام يتفق به تذكر **مولد** ثم الاضافة ثم معنى على
 تعميم الفلق لجميع المكنات واما اذا حض بالصبح فقد تقدم وجه تخصيصه بالذكر كنهك ثم معنى
 فانه تميز للمعنى تخصيصا بزيادة ابدان من المخلوقات لان تجاوز في التعميم الى يشمل بر عالم
 الفلق والامر **مولد** عطف بيان له اي لرب الناس ويجوز ان يكون وصفان او بدلين **مولد**
 فان الرب قد لا يكون ملكا يعني ان رب الناس يطبق على من لا يكون ملكا لهم كقولهم اتخذوا
 اخبارهم ورجعناهم اربابا من دون الله قد يقال لا يكتوله تع اتخذوا من دون الله الهة فيكون كل
 منها لا يتخا ولا يتخذ فلكا لا دلالة فيه على صحة اطلاق الهة على عبوداتهم بالاطلاق لا دلالة فيها
 على صحة اطلاق الارباب على الاخبار والرجعان **مولد** والملك قد لا يكون الهيا كقولك اناس
 كلمة قد لا تكون **مولد** حقيق بالاداة اي ربوبية **مولد** قاد عليها يعني ملكيته **مولد** غير ممنوع
 عنها لمقتضى الوهنية فان الممنوع العاجز لا يكون الهيا **مولد** واشعار على رتب الشاخر عددي
 الاشعار بعلم تصنيف معنى الاطلاع **مولد** في المعارف يجوز تعليقه بكل من الصفات والمضاف اليه
 والاول هو الاصل **مولد** ثم يتفصل اي يدخل **مولد** ومصارف امره اي حروفه **مولد** وقد رجع
 في وجه الاستغاضة المعادة يعني ان العادة جارية على ان احدا اذا اراد ان يظلمه احد يلوذ والا
 بمن قام بامر وربه كالطفل في شدة يبتغى له وياه الذين تولوا امره وربه فاذا
 علم انه لا يحصل منه غنا يذهب الى الملك الحاكم ويستدفع المظالم كما اذا ثبت الظلم وقيل
 ان اوبه لا يكفان في هذا المرام واذا لم يحصل منه كفاية يتضرع الى الله تعالى فيقول العادة نعت
 للوجه وفي النظر اشارة الى انه في كاف واف لا تتجمل تلك الاوصاف واشعار على ما
 ثبت عليه لعظم الله المستغاضة منها حيث لم يكف بذكر واحدة من تلك الصفات الهية
 التواتر بل جمع بينها بخلاف في سورة الفلق فان المستغاضة منها لا كان المضاف اليه رتبة
 على ما ذكره لم يهتم فيها هذا الاهتمام **مولد** تنزه لا اختلاف الصفات في وفي الايات بصورة التعداد
 وترك العاطف بالواو اجماعا نوع اشارة الى هذا التنزه بل الاول دل على الاستقلال **مولد**
 لما في الاظهار من غير ان يبين في الكنف ان عطف البيان للبيان فكان مظهرا لانظره دون
 الاظهار **مولد** والكشف عار بشف الان فان ما لا شرف فيه لا يعاب به ولا يعاد ذكره بل يترك

في قوله عوذ برب الناس

غيره في قوله
 اوله في قوله عوذ برب الناس

